

فتاویٰ شیدیہ (کامل)

مَيَّوْبُ بَطْرَجْدِيد

حضرت انا مفتی رشید احمد گنگوہی

والله اعلم

المذبح والذبيحة

فتاویٰ شیدیہ (کامل)

مبہوب بطر زجديد

حضرت مولانا مفتی رشید احمد گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ

ادنیٰ بازار ایم ایس جٹ روڈ
کراچی پاکستان 2213768

دارالاشاعت

باہتمام
طباعہ
ضخامت

خلیل اشرف عثمانی دارالاشاعت کراچی
۲۰۰۳ء تجارتی پرنٹنگ پریس، کراچی۔
۶۲۴ صفحات

..... ملنے کے پتے ﴿﴾

بیت القرآن اردو بازار کراچی
بیت العلوم 20 تا بھروڈ لاہور
کشمیر بکڈ پو۔ چنیوٹ بازار فیصل آباد
کتاب خانہ شہید پ۔ مدینہ مارکیٹ راجہ بازار اروالہ ہند
پو نیورٹی بک اسٹیشن خیبر بازار پشاور
بیت الکتاب بالحقابلی اشرف المدارس گلشن اقبال کراچی

ادارۃ المعارف جامعہ دارالعلوم کراچی
ادارۃ اسلامیات ۹۰-۱۱ انارکلی لاہور
مکتبہ سید احمد شہید اردو بازار لاہور
مکتبہ امدادیہ بی بی ہسپتالی روڈ ملتان
ادارۃ اسلامیات سوہن چوک اردو بازار کراچی
ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ B-437 ویب روڈ لسیہ کراچی

بسم اللہ الرحمن الرحیم

دیباچہ

عالم ربانی حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی قدس اللہ سرہ کی شخصیت علمی و مذہبی حلقوں میں کسی تعارف کی محتاج نہیں ہے آپ کو یوں تو تمام علوم اسلامیہ میں ایک طرح سے منصب امامت حاصل تھا لیکن فقہ اور حدیث آپ کی سرشت میں داخل تھے۔ ان علوم کے وہ مشکل مسائل جن کے حال میں علمائے عصر پریشان و سرگرداں رہتے تھے۔ حضرت گنگوہیؒ چٹکی بچاتے حل کر دیا کرتے تھے۔ اور ایسے سچے تلے الفاظ میں کہ کسی دم مارنے کی مجال باقی نہ رہتی تھی۔ حضرت مولانا انور شاہ صاحب کشمیریؒ، علامہ شامی کے تبحر علمی کو بے حد سراہتے تھے۔ لیکن آپ نے ”فقیہ النفس“ کا موزوں ترین خطاب حضرت گنگوہیؒ کو مرحمت فرمایا۔

حضرت گنگوہیؒ نے دین متین کے ہر اس گوشے کی حفاظت فرمائی جہاں سے رسوم جاہلیت داخل ہو کر اسلام کی شکل و صورت کو داغدار کر رہی تھیں یہ رسوم جاہلیت اور رواج قبیحہ کچھ تو نادانستکی کے سبب داخل ہو رہے تھے اور کچھ دانستہ طور پر قبول کئے جا رہے تھے۔ حضرت گنگوہیؒ نے ان کے خلاف اپنے فتوؤں کی شکل میں جہاد کیا اور اس سیل جہالت کے مقابل زیر نظر فتاویٰ کا پشتہ کھڑا کر دیا اس طرح اسلام اور مسلمان اس یلغار قبیحہ سے محفوظ و مصون ہو گئے یہ سارا فیضان ولی اللہی ہونے کا تھا اس خاندان کی للہیت خدمت اسلامی اور علمی و عملی کمالات کی ایک دنیا معترف ہے اور اس خاندان کا ہر فرد آسمان علم و عمل پر ایک درخشندہ ستارہ بن کر چکا او ظلم و جہالت و ضلالت میں ڈوبی ہوئی دنیا کو انوار نبوت اور علوم الہی سے منور کر دیا۔ حضرت گنگوہیؒ کے یہ فتاویٰ یوں تو اس سے پہلے بھی شائع ہوتے رہے ہیں لیکن ہم نے جدید عکسی ایڈیشن کی ترتیب و تہذیب کو فقہی ابواب کے مطابق مرتب کیا ہے اور عصر حاضر کی ذہنی اور مزاجی کیفیات کو بھی پیش نظر رکھا ہے ہم نے جملہ مسائل کو ان کی نوعیت اور اقسام کے اعتبار سے الگ الگ کتاب اور ابواب کے ماتحت ایک جگہ کر دیا ہے اس طرح قاری کو کسی بھی مسئلہ میں اس کا جواب تلاش کرنے میں دقت اور پریشانی نہ اٹھانی پڑے گی۔ فہرست مضامین میں متعلقہ مسئلہ کی کتاب اور باب پر نظر ڈالئے اور صفحہ متعلقہ

کھول کر جواب حاصل کر لیجئے اسی طرح کچھ نئی اشاعت میں ملفوظات منتشر و متفرق تھے۔ ہم نے انہیں بھی ابواب کے اختتام پر ایک جگہ کر دیا ہے۔ ان تمام مساعی اور کوششوں کے پیچھے یہ حد۔ کار فرما تھا کہ اس مفید چیز کے افادے کو زیادہ سے زیادہ وسیع کر دیا جائے۔ ہماری دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس حقیر سعی کو قبول فرمائے۔ آمین۔

ناشرین

مسلک صاحب فتاویٰ

صاحب فتاویٰ مذاہب اربعہ میں سے کسی پر طعن نہیں کرتے

الحمد لله رب العلمين الرحمن الرحيم ملك يوم الدين والصلوة
والسلام على رسوله الكريم. سيد الانبياء والمرسلين وعلى اله واصحابه
الطيبين الطاهرين وعلى مجتهدى ملته واتباعه الى يوم الدين

ابابعد۔ احقر العباد بندہ رشید احمد گنگوہی عفا اللہ تعالیٰ عنہ بخند مت ارباب فہم و دیانت عرض
کرتا ہے کہ بندہ کا مذہب حسب مسلک حق جملہ حق و دین یہی ہے کہ جس مسئلہ میں صحابہ و مجتہدین
علیہم الرحمۃ کا اختلاف ہو تو اس میں سے جس جانب کو اپنی تحقیق سے یا تقلید کسی مجتہد اہل حق سے
راجح سمجھے اس پر عمل درآمد رکھے اور دوسری جانب پر بھی کوئی طعن و تشنیع نہ کرے۔ اور عند
الضرورت اس پر بھی عمل کر لے۔ اسی وجہ سے یہ بندہ عاجز خفی المذہب ہے کسی اہل مذہب پر
طعن نہیں کرتا اور نہ اپنے مذہب کی خواہ مخواہ ترجیح کے درپے ہوتا ہے مگر عند الضرورت جہاں کچھ
رفع فساد یا اصلاح متصور ہوتی ہے تو اس مسئلہ میں کچھ لکھ دیتا ہے۔ انتہی

جواب :- مذاہب سب حق ہیں، مذہب شافعی پر عند الضرورت عمل کرنا کچھ اندیشہ نہیں مگر
نفسانیت اور لذت نفسانی سے نہ ہو عذریا حجۃ شرعیہ سے ہو وے کچھ حرج نہیں ہے۔ سب
مذاہب کو حق جانے کسی پر طعن نہ کرے۔ سب کو اپنا امام جانے۔ فقط

کتبہ الاحقر
بندہ رشید احمد گنگوہی عفی عنہ

فہرست مضامین فتاویٰ رشیدیہ ہر سہ حصص کامل مبوب

۵	دیباچہ
۷	مسلک صاحب فتاویٰ
۶۷	باب اخلاق اور تصوف کے مسائل
۶۷	طریقت اور شریعت کا فرق
۷۰	شریعت اور طریقت کا فرق
۷۰	پیر، استاد، مرشد کا تصور
۷۰	شجرہ خاندان صبح و شام پڑھنا
۷۰	شیخ کے تصور کا حکم
۷۱	شیخ یا استاد یا والدین کے تصور کا حکم
۷۱	بدعتی صوفی کی بیعت
۷۲	فاسق کے ہاتھ پر بیعت کرنا
۷۲	عورت کا بیعت لینا
۷۳	عمل کا چھپانا
۷۳	ذکر اور طول قرأت
۷۳	شیخ کے تصور کا حکم
۷۴	استغفار زبانی
۷۴	صوفیائے کرام کے اشغال
۷۴	صوفیہ کے مجاہدات
۷۶	استغفار کی حقیقت
۷۷	قبروں پر شرح صدر کی اصلیت
۷۷	بیعت کی حقیقت
۷۷	اس قول کا مطلب کہ پیران پیر کا قدم سب پیروں کی گردن پر ہے۔

صفحہ	عنوان
۷۷	اس قول کا مطلب کہ العلم حجاب الاکبر
۷۸	امیر خسرو کے شعر کا مطلب
۷۹	فتاویٰ الشیخ والرسول کا مطلب
۷۹	بندہ کا بندہ ہونے کا مطلب
۷۹	مرید ہونا ضروری ہے یا مستحب
۷۹	عمورتوں کا رکی بیعت کرنا
۸۰	صوفی کے لئے زیادتی علم کی ضرورت
۸۰	کسی سے حسن ظن کا فائدہ
۸۰	حال کی تفصیل
۸۰	جدید و تاجد کا مسئلہ
۸۱	نماز میں وسوسہ
۸۱	وسوسہ پر مواخذہ
۸۱	کتاب سے دیکھ کر مقرر کرنا
۸۲	صبر و شکر
۸۲	اولیاء اللہ کا چشم ظاہری دیدار الہی کرنا
۸۳	اپنے یا کسی کے شیخ پر اعتراض
۸۳	کشف کمال ہے یا نہیں
۸۳	کلمہ کو خلاف طریقہ صوفیہ پڑھنا
۸۳	پاس انفاس
۸۴	ملفوظات
۸۴	بذریعہ خط بیعت کا جواز
۸۴	بذریعہ خط اپنے مرشد کی طرف سے بیعت کرنا
۸۴	خاندان حضرت شاہ ولی اللہ کے عقائد
۸۴	بدعتی جبر کی بیعت فسخ کرنا

صفحہ	عنوان
	کتاب التقلید والاجتہاد
	تقلید واجتہاد کے مسائل
۸۶	مطلق تقلید کا ثبوت
۸۸	اجماع اور قیاس کا حجت ہونا
۸۸	تقلید شخصی
۹۰	تقلید شخصی کا وجود
۹۰	تقلید شخصی کا ثبوت
۹۰	تقلید شخصی کسی پر ضروری نہیں
۹۰	غیر مقلدوں کی برائی
۹۱	ائمہ پر طعن
۹۱	غیر مسلک والوں کو برا نہ کہنا
۹۱	اہل حدیث کو برا نہ کہنا
۹۲	وصیت شاہ ولی اللہ صاحب
۹۲	جماعت میں غیر مقلدوں کی شرکت
۹۳	شاہ اسماعیل شہید کا مسلک
۹۳	ملفوظات
۹۳	(۱) عند الضرورت مذہب شافعی پر عمل کرنا
۹۳	(۲) اصلیت تقلید شخصی
۹۷	(۳) محرم سے نکاح پر امام صاحب کا مسلک
	(۴) اگر کوئی شخص کسی عورت پر دعویٰ کرے کہ
۹۸	وہ اس کی بیوی ہے اس میں امام صاحب کا مسلک

صفحہ	عنوان
۱۰۰	(۵) وہ درود کی تحدید پر امام صاحب کا مسلک
۱۰۰	(۶) ایمان کی زیادتی و کمی کے متعلق امام صاحب کا مسلک
۱۰۱	(۷) ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے کے لئے امام صاحب کی دلیل
۱۰۱	(۸) تکبیرات کے لئے نماز میں رفع یدین
۱۰۲	(۹) نماز میں آمین خفیہ کہنے میں امام صاحب کے دلائل
۱۰۳	(۱۰) نماز کے اوقات کے لئے امام صاحب کی دلیل
۱۰۴	کتاب التفسیر والحديث
۱۰۴	ایمان میں کمی و زیادتی کا مطلب
۱۰۶	قرآن کو غنا سے پڑھنا
۱۰۷	غرائب قرآن کا مطلب
۱۰۸	سورہ یسین و سورہ باخراص کے ثواب کا مطلب -
۱۰۹	سورہ توبہ کے شروع میں بسم اللہ نہ ہونے کا سبب -
۱۰۹	مجدد کا مطلب
۱۱۰	کتے کے ہونے پر فرشتے کا مکان میں داخل نہ ہونا
۱۱۰	احادیث اول ما خلق الله نوری ولو لاک لما خلقت الافلاک
۱۱۱	استغفار کا مطلب
۱۱۱	حدیث اصحابی کا لائحہ عمل کی صحت
۱۱۲	بہتر ۷۲ فرقہ کی بحث
۱۱۲	امام زمانہ کی معرفت
۱۱۲	حضور کی رضا مندی کا مطلب
۱۱۳	شہداء اور کلونجی کا حکم
۱۱۳	حالات قیامت پر بحث
۱۱۵	رجال کی بحث

صفحہ	عنوان
۱۱۹	صلوٰۃ العاشقین
۱۱۹	سایہ مبارک رسول اللہ ﷺ
۱۱۹	عمارت میں خرچ کرنے کا مطلب
۱۱۹	معجزہ قدم شریف
۱۲۰	حضرت مرزا جان جاناں کا مسلک
۱۲۳	پان کھانا
۱۲۳	عمارت کو بلند نہ بنانے کا مطلب
۱۲۳	صدقہ کھانے سے دل پراثر
۱۲۴	عزامت مال کا مطلب
۱۲۵	تین دن سے کم میں قرآن مجید ختم کرنا
۱۲۵	ملفوظات
۱۲۵	بسم اللہ کو جہر سے تراویح میں پڑھنا
۱۲۵	لاصلوۃ الا بحضور القلب کا مطلب
۱۲۶	کتاب العلم
۱۲۶	جو عالم بہ نیت وعظ میلہ میں جائے
۱۲۶	والدین کی اجازت کے بغیر طلب علم کے لئے سفر کرنا
۱۲۶	تقویٰ اور فتویٰ کا فرق
۱۲۶	عبادت کا مطلب
۱۲۷	تقرب کا مطلب
۱۲۷	نماز میں حضور قلب رکھنے کا مطلب اور اس کا حکم
۱۲۷	قاضی جس جگہ نہ ہو وہاں حکم کے فیصلہ کا حکم
۱۲۸	مناظرہ کرنے کی کس کو اجازت ہے

صفحہ	عنوان
۱۲۸	ایسے معاملات کا حکم جس میں جواز و عدم جواز کا احتمال ہو۔
۱۲۹	بضرورت ایسے قول پر عمل کرنے کا حکم جو غیر مشتکی بہ ہو۔
۱۲۹	ماتر سبب عمل کی تعریف۔
۱۲۹	جہلاء سے بحث و مباحثہ کرنے کی غرض سے علم حاصل کرنا
۱۳۰	انفس پر در عالم اور بدعتی صوفی میں کون افضل ہے
۱۳۰	تن پروری و کامرانی کرنے والا عالم
۱۳۱	ملفوظات
۱۳۱	جہلاء سے مذاکرہ
۱۳۱	حافظ قرآن بابت ترجمہ و بلا ترجمہ میں فرق
۱۳۱	قرآن بھولنے کا گناہ
۱۳۱	خرق عادت
۳۶	رسول اللہ ﷺ کو ثواب پہنچانے کے لئے کھانا کھلانا۔
۳۷	کوٹھ اکھیرا ہٹک گیا رہو یں تو شہ منی کا حکم۔
۳۸	خوابِ خضر کے دلے کا حکم
۳۸	دس محرم کی مجلس شہادت
۳۹	پیران چیر کی گیارہویں
۳۹	ایام محرم میں کتب شہادت پڑھنا
۳۹	محرم میں سبیل لگانا دودھ کا شربت پلانا۔
۳۹	توشہ شاہ عبدالحق کو توشہ حق کہنا
۵۰	نذر اللہ کا نام توشہ حق رکھنا
۵۰	اہل قبور سے استعانت
۵۲	قبروں کو پختہ بنانا اور اس پر قبہ بنانا
۵۳	قبر کا طواف کرنا

صفحہ	عنوان
۱۵۴	قبر کو بوسہ دینا
۱۵۴	قبر پر دفن کے بعد اذان دینا
۱۵۵	بدعت کی اقسام
۱۵۶	اقسام بدعت غیر مقبولہ
۱۵۶	شرکت مجالس بدعت
۱۵۷	مساجد مدارس کی موجودہ صورت و طرز تعلیم۔
۱۵۷	عیدین میں خطبہ کے پہلے دعائے انگنا
۱۵۷	معانقہ خصوصاً عیدین میں
۱۵۸	الوداع کا خطبہ پڑھنا
۱۵۸	خطبہ الوداع
۱۵۸	رسالہ ہفت مسئلہ
۱۵۹	مرنے کے بعد اسقاط کا حکم
۱۶۰	کتاب آوز جندی سے فاتحہ کا ثبوت
۱۶۲	فاتحہ کا طریقہ
۱۶۲	ہدیۃ الحرمین سے فاتحہ کا ثبوت
۱۶۲	تیجہ میں قرآن شریف کا پڑھنا
۱۶۳	فاتحہ کا موجودہ طریقہ
۱۶۳	بلاقصین یوم ذکر تیجہ
۱۶۳	جواز تیجہ کے وجوہ پر بحث
۱۶۳	ایصال ثواب کی قیود
۱۶۵	کھانا سامنے رکھ کر شیخ آیت پڑھنا
۱۶۵	مرنے کے بعد کھانا پکانا
۱۶۷	ایصال ثواب میں دن اور کھانے کی خصوصیت۔
۱۶۷	میت کے دفن کے بعد مکان پر فاتحہ۔

صفحہ	عنوان
۱۶۷	برادری کا میت کے گھر جا کر رسوم ادا کرنا
۱۶۷	بلا قیود و رسوم ایصالِ ثواب کرنا
۱۶۷	اہل میت کو کھلانا
۱۶۸	مرنے کے بعد چالیس دن تک روٹی دینا۔
۱۶۸	بلا چندہ کے حافظ کا خود مٹھائی تقسیم کرنا۔
۱۶۸	ختم قرآن کے لئے چندہ کر کے شیرینی منگوانا۔
۱۶۸	رجی کا حکم
۱۶۹	درود تاج کا حکم
۱۷۰	شادی اور ختنہ کی روٹی
۱۷۰	صفر کے آخری چہار شنبہ کا حکم
۱۷۰	میت کے لئے پچھتر ہزار بار کلمہ پڑھنا۔
۱۷۰	صلوٰۃ غوشیہ کا حکم
۱۷۱	صلوٰۃ غوشیہ و ہول معکوس
۱۷۱	صلوٰۃ الرغائب وغیرہ کا حکم
۱۷۱	۱۱/ تاریخ کو نذر اللہ کر کے غرباء اور امراء کو کھانا کھلانا
۱۷۲	تین برس کے بچہ کی فاتحہ
۱۷۲	تیج کن کی رسم ہے۔
۱۷۳	بروز ختم مسجد میں روشنی کرنا
۱۷۳	پیر یا استاد کی برسی کرنا
۱۷۳	مصیبت کے وقت بخاری شریف کا ختم کرنا۔
۱۷۳	مرنے کے بعد چالیس شب تہلیل کرنا
۱۷۴	ملفوظات
۱۷۴	مجلس مولود، اس میں قیام، حضور ﷺ کو مجلس میں حاضر جاننا،

صفحہ	عنوان
۱۷۴	بوقت ملاقات علماء و صلحاء کے ہاتھ چومنا،
۱۷۴	قبور اولیاء اللہ سے دعا چاہنے کے مسائل۔
۱۷۴	طاعون، وباء وغیرہ امراض کے شیوع کے وقت دعا یا اذان۔
۱۷۴	نقل مکتوب مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی سلمہ اللہ تعالیٰ دربارہ مجلس میلاد
	نقل خط حضرت سیدنا حاجی امداد اللہ
۱۷۵	صاحب رحمۃ اللہ علیہ مہاجر مکہ مکرمہ زاد اللہ شرفہا۔
۱۷۵	در مسئلہ مجلس میلاد فاتحہ برقع شہادت مولوی نذیر احمد صاحب رامپوری
۱۷۵	قبور اولیاء اللہ۔
۱۷۶	توشہ مردہ کے ساتھ لے جانا۔
۱۷۶	بزرگان اہل سنت کے قدم کو بوسہ دینا اور یا مرشد اللہ کہنا
۱۷۷	آخری چار شنبہ کی اصل
	کتاب الایمان
	ایمان اور کفر کے مسائل
۱۷۸	اللہ تعالیٰ کے سوا کسی اور کی نذر ماننا
۱۷۸	جھوٹ کہہ کر اللہ تعالیٰ کو گواہ بنانا
۱۷۹	اللہ تعالیٰ کے نام کے سوا کسی نام کا وظیفہ۔
۱۸۰	غیر اللہ کی نداء کب شرک ہوگی۔
۱۸۲	غیر اللہ سے پناہ مانگنا
۱۸۳	موہم شرک اشعار
۱۸۴	تصدیق قلبی کے باوجود شرک کرنا بغیر مجبور کرنے کے۔
۱۸۴	شرک کا نہ حکایات پر اعتقاد
۱۹۱	تعویذ میں موہم شرک الفاظ لکھنا
۱۹۱	شرک فی التسمیہ کا گناہ۔

صفحہ	عنوان
۱۹۲	یزید کو کافر کہنا
۱۹۲	مولانا امجد علی کو کافر کہنا
۱۹۳	اشیاء کو مؤثر بالذات ماننا
۱۹۵	تمام کلمہ کفر ہونا
۱۹۸	ردائے کفر کا کفر
۱۹۸	علماء حق کی اہانت کرنا
۱۹۹	قرآن شریف کو ظلم کرنا
۱۹۹	زندوں کا مردوں سے ماننا
۲۰۱	اہل قبور سے مدد مانگنا
۲۰۲	انبیاء کے نعم غیب کا قائل
۲۰۳	یا رسول اللہ پکارنا
۲۰۳	رسول اللہ کو صنم و غیرہ کہنا
۲۰۶	یا رسول اللہ کا وظیفہ
۲۰۶	علم غیب کا قائل ہونا
۲۰۷	تجدد قبور و غیرہ
۲۰۷	تقریب پرستی
۲۰۸	بزرگوں کے خلاف شرع کام
۲۰۹	یا شیخ عبدالقادر جیلانی کا وظیفہ
۲۱۰	وظیفہ یا خولجہ سلیمان
۲۱۰	طوائف قبر
۲۱۱	قبر پر چار اور اس کا بوسہ
۲۱۱	نبی بخش و غیرہ نام رکھنا
۲۱۱	کتب فقہ و حدیث کا انکار
۲۱۱	بنو دیا گمریزوں کا لباس پہننا

صفحہ	عنوان
۲۱۲	بیوہ کا نکاح ثانی حبیب سمجھنا
۲۱۳	پردہ کی تنبیہ نہ کرنے والا مرد
۲۱۴	رندی کا ناج و بولع
۲۱۷	یزید پر لعنت کرنا
۲۱۹	شاہ اسماعیل شہید کے متعلق رائے
۲۲۰	شاہ اسماعیل شہید کے مختصر حالات
۲۲۱	شاہ اسماعیل شہید کے فتویٰ پر رائے
۲۲۲	کتاب تقویۃ الایمان کے متعلق رائے
۲۲۵	تقویۃ الایمان کے بعض جملوں کی تشریح
۲۲۵	تقویۃ الایمان کے مسائل
۲۲۶	تذکیر الانوار کی عبارت کی تشریح
۲۲۷	مراقبہ کا حکم
۲۲۸	رسول ﷺ کے علم غیب کا معتقد
۲۲۹	ملفوظات
	وٹیفہ یا شیخ عبد القادر اور طلباء کو وطن نفک کا پڑھنا پانی کا بہت پینا
۲۲۹	اور ماش کی دال اور غلیظ اشیاء کا کھانا ذہن کی تیزی کا وٹیفہ۔
۲۲۹	شینا اللہ کا پڑھنا
۲۳۲	حسبنا اللہ ونعم الوکیل کا پڑھنا وہ استعانت جو کفر ہے اس کی تصریح
۲۳۳	استحلال معصیت کی صراحت، عورت کا زیارت کے ساتھ نکلنا۔
۲۳۳	غیرین کے درمیان نکاح
	کتاب العقائد
۲۳۴	اللہ تعالیٰ کی طرف جھوٹ کی نسبت

صفحہ	عنوان
۲۳۵	اللہ کی طرف باقفل جھوٹ کی نسبت
۲۳۶	خلاصہ صحیح علماء مکہ مکرمہ زاد اللہ شرفہ
۲۳۶	انقل خط حضرت سیدنا حاجی امداد اللہ صاحب مہاجر مکہ مکرمہ زاد اللہ شرفہ
۲۳۶	در مسئلہ امکان کذب برقع شہادت مولوی نذیر احمد خاں صاحب رام پوری۔
۲۳۸	علم غیب الہی
۲۳۸	علم غیب الہی۔
۲۳۹	دیدار الہی
۲۴۰	لوحہ اللہ صدقہ کا اظہار
۲۴۰	دعا کرتے وقت بحق خداں کہنا
۲۴۰	کفار کے حقوق
۲۴۰	بشریت رسول کا مطلب
۲۴۱	انبیاء کا علم غیب
۲۴۲	نبی کو پکارنا
۲۴۳	تشہد میں صیغہ خطاب کی تبدیلی
۲۴۳	بلا عقیدہ غیب نبی کو پکارنا
۲۴۳	رسول اللہ ﷺ کا علم غیب۔
۲۴۵	رحمۃ للعالمین
۲۴۳	شفاعت کبریٰ
۲۴۵	حضور کے والدین کا اسلام
۲۴۵	مزارات اولیاء سے فیض
۲۴۵	اولیاء کی کرامات
۲۴۵	اولیاء کی کرامات
۲۴۶	اولیاء و شہداء کے عذاب قبر کا مسئلہ۔
۲۴۶	بڑے چیر کی کرامات

صفحہ	عنوان
۲۴۸	بڑے پیر صاحب کا حضور کو کندھا دینا۔
۲۴۸	منصور طلاج
۲۴۸	منصور کون تھے
۲۴۹	ہر صدی کا مجدد
۲۴۹	مردوں کا سننا
۲۴۹	مردوں کا سننا
۲۴۹	صحابہ رسول کی بے ادبی
۲۵۰	ازواج مطہرات اور عام عورتوں میں فرق۔
۲۵۰	کرم اللہ وجہہ کہنے کی وجہ
۲۵۰	روحانی زندگی
۲۵۰	وبابیوں کے عقائد
۲۵۱	فرعون کا جھوٹ
۲۵۱	خلوص دل سے توبہ کرنا
۲۵۱	بیوہ عورت کا نکاح نہ کر کے عبادت کرنا۔
۲۵۱	اہل قبور سے دعا کرنا
۲۵۲	شرافت نسبی
۲۵۲	حضور کا جسم مبارک مٹی میں ملنے کا مطلب۔
۲۵۳	جنات کا تکلیف دینا
۲۵۳	ملفوظ
۲۵۳	امکان کذب کا مطلب
	کتاب البدعات
۲۵۴	مجلس میاں ادنیٰ ابتداء

صفحہ	عنوان
۲۵۵	مرحومہ مجلس میاں:
۲۵۵	مجلس مولود و عرس جس میں خلاف شرع امور ہوں۔
۲۵۶	بدون تجدید نعمت حقیقی کے سرورِ فرحت کا اہلادہ۔
۲۵۶	کے معظمہ میں مجلس میاں:
۲۵۷	مجلس میاں:
۲۵۸	مجلس میاں اور جو بڑا جانا
۲۵۸	رسائل مائے سائنس سے میاں شریف کی اہانت۔
۲۵۸	مجلس میاں اور میں حضور کا شریف اور
۲۵۹	مجلس میاں اور حکم
۲۷۰	بدون قیام مجلس میاں اور کا انعقاد
۲۷۰	مجلس میاں اور عرس ہوسو و ہاہلم
۲۷۱	مجلس میاں اور کرنا
۲۷۱	محفل میاں اور جس میں صحیح روایات پر بھی جائیں،
۲۷۱	فتویٰ مولوی احمد رضا خاں صاحب در باب تسمیہ شریف۔
۲۷۳	عرس میں شرکت۔
۲۷۳	ہر سال عرس کرنا
۲۷۳	عرس کا حکم
	کتاب البیان
	جنازے اور میت اور قبروں کے مسائل کا بیان
۲۷۷	مردوں کو ثواب کس طرح پہنچتا ہے
۲۷۷	ثواب میت کو کس طرح پہنچے گا۔
۲۷۷	ثواب پہنچنے کا طریقہ
۲۷۸	ایک قرآن مجید کا ثواب کسی کو کس طرح پہنچے گا۔

صفحہ	عنوان
۲۷۸	طعام المیت میت القالب کا صحیح مطلب و منشاء
۲۷۸	غنی کو کھلانے کا ثواب مردوں کو
۲۷۸	قبرستان میں قرآن شریف کیسے پڑھے
۲۷۹	قبر پر مردے کو ثواب پہنچانے کے لئے ہاتھ اٹھانا۔
۲۷۹	قبر پر قرآن شریف پڑھنا
۲۷۹	مٹی ہوئی قبروں پر قرآن مجید پڑھنا
۲۷۹	قبر پر قرآن شریف پڑھنا
۲۸۰	قبروں پر قرآن مجید پڑھنا
۲۸۰	قبر پر خوشبو لگانا پھول رکھنا روٹنی کرنا۔
۲۸۰	میت کے لئے کلام اللہ پڑھنے کی اجرت۔
۲۸۰	دفن کے بعد فاتحہ پڑھنا
۲۸۱	مسئلہ تلقین میت
۲۸۱	مومنین کی روحوں کا شب جمعہ اپنے گھر آنا۔
۲۸۲	مردہ کی روح کا شب جمعہ گھر آنا
۲۸۲	شب جمعہ مردوں کی روحوں کا اپنے مکان میں آنا۔
۲۸۲	رائنچی تہرائی کے جنازہ کی نماز
۲۸۲	بدعتیوں کے جنازہ کی نماز
۲۸۲	مردہ کو زمین میں امانت رکھنا
۲۸۲	مرے ہوئے بچے کے پیدا ہونے پر نام رکھنا۔
۲۸۳	عورت کے انتقال کے بعد اس کے شوہر کا اس کے جنازہ کو ہاتھ لگانا۔
۲۸۳	موت کے بعد یاں بیوی کا ایک دوسرے کا منہ دیکھنا۔
۲۸۳	قبض دفن میں مردہ کا منہ دیکھنا
۲۸۳	جنازہ کے لئے جائے نماز نکالنا
۲۸۵	کفن میں سے جائے نماز نکالنا

صفحہ	عنوان
۲۸۵	میت کو قبر میں کیسے نہایا جائے
۲۹۰	قبر میں دفن کرتے وقت پیری کی ٹکڑی رکھنا۔
۲۹۱	ولی کی اجازت کے بغیر جنازہ سے جانا۔
	ملفوظات
۲۹۱	شیخ کی تجویز و تکلیفیں سنی کیسے کریں
	زمین غیر وقف میں میت کے استخوان پوسیدہ ہو کر مٹی ہو جائیں تو
۲۹۱	اس پر زراعت و بناء کا حکم۔
	مسائل منشورہ
۱۹۱	انجمن حمایت الاسلام لاہور کی کتابوں کا مرکز
۱۹۲	تقویۃ الایمان و صراط مستقیم
۲۹۳	محمد بن عبدالوہاب نجدی کا مذہب
۲۹۴	وہابی کا عقیدہ
۲۹۳	حبیب حسن واعظ سہارنپوری
۲۹۳	حضرت معاویہ کا زید کو خلیفہ بنانا
۲۹۳	حضرت معاویہ کا وعدہ حسینؑ سے
۲۹۳	کیا شمر حافظ قرآن تھا۔
	کتاب الطہارت
	طہارت کے مسائل
۲۹۴	غسل و وضو کا بیان
۲۹۴	مٹی کے مسائل
۲۹۴	سر کے مسح کرنے کا بیان
۲۹۴	استنجہ کا بچا ہوا پانی

صفحہ	عنوان
۲۹۵	وضو کا پانی اگر اونٹوں میں گر جائے
۲۹۵	آنکھ دیکھنے کی وجہ سے اگر پانی آنکھ سے بہے۔
۲۹۵	شک سے وضو جانے کا حکم
۲۹۵	تہی ہوئی کسی سے وضو اور غسل پر اثر۔
۲۹۶	وضو کے بعد روہانی پر پانی چھڑکنے کا حکم
۲۹۶	وضو کے بعد روہانی پر پانی چھڑکنا فرض ہے یا واجب۔
۲۹۶	جس کو قطرہ آتا ہو وہ وضو کے بعد روہانی پر پانی چھڑکے یا نہیں۔
۲۹۶	وضو اور غسل کے لئے پانی کا وزن
۲۹۷	نماز جنازہ کے وضو سے فرض نماز کا حکم۔
۲۹۷	نماز جنازہ کے وضو سے نوافل کا حکم۔
۲۹۷	جو وضو یا تیمم نہ کر سکے وہ نماز کیسے پڑھے۔
	اس پانی کا بیان جس سے وضو اور غسل جائز ہے۔
۲۹۷	کس تالاب کا پانی نجس نہیں ہوتا
۲۹۷	وہ دروہ تالاب بول و براز پڑنے سے نجس نہیں ہوتا۔
۲۹۸	وہ دروہ پانی کب نجس ہوگا۔
۲۹۸	کنوئیں کے احکام و مسائل
۲۹۸	کنوئیں سے زندہ مرغی نکلنے کا حکم
۲۹۸	من ٹوٹے کنوئیں کے گڑھوں میں کنوئیں کے پانی پینے کے بعد کا حکم۔
۲۹۹	کنوئیں میں اگر جوتا گر جائے تو اس کا حکم
۲۹۹	نجس کنوئیں کے پانی سے بنائے ہوئے گلاب کا حکم
۲۹۹	من ٹوٹے کنوئیں کے گڑھوں سے کتے پانی پی لیں تو اس کا حکم۔
	ملفوظات
۳۰۰	کنوئیں میں نجاست معلوم ہو تو کب سے اس کی نجاست کا حکم لگایا جائے گا۔

صفحہ	عنوان
	باب: نجاستوں اور اس کو پاک کرنے کے مسائل
۳۰۰	منہ کی رال کا حکم
۳۰۰	کھلیان کے غلہ کا حکم
۳۰۱	گوہری کا حکم
۳۰۱	شراب اگر سرکہ بن جائے تو اس کا حکم۔
۳۰۱	مردہ جانور کی اون کے متعلق حکم
۳۰۱	بلی جو بے کوءے وغیرہ کے جھوٹے کا حکم۔
۳۰۲	کولہو کے رس کا حکم
۳۰۲	منی کا حکم
۳۰۲	ناسور کے پانی کا حکم
۳۰۲	سرخ پڑیا کا حکم
۳۰۳	پڑیا کا حکم
۳۰۳	پڑیا کے نجاست کی وجہ
۳۰۳	پڑیا میں رنگا ہوا کپڑا کیسے پاک ہوگا۔
۳۰۳	پڑیا میں رنگے ہوئے کپڑے کو پاک کرنے کا دوسرا طریقہ۔
۳۰۴	مٹی کا برتن کس طرح پاک کیا جائے
	ملفوظات
۳۰۴	پڑیہ کے رنگ میں رنگے ہوئے کپڑے کو پہن کر نماز پڑھنے سے اعادہ نماز لازمی نہیں۔
۳۰۴	پڑیہ کے رنگ کی حقیقت
۳۰۵	پڑیہ میں شراب پڑنے سے پڑیہ کا حکم۔
۳۰۵	پڑیہ میں کون سی شراب پڑتی ہے۔

صفحہ	عنوان
۳۰۶	پڑیہ میں شراب پڑتی ہے یا نہیں۔
	کتاب الصلوٰۃ
	نماز کے مسائل
۳۰۷	نماز کے وقتوں کا بیان
۳۰۷	آفتاب کے طلوع و استواء وغروب کے وقت سجدہ تا وقت اور نماز جنازہ کا حکم۔
۳۰۷	نماز جمعہ کس مسجد میں پڑھی جائے جہاں جلد ہو کہ دیر سے ہو۔
۳۰۷	جمعہ اور ظہر کی نماز کے اوقات میں فرق۔
۳۰۸	ظہر کا صحیح وقت
۳۰۸	ظہر کا وقت ایک مثل تک رہنے سے امام ابو حنیفہؒ نے رجوع کیا یا نہیں۔
۳۰۸	عصر و ظہر کے اوقات کے صحیح حدود۔
۳۱۰	مذہب حنفیہ میں عصر کا صحیح وقت
۳۱۱	نماز عصر کا صحیح وقت
۳۱۱	دو نمازوں کو ایک وقت میں جمع کرنے کا مسئلہ۔
۳۱۱	زوال کا صحیح وقت گھنٹوں میں
۳۱۲	نماز جمعہ کا گھنٹوں سے وقت
۳۱۲	مغرب کا انتہائی وقت صحیح
۳۱۲	جماعت کے لئے گھنٹوں سے وقت مقرر کر لینے کا حکم
۳۱۳	فجر کی سنتیں قبل طلوع آفتاب ادا کرنا۔
	ملفوظات
۳۱۳	دو نمازوں کے جمع کرنے کا مسئلہ
۳۱۴	جمعہ یا ظہر کا صحیح وقت گھنٹوں سے
۳۱۴	حداء غار

صفحہ	عنوان
۳۱۴	ظہر کا وقت کب کا مل ہے کب ناقص؟
۳۱۵	عصر کا صحیح وقت
	اذان اور اقامت کا بیان
۳۱۵	مؤذن کیسا ہو
۳۱۵	اذان اور جماعت میں کتنا فرق ہونا چاہئے۔
۳۱۵	اذان کے وقت اور اذان دینے کے درمیانی وقفہ میں دنیا کی بات
۳۱۶	خطبہ کی اذان کا جواب اور اس کے بعد کی دعا۔
۳۱۶	نجر کی اذان میں ”الصلوۃ خیر عن النوم“ کا جواب۔
۳۱۶	اذان کے بعد دوبارہ نمازیوں کو بلانا۔
	نماز کی کیفیت کا بیان
۳۱۶	نمازی کے قدموں کے درمیان کا فاصلہ۔
۳۱۶	ایک نماز کا دوسرے نمازی کے قدموں کے درمیان فاصلہ۔
۳۱۸	جو لوگ بیت اللہ سے دور ہیں وہ قبلہ کسے قرار دیں۔
۳۱۹	نماز میں ہاتھ ناف کے اوپر باندھیں کہ نیچے
۳۲۰	نماز میں ہاتھ کہاں باندھیں
۳۲۰	نام کے پیچھے الحمد پڑھنے والے اور آمین بالجہر کہنے والے کا مسئلہ۔
۳۲۰	مقتدی کا سورہ فاتحہ پڑھنا
۳۲۱	مسئلہ رفع یدین
۳۲۱	مسئلہ آمین بالجہر
۳۲۲	قومہ میں ہاتھ باندھنا
۳۲۲	تشہد پڑھتے وقت انگلی سے اشارہ کیسے کیا جائے۔
۳۲۳	تشہد کے وقت انگلی کب سے کب تک اٹھائے رکھے۔

صفحہ	عنوان
۳۲۳	تشہد میں انگلی سے اشارہ کرنا کیسا ہے۔
۳۲۳	قعدہ اخیرہ کی فرضیت کس قدر ہے
۳۲۵	نوافل میں محبت رسول ﷺ کی بنا پر رفع یدین کرنا۔
۳۲۶	نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ کا پڑھنا
۳۲۶	جمعہ کی سنتیں کتنی ہیں۔
۳۲۶	اعکاف کتنے دن کا ہے۔
	قرأت اور تجوید کا بیان
۳۲۶	علم تجوید کا سیکھنا کیسا ہے
۳۲۶	قرآن مجید کس لہجہ میں پڑھیں۔
۳۲۷	عیدین و جمعہ کی نماز میں مخصوص سورتیں پڑھنا۔
۳۲۷	تہجد میں قرأت کیسے پڑھیں
۳۲۷	بسم اللہ کو تمام قرآن مجید میں کہاں پڑھے۔
۳۲۸	ہر سورۃ کے شروع میں بسم اللہ کا پڑھنا۔
۳۲۸	نماز میں بسم اللہ الرحمن الرحیم کا پڑھنا
۳۲۹	دل میں قرأت ادا کرنا۔
۳۲۹	حرف ضا ادا کرنے کا طریقہ
۳۲۹	حرف ضا ادا کرنے کا طریقہ
۳۳۱	قرآن مجید کے مختلف اوقاف کا مسئلہ
۳۳۹	علامات ”ط“ اور ”ا“ پر ٹھہرے یا نہ ٹھہرے۔
۳۴۰	کسی مقتدی کو جماعت میں شریک نہ ہونے پر امام کا قرأت مختصر کرنا۔
	ملفوظ
۳۴۰	آیت پر لا ہو تو ٹھہرنا نہ چاہئے

صفحہ	عنوان
	باب کن امور سے نماز میں کراہت آتی ہے اور کن سے نہیں۔
۳۳۰	نماز کے آگے جوتیوں کا رکھنا
۳۳۰	آمین بالجہر نماز میں حرام ہے یا بدعت
۳۳۱	آمین بالجہر سے نماز میں فساد ہوتا ہے یا نہیں۔
۳۳۲	ریشمی کپڑے سے نماز پڑھنا۔
۳۳۲	نماز میں آنکھیں بند کرنا
۳۳۲	نماز سے پہلے نماز میں سورتیں پڑھنے کا تعین کر لینا۔
۳۳۲	دھو بی کے یہاں بدلے ہوئے کپڑے سے نماز۔
۳۳۵	سرخ استر کے کپڑے سے نماز
۳۳۵	نمازی کے سامنے قرآن مجید کا ہونا
۳۳۵	نماز کی نیت توڑنا۔
۳۳۵	جلسہ اور قوم کی دعائیں
۳۳۶	بلا عمامہ کے نماز پڑھنا۔
۳۳۶	بلا عمامہ کے نماز کا حکم
۳۳۶	بلا عمامہ کے نماز پڑھانا
۳۳۶	بغیر عمامہ کی نماز پڑھانے والے سے جنگ کرنا۔
۳۳۶	عمامہ والی نماز کا ثواب
۳۳۷	امام کا بلا عذر بغیر عمامہ کے عمامہ والوں کی امامت کرنا
۳۳۷	بحالت نماز نمازی کے پیر کے نیچے کپڑا دب جانا۔
۳۳۸	امام زمین پر اور مقتدی جانماز پر
۳۳۸	اگر مقتدی قائلین پر اور امام بغیر فرش کے ہو تو اس کا مسئلہ۔
۳۳۸	امام کے مصلے پر رومال ڈالنا۔
۳۳۸	مسجد کے باہر کے دروں میں امام کا کھڑا ہونا۔

صفحہ	عنوان
۳۴۹	امام کا خفی امور کو سنی کی سی آواز سے ادا کرنا۔
۳۴۹	کن امور سے نماز فاسد ہوتی ہے اور کن سے نہیں نماز میں
۳۴۹	لوگوں ایسا کلمہ چھوٹ جانا جس سے مطلب میں کوئی خرابی نہ پڑے۔
۳۴۹	ضاد کو دال کے مشابہ پڑھنا
۳۵۰	بغیر علم کے نماز نہ ہونے کا مطلب
۳۵۰	امام کو لقمہ دینا۔
۳۵۱	نماز میں وضو ٹوٹ جانے کا بیان
۳۵۱	جمعہ کے دن اگر کوئی شخص پہلی صف میں ہو اور اس کا وضو ٹوٹ جائے تو اس کا حکم۔
۳۵۱	قطرہ آنے سے نماز کا ٹوٹ جانا
۳۵۱	نماز میں امام کا وضو ٹوٹ جائے تو کیا کرے۔
۳۵۲	باب: فوت شدہ نمازوں کی قضا پڑھنے کا بیان۔
۳۵۲	قضا نماز میں کیسے ادا کی جائیں
۳۵۲	قضا نمازوں کے پڑھنے کا طریقہ
۳۵۲	قضا نماز کی جماعت۔
۳۵۲	باب: امامت اور جماعت کا بیان
۳۵۲	عالم و قاری میں جماعت کے لئے کون افضل ہے۔
۳۵۲	قاری اور عالم میں امامت کا کون اہل ہے۔
۳۵۲	والدین کے نافرمان کی امامت
۳۵۲	عالم تارک جماعت کی امامت
۳۵۲	غیر مقلد کی امامت
۳۵۲	رغریوں کے ساتھ جانے والے کی امامت۔
۳۵۵	رسوم و عرس وغیرہ کا اچھا جاننے والا اور برا جان کر کرنے والا دونوں کی امامت۔
۳۵۵	انعت کو غلط پڑھنے والے کی امامت

صفحہ	عنوان
۳۵۵	گناہ کبیرہ کے مرتکب کی امامت
۳۵۷	مراۓ کی امامت۔
۳۵۷	جامع مسجد کا امام بدعتی و فاسق ہو تو کیا کیا جائے۔
۳۵۷	بدعتی کی امامت
۳۵۷	رسول اللہ کو غیب داں جاننے والے کی امامت۔
۳۵۸	مشرک بدعتی فاسق کی امامت
۳۵۸	بدعتی کی امامت کا حکم
۳۵۸	بدعتیہ شخص کی امامت
۳۵۸	دائی کے شوہر کی امامت
۳۵۸	بدعتی کے پیچھے جمعہ پڑھنا
۳۵۸	امام کا جماعت شروع کرنے میں کسی کا انتظار کرنا۔
۳۵۹	کسی شخص کی یہ خواہش کہ امام اس کی وجہ سے جماعت میں تاخیر کرے۔
۳۵۹	امام یا واعظ کا اپنی اجازت کے بغیر امامت یا وعظ نہ کرنے دینا۔
۳۶۰	قبرستان میں نماز باجماعت ہو تو سترہ کس کے لئے ضروری ہے۔
۳۶۰	نوافل کی جماعت کا مسئلہ۔
۳۶۰	جماعت ثانیہ کا حکم۔
۳۶۰	جماعت ثانیہ کا حکم۔
۳۶۰	جماعت ثانیہ کا حکم۔
۳۶۱	رمضان مبارک میں تہجد کی جماعت کا حکم۔
۳۶۱	مقررہ وقت سے پہلے کی جماعت کا حکم۔
۳۶۱	مقررہ وقت سے پہلے تکبیر کہنا
۳۶۲	مقررہ وقت جماعت سے پہلے جماعت کرنا۔
۳۶۲	کسی کی تکبیر اولی فوت ہو جائے یا نماز قضا ہو جائے تو اس کی تلافی۔
۳۶۳	امام کو قعدہ میں پا کر دوسری مسجد میں نماز کے لئے جانا۔

صفحہ	عنوان
۳۶۳	فجر کی سنتیں فرض کے بعد پڑھنے کا مسئلہ۔
۳۶۳	مغرب کی نماز میں تیسری رکعت پانے والا باقی نماز کس طرح ادا کرے
۳۶۴	مقیم نے مسافر کی اقتدا کی تو باقی نماز کس طرح ادا کرے۔
۳۶۴	امام کے ساتھ جماعت میں کب تک ہو سکتا ہے۔
۳۶۴	اذان کہہ کر لوگ نہ آئیں تو مؤذن کہاں نماز پڑھے۔
۳۶۵	غیر آباد مسجد میں نماز کا حکم
۳۶۵	مستقل تارک جماعت کو کیا کہیں گے۔
۳۶۵	نابالغ لڑکے صف میں کہاں کھڑے ہوں۔
۳۶۵	ایک بالغ مقتدی کے ساتھ کئی نابالغ مقتدی کیسے کھڑے ہوں۔
۳۶۶	بدعتیوں کی مسجد میں نماز نہ پڑھنا۔
۳۶۶	بعد نماز سر پر ہاتھ رکھ کر پڑھنے کا وظیفہ۔
۳۶۷	دھوبی کے پاس سے کپڑا بدل کر آنے کا مسئلہ۔
۳۶۷	امامت تراویح یا فرائض کے لئے عمر کا تعین۔
۳۶۷	بدعتی کے پیچھے جو جمعہ پڑھا جائے اس کا اعادہ کیوں نہ کیا جائے۔
۳۶۷	داڑھی منڈانے والے کی امامت
۳۶۸	جس شخص کی یہاں پردہ شرعی نہ ہو اس کی امامت۔
۳۶۸	قاتل کی امامت
	ملفوظات
۳۶۸	الزاق مناکب والقدر کا مطلب
۳۶۸	پابند رسوم کفار کی امامت
۳۶۹	جماعت ثانیہ کا حکم
۳۶۹	طبع دنیار کھنے والے کی امامت
۳۶۹	سنتوں اور نفلوں کا بیان

صفحہ	عنوان
۳۶۹	فجر کی سنتیں قبل طلوع آفتاب پڑھنا
۳۶۹	فجر کی سنتیں بعد طلوع آفتاب پڑھ سکتے ہیں یا نہیں۔
۳۶۹	عیدین کے روز اشراق و چاشت پڑھنا۔
۳۶۹	تہجد و اشراق کی قضا کا مسئلہ
۳۷۰	صلوٰۃ التہجد کے قوم میں ہاتھ باندھیں یا کھلے رکھیں۔
۳۷۰	ظہر و مغرب کی نوافل کا ثبوت
۳۷۰	جمعہ کے بعد کی رکعات
۳۷۰	سنتوں کے بعد قضاء عمری پڑھنا
۳۷۱	عشاء کے بعد کی نفل کس طرح پڑھے
۳۷۱	وتر کے بعد کی نوافل کس طرح پڑھے
۳۷۱	تہجد کی رکعات
	ملفوظات
۳۷۲	تہجد کا کوئی خاص طریقہ نہیں
۳۷۲	بعد وتر نفل کھڑے ہو کر پڑھنا
۳۷۳	تراویح کا بیان
۳۷۳	تراویح کے رکعات کی تعداد پر مفصل بحث۔
۳۹۲	جو نماز تراویح کی آٹھ رکعت پڑھے
۳۹۲	حفاظ کو تراویح میں قرآن مجید سنانے کا معاوضہ دینے کے مسائل۔
۳۹۳	تراویح میں قرآن مجید سننے والے کی اجرت۔
۳۹۳	چار چار رکعت پڑھنے کا مسئلہ
۳۹۴	نماز تراویح میں قرآن مجید کا سننا کیسا ہے۔
۳۹۴	تراویح میں قرآن مجید سننا
۳۹۴	شبینہ کا مسئلہ۔

صفحہ	عنوان
	ملفوظات
۳۹۵	ایک مسجد میں مکمل تراویح پڑھنے کے بعد دوسری مسجد میں تراویح میں شریک ہونا۔
۳۹۵	تراویح میں سورۃ اخلاص کی تکرار
	بھول کے سجدوں کا بیان
۳۹۶	سنن و نوافل میں قعدہ اولیٰ کا چھوڑنا۔
۳۹۷	سنن و نوافل میں ضم سورۃ کا حکم
۳۹۸	قومہ و جلسہ کی دعاؤں کا حکم۔
	وتر کا بیان
۳۹۸	فرض پڑھانے والے کے سوا وتر کوئی اور پڑھا سکتا ہے یا نہیں؟
۳۹۸	جس کو فرض کی جماعت نہ ملے وہ وتر کیسے پڑھے۔
۳۹۸	دعاء قنوت کے بعد درود شریف پڑھنا
	جمعہ و عیدین کا بیان
۳۹۹	جمعہ کہاں اولیٰ ہوگا
۳۹۹	قریہ میں جمعہ و عیدین کا ہونا
۳۹۹	دیہات میں جمعہ پڑھنا
۴۱۸	قریہ میں جمعہ پڑھے یا ظہر
۴۱۸	احتیاط الظہر کا مسئلہ
۴۲۰	جواب دوم از علمائے دہلی و امت افادہ تہم۔
۴۲۲	شہر اور دیہات میں احتیاط الظہر پڑھنے کا حکم۔
۴۲۲	احتیاط الظہر کا مسئلہ
۴۲۵	احکام فطر و تکبیرات تشریق کب بیان کرے۔

صفحہ	عنوان
۴۲۶	عید الفطر کی تکبیرات کا جہر پڑھنا
۴۲۶	خطبہ عیدین و جمعہ ایک شخص پڑھے نماز دوسرا شخص پڑھائے۔
۴۲۶	خطبہ میں اشعار کا پڑھنا
۴۲۷	خطبہ میں عربی عبارت کا ترجمہ کرنا
۴۲۷	غیر عربی عبارت میں خطبہ کا پڑھنا
	ملفوظ
۴۲۸	جمعہ کا ثواب کس مسجد میں زیادہ ہوگا۔
	باب: جنازہ کی نماز کا بیان
۴۲۹	مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا
۴۳۰	بیچہ عذر نماز جنازہ مسجد میں پڑھنا
۴۳۰	نماز جنازہ کے نمازگاہ مسجد میں ہوں اور جنازہ خارج مسجد۔
۴۳۰	قبرستان میں نماز جنازہ
۶۳۰	نماز جنازہ سنتوں سے پہلے پڑھے یا بعد۔
۴۳۰	نماز جنازہ جوتے کے ساتھ پڑھنا
۴۳۱	جنازہ کی نماز میں سورہ فاتحہ کا پڑھنا۔
۴۳۱	نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ کا پڑھنا
۴۳۲	کئی جنازوں کی نماز ایک ساتھ اور مجنون کی نماز جنازہ۔
	سجدہ تلاوت کا بیان
۴۳۳	سجدہ تلاوت کے لئے تکبیر کا مسئلہ۔
۹۰	بیمار کی نماز کا مسئلہ
۴۳۳	بیٹھ کر نماز پڑھنا

صفحہ	عنوان
	مسافر کے احکام کا بیان
۴۳۳	مسافر امام مقتدی مقیم کی نیتوں کا مسئلہ۔
۴۳۳	سفر میں سنت و نفل پڑھنا
۴۳۴	فرخ اور میل کی صحیح حد
۴۳۴	صحیح مسافت سفر
	ملفوظ
۴۳۴	اگر اسٹیشن شہر میں داخل نہیں ہے تو قصر کرے۔
	شہید کا بیان
۴۳۴	چور اور ظالم کے ہاتھ سے مارے جانے والے کی شہادت۔
۴۳۵	حضرت حسینؑ کی شہادت
	کتاب الزکوٰۃ
	زکوٰۃ کے مسائل کا بیان
۴۳۶	نوٹ پر زکوٰۃ کا حکم
۴۳۶	مال نصاب سے کوئی چیز خرید لینا
۴۳۶	زکوٰۃ اپنے مخصوصین کو دینا
۴۳۷	دوسرے شہر میں زکوٰۃ ادا کرنا
۴۳۷	زکوٰۃ کی رقم سے کوئی چیز خرید کر دینا۔
۴۳۷	مدیون کے قرضہ کو زکوٰۃ میں محسوب کرنا۔
	ملفوظ
۴۳۷	زکوٰۃ میں غلہ دینا اور اسقاط حمل کا بیان۔

صفحہ	عنوان
	باب: عشر و صدقہ و زکوٰۃ کن کن کو دیا جائے اس کا بیان
۴۳۸	جو زمیندار صاحب نصاب نہ ہو اور عشر دیتا ہو۔ اس کو عشر لینا جائز ہے یا نہیں؟
۴۳۸	کیا میاں بیوی ایک دوسرے کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں۔
۴۳۸	رشتہ داروں کو زکوٰۃ دینے کا مسئلہ
۴۳۸	رشتہ داروں کو زکوٰۃ دینا افضل ہے کہ غیر رشتہ داروں کو۔
۴۳۸	زکوٰۃ کے روپیہ سے کتب خرید کر تقسیم کرنا۔
۴۳۹	زکوٰۃ کی رقم تعمیر مسجد میں لگانے کے لئے حیلہ شرعی۔
۴۳۹	رفاقی انجمن کا چندہ زکوٰۃ سے دینا
۴۳۹	زکوٰۃ و صدقات کی ادائیگی کے لئے کسی کو وکیل بنانا۔
۴۴۰	صدقہ کے زیادہ مستحق ہم وطن ہیں کہ عرب۔
۴۴۰	حجاز ریلوے میں زکوٰۃ کی رقم دینا۔
۴۴۰	زکوٰۃ کا روپیہ مسجد میں لگانا۔
۴۴۰	زکوٰۃ کی رقم سید کو دینا۔
	ملفوظ
۴۴۱	زوجین میں سے کسی کو آپس میں زکوٰۃ دینا۔
	صدقہ فطر کا بیان
۴۴۱	صدقہ فطر صاحب نصاب شخص کن کن کا ادا کرے۔
۴۴۱	صاحب نصاب کن کن کا صدقہ فطر نکالے۔
۴۴۱	صاحب نصاب شخص کو کن کن کا فطر ادا کرنا لازم ہے۔
۴۴۲	قریبانی و صدقہ فطر واجب ہونے کا نصاب۔
۴۴۲	عید الفطر کے صدقہ کے لئے ہندوستانی وزن۔
۴۴۲	صاع اور دھندوستانی وزن سے کتنے کے ہیں۔

صفحہ	عنوان
	ملفوظ
۴۴۳	رطل بنانے کا طریقہ اور مد بنانے کا طریقہ۔
	عشر و خراج کے احکام کا بیان
۴۴۴	بنائی میں عشر کا مسئلہ۔
۴۴۴	عشری زمین کی شناخت کا طریقہ
۴۴۴	عشر مال گذاری ادا کرنے کے بعد دیا جائے یا پہلے۔
۴۴۴	ہندوستانی ارضیات عشری ہیں کہ خراجی۔
۴۴۵	سرکاری جمع اور معافی شدہ زمین کے متعلق عشر کا مسئلہ۔
۴۴۵	آم کا عشر کس طرح ادا کیا جائے۔
۴۴۵	نقد کرایہ کی زمین پر عشر۔
۴۴۵	زمانہ گزشتہ کی واجب الادا زکوٰۃ و عشر کا مسئلہ۔
۴۴۵	جس باغ کو پانی نہ دیا جاتا ہو اس کا حکم۔
۴۴۶	مواضع مال گذاری کا مسئلہ
	ملفوظ
۴۴۶	ہینڈ اور پولے کے مسائل
	کتاب الصوم
	روزے کے مسائل کا بیان
۴۴۷	بچے کب سے روزہ رکھیں
۴۴۷	چاند کے حاملہ میں ایک شہر کی خبر سے دوسرے شہر پر کیا اثر پڑے گا۔
۴۴۷	چاند کی خبر کے لئے خط اور تار کا اعتبار۔
۴۴۸	ایک شہر میں چاند نظر آئے تو دوسرے شہر میں کیا کیا جائے۔

صفحہ	عنوان
۴۴۸	چاند کے دیکھنے میں اختلاف مطلع کا اثر کن مہینوں پر پڑے گا۔
۴۴۸	اگر تیس دن گزرنے پر شوال کا چاند نہ نظر آئے۔
۴۴۹	تار پر چاند کی خبر کا حکم
۴۵۰	ستائیسویں رجب کے روزہ کی فضیلت۔
۴۵۱	ہزاروی کے روزہ کا مسئلہ
۴۵۱	رجب کے روزہ کا مسئلہ
۴۵۲	۷۲ رجب کے روزہ کو ہزاروی روزہ سمجھتا۔
۴۵۲	شہادت معتبرہ سے اگر ثابت ہو کہ جس دن روزہ رکھنا چاہئے تھا نہیں رکھا گیا تو کیا کیا جائے۔
	ملفوظات
۴۵۳	چاند کی خبر خط کے ذریعہ
	روزہ کی قضا اور کفارہ کا بیان
۴۵۳	کفارہ کی ادائیگی میں دیر کرنا
۴۵۳	کئی رمضان کے کئی روزوں کا کفارہ۔
۴۵۳	کئی روزے توڑنے کے کفارے کتنے ہوں گے۔
۴۵۴	عید کی خبر دوسری جگہ سے آنے پر روزہ رکھنے والے کیا کریں۔
	ملفوظات
۴۵۵	غیر رمضان کا روزہ توڑنا
۴۵۶	باب : روزہ کس بات سے فاسد ہوتا ہے اور کن باتوں سے نہیں
۴۵۶	بواسیر کے مسوں کو دبانے کا روزہ پر اثر۔
۴۵۷	منجن سے روزہ پر اثر

صفحہ	عنوان
	مافوظ
۳۵۷	اگر اس قدر کھانا کھالے کہ بعد طلوع آفتاب کے ذکاریں آئیں اور پانی بھی آئے تو روزہ پر کیا اثر ہوگا۔
	باب: اعتکاف کا بیان
۳۵۸	اعتکاف مستون کی مدت
۳۵۸	معتکف کا علاج کرنا
۳۵۸	معتکف حق کہاں ہے
۳۵۸	معتکف کن وجوہ کی بنا پر مسجد سے نکل سکتا ہے۔
۳۵۸	اعتکاف فاسد ہو جائے تو کیا کرے
	مافوظ
۳۵۹	اعتکاف مستون اگر فاسد ہو جائے
	کتاب الحج
	حج کا بیان
۳۶۰	رشوت کے رویہ سے حج کرنا
۳۶۰	حج بدل کا مسئلہ
۳۶۰	عالم کا ہجرت کرنا
۳۶۰	مدینہ منورہ کی زیارت کا حکم
	کتاب النکاح
	نکاح کے مسائل
۳۶۲	بذریعہ خط و اک نکاح کا مسئلہ

صفحہ	عنوان
۴۶۲	نامرد سے نکاح
۴۶۲	نکاح کا صحیح طریقہ
۴۶۳	نکاح کا غلط طریقہ
۴۶۴	زوجہ کی بھانجی سے نکاح کا مسئلہ
۴۶۴	نکاح کے وقت کسی دوسری عورت سے نکاح نہ کرنے کی شرط۔
۴۶۵	ایک ماہ بعد طلاق دینے کی نیت سے نکاح۔
۴۶۵	ایک ماہ کے بعد طلاق کی شرط سے نکاح کرنا۔
۴۶۵	مرد کو چار نکاح کی اجازت کی وجہ
۴۶۶	سنی عورت کا رافضی سے نکاح کرنے کا مسئلہ۔
۴۶۶	فاسق سے نکاح کرنا
۴۶۷	غیر کی بیوی سے نکاح کر لینا
۴۶۸	بے نمازیوں کے نکاح میں شہادت
۴۶۸	فاسق کا نکاح فسق سے نسخ ہونے کا مسئلہ۔
۴۶۸	عرس میں جانے والوں کے نکاح کا مسئلہ۔
۴۶۹	حلالہ کا صحیح طریقہ
۴۶۹	لڑکی کا قبل بلوغ نکاح ہونے پر بعد بلوغ رضا مندرہ کر پھر انکا کرنا۔
۴۷۰	لڑکی شیبہ کس کو کہتے ہیں۔
	باب: رضاعت کا بیان
۴۷۱	رضاعی بھتیجی سے نکاح
۴۷۱	رضاعی بہن کب سمجھی جائے گی
۴۷۲	مدت رضاعت

صفحہ	عنوان
	کتاب الطلاق
	طلاق کے مسائل
۴۷۳	ایک مجلس میں تین طلاق کا حکم
۴۷۴	تین طلاق بیک وقت دینا
۴۷۴	طلاق کے گواہوں کا نہ ہونا
۴۷۵	ثبوت طلاق کا نصاب شہادت
۴۷۵	طلاق کے لئے گواہوں کی ضرورت
۴۷۵	طلاق کے بعد میاں بیوی کا راضی ہو جانا۔
۴۷۶	بیوی کو ماں کہنا
۴۷۶	شوہر کا بیوی کو ماں کہنا اور بیوی کا شوہر کو باپ بھائی کہنا۔
۴۷۶	بیوی کو گھر سے نکل جانے کا حکم دینا۔
	عدت کا بیان
۴۷۷	عدت والی عورت کا باپ کی عیادت کو جانا۔
۴۷۷	عدت والی عورت کا طاعون زدہ مقام سے نکلنا۔
	باب: بچوں کی پرورش کا بیان
۴۷۸	بچوں کی پرورش کا حق کن کن کو حاصل ہے اور مدت بلوغ کیا ہے؟
	اولیاء اور کفو کا بیان
۴۷۹	ماں کی ولایت نکاح
۴۷۹	چچا کی ولایت نکاح
۴۸۰	دادا کی ولایت نکاح
۴۸۰	غیر کفو میں نکاح ہو تو فسخ کا مسئلہ

صفحہ	عنوان
۳۸۳	باب: وہ عورتیں جن سے نکاح حرام ہے ان کا بیان
۳۸۳	اگر لڑکا اپنے باپ پر اپنی بیوی سے زنا کی تہمت لگائے۔
۳۸۳	اگر عورت اپنے خسر پر زنا کے ارادہ کی تہمت لگائے۔
۳۸۴	باب: غائب شخص کی بیوی کے مسائل
۳۸۴	اگر کسی عورت کا شوہر لاپتہ ہو جائے
۳۸۸	کتاب: خرید و فروخت کے مسائل
۳۸۸	غلہ کی تجارت کا حکم۔
۳۸۸	چڑھاوے کے جانور
۳۸۸	نوٹ کی خرید و فروخت
۳۸۹	مندراور قہر کا چڑھاوا خریدنا
۳۸۹	چڑھاوے کے جانور کا بیچنا
۳۸۹	تمباکو خوردنی و نوشیدنی کی تجارت
۳۸۹	بدعتیوں کی کتابوں کی تجارت
۳۹۹	مردار جانور کی ہڈی کی تجارت
۳۹۰	شریت شفاش کا بیچنا۔
۳۹۰	زمین مزروعہ مشتری کہ شرکاء میں اپنی ملک فروخت کرنا۔
۳۹۰	حشرات الارض فروخت کرنا۔
۳۹۰	بغیر قبضہ کے جائیداد فروخت کرنا
۳۹۱	تصویر دار برتن کی فروخت
۳۹۱	امام پاڑہ کی تعمیر کے لئے سامان بیچنا
۳۹۱	حرام مال والے کے ہاتھ کوئی چیز بیچنا
۳۹۲	حرام کمائی والوں کو کوئی چیز بیچنا

صفحہ	عنوان
۳۹۲	نقد میں کم ادھار میں زیادہ قیمت لینا
۳۹۲	ادھار چیز کو زیادہ قیمت پر دینا۔
۳۹۳	غریب کو کم قیمت میں اور امیر کو زیادہ قیمت میں دینا۔
۳۹۳	قیمت معلوم کئے بغیر دوا لے جانا اور بروقت حساب ادا کر دینا۔
۳۹۳	اگر مشتری چیز پر قبضہ نہ کرے لیکن نہ قیمت دے نہ بیع فتح کرے۔
۳۹۳	چیز دوسری جگہ سے لاکر نفع لے کر فروخت کر دینا۔
۳۹۴	قبر کی زمین خریدنے کے بعد کس کی ملک ہوگی۔
۳۹۴	بیعانہ کا مسئلہ۔
	ملفوظ
۳۹۴	جو شخص اپنا حلال مال اس کو بیچے جس کے پاس حرام روپیہ ہے۔
	بیع فاسد کا بیان
۳۹۵	ایک بونے کے وقت اس کی خریداری۔
۳۹۶	رب کے موسم کے پہلے کسی موضع کے نرخ سے کم مقرر کرنا۔
۳۹۶	پھول پھل کی تیاری سے پہلے نرخ مقرر کرنا۔
۳۹۷	کتب کا حق تالیف ہیہ یا بیع کرنا۔
۳۹۷	کسی کے مال سے خرید کردہ چیز کی بیع کا حکم۔
۳۹۷	بازار میں عموماً ملنے والی چیز کے نمونہ پر نرخ مقرر کرنا۔
	باب: بیع میں کون سی چیز داخل ہوتی ہے اور کون سی نہیں
۳۹۸	عام سڑک میں سے کچھ حصہ میں مکان یا مسجد بنانا
۳۹۹	سڑک کا ایک کونہ مکان میں داخل کرنا۔
۳۹۹	سڑک میں سے کچھ حصہ مکان کے لئے لینا۔

صفحہ	عنوان
	ملفوظات
۴۹۹	شارع عام میں سے کچھ حصہ اپنے مکان میں شامل کر لینا
۴۹۹	مکان خریدنے کے بعد مکان میں سے روپیہ نکلنا۔
	باب: سود کے مسائل کا بیان
۵۰۰	منی آرڈر سے روپیہ بھیجنا۔
۵۰۰	منی آرڈر میں روپیوں کے ساتھ پیسے بھیج دیں تو جائز ہو گا یا نہیں۔
۵۰۰	کفار سے سود لینا
۵۰۰	منی آرڈر کا محصول ادا کرنا۔
۵۰۰	منی آرڈر کے جواز کے لئے حیلہ شرعی۔
۵۰۱	منی آرڈر کی بجائے رقم بھیجنے کا دوسرا طریقہ۔
۵۰۱	منی آرڈر اور ہنڈی کا فرق
۵۰۱	ہنڈی کے عدم جواز کی وجہ
۵۰۲	بنک میں روپیہ رکھنے کا مسئلہ
۵۰۲	سود لیتے ہوئے بنک میں روپیہ رکھنا۔
۵۰۲	بنک کے سود کا صحیح مصرف
۵۰۳	ہندوستان دارالحرب ہے یا نہیں۔
۵۰۳	کل کی بنی ہوئی چیزیں کس عدد میں ہیں۔
۵۰۳	کوڑیاں اور پیسے جزء روپیہ ہیں یا نہیں۔
۵۰۴	کافر کو سود دینا
۵۰۴	اصلی علت سود
۵۰۵	آنے میں ملاوٹ ہو تو کیا کیا جائے

صفحہ	عنوان
	باب: بدھنی کا بیان
۵۰۵	کوزیوں اور پیسوں میں بدھنی جائز ہے یا نہیں۔
۵۰۵	چیزوں سے الٹ پھیر کرنے کی بیع کا بیان۔
۵۰۵	سوٹار کا نیارہ چاندی سونے کا کیسے خریدا جائے۔
۵۰۶	روپیہ کو خوردہ سے بدلنا۔
۵۰۶	کاپتوں کی خرید و فروخت
	ملفوظ
۵۰۶	چاند نماز و درمی وغیرہ سرکار جو قیدیوں سے بنوائے۔ اور ملازمین جو قہراً بنوائیں اس کو خریدنا اور اس پر نماز پڑھنا۔
۵۰۶	بیع صرف زبان سے ایجاب و قبول سے ہونا اور بیع میں قبضہ شرط نہ ہونا اور ہبہ کا بغیر قبضہ کے منعقد نہ ہونے کے متفرق مسائل
	کتاب الدعویٰ
	دعویٰ کے مسائل
۵۰۷	مہر کا دعویٰ سرپر
۵۰۷	کسی کا سکوت اس کے قبول کرنے کی دلیل ہے یا نہیں۔
	کتاب الاجرة
	اجرت کے مسائل
۵۰۸	کلام اللہ کے ختم کا ہدیہ
۵۰۸	قرآن شریف کے ختم پر نذرانہ لینا
۵۰۹	قرآن شریف کے ختم کا ہدیہ لینا
۵۰۹	تعلیم دین کی اجرت

صفحہ	عنوان
۵۱۰	وہ خط کرنے کے لئے نذرانہ لینا
۵۱۰	دلالی کی اجرت لینا۔
۵۱۰	باغ کو سیراب کرنے کی اجرت
۵۱۱	سواری کو کرایہ پر دینا
۵۱۱	درخت کو کرایہ پر دینا
۵۱۲	غیر مسلم کے پاس ملازمت
۵۱۲	سوہ کھانے والے کے پاس ملازمت۔
۵۱۲	رہن شدہ چیز کا کرایہ لینا
۵۱۲	مکان کو رہن رکھ کر مالک کی اجازت سے کرایہ پر لینا۔
۵۱۳	مکان کو جائز کاموں کے لئے کرایہ پر دینا۔
۵۱۳	نا جائز اشیاء بیچنے والوں کو مکان دوکان کرایہ پر دینا۔
۵۱۳	زمین کو کرایہ پر دینا
۵۱۳	کھیت کی عمل داری کرنا
۵۱۴	فرائض پورے ادا نہ کر کے تنخواہ لینا۔
۵۱۴	اجرت میں فاسد شرط نہ کرنی چاہئے۔
۵۱۵	کسی کو مال دے کر مقررہ قیمت سے کم و زیادہ لینے کی اجازت دینا۔
۵۱۵	ملازمین کا ایام رخصت کی تنخواہ ہلامالک کی اجازت کے لینا۔
	ملفوظ
۵۱۵	قرآن شریف پڑھنے کی اجرت
۵۱۵	رمضان شریف میں تراویح میں قرآن مجید سنانے کی اجرت۔
۵۱۵	ختم قرآن میں شیرینی مسجد کے مال سے دینا۔

صفحہ	عنوان
۵۱۶	باب: فیصلہ اور حکم حاصل کرنے کے مسائل حکم کے حکم سے کب پھر سکتے ہیں
	کتاب الرهن
	رہن کے مسائل
۵۱۷	رہن شدہ چیز سے نفع اٹھانا
۵۱۷	رہن شدہ چیز سے نفع اٹھانا
۵۱۷	مکان رہن رکھ کر اس میں رہنا
۵۱۸	مسکونہ مکان کو رہن دہی لینے کا مطلب۔
۵۱۸	چیز رہن رکھتے وقت رہن رکھانے والے کو ادائے خراج کا ذمہ دار بنانا۔
۵۱۹	مکان رہن لے کر رہنا یا کرایہ سے دینا۔
	کتاب الہبہ
	بخشش کے مسائل
۵۲۰	تمسک و ہبہ کا فرق۔ راہ کے معنی خبر۔
۵۲۰	فاسق پر بعد تحری کے عمل بوجہ کثرت و تواتر خطوط و رجسٹری غلبہ ظن پر عمل
	باب: قرض کے مسائل
۵۲۰	اس شرط پر روپیہ قرض لینا کہ منافع فی روپیہ دے گا۔
۵۲۰	کوشش کے باوجود قرض نہ ادا کر سکتا۔
۵۲۱	ادھار ایک قسم کی جنس لے کر دوسری قسم کی جنس دینا۔
۵۲۱	ایک جنس قرض لے کر دوسری جنس فصل پر ادا کرنے کا وعدہ۔
۵۲۱	ایک قسم کی جنس کے بدلے دوسری قسم کی جنس کے وعدہ پر ادھار لینا

صفحہ	عنوان
	باب: جوئے کا بیان
۵۲۲	اپنی حقیقت کا مقدمہ فروخت کرنا۔
۵۲۲	لاٹری کا ڈالنا۔
	باب: رشوت کا بیان
۵۲۳	حوالدار کا گاؤں سے دودھ یا گئے لانا۔
۵۲۳	مقررہ تحوہ کے علاوہ ملازمین سرکار کا زائد لینا
۵۲۳	ملازمین پولیس کا عام لوگوں سے مانگنا
۵۲۳	بادشاہ و نواب۔ پیر، ولی کو نذر دینا
۵۲۳	اہل عمل ملازمین محکمہ کو خوشی سے دینا
۵۲۳	ظلم سے بچنے کے لئے رشوت دینا
۵۲۳	کسی کام کی کوشش کا عوض۔
۳۲۵	زمینداروں کا قصاب سے گوشت سٹالینا۔
	ملفوظات
۵۲۵	جس چیز کا لینا دینا پہلے سے معروف نہ ہو اس کا بعد ملازمت لینا دینا۔
	اسٹنٹ صاحب کو جو شیرینی دی جائے۔ گیارہویں کی شیرینی قبضہ شیخ شنبہ
۵۲۵	و محرم کا حمام۔ رعایا سے مکان کرایہ پر لینا وغیرہ۔
۵۲۵	حکام کو جو دیا جاتا ہے اس کا حکم
	کتاب الامانۃ
	امانت کے مسائل
۵۲۶	رقم امانت کی تبدیلی
۵۲۶	امانت کو اپنے ذاتی خرچہ میں لا کر دوسری رقم دینا۔

صفحہ	عنوان
۵۲۶	کسی کے پاس رقم امانت جمع کرا کر کسی کو دلانے کا صحیح طریقہ۔
	کتاب الملقطۃ
	گری پڑی چیز کے مسائل
۵۲۷	مسجد میں گری ہوئی رقم خادم کھالے لے تو کس طرح ادا کرے۔
۵۲۷	کوئی شخص دوکان پر کوئی چیز بھول جائے تو کیا کرے۔
	کتاب کسی کو مجبور کرانے کے مسائل
۵۲۸	حرام کھانے اور کفر کے کام کرنے پر کسی کو مجبور کرنا۔
	زبردستی چھیننے کے مسائل
۵۲۸	دریا سے پھلی پلڑے والوں سے دریا کے مالک کا پھلیا لینا۔
۵۲۸	حاکم کا کسی چیز کو کسی سے زبردستی لے کر کسی کو بخش دینا۔
	کتاب وقف کے مسائل
۵۲۹	واقف کی اجازت کے بغیر موقوفہ شے میں تصرف
۵۲۹	وقف کے بعد بیع
۵۳۰	مسجد کی موقوفہ زمین پر مکان بنانا
۵۳۰	واقف کی اجازت کے بغیر ایک مسجد کا مال دوسری مسجد میں صرف کرنا۔
۵۳۰	متولی کی اجازت کے بغیر مسجد کی آمدنی صرف کرنا۔
۵۳۱	مسجد کا مال اپنے مال میں ملا لینا
۵۳۱	مسجد کے بور یہ اور تیل کا بیچنا
۵۳۱	مسجد کا مال اپنے ذاتی استعمال میں لانا۔
۵۳۲	مدرسہ کے چندہ کا خرچ
۵۳۲	قبرستان میں مسجد بنانا

صفحہ	عنوان
۵۳۲	قبرستان کی زمین کا حکم
۵۳۲	رقم چندہ محصل چندہ یا مہتمم کے ذاتی اخراجات میں صرف کرنا۔
۵۳۳	مسجد کا تیل
۵۳۳	مسجد کی خراب اشیاء کا مسئلہ
	ملفوظات
۵۳۳	کسی مسجد کا چندہ دوسری مسجد میں صرف کرنا۔
۵۳۳	مسجد کا چندہ اور روپیہ میں ملانا
۵۳۴	مسجد کے چندے سے مسجد کے لئے زمین خریدنا۔
	باب: مساجد کے احکام کا بیان
۵۳۴	مسلمان بھٹکی کا مال مساجد میں لگانا
۵۳۴	شیعہ کی بنوائی ہوئی مسجد
۵۳۴	تعمیر مسجد کے لئے کافر سے چندہ وصول کرنا۔
۵۳۴	کافر کی بنوائی ہوئی مسجد
۵۳۵	طوائف کی بنوائی ہوئی مسجد
۵۳۵	مسجد کے لئے کافر کا چندہ
۵۳۵	مراٹھی و خواجہ کی بنوائی ہوئی مسجد
۵۳۵	مسجد و مدرسہ میں کافر کا روپیہ لگانا
۵۳۵	مسجد میں کافر کا روپیہ لگانا۔
۵۳۶	کافر کی بنوائی ہوئی مسجد
۵۳۶	رمضان شریف میں مساجد میں زیادہ روشنی کرنا۔
۵۳۶	مسجد میں رمضان میں ضرورت سے زیادہ روشنی۔
۵۳۶	مسجد میں ضرورت سے زیادہ روشنی

صفحہ	عنوان
۵۳۷	مساجد میں مٹی کا تیل دیا سلائی جلانا
۵۳۷	مسجد میں دیا سلائی جلانا۔
۵۳۷	مساجد میں مٹی کا تیل جلانا
۵۳۸	مساجد میں زیب و زینت کرنا
۵۳۸	مسجد کے اس گوشہ کی تعمیر جو خارج از مسجد ہو۔
۵۳۹	معین مسجد میں قبور قدیمہ پر مسجد کے لئے حوض بنوانا۔
۵۳۹	سود کے مال سے مسجد کا بنانا
۵۳۹	مسجد میں خرید و فروخت کرنا
۵۳۹	مسجد کو فروخت کرنا
۵۴۰	حرام مال سے بنائے ہوئے مکان میں نماز۔
۵۴۰	حرام مال سے مسجد کا غسل خانہ بنوانا
۵۴۰	طوائف کی بنوائی ہوئی مسجد کی تعظیم
۵۴۰	مسجد کا روپیہ کنویں کی مرمت میں لگانا۔
۵۴۱	مسجد کے پھلدار درختوں کا مسئلہ
۵۴۱	مسجد کا بچا ہوا تیل
۵۴۱	مسجد کا حجرہ بنوانے کی جہت
۵۴۱	مسجد کی زمین میں حجرہ بنانا
۵۴۲	مسجد کی افتادہ زمین کا مسئلہ
۵۴۲	مسجد میں چارپائی بچھانا
۵۴۲	مساجد میں ذکر جہری
۵۴۳	مسجد میں راستہ داخل کرنا
۵۴۳	مسجد کے لئے جبراً جگہ لینا
۵۴۳	مسجد کی حفاظت کے لئے جہاد
۵۴۳	مسجد میں زیادتی کے لئے تغیر

صفحہ	عنوان
۵۳۳	مسجد کا ثواب اندر و باہر
۵۳۴	مسجد کے اندر وضو کرنا
۵۳۴	مسجد کی رقم سے گھنٹہ وغیرہ خریدنا۔
۵۳۴	جنگل میں عید گاہ بنانا
۵۳۴	مسجد میں ختم قرآن کی رات ضرورت سے زیادہ روشنی کرنا۔
۵۳۵	مسجد میں دیا سلائی جلانا
۵۳۵	مسجد میں چار پائی بچھانا
	باب: نذر اور قسم کا بیان
۵۳۶	نذر کا پورا کرنا کب واجب ہے
۵۳۶	نذر اللہ کا کھانا کون کھا سکتا ہے۔
۵۳۶	نذر کا کھانا نذر کرنے والا کھا سکتا ہے۔
۵۳۶	نذر کا روپیہ اغشیاء یا اعزہ کو کھلانے کا حکم
۵۳۷	مسجد میں کھانا بھیجنا
۵۳۷	کسی کے نام پر مرغایا بکرا ذبح کرنا۔
۵۳۷	نا جائز اشیاء بیچ کر نذر اللہ کرنا
۵۳۸	اللہ کے سوا کسی کی نذر کرنا
	ملفوظ
۵۳۹	اگر کسی نے نذر کی تو اس کے پورا کرنے سے بے لئے اس پر جہم۔
	کتاب شکار اور ذبح کے مسائل
۵۳۹	دریائی جانور اور بلاؤ کی انڈے
۵۳۹	جھینگلوں کا کھانا
۵۳۹	خرگوش کا حکم

صفحہ	عنوان
۵۴۹	بچے کا حکم
۵۴۹	اوچھڑی کا کھانا
۵۴۹	اوچھڑی یعنی آنت یا جگری کھانا
۵۴۹	اوچھڑی اور کھیری کا کھانا
۵۴۹	حلال جانور کی حرام اشیاء
	ملفوظات
۵۵۰	ایم کی حلت
۵۵۰	ہندو اور کافر کے گھر کی شئی کی حلت و حرمت اور بیچ کے متعلق اس کا قول۔
	کتاب: قربانی اور عقیقہ کے مسائل
۵۵۰	قربانی کب واجب ہوتی ہے۔
۵۵۰	قربانی کا جانور کس عمر کا ہو۔
۵۵۱	میت کی طرف سے قربانی کرنے پر گوشت کی تقسیم کیسے ہو۔
۵۵۱	میت کی طرف سے قربانی کرنا اور اس کا گوشت کھانا۔
۵۵۱	قربانی کی کھال کے دام مسجد میں صرف کرنا یا مؤذن کو دینا۔
۵۵۱	قربانی کی کھال منقسم مدرسہ کو دینا
۵۵۲	عقیقہ مباح ہونے کا مطلب۔
	کتاب: جواز و حرمت کے مسائل
۵۵۳	اولیاء اللہ کے مزارات پر جانا
۵۵۳	بزرگوں کے مزارات پر جانا۔
۵۵۳	میلوں اور بازاروں میں وعظ کرنا
۵۵۴	اولیاء اللہ کی قبروں کی زیارت کو جانا۔
۵۵۴	مسلمانوں کے میلوں میں سوداگری کے لئے جانا۔

صفحہ	عنوان
۵۵۴	ملازمین سرکاری کا بغرض انتظار کفار کے میلوں میں جانا۔
۵۵۴	کفار کے میلوں میں بغرض تجارت جانا۔
۵۵۴	میسوں اور عرسوں میں تجارت کے لئے جانا۔
۵۵۵	نفع لینے کی شرعی حد
۵۵۵	نفع لینے کی شریعت میں مقررہ حد
۵۵۵	دلالی کا مسئلہ
۵۵۵	کمیشن کا مسئلہ
۵۵۶	دلالی کب طے کرنی چاہئے۔
۵۵۶	مشتبہ چیز کا خریدنا
۵۵۶	حکیم کا عطاری سے حصہ لینا
۵۵۶	طیب کا نذرانہ
۵۵۶	بے بیابانی عورت کا حمل گرانا
۵۵۷	کسی شخص کی تعظیم کے لئے کھڑا ہونا
۵۵۷	باؤں چومنا۔
۵۵۷	کسی مسلمان کی عزت بچانے پر جھوٹ بولنا۔
۵۵۸	اپنا حق ثابت کرنے کے لئے جھوٹ کہنا یا کسی سے کہلوانا۔
۵۵۸	برادری کے قوانین کا مسئلہ
۵۵۹	فاسق کی تعریف کرنا
۵۵۹	کافرو فاسق کی تعریف کرنا
۵۶۰	فاسق فاجر کی نصیحت
۵۶۰	مردوں کو ہندو لے کر جھولنا۔
۵۶۰	قرآن یا قل ہو اللہ احد یا تبت وغیرہ نام رکھنا۔
۵۶۰	مغرب کے بعد سو جانا۔
۵۶۰	امام مسجد کا مغرب کے بعد سو جانا

صفحہ	عنوان
۵۶۱	مغرب کے بعد اور عشاء سے پہلے - وجانا۔
۵۶۱	اونچا مکان بنانے کی حد
۵۶۱	انسان کے اجزاء کا استعمال کرنا
۵۶۱	ضرورت کے لئے غلہ روکنا
۵۶۱	کسی مقام کو شریف کہنا
۵۶۲	مالک کی اجازت کے بغیر کسی چیز کا استعمال کرنا۔
۵۶۲	پیتل کے بالقلعی برتن میں کھانا۔
۵۶۲	برہمنی برتنوں میں کھانا۔
۵۶۲	حقہ پینا
۵۶۲	حقہ پینے والے کا درود شریف۔
۵۶۲	تمباکو کھانا، سوکھنا یا حقہ پینا
۵۶۲	حقہ نوش کا درود شریف
۵۶۲	پان میں تمباکو کھانا اور حقہ پینا
۵۶۲	نمبردار کے حقوق تلف کرنا
۵۶۲	حکام دریا و جنگل کا اشیاء جنگل و دریا پر محصول لگانا۔
۵۶۲	پولیس کا باغ بہاری کو لوٹنا
۵۶۲	ریل میں بلا اجازت سامان زیادہ لے جانا
۵۶۲	مقدمہ میں سچی گواہی کو چھپانا۔
۵۶۵	بزرگوں کو قبلہ و کعبہ وغیرہ لکھنا
۵۶۵	وعدہ کو پورا نہ کرنا۔
۵۶۵	خط میں القاب قبلہ و کعبہ کا لکھنا
۵۶۶	معافی طلب کرنے والے کو معاف نہ کرنا۔
۵۶۶	وعظ کے بعد واعظ سے مصافحہ
۵۶۶	شادی میں نکاح کے وقت کھجور لٹانا۔

صفحہ	عنوان
۵۶۶	نکاح کے وقت سکھور لٹانا
۵۶۷	رسم بسم اللہ کا مسئلہ
۵۶۷	بچوں کی سنا لکھ مٹانا
۵۶۷	دوم کے گھر کا کھانا
۵۶۷	طلبہ کے ساتھ کھانے میں شریک ہونا
۵۶۷	شادی سے پہلے کا کھانا کھانا
۵۶۸	گانے والے کی دعوت
۵۶۸	نعت یا حمد کے اشعار بلند آواز سے پڑھنا۔
۵۶۸	بغیر ہتھ کے راک و غیرہ سننا۔
۵۶۸	راک کے سننے۔
۵۶۹	چنگ درباب و ساز کا مسئلہ
۵۶۹	ڈومنیوں کو بیاہ میں گوانہ
۵۶۹	عیدین میں یا نسری، شہ با جاو غیرہ بجانا۔
۵۷۰	ہندوں کے تہوار میں خوشی کے گیت گانا۔
۵۷۰	آواز ملا کر چند لوگوں کا مناجات پڑھنا۔
۵۷۰	حرام ماں سے بنائے ہوئے مکان میں رہنا۔
۵۷۱	حرام ماں سے کنواں بنانا
۵۷۱	حرام ماں والے کا ہدیہ قبول کرنا۔
۵۷۱	حرام ماں سے بیٹا ہوا مکان خریدنا
۵۷۱	حرام میراث
۵۷۱	حرام پیشہ والے کی دعوت قبول کرنا۔
۵۷۲	حرام آدمی والے کا ہدیہ
۵۷۲	سود کی آدمی والے کا ہدیہ
۵۷۳	تھانیدار کا ہدیہ

صفحہ	عنوان
۵۷۳	دوائیں شراب کا استعمال
۵۷۳	حرام کسب والے کام یہ
۵۷۳	انگریزی پڑیا کا رنگ
۵۷۳	سرخ پڑیا کا حکم
۵۷۴	انگریزی پڑھنا پڑھانا۔
۵۷۴	کفار کو سلام کرنا۔
۵۷۴	آریہ سماج کا لکچر سننا
۵۷۴	انگریزی ادویہ
۵۷۵	ہنگامہ نال پاؤ کا مسئلہ
۵۷۵	ہندوؤں کا ہدیہ قبول کرنا
۵۷۵	ہندوؤں کی شاہی میں چاہا
۵۷۵	ولاہتی قند اور تر و خشک مشائی کا حکم۔
۵۷۵	ہندوؤں کے پیاء کا پانی پینا
۵۷۶	حضرت حسینؑ کی مجلس غم سنا
۵۷۶	رفضیوں سے مراسم رکھنا
۵۷۶	حسینؑ کی تصویر گھر میں رکھنا
۵۷۶	حسینؑ کا غم کرنا۔
۵۷۷	تقریب داری
۵۷۷	مرثیوں کی کتابوں کا جلانا
۵۷۷	شیعہ کا ہدیہ قبول کرنا
۵۷۷	مائدہ آدنی کا سوال کرنا
۵۸۰	سوال مذکور پر مولوی احمد رضا خاں صاحب کا علیحدہ جواب۔
۵۸۱	گھوڑے سوار سائل کا سوال کرنا
۵۸۲	سوال کرنا کس کو جائز ہے۔

صفحہ	عنوان
۵۸۲	مردوں کو سرخ رنگ کا کپڑا پہننا
۵۸۳	دوبلہ کو گوتہ لپکا ہوا کپڑا پہننا
۵۸۳	مرد کا گوتے کی تاری کا ہوا کپڑا پہننا۔
۵۸۳	سرخ رنگ نول پہننا یہ کاکھم
۵۸۳	عالم کا سرخ کپڑے پہننا
۵۸۴	مردوں کو سرخ رنگ کا کپڑا استعمال کرنا۔
۵۸۴	بغیر کسم کا رنگ ہوا کپڑا مردوں کو پہننا۔
۵۸۵	مردوں کو رنگین کپڑے پہننا
۵۸۵	سوائے زعفران کے زرد رنگ کا کپڑا مردوں کو پہننا وغیرہ۔
۵۸۵	مردوں کو نول رنگ کا کپڑا استعمال کرنا۔
۵۸۵	نول اور پڑیہ کا رنگ مردوں کو استعمال کرنا۔
۵۸۶	مردوں کو تبن اور کسم کا رنگ مل کر استعمال کرنا۔
۵۸۶	گھیرد میں رنگے ہوئے کپڑے پہننا
۵۸۶	مردوں کو چاندی کی لمبے کا پہننا
۵۸۶	ترکی ٹوپی کا پہننا۔
۵۸۶	گول ٹوپی
۵۸۷	رسول اللہ ﷺ کے جبہ کی مقدار۔
۵۸۷	کریمہ کی گھنڈی یا ہٹن کھلا رکھنا
۵۸۷	مردوں کو چاندی کے بوتام
۵۸۷	چاندی کے ہٹن کا مسئلہ
۵۸۸	چاندی سونے کے ہٹن کا استعمال کرنا۔
۵۸۸	چاندی کے ہٹن
۵۸۸	لکڑی کی کھڑاؤں کا پہننا
۵۸۸	کھڑاؤں کا مسئلہ

صفحہ	عنوان
۵۸۹	کمر میں سوت باندھنا
۵۸۹	مردوں کو مہندی لگانا
۵۸۹	بالوں کو سیاہ کرنا
۵۸۹	اچکن وانگر کھا پینا
۵۹۰	اچکن انگر کھے کا حکم
۵۹۰	داڑھی کے بالوں کا کتر وانا
۵۹۰	داڑھی کی شرعی مقدار
۵۹۰	ننگے سر ننگے پاؤں رہنا
۵۹۰	بہجہ گرمی سر میں پان کھلوانا
۵۹۰	سر میں پان بنوانا
۵۹۱	بیماری کے عذر سے بیچ سے سر منڈانا۔
۵۹۱	گردن کے بال منڈوانا
۵۹۱	گردن کے بال منڈوانا
۵۹۱	صرف گردن کے بال منڈوانا
۵۹۲	کاکلوں کا مسئلہ۔
۵۹۲	قینچی سے زیر ناف کے بال لینا
۵۹۲	خط بنوانا
۵۹۲	سینہ اور پیٹ کے بال منڈوانا
۵۹۳	عمورتوں کا قبروں پر جانا
۵۹۳	شرعی پردہ
۵۹۳	بالا قصد غیر محرم کا دیکھنا
۵۹۳	عمورتوں کو بیڑ کے سامنے آنا
۵۹۳	بندوستان کی کافرات کا حکم
۵۹۳	عمورتوں کا ناک کان چھووانا

صفحہ	عنوان
۵۹۲	عورتوں کو تعزیت کے لئے جانا
۵۹۳	عورتوں کو اونچی ایزی کا سروانی جوتا پہننا۔
۵۹۳	کالنج کی چوڑیاں عورتوں کو پہننا
۵۹۵	نامحرم مرد جس جگہ نہ جو وہاں عورت کو باجی والا زیور پہننا۔
۵۹۵	عورتوں کو ہینل تانبہ کا زیور پہننا
۵۹۵	عورتوں کو چاندی سونے کے علاوہ زیورات کا پہننا۔
۵۹۶	زیور کے لئے نکلہ کارو پیہ نروانا
۵۹۶	عورتوں کو کالنج کی چوڑیاں پہننا
۵۹۶	صیتے وغیرہ جانوروں کی کھالوں کا مسئلہ۔
۵۹۶	تھیلی کا جکار کرنے میں گھینے کو کام میں لانا۔
۵۹۷	کھیتی کی حفاظت کے لئے کتا پالنا
۵۹۷	دوا میں بحری جانور کا استعمال کرنا
۵۹۷	قاضی کو عیدین میں ہاتھی پر سوار کرنا
۵۹۷	خچر پیدا کرنے کا طریقہ استعمال کرنا۔
۵۹۸	گھوڑوں کو خسی کرنا۔ تیل کو خسی کرنا۔
۵۹۸	جوں نو گرم پانی یا دھوپ میں مارنا۔
۵۹۸	حلال کو کھانا
۵۹۸	بھڑوس کو جلانا
ملفوظات	
۵۹۸	بہ نلیوری کی پڑ۔
	بہ نلیوری پیدہ ہونے کا طریقہ اور جس شے کی ماں باپ
۵۹۹	کی طرف سے مرادست ہمد۔
۵۹۹	بیوہ دفن سے زکوہ کو کھرا م میں لانا۔

صفحہ	عنوان
۵۹۹	سیاہ خضاب مرد کے لئے اور عورتوں کو نماز میں پشت پا اور پشت دست کاڑھلنا۔
۵۹۹	فقرا کو غلہ تقسیم کرنا
۶۰۰	سارے سر پر بال ہوں اور مرض ہو تو ان کا منڈوانا۔ مسلمان کا ذبیحہ اگر تحقیق ہو تو اس کا کھانا اور داڑھی کتنی کٹوائے۔
۶۰۰	حرام مال سے بنے ہوئے مکان میں رہنا۔ اور کافر کا نانا نہ گوشت جو بچے اس کا لینا۔
۶۰۱	عورتوں کو ہر قسم کی چوڑیاں پہننا اور عدت میں عورتوں کو زیارت کا ترک کرنا اور جس کی آمدنی نور و پیہ حلال ہو دس روپیہ حرام یا برعکس یا مساوی اس کا ہدیہ یا تصیافت قبول کرنا۔
۶۰۱	لوہے اور پتیل کی انگوٹھی مرد و عورت دونوں کے لئے۔
۶۰۱	بیر نامحرم اور عورت بہت بڑھیا نہ ہو تو اس کو پیر کے سامنے آنا ہاتھ سے مس کرنا۔
۶۰۱	ہمزاد سے بات کرنا
۶۰۱	قبیلہ اور خٹک کا فرق
۶۰۲	ناخن کاٹنے کو کٹوائے۔ چوہڑے چمار کے گھر کی روٹی۔
۶۰۲	خچر بنانا۔ خصی کرانا۔
۶۰۲	جس گھڑی کا چاندی سونے کا کیس ہو یا چاندی سونا اس پر غالب ہو اس کا استعمال۔
	کتاب وراثت کے مسائل
۶۰۲	پوتوں کا حصہ
۶۰۲	وصیت کے مسائل
۶۰۸	بیوی بھائی لڑکی کے حصے الاولادیت کا وارث

صفحہ	عنوان
	ملفوظ
۶۰۹	ترک کی تقسیم
	کتاب: ذکر و دعاء آداب قرآن و تعویذ کے مسائل
۶۱۰	ذکر جہری
۶۱۰	ذکر جہری کی حقیقت
۶۱۰	ذکر جہری کا ثبوت
۶۱۱	ذکر جہری
۶۱۱	ذکر جہری
۶۱۲	ذکر جہری میں ضرب کا طریقہ
۶۱۲	ذکر کے وقت تصور
۶۱۲	ذکر جہری افضل ہے یا خفی
۶۱۲	خیم و نفاس کی حالت میں ذکر کرنا
۶۱۳	بغیر وضو کے ذکر کرنے کا مسئلہ
۶۱۳	جن درودوں کا ذکر احادیث میں نہیں آیا ہے۔
۶۱۳	تراویح میں قرآن مجید کا اجرت پر سننا۔
۶۱۳	قرآن مجید کے اوراق کی تعظیم کا طریقہ۔
۶۱۳	قرآن کو تعویذ بنانا۔
۶۱۴	قرآن مجید کے گرانے کا صدقہ
۶۱۴	بغیر وضو کے کلام اللہ کو چھونا
۶۱۴	حالتِ اجابت میں قرآن مجید کا چھونا۔
۶۱۴	قرآن مجید کی تعظیم کے لئے کھڑا ہونا
۶۱۵	چورہ معلوم کرنے کے لئے سب سے شریف پڑھ کر دنا پھرانا۔

صفحہ	عنوان
۶۱۵	نماز فجر کے بعد تلاوت و ذکر کرنا
۶۱۵	وضو کی دعائیں۔
۶۱۵	بیضہ کے لئے دعا
۶۱۶	عبد نامہ کا پڑھنا
۶۱۶	ادائے قرض کی دعا
۶۱۶	دعا کے بعد منہ پر ہاتھ پھیرنا
۶۱۶	فرض نماز کے بعد دعا بلند آواز سے پڑھنا۔
	ملفوظات
۶۱۷	خط کے ذریعہ بیعت
۶۱۷	تعویذ مرسل پیر
۶۱۷	یا باسط۔ یا مغنی دعا، و ضرب الجبر کے اوقات۔
	باب: حقوق کے مسائل
۶۱۸	حقوق العباد میں روزہ دلایا جائے گا یا نہیں
۶۱۸	کس قدر مقبول نمازیں کتنے قرضہ میں دلائی جائیں گی۔
۶۱۸	والدین کے حکم پر بیوی کو طلاق دینا۔
۶۱۸	والدین کے خلاف شرع احکام
۶۱۸	والدین اور مرشد میں اگر اختلاف ہو جائے۔
۶۱۹	خفیہ نکاح کرنے کے بعد بیوی سے احکام شرع کی تعمیل کرانا۔
۶۱۹	زنا حقوق اللہ میں سے ہے کہ حقوق العباد میں
۶۱۹	مہر بخشوانے کا طریقہ۔
۶۱۹	محلہ کی مسجد کی بجائے جامع مسجد کو جانا۔

صفحہ	عنوان
۶۲۰	والدین کے احکام کی تعمیل کے حدود۔
۶۲۰	بمسایہ کے حقوق بتائیں کیا ہیں۔
۶۲۰	میت کے حقوق کی ادائیگی
۶۲۱	بزرگان دین سے حق تلفی کا مواخذہ۔
۶۲۱	دستوری کے احکام
	ملفوظ
۶۲۲	نمازی کے نیچے سے بوریا کھینچنا
	کتاب آداب اور معاشرت کے مسائل
۶۲۲	کھانے کے پہلے اور بعد میں ہاتھ کا دھونا۔
۶۲۲	سونے کے بعد اٹھ کر ہاتھ دھونا
۶۲۲	سونے کے بعد اٹھ کر ہاتھوں کا دھونا۔
۶۲۲	بغیر طب پڑھنے کے اپنا اور دوسروں کا علاج۔
۶۲۳	بغیر مسند کے علاج کرنا
۶۲۳	طیب کی صفات
۶۲۳	بدعتوں اور شرکوں سے تحقیقات رکھنا
۶۲۳	بدعتی نمازیوں کی اہم کی خاطر توضیح کرنا
۶۲۳	احسان کر کے خاہر کرنا۔
۶۲۳	زہد و کسب تک نماز کی نصیحت کرے۔
	ملفوظات
۶۲۳	اندیشہ منقلب ہو تو نذر اتر دیتی کسانا۔
۶۲۳	سنت و فرض بجز کے درمیان تھوڑی دیر ہو جانا۔

باب اخلاق اور تصوف کے مسائل

طریقت اور شریعت کا فرق

(سوال) شریعت کہ جس کو علم سفینہ اور طریقت کہ جس کو علم سینہ کہتے ہیں فی الحقیقت یہ ایک چیز ہیں یا دو اگر یہ ایک ہی ہیں تو فقط علم ظاہر سے ہی تزکیہ کیوں نہیں ہو جاتا اور ہر عالم صوفی کیوں نہیں ہوتا اور ہر صوفی کو عالم ہونا کیوں شرط نہیں ہے اور جو حضرات علم ظاہری کے مجتہد ہوئے۔ انہوں نے طریقت کا اجتہاد کیوں نہ فرمایا۔ مثلاً حضرت امام اعظم صاحب شریعت کے امام ہیں۔ اور خولجہ معین الدین چشتی طریقت کے مجتہد ہیں۔ کہیں اس کے برعکس نہیں سنا گیا صوفیا کرام نے جو اشکال افکار، اذکار، مراقبہ، ذکر، جہر ذکر، راگ سیماس کا پکڑنا، تصور شیخ ضربیں لگانا، چلہ کرنا، جس دم وغیرہ وغیرہ بہت سے امر تعلیم فرمائے کہیں یہ بات نہیں سنی گئی کہ امام اعظم صاحب نے بھی کوئی بات اس قسم کی کہیں کسی کو تعلیم فرمائی ہو یا حضرت خولجہ صاحب نے کسی مسئلہ شریعت میں اجتہاد فرمایا ہو یا ان کو کوئی شخص امام اور مجتہد جانے یا امام صاحب کو کوئی شخص طریقت کا امام جانے بلکہ بعض علماء کو تو تصوف کے ہونے سے ہی

انکار ہے میری یہ غرض ہرگز نہیں کہ طریقت شریعت کے خلاف ہے یا امام صاحب طریقت نہیں جانتے تھے یا حضرت خولجہ صاحب شریعت نہیں جانتے تھے معاذ اللہ منہا مثلاً حضرت اولیس قرنی سرور عالم ﷺ کے دیدار سراپا انوار سے فیضیاب نہ ہوئے تھے اور کوئی عالم بھی ایسے نہ تھے کہ اپنے زمانہ کے عالم ہوں۔ لیکن ان کو فیض باطنی سرور عالم ﷺ سے اس قدر عطا ہوا تھا کہ وہ واصل الی اللہ ہوئے اور تمام صوفیوں کے سر حلقہ اور اہل سلسلہ اور مقتدا ہوئے۔ اور ان سے ان شاء اللہ تعالیٰ قیامت سلسلہ جاری رہے گا۔ اگر طریقت علم ظاہری کی ہی وجہ سے ہوتی تو سلسلہ زویہ میں غالباً بہت سے آدمی حضرت اولیس قرنی رضی اللہ عنہ سے علم ظاہری میں زیادہ ہوئے ہوتے تو اس قیاس سے جو عالم و فاضل زیادہ ہو وہی مرتبہ ولایت میں زیادہ ہونا چاہئے اور یہاں اس کے برعکس معاملہ ہے اس میں ایک صوفی صاحب یہ جواب دیتے ہیں کہ یہاں علم ظاہری کا کچھ تعلق نہیں ہے ان کو رسول اللہ ﷺ سے نسبت تھی۔ لہذا یہ بڑے لوگ ہوئے اور جن کو اولیاء اللہ سے نسبت ہوئی وہ اس سے بڑے ولی ہوں گے۔ مثلاً حضرت بابا صاحب اور حضرت صابر صاحب

حضرت نظام الدین وغیرہم یہ سب لوگ عالم اور بڑے فاضل ہیں۔ لیکن ان سے اس وقت تک علم ظاہری کا کوئی سلسلہ نہیں سنا گیا۔ اور طریقت میں یہ اہل سلسلہ میں ہزار با عالم فاضل ان کے سلسلہ طریقت میں موجود ہیں۔ مگر زمرہ علماء میں ان کا کہیں پتہ نہیں اور نیز ابن تیمیہ اور ابن قیم محدث کہ جو نقد حدیث میں بڑے فاضل ہیں۔ لیکن ان سے کوئی سلسلہ صوفیوں میں نہ چلا بلکہ زمرہ صوفیوں میں ان کا کہیں نام نہیں اس کی کیا وجہ ہے حالانکہ طریقت اور شریعت ایک ہوں اور ایک ان میں سے صوفی ہو اور ایک ان میں سے عالم ہو یہ کیا معنی۔ امام محمد غزالی شافعی ہیں۔ اور حضرت خواجہ معین الدین چشتی حنبلی ہیں۔ بڑے پیر صاحب حنبلی۔ لیکن یہ لوگ حنفی صوفیوں کے بھی معتزدا ہیں۔ اور اہل نسبت کو برابر ان سے فیض ہوتا ہے اور کبھی لحاظ مذہب کا اس میں نہیں ہوتا۔ مولانا روم فرماتے ہیں ۔

علم حق در علم صوفی گم شود
ایں سخن کے باور مردم شود

یعنی اس بات کا آدمیوں کو کب یقین آئے گا کہ علم حق صوفیوں میں ہے اور یقین نہ آنے کی وجہ کیا ہے یہ ہے کہ آدمی جانتے ہیں کہ خدا کا جو علم ہے، اور رسول اللہ ﷺ کا جو ارشاد ہے وہ کتابوں پر ختم ہو گیا ہے جو کچھ ہے وہ علماء ظاہری جانتے ہیں اور یہاں اس کے برعکس معاملہ ہے علم شریعت علماء کو عطا ہوا اور علم طریقت فقراء کو عطا ہوا۔ اور اگر مولانا کی یہ غرض نہ ہوتی تو یوں فرماتے کہ علم حق در علم عالم گم شد اور مصرع ثانی کی کوئی ضرورت نہیں تھی۔ ہر عالم کا صوفی ہونا تو کیا معنی بلکہ بہت سے عالم تو صوفیوں کی روایت بھی نہیں لیتے۔ مثلاً اگر کسی فقط عالم سے پوچھا جاوے کہ اہل نسبت کو قبر اولیاء پر مراقب ہونا کیسا ہے اور دل میں مرشد کا خیال جمانا اور اس کا تصور کرنا جائز ہے یا نہیں تو وہ عالم صاحب بے محابا یہ فرمائیں گے کہ شرک ہے کفر ہے گور پرستی اور تصور پرستی ہے اور ہرگز یہ خیال نہ فرمائیں گے کہ پہلے صوفی ہی اس کو رکھن اعظم فرما چکے ہیں ہم صرف حرام ہی پر اکتفا کر لیں شرک اور کفر بتانے میں تو بہت سے آدمی مرتکب کفر ہو جائیں گے تو اب ایسے علماء کو بھی لیا صوفی جانیں نہیں نہیں بلکہ اس کا جواب یہ ہے کہ بھائی شریعت اور چیز ہے۔ اور طریقت اور چیز ہے یہ حضرات جو فرماتے ہیں۔ ان کا بھی فرمانا ہیسا ہے جو شخص واقف طریقت نہ دواہل نسبت نہ ہو واقعی وہ یہی کہے گا کہ چشت پرستی ہے اور تصور پرستی جو اہل مذاق ہو تو اس کو بے شک ان باتوں سے فیض ہوتا ہے۔ چنانچہ صوفیہ

چشت کی بہت کتابیں ان مقدمات سے مملو ہیں۔ اکثر صوفیا فرماتے ہیں کہ علم حجاب اکبر ہے۔ پھر شریعت اور طریقت کو ایک چیز کیسے جانیں گے۔ حضرت مولانا محمد و منابادینا حاجی محمد امداد اللہ صاحب سلمہ اپنے کلمات چند نصیحت میں فرماتے ہیں کہ بعد اداائے فرائض و واجبات و سنن شغل پہ باطن گزارو برز یادتی اور ادو نوافل نہ پردازو بلکہ شغل باطنی فرائض دائمی بداند اگر کسی نقطہ عالم سے کہ جو صوفی نہ ہو یہ مسئلہ دریافت کیا جائے تو بے شک وہ کہہ دے گا کہ نماز افضل العبادت ہے ہر وقت اسی میں رہنا چاہئے نوافل سے قریب ہوتا ہے اور شغل باطن چیز ہی کیا ہے صرف صوفیوں کی باتیں ہیں تو اب ہم اسے سوائے اس کے اور کیا کہیں کہ بھائی عالم صاحب اس راہ سے واقف نہیں۔ شغل ایسی چیز ہے کہ بعض اوقات میں جمیع عبادت سے بہتر ہے اور جو نہ جانے اس کا کہنا خلاف ہے اب میں یہ چاہتا ہوں کہ شریعت اور طریقت کے ایک ہونے کی کیا دلیل ہے اور فی الحقیقت یہ ایک ہی چیز ہے یا دو اور اس میں صوفیہ کیا فرماتے ہیں۔

(جواب) اس سوال کو بے فائدہ اس قدر طویل لکھا۔ خلاصہ جواب یہ ہے کہ علم شریعت و علم طریقت ایک ہی ہے۔ جب آدمی کو حکم شریعت معلوم ہوا علم شریعت حاصل ہوا۔ اور جب کہ اس حکم کی معلوم ہوئی وہ علم طریقت ہوا اور عمل بقدر اداائے فرض و واجب کے بتکلف نفس سے کرانا عمل بشریعت کہلاتا ہے اور جب اخلاص و حب حق تعالیٰ دل میں ساری ہوگئی۔ اس کو عمل بطریقت کہتے ہیں جب تک کشاکش علم و عمل کی ہے شریعت ہے جب طمانیت ہوگئی وہ طریقت ہے ابتداء اور انتہاء کا فرق ہے جس نے اصل شے کے واحد ہونے کو خیال کیا ایک کہا اور یہ بھی درست ہے جس نے اول آخر کا تفرقہ کیا دو کہہ دیا یہ بھی صحیح ہے مطلب دونوں کا واحد ہے اور ائمہ مجتہدین بھی صاحب طریقت تھے مگر اس فن کی تحقیق میں مصروف نہ ہوئے کہ ظاہر شریعت فرض تھا اس کا شرح کرنا زیادہ ضرور جانا اگرچہ طریقت سے خوب ماہر تھے کہ طریقت احادیث سے ہی ثابت و مستنبط ہے اور اکثر ائمہ طریقت عالم تھے۔ مگر وہ ظاہر شرع کی تحقیق میں مصروف نہ ہوئے کہ ایک جماعت علماء کی اس میں تھی وہ کافی تھی انہوں نے باطنی شرع کی تحقیقات لکھی۔ ہر برہن کو ایک ایک جماعت نے لیا۔ اور بعض اولیاء جو قدر ضرورت علم رکھتے تھے۔ وہ ماہر و عالم دقائق طریقت کے تھے۔ مگر دونوں امر کو تحریر نہیں کیا۔ بہر حال بعض علماء دونوں علم کے محقق و تبصر تھے اور بعض ایک کے اور بعض دونوں میں دوسرے سے کم تھے اس کے تفاوت سے سمجھ لینا چاہئے مگر

ضروری غنم شرع سے سب وائل تھے کہ بجز انتقال حکم شرع کے عمل مقبول نہیں ہوتا اور بدوین قبول عمل کے دلائل نہیں ملتی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

شریعت اور طریقت کا فرق

(سوال) شریعت اور طریقت دو ہیں یا ایک۔ اگر دو ہیں تو کس صورت سے اور اگر دونوں ایک ہیں تو کیسے اور طریقت کا موجد کون ہے۔

(جواب) یہ دونوں ایک ہیں ظاہر سے عمل کرنا شرع ہے اور جب قلب میں حکم شرع کا داخل ہو کر طبعاً عمل شرع پر ہونے لگے وہ طریقت ہے دونوں کا حکم قرآن و حدیث سے ہے اور فی درجہ شرع ہے اس کا ہی اپنی درجہ طریقت کہلاتی ہے۔

پیر استاد مرشد کا تصور

(سوال) تصور کرنا پیر کا یا استاد یا مرشد وغیرہ کا جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) کسی کا تصور کرنا بطور خیال کے کچھ حرج نہیں مگر رابطہ جو مشائخ میں مروج ہے کہ اس کو مشائخ نے کسی عداوت کے واسطے تجویز کیا تھا اگر اسی حد پر بزرگوں نے تجویز کیا تھا تو چنداں دشواری نہیں مگر اس کا بھی اولیٰ ہے کہ مختلف فیہ بین العلماء ہے اور ایسا ضروری بھی نہیں کہ بدوین اس کے کام نہ چل سکتے۔ اور اس حد سے بڑھ جاوے تو ابدتہ ناجائز ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

رشید احمد سلوئی غفری عنہ۔

الجواب صحیح محمد یعقوب نانوتوی

محمد یعقوب

شجرہ خاندان صبح و شام پڑھنا

(سوال) اکثر آدمی شجرہ خاندان کا برتن و شام پڑھتے ہیں یہ کیسا ہے۔

(جواب) شجرہ پڑھنا درست ہے کیونکہ اس میں جو اسل ولیاء کے حق تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں اس کا کوئی حرج نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

شیخ کے تصور رک کا حکم

(سوال) تصور شیخ کو جو صورت پر چہشت کا مقبول ہے اور اقوال حضرت شاہ ولی اللہ صاحب اور

حضرت مجدد صاحب اس کے مؤید ہیں اور مولوی اسماعیل صاحب دہلوی اس کو حرام اور کفر و شرک بتاتے ہیں۔ آپ کے نزدیک نفس تصور شیخ جائز ہے یا حرام اور کفر و شرک۔

(جواب) نفس تصور جائز ہے اگر کوئی امر ممنوع اس کے ساتھ نہ ہو جیسا کہ تمام اشیاء کا آدمی خیال و تصور کرتا ہے جب اس کے ساتھ تعظیم اس شکل کا کرنا اور متصرف باطن مرید میں جانتا مفہوم ہوا تو موجب شرک کا ہو گیا لہذا قدماء اس کی تجویز کرتے تھے کہ اس میں خلط معصیت کا نہ تھا اور متاخرین نے اس کو حرام کہا تو یہ حکم کا اختلاف اہل زمانہ کے ہوا ہے۔

شیخ یا استاد یا والدین کے تصور کا حکم

(سوال) تصور کرنا پیر یا استاد یا والدین وغیرہ کا جائز ہے یا ناجائز۔
(جواب) کسی کا تصور کرنا بطور خیال کے کچھ حرج نہیں مگر رابطہ جو مشائخ میں مروج ہے کہ اس کو مشائخ نے کسی علاج کے واسطے تجویز کیا تھا اگر اس ہی حد پر رہے کہ جس حد پر بزرگوں نے تجویز کیا تھا تو چند ان دشواری نہیں گو شرک اس کا بھی اولیٰ ہے کہ مختلف فیہ بین العلماء ہے اور ایسا بھی نہیں کہ بدون اس کے کام نہ چل سکے اور جو اس حد سے بڑھ جاوے تو البتہ ناجائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

بدعتی صوفی کی بیعت

(سوال) اگر کوئی صوفی بعض کام خلاف شریعت کرتا ہو۔ مثل مولود شریف معہ قیام و عرس با راگ و فاتح بر آب و طعام و ست برداشتہ و نماز معکوس و مراقبہ بر قبور بسورۃ الم نشرح و پارچہ زکمین اور کوئی بات کفر و شرک کی کرتا ہو تو فرمانے کہ ایسے صوفی سے مرید ہونا اور اس کی صحبت میں بیٹھنا جائز ہے یا نہیں اور ایسے صوفی کو بوجہ اپنے مجاہدہ اور تہجد گزاری کے اور حسب الہی کے محنت مشاققہ کے کچھ کمال بھی حاصل ہو سکتا ہے یا نہیں۔

(جواب) جو صوفی ہو اور خلاف شرع کام کرے وہ قابل بیعت لے نہیں اور نہ وہ صاحب طریقت ہے بلکہ شباطان ہے، شعر ۔

خلاف چیمبر کسے رہ گزید

کہ ہر گز بمنزل نخواست رسید

سعدی لکھ گئے ہیں جس قدر امیر آپ نے لکھے ہیں۔ کوئی جائز ہے کوئی ناجائز مثلاً پارچہ

رنگین میں کوئی گناہ نہیں یا قبر پر بیٹھ کر سر جھکا کر کچھ پڑھے یہ گناہ نہیں اور خلاف شرع کو کوئی کمال ہووے تو پانچویں شب نہیں کفار جو گویں کو بھی ہو جاتا ہے مگر وہ کمال کہ مقبولیت عند اللہ تعالیٰ ہو حاصل نہیں ہو سکتا۔

فاسق کے ہاتھ پر بیعت کرنا

(سوال) (زید کو جناب مولانا و مرشدنا حاجی امداد اللہ صاحب مدظلہ نے ایک دستار مکہ معظمہ سے بایں غرض ارسال کیا ہو کہ زید کو اجازت ہے کہ مرید کیا کرے اور سابق میں زید کا حال جناب موصوف نے بخوبی دیکھا ہو اور اب زید تارک الجماعت ہے تو ایسے مرشد تارک الجماعت کی تقلید مریدان کو کرنی چاہئے یا نہیں اور مرید کرے یا نہ کرے۔

(جواب) (زید نے اگرچہ اجازت اخذ بیعت شیخ سے حاصل کی مگر چونکہ تارک جماعت فاسق ہے ہرگز ہرگز اس سے بیعت نہ کرنا چاہئے کہ وہ لائق شیخی نہیں ہے اگرچہ بول صالح تھا اب فاسق ہے اور لائق شیخی نہیں رہا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

عورت کا بیعت لینا

(سوال) (مسئلہ عورت نیک خصلت پابند شریعت واقف طریقت اپنے ہاتھ پر عورتوں کو اور مردوں کو بیعت کرنا شروع کر دے تو از روئے تصوف و شریعت کے درست ہے یا منع فقط۔

(جواب) (اخذ بیعت اہل تصوف کے نزدیک عورت کو درست نہیں مگر ہاں کسی کو شغل و غلبہ بتا دینا جائز ہے۔ چنانچہ شیخ عبدالقدوس گنگوہی قدس سرہ اپنے مکتوبات میں لکھتے ہیں درآ خر مکتوب شصت و ششم بجانب بھجوا اسلام خاتون اور بیان عدم جواز خلافت مرزبان راہر چند بکمال مردان رسد آں خواہر در صحت میاں مردان حق تعالیٰ قدم زدہ است لائق است کہ چشمہ پیران فرستادہ نہ شد و لباس خرقہ مشائخ حوالہ کر دہ نہ شد و مجاز گردانیدہ نہ شد۔ اما باید کہ چوں صادقانے از عورت مردانہ اس ارادت کند عورت بحضور و نصیبت و مردان را نصیبت کلاہ داد منے بوکالت پیر خود و بدو شجرہ پیر خود نویسا بندہ بدو مرید پیر خود گردانید و اس دولت را دے لئے عظیم داند۔ عاقبت محمود ہوا۔ معنی کلام (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) آخر خط ۶۶ میں لکھتے ہیں بجانب بھجوا اسلام خاتون عورتوں کو خلافت جائز نہ ہونے کے بارے میں ہر چند کہ مردوں کے کمال تک پہنچ جائیں وہ بہکن حق تعالیٰ کے مردوں کی بہت کے درمیان قدم رکھی ہے لائق ہے کہ پیروں کا چشمہ نہ بھیجا جائے اور مشائخ کا خرقہ حوالہ نہ کیا جائے اور ان کو بیعت کا مجاز نہ کیا جائے لیکن یہ ضرور چاہئے کہ اگر کوئی صادق عورت سے مردانہ ارادت کا احساس کرے تو عورتوں کو حاضری و غیاب میں اور مردوں کو غیاب میں ٹوٹی اور دامن اپنے پیر کی دکالت سے دے اور اپنے پیر کا شجرہ لکھوا کر دے دے اور اپنے پیر کا مرید بنائے اور اس دولت کو بڑی دولت سمجھے۔ آخرت محمود۔ ختم ہوا آپ کا کلام۔

عمل کا چھپانا

(سوال) بندہ گرمی میں پہنے کوٹھے پر رہتا تھا وہیں ذکر بھی کرتا تھا بعض شخص میری آواز سن کر اٹھتے تھے اب نیچے مکان میں سونا ہوں تو آواز دور نہیں جاتی ہے اب مجھ سے لوگوں نے کہا کہ تم ذکر نہیں کرتے ہو یہ طبیعت نہیں چاہتی کہ ان سے ایسا کہہ جاوے نہ انکار کیا جاوے تاکہ جھوٹ بھی نہ ہو اور آخر ار بھی نہ ہو بلکہ یہی ہوتا ہے کہ کہتے ہوں کہ اب اوپر نہیں سوتا انکار کو طبیعت نہیں چاہتی باوجودیکہ اظہار میں ریاہ وغیرہ کو داخل ہوتا ہے۔ اب غرض ہے کہ ایسی صورت میں ثناء تو نہیں ہے یا ہر ترک کر دوں۔

(جواب) اپنے ذکر کے اخفاء اظہار میں آپ مختار ہیں اگر نیت اچھی ہو تو مضائقہ نہیں ہے مگر حق ائوچ اپنے عمل کا اخفاء مناسب ہے کیونکہ مآل کا رریہ کا اندیشہ ہو جاتا ہے۔ فقط والسلام۔

ذکر اور طول قرأت

(سوال) ذکر نفی اثبات و پاس انفاس سے طول قرأت نماز تہجد کا زیادہ ثواب ہے یا ذکر کا۔

(جواب) ذکر نفی اثبات و پاس انفاس سے طول قرأت کا زیادہ ثواب ہے۔

شیخ کے تصو رکا حکم

(سوال) تصور شیخ و شغل ہر زمانہ جو برائے جمعیت و مہر و دفع خطرات مشائخ زمانہ کرتے ہیں اور اس کو ہر کن طریقہ و واجبات سے جانتے ہیں کہ بدوین اس کے حصول فیوض و برکات محال ہیں۔ لہذا ایسی صورت میں یہ شغل کرنا کیسا ہے اور قرون ثلاثہ مشہور ولہب یا خیر میں کسی سی بی ونا معین و آئمہ دین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے ثابت ہے یا نہیں۔ کیونکہ جب ایسا ضروری ہو تو صحابہ کس طرح اس فعل سے محروم رہے ہوں گے اور جو زمانہ خیر القرون میں اس کا وجود نہ تھا تو پھر کس طرح ایسا ضروری مذکور سوال ہو سکتا ہے کہ عقیدہ شرک تک نہ پہنچے ہو۔

(جواب) اس شغل میں متاخرین صوفیہ نے غلو کیا اور شرک تک تو بہت پہنچی لہذا متاخرین علماء نے اس کو منع فرمایا اور اب علمائے متاخرین کے قول پر عمل کرنا چاہئے اس شغل کی کچھ ضرورت نہیں اور نہ ہی ہمیں اس شغل کا کچھ اثر تھا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

استغفار زبانی

(سوال) زبان سے کہے استغفر اللہ ربی اور توبہ وغیرہ کا دل میں کوئی اثر نہ ہو تو یہ استغفار کچھ کفارہ گناہ ہوگا یا نہیں۔

(جواب) استغفار زبانی میں ذکر زبان کا تو بہر حال حاصل ہے خالی ثواب سے نہیں۔

صوفیہ کرام کے اشتغال

(سوال) صوفیہ کرام کے یہاں بواکثر اشتغال اور اذکار مثل رگہ کے اس کا پکڑنا اور ذکر بارہ اور حلقہ برقبہ اور جس دم وغیرہ جو قرونِ ثلاثہ سے ثابت نہیں بدعت ہے یا نہیں۔

(جواب) اشتغال صوفیہ بطور معاذبہ کے جس سب کی اصل نصوص سے ثابت ہے جیسا اصل علاج ثابت ہے مگر شریعت ہفتہ حدیث صریح سے ثابت نہیں ایسا ہی سب اذکار کی خاص بیعت ثابت ہے جیسا توبہ بندہ حق کی اصل ثابت ہے اگرچہ اس وقت میں نہ تھی سو یہ بدعت نہیں ہاں ان بیعت کو سنت ضروری جاننا بدعت ہے۔ اور اس کو بھی علماء نے بدعت لکھا ہے۔

صوفیہ کے مجاہدات

(سوال) بعض حضرات صوفیہ بزرگانِ دین کے احوال جو سنے جاتے ہیں والعلم عند اللہ کہ وہ اپنے نفس پر تکالیف شاقہ دشوار میں مشقتیں اٹھاتے ہیں۔ مثلاً ثبات زنجیریں پہننا۔ خسی کر ڈالنا، جنگلوں میں نکل جانا، سختی میں پڑنا، ترک لباس، ترک طہیبات لحم وغیرہ امور کو گویا اپنے اوپر حرام کر لینا کہ جو حسب شرع شریف سنن اور مستحسن یا مباح ہیں اور مصائب و سختی میں پڑنا ممنوع کیونکہ آیت لا یكلف اللہ نفسا الا وسعہا اور قول ان الدین یسر (۱) کے خلاف ہے البتہ یہ رہبانیت یہود و نصاریٰ میں تھی سو اللہ تعالیٰ نے اس کی مذمت فرمائی فقال اللہ تعالیٰ و رہبانیۃ ن ابتدعوها ما کتبنا ہا علیہم الا یہ (۲) اور ابوداؤد میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا لا تشددوا علی انفسکم فی شدد اللہ علیکم فان قومًا شدوا علی انفسہم فی شدد اللہ علیہم وتلك بقایا ہم فی الصوامع والديار و رہبانیۃ ن ابتدعوها ما کتبنا علیہم (۳) جب کہ ایسے امور بدعت اور ممنوع تھے تو ان کے باعث

(۱) دین آسان ہے۔

(۲) اللہ تعالیٰ نے فرمایا یہ وہ رہبانیت تھی جو انہوں نے خود ایجاد کر لی تھی اللہ تعالیٰ نے ان پر فرض نہیں فرمایا تھا۔

(۳) اپنے نفسوں پر تشدد نہ کرو پھر اللہ تعالیٰ بھی تم پر تشدد فرمائے گا کیونکہ ایک قوم نے اپنے اوپر تشدد کیا تھا تو اللہ تعالیٰ نے بھی ان پر تشدد فرمایا یہ انہیں کا بقایا ہے مگر جو لوگ کلیوں میں وہ رہبانیت جو انہوں نے خود اختراع کر لی ہم نے ان پر فرض نہیں کیا۔

کمال تو کیا بلکہ زوال ہوگا بعض کو سنا ہے کہ بارہ برس چاہ میں لٹکے رہے اور دریا میں چھ ماہ رہے اور چھ ماہ گرما میں دھوپ میں پڑے رہے امور سے سمجھ میں نہیں آتا کہ نماز وغیرہ حوائج دین و دنیا کس طرح ادا ہوئے ہوں گے کیونکہ یہ احوال بزرگان اہل دین کے لوگ بیان کرتے ہیں اور عوام جہاں صوفیوں کا کیا ذکر اور کیا پوچھنا لہذا عرض یہ ہے کہ اسلام کی درویشی تو محض اتباع سنت و اتباع شریعت پر موقوف ہے۔ خلاف اس کے ہرگز نہیں ہو سکتی اگرچہ کیسا ہی کمال حاصل کرے مگر معتبر نہیں پھر یہ امور تو سنت اور صحابہ کے رویہ کے خلاف ہیں چہ جائے کہ ان کو کمال مانا جانا جاوے ان امور کو اولیاء کی طرف نسبت کرنا اور کمال معتبر جانتا چاہئے یا خلاف قرآن وحدیث جان کر ان کو رد کرے۔

(جواب) بزرگان دین نے جو مجاہدات کئے ہیں کوئی ایسا امر نہیں کیا جس سے کوئی بروئے شرع کے ان پر طعن کر سکے کیونکہ حق تعالیٰ فرماتا ہے **وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ** (۱) اور مخالفت نفس و شیطان کی کرنا خود جہاد اکبر ہے۔ نفس سے یہ بات ثابت ہے پس تہذیب نفس کے واسطے لذائذ و مباحات لباس و راحت وغیرہ کو انہوں نے ترک کیا تھا تا کہ نفس ان کا تقاضائے معصیت سے باز رہے اور نفس امارہ ان کا مطمئن ہو جاوے، خود فخر عالم علیہ السلام نے بعض اوقات مرغوب شے کو ترک کر دیا جائے صحابہ نے بھی اور بحکم **اذْهَبْهُمْ طَيِّبَاتُكُمْ فِي حَيَاتِكُمْ الدُّنْيَا** (۲) لذائذ کو نہیں کھایا اور خود زینت مکان کرنے سے حضرت فاطمہؑ پر رنج ظاہر کیا تو اشارۃً ثابت فرمادیا کہ اگر مباحات کو تہذیب نفس کے واسطے چھوڑ دیں درست ہے اور آپ علیہ الصلوٰۃ کا فقر اختیاری تھا نہ اضطراری اس سے ان مباحات کے ترک کرنے سے اجازت نکلتی ہے۔ اور بزرگوں نے ترک مباحات لذائذ کا کیا ہے نہ یہ کہ تحریم اپنے نفس پر کر لی ہو۔ مریض اگر بسبب مرض کے کوئی شے ترک کرے اور تمام عمر بیماری کی وجہ سے اس کو نہ کھاوے تو کچھ ملامت شرع کی نہیں اور نہ وہ مجرم ہوتا ہے ایسا ہی بزرگوں نے طیبات کو ترک کیا ہے۔ بوجہ معالجہ باطنی اخلاق بد نفس کے نہ بوجہ تحریم کے اور خُصی ہونا اور دریا میں پڑا رہنا تبرک صلوٰۃ وغیرہ یہ بزرگوں سے نہیں صادر ہوا۔ کسی احمق نے بزرگوں پر تہمت لگائی ہے۔ ہاں اگر چاہ میں لٹکے اور دریا میں کسی وقت مزائے نفس کے واسطے گرے تو نماز فرائض و اوراد کو بوجہ احسن ادا کر کے یہ کام کیا ہوگا ورنہ تمام مشتاق صلاح و تکمیل صلوٰۃ و صوم کے واسطے کرتے تھے۔ اس کو کیسے ترک کرتے یہ غلط تہمت

(۱) اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں کوشش کرنے کے طریقہ سے کوشش کرو۔

(۲) تم نے اپنے لذائذ کو اپنی زندگی میں ختم کر دیا۔

ہے اور ترک نکاح کرنا اکثر بزرگوں سے ہوا ہیچ اپنی شہوت پر اعتماد کر کے کہ معصیت سرزد نہ ہو جائے گی اور فراغ خاطر کی وجہ سے عبادت میں اور مالی حرام سے بچنے کو نفقہ حلال کا پیدا کرنے میں زوجہ کے واسطہ دشواری جانتے تھے اور اپنے نفس پر گھاس حلال پر قانع ہوتے تھے تو ان وجوہ سے ترک نکاح معیوب نہیں بلکہ بعض اوقات واجب ہو جاتا ہے کہ نکاح نہ کرے پس یہ طعن شرعاً بالکل خطائی و نادانیت دین کے قواعد سے ہے۔ بہر حال ان کا مجاہدہ باشارہ نصوص ہے اور اس مجاہدہ کے سبب ان کو قوت روحانی اور تہذیب اخلاق و نفس حاصل ہوتی تھی۔ لہذا یہ ان کے حق میں عبادت تھا اور ترک مباح پر کوئی گناہ و عتاب نہیں ہوتا۔ البتہ مباح کو حرام کرنا بدعت و مخالفت ہے سو ان سے یہ امر ہرگز سرزد نہیں ہوا۔ ترک مباحت بطور معالجہ امراض نفس کے ہوا ہے پس ان اکابر کے جملہ افعال میں کمال تھے اور عین موافقت حکم شرع کے ہے۔

کار پا کاں راقی س از خود
گرچہ ماند در نوشتن شیر و شیر

نقطۃ اللہ تعالیٰ اعلم

استغفار کی حقیقت

(سوال) شرع شریف میں فضائل استغفار کے بہت آئے ہیں اور قرآن شریف اور احادیث شریف میں باجماع اس کی تاکید و ترغیب ہے اب دریافت طلب یہ بات ہے کہ مراد استغفار سے کیا ہے یا توبہ مراد ہے اور توبہ استغفار ایک ہی چیز ہے یا غیر اور جو لوگ گناہوں سے توبہ نہیں کرتے اور کہا کر و صفائے میں مبتلا ہیں وہ اگر استغفار کریں تو کس طور سے کریں۔ اور کس نیت سے کریں اور ان کو فوائد اور فضائل استغفار کے کیسے حاصل ہوں یا بغیر توبہ کے استغفار صحیح نہیں اور فضائل و نتائج اس کے بغیر توبہ کے حاصل نہیں ہوتے اور استغفار فقط تداومت معاصی بغیر توبہ کے حاصل کے کافی ہوگی یا نہیں اور استغفار کفار کی قرآن شریف میں وارد ہے چہ یا کہ فرمایا ہے و مسا کان اللہ معذبہم وہم یستغفرون (۱) آیا توبہ کفر ہے مراد ہے یا کچھ اور مراد ہے فقط۔

(جواب) توبہ استغفار ایک شے ہے اللہم اغفر لی کہیں استغفر اللہ کہیں۔ الہی میری سب گناہوں سے توبہ ہے یہ کہیں یا جس عبارت سے چاہیں فقط دل میں تادم ہونا ہی استغفار ہے۔

(۱) اور اللہ تعالیٰ ان کو عذاب دے والا نہیں جب کہ وہ مغفرت طلب کرتے ہیں۔

اگرچہ زبان سے نہ کچھ کہے وہ لوگ کفار غفرائک کہا کرتے تھے فقط۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

قبروں پر شرح صدر کی اصلیت

(سوال) بعض بعض صوفی قبور اولیاء پر چشم بند کر کے بیٹھتے ہیں اور سورۃ الم نشرح پڑھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہمارا سینہ کھلتا ہے اور ہم کو بزرگوں سے فیض ہوتا ہے اس بات کی کچھ اصل بھی ہے یا نہیں۔

(جواب) اس کی بھی اصل ہے اس میں کوئی حرج نہیں اگر بہ نیت خیر ہے۔ فقط واللہ اعلم

بیعت کی حقیقت

(سوال) بیعت ہونے سے یعنی کسی پیر کے مرید ہونے سے مراد اصلی کیا ہے اور بغیر ہوئے واصل الی اللہ ہونا ممکن ہے یا نہیں۔

(جواب) مراد بیعت سے تحصیل اخلاص اور نور اسلام کا تجلیہ ہے اور یہ بدون شیخ کے بھی حاصل ہو جاتا ہے۔ اگرچہ الٹریبی ہے کہ کسی کے توسل کی ضرورت ہے۔

اس قول کا مطلب کہ پیران پیر کا قدم سب پیروں کی گردن پر ہے

(سوال) بعض بعض صوفیوں کا یہ قول ہے کہ جس کا کوئی پیر نہیں اس کا پیر شیطان ہے اور پیران پیر صاحب کا قدم سب پیروں کی گردن پر ہے اور جب تک بندہ کا بندہ نہ ہو جائے تب تک خدا نہیں ملتا تو اب یہ فرمائیے کہ ان باتوں کا پتہ کہیں طریقت اور تصوف میں بھی ہے یا نہیں۔

(جواب) اس قول کے یہ معنی ہیں کہ جس کا کوئی راہ بتانے والا نہیں وہ شیطان کی کند میں ہے۔ قرآن، حدیث، استاد، باپ کوئی دین نہ سکھادے گا تو خود شیطان کی تقلید کرے گا سو یہ بات درست ہے پیر سے مراد پیر مروج نہیں باقی پیران پیر کا قدم ہونا سب کی گردن پر مراد ان کی بزرگی اور بڑائی ہے اس میں کیا حرج ہے جو ان سے بڑے ہیں ان کا قدم حضرت پیران پیر کی گردن پر ہے اور بندہ کا بندہ ہونے کے یہ معنی ہیں کہ کسی خدا نے تعالیٰ کے مقبول کا مطیع ہو کر عمل کرے یہ بھی درست ہے مگر بظاہر لفظ ایسا بولنا اچھا نہیں جو موہم برے معنی کا ہو مگر اصل مراد درست ہے۔

اس قول کا مطلب کہ العلم حجاب الاکبر

(سوال) العلم الحجاب الاکبر اس کے کیا معنی ہیں۔ سالک کی جس وقت علم کی جانب توجہ ہوگی وہ

اس راہ سے محروم رہ جائے گا۔ علم کو کیا اس وجہ سے حجاب کہا ہے اگر علم بھی اس وجہ سے حجاب ہو گیا تو نماز اور روزہ اور زکوٰۃ اور حج اور اطاعت والدین کے سوائے یہ داللی حجاب ہو جانا چاہیگی۔ اور یہاں صرف علم کی ہی نسبت فرمایا ہے۔ اور اگر یہ وجہ ہے کہ علم پر چھٹنے سے دو عالموں میں باعث اختلاف رائے قیاس اور جھگڑے واقع ہو جاتے ہیں اور لڑنا اور جھگڑے کرنا تو فعل ہے جو چاہے سو کرے اس میں علم کا کیا قصور ہے بلکہ اختلاف رائے علماء و فو رحمت ہے اور اگر اس کے یہ معنی ہیں کہ درمیان بندہ اور عبود کے علم کا ایک حجاب حمل ہے تو عقیدہ علم کا حجاب طے نہ ہو جاوے یعنی علم نہ کچھ لے خدا نہ ملے تو یہ معنی صوفیہ نے اس کے ہرگز نہیں لئے اس معنی سے تو تاکید تھی ہے اور یہاں یہ مقصود ہی نہیں اور اگر یہ کہا جاوے کہ یہاں مراد علم سے علم دنیوی مثل محقول و فسخہ وغیرہ ہے تو یہ بھی نہیں ہو سکتا چونکہ صوفیہ اور علماء علم دین کو علم کہتے ہیں نہ اور فنون کو اور اگر یہ کہا جائے کہ یہ قول صوفیہ کا نہیں ہے تو یہ بھی نہیں ہو سکتا۔ امام محمد غزالی فرماتے ہیں کہ ہرگز انکار مت کر کہ علم حجاب نہیں ہے علم بے شک حجاب اکبر ہے۔ اب دریافت طلب یہ امر ہے کہ علم جو ارشاد ہے خدا اور رسول کا اگر یہی حجاب اکبر ہو گیا تو بے حجاب کون سی چیز ہوگی اس میں باریکی کیا ہے اور صوفیہ نے کس معنی سے اس کو حجاب کہا ہے۔

(جواب) اس فقرے کے یہ معنی ہیں کہ اپنا جاننا کہ میں بھی اصل ہوں یہ حجاب ہے جب تک اپنی خودی تکبر و عجب کو نہ فنا کر دیوے محبوب ہے مثل شیطان کے اور جب خود اپنے آپ کو لا شیخ جان لوے اور اپنے کمالات کو محض مویب حق تعالیٰ کی جان کیا اور دل میں اپنی حقیقت کھل گئی۔ حجاب دفع ہو گیا مراد علم سے اپنی خودی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امیر خسرو کے شعر کا مطلب

(سوال) حضرت خسرو دہلوی کا یہ قول

خلق میگوید کہ خسرو بت پرستی میکند

آرے آرے میکند با خلق عالم کا رعیت

شعر مذکور کا مطلب کیا ہے کیونکہ اولیاء اللہ سے اور بت پرستی سے کیا علاقہ غالباً کوئی اصطلاح ہوگی۔ اگرچہ حسب ظاہر تو خلاف معلوم ہوتا ہے۔

(جواب) حسب اصطلاحات شعرا، مطلب صحیح سے بت پرستی سے مراد ان کی تابعداری محبوب کی ہوتی ہے تو محبوب ان کے سیدی شیخ انعام الدین قدس سرہ تھے ان کی اطاعت اطاعت حق

تعالیٰ کی تھی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

فنا فی الشیخ والرسول کا مطلب

(سوال) فنا فی الشیخ اور فنا فی الرسول کیا ہوتا ہے اور کہاں سے ثابت ہے اور اس کی نسبت صوفیہ کیا فرماتے ہیں۔

(جواب) یہ دونوں لفظ اصطلاح مشائخ کے ہیں اتباع کرنا اور محبت کا غلبہ بوجہ اللہ تعالیٰ ہوتا ہے اس کی اصل شرع سے ثابت ہے۔ فاتبعونی یحببکم اللہ (الایۃ: ۱)

بندہ کے بندہ ہونے کا مطلب

(سوال) بعض بعض صوفی یہ کہتے ہیں کہ جب تک بندہ کا بندہ نہ ہو خدا نہ ملے تو یہ کلمہ کیا ہے۔

(جواب) اس کے معنی درست ہیں مگر بظاہر لفظ موہم ہیں اس واسطے یہ لفظ نہ کہے۔

مرید ہونا ضروری ہے یا مستحب

(سوال) عالم یا فقیر سے مرید ہونا کوئی ضروری بات ہے یا مستحب ہے۔

(جواب) مرید ہونا مستحب ہے واجب نہیں۔

عورتوں کا رسمی بیعت کرنا

(سوال) اکثر عورتیں جو بعض صوفیوں سے بیعت ہوتی ہیں۔ بلا حجاب بے پردہ سامنے آتی ہیں اور ہاتھ میں ہاتھ دے کر بیعت ہوتی ہیں اور کچھ غیب نہیں سمجھا جاتا ہے اور خود یہ بیعت بھی رکنی ہوتی ہے کیونکہ خود شرک و بدعت میں مبتلا ہوتی ہیں نماز تک نہیں پڑھتیں چہ جائیکہ طریقت اور اس پر فخر ہوتا ہے۔ اور جو عورتیں کہ بیعت نہیں ہیں ان کو طعن کیا جاتا ہے لہذا ایسا بیعت ہونا حرام ہے یا نہیں۔

(جواب) ایسے پیر سے بیعت ہونا حرام ہے اور ایسی بیعت بھی حرام اور پیر کے ہاتھ میں ہاتھ دینا غیر محرم عورتوں کو حرام ہے رسول اللہ ﷺ بیعت عورتوں کا ہاتھ نہیں پکڑتے تھے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) میری اتباع کرو واللہ تعالیٰ کو درست رکھے گا۔ (آیت شریف)

صوفی کے لئے زیادتی علم کی ضرورت

(سوال) صوفی کو عجم وافر کی ضرورت ہے یا صرف مسائل ضروریات روزمرہ ہی سیکھ لینا کافی ہیں۔ اور ساتھ کو طلب حق کے واسطے تعلیم و تعلیم قرآن و حدیث و فقہ و کثرت نوافل ہو جائیں گے یا بغیر ان باتوں کے کہ جو صوفیائے کرام نے مقررہ تعلیم فرمادی ہیں کام نہ چلے گا۔

(جواب) قدر حاجت کے علم صوفی کی ضرورت ہے کہ فرض واجب عقائد و عبارات سے مطلع ہو جو وہ بتحریر علم کا ضروری نہیں اور طلب راہ حق کے واسطے قرآن و حدیث و فقہ کافی ہے مگر تحصیل نسبت بدون شیخ کے حاصل ہونا شروع و زور ہے اگرچہ ممکن ہے اور بعض کو حاصل بھی ہو جاتا ہے۔

کسی سے حسن ظن کا فائدہ

(سوال) زید عمر سے مرید ہے اور عمر بکر سے مرید ہے اور بکر خالد سے مرید ہے اب ولید زید سے مرید ہونا چاہتا ہے اور خالد کو کہ جو زید کے دادا پیروں میں ہیں خوش عقیدہ اور بزرگ نہیں جانتا۔ اب استفادہ طلب یہ امر ہے کہ یہ شخص ولید زید سے مرید ہو کر کچھ فیضیاب بھی ہو سکتا ہے یا نہیں ورنہ حالیکہ خالد کو برا جانتا رہے اور اپنے دل میں خالد کی جانب سے کچھ بغض شریقی بھی رکھتا ہے۔

(جواب) اگر زید کو کٹ جانتا ہے اور فی الواقع زید میں کمال ہے تو یہ شخص زید سے فیضیاب ہو سکتا ہے

حال کی تفصیل

(سوال) مسئلہ یہ جو بعض لوگوں کو حال آتا ہے یہ کیا بات ہے حال کا ثبوت قرآن و حدیث سے ہے یا یہ مکروہ ہے۔

(جواب) صلیا کا حال صالح ہے اور فساد کا حال فساد ہے صحابہ کو بھی حال آتا تھا۔ مگر قرآن حدیث ذکر و عطا پر مشغول سادگی پر کسی کو دنیا بھگے غم میں رونا آتا ہے۔ کسی کو آخرت کے غم میں۔ اس میں کیا شبہ ہوتا ہے جو حدیث سے دلیل طلب ہے جہاں معاصی ہوں۔ اس مجلس میں شریک ہونا حرام۔ فقہ۔

وجد و تواجہ کا مسئلہ

(سوال) مسئلہ جد و تواجہ مذموم ہے یا مبارک ہے یا مستحب ہے کہ جو بہ اختیار ذوق و شوق سے ہو کیونکہ نتیجہ کرامتیں کو برا کہتے ہیں۔

(جواب) اوجہ جو بے اختیار ہو وہ مستحسن ہے اور باقی اس پر واجب و مستحب کا اطلاق نہیں ہو سکتا۔
وجوب و استحباب خاص مکلف و اختیاری کی صفت ہے البتہ یہ وجہ جو بے اختیاری، شرعی اگرچہ
مستحسن ہے کہ شرع ذکر ہے مگر اس سے جو اہل اس کا نہ ہو اور اس سے تکلیف ہوتی ہو۔ اس کو مسجد
سے نکال دینا جائز ہے اور تواجد جو بہ تکلف ہو فقہاء نے منع لکھا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

نماز میں دوسرے

(سوال) ایک شخص کو نماز پڑھنے میں اکثر یہ خیال ہوتا ہے کہ میں نے الحمد شریف نہیں پڑھی، کبھی
یہ خیال ہوتا ہے کہ بیچ کا تعدہ نہیں کیا۔ کبھی یہ خیال ہوتا ہے کہ بعد و ایک کیا ہے دوسرا نہیں کیا۔ کبھی
یہ خیال ہوتا ہے کہ نیت ہی نہیں کی اس سبب سے اکثر اس کو نیت توڑنا اور سجدہ ہو کر نماز پڑھنا ہے۔ اور
نماز میں قسم قسم کے تخیلات باطن پیدا ہوتے ہیں۔ اس کا کیا علاج ہے اور ایسے شخص کو بار بار نیت
توڑنا اور سجدہ ہو کے کرنا چاہئیں یا نہیں۔

(جواب) ایسے خطرات پر التفات نہ کرے ظن غالب پر عمل کرے۔

دوسرے پر مواخذہ

(سوال) دل کے خیال فاسدہ سے جو گناہ کبیرہ ہوتے ہیں دل سے دور نہ ہوں اگرچہ ان کو برا
جانتا ہوں گناہ ہو گیا نہیں۔

(جواب) صرف دل میں خطرہ آوے اور اس پر عمل نہ کرے اور اس کو دفع کرتا رہے تو گناہ نہیں
ہے اور اگر اس کا ارتکاب دل میں ٹھان لے گا تو بے شک گنہگار ہوگا۔

کتاب سے دیکھ کر ذکر مقرر کرنا

(سوال) حضور نے جو ذکر بتلایا اس کو کرتا ہوں کچھ حضور نے باتیں زبانی بتلائی تھیں۔ ان میں
سے بعض بعض میں بھول گیا تھا مگر ضیاء القلوب کے دیکھنے سے یاد آ گئیں بندہ کو اور بھی فرصت
نہیے اگر ضیاء القلوب سے دیکھ کر اور کچھ پڑھوں تو حضور کیا فرماتے ہیں جو ارشاد عالی ہو وہ کیا
ہوے فردی سابق سے مسبحات عشر پڑھتا تھا اب حضور نے واسطے منافع دنیا کے یا باسٹ گیارہ
سومرتبہ ویا مفتی گیارہ سومرتبہ بعد نماز فجر بتلایا تھا وہ بھی پڑھتا ہوں مگر مسبحات عشر کی یہ شرط ہے
کہ قبل طلوع پڑھے اگر پہلے بعد نماز فجر کے مسبحات کے وقت طلوع ہو جاتا ہے لہذا عرض ہے
کہ اس وظیفہ کا یا تو اور وقت حضور اپنی زبان فیض تر جہان سے فرمادیں یا طلوع کی شرط نہ ہو ذکر نفی و

اثبات میں معنی کی طرف خیال کرتا ہوں مگر ذکر اثبات مجرد ذکر اسم ذات میں کیا خیال کروں۔
(جواب) بخمد مت شریف مولوی محمد یحییٰ صاحب و حکیم مسعود احمد صاحب السلام عینکم بندہ نے جو ذکر آپ کو بتلایا تھا اگر زیادہ فرصت ہے تو اس کو ہی دہکنا اور ڈیوڑھا کر لیں مگر اپنی رائے سے کتاب دیکھ کر کوئی ذکر مقرر کرنا مناسب نہیں ہے اور ذکر نفی و اثبات میں جب پورے معنی کی طرف دھیان رہتا ہے ان ہی پورے معنی کی طرف اثبات مجرد اور اسم ذات میں بھی اسی طرف خیال کرنا چاہئے مسبغات عشر جو آپ فجر کو پڑھتے ہیں۔ وہ پہلے پڑھ لیا کیجئے اور بعد اس کے وظیفہ یا معنی اور یا باسط پڑھا کریں کہ دین کا کام کار دنیوی سے مقدم ہوتا ہے۔

صبر و شکر

(سوال) زید کہتا ہے کہ مصائب میں صبر اور راحت و خوشی میں شکر کرنا چاہئے کہ اس کا امر قرآن و حدیث میں وارد ہے۔ اور عمر کہتا ہے کہ نہیں بلکہ مصائب و امراض وغیرہ میں شکر کرنا چاہئے۔ یہ حصہ انبیاء علیہم السلام کو عطا ہوا تھا۔ نعمت و رشد انبیاء علیہم السلام کی مرحمت ہوئی ہے اور راحت و عیش میں صبر کرنا چاہئے کہ یہ عیش دنیا کا کفر و دل کا حصہ ہے لہذا قول کس کا صحیح ہے۔

(جواب) تکالیف میں صبر کرنا اور نعمت پر شکر کرنا چاہئے اور تکالیف پر راضی ہونا اعلیٰ درجہ کے اولیاء کی شان ہے جو اپنے ارادہ سے قنات ہو رہے ہیں وہ دوسری شان ہے۔ اور صبر و شکر بلا نعمت پر دوسری شان ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم اس میں دونوں قول بجائے خود صحیح ہیں۔ اور علی الاطلاق یہ افراد میں دونوں بے جا ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

اولیاء اللہ کا پچشم ظاہری دیدار الہی کرنا

(سوال) یہ قول کہ حضرات اولیاء اللہ پچشم ظاہری و دیداری دیدار رب العزت تعالیٰ شانہ کرتے ہیں غلط ہے یا صحیح۔

(جواب) یہ قول ان کا صحیح نہیں (۱) بلکہ ما ذل ہے اگر کسی علم سے منقول ہے اور مردود ہے اگر

(۱) اور محدثین و فقہاء و متکلمین و مشائخ طریقت کا اجماع اس بات پر ہے کہ اولیاء کو وصل نہیں ہے تعریف میں کہتا ہے کہ میں کسی ایسے شخص کو نہیں جانتا کہ اس نے اس کا دعویٰ کیا ہو اور کسی سے بھی یہ دعویٰ صحت کو نہیں پہنچا مگر مجاہد لوگوں کی جماعت کہ ان کو کوئی نہیں پہچانتا اور مشائخ کا اتفاق ہے اس مدعی کے قبول کرنے اور جھٹلانے پر اور کہتے ہیں کہ اس قسم کا دعویٰ اللہ کے نہ پہچاننے کی نشانی ہے اور جو شخص کہ یہ دعویٰ کرے حقیقہً اس نے خدا کو نہ پہچانا ہوگا۔ اور شیخ عالم الدین قنوی شرح تصوف میں فرماتے ہیں کہ اگر کسی معتبر شخص سے اس کی نقل صحت کو پہنچ ہو تو اس کی تاویل کرنی چاہئے۔ اور کتاب انوار فقہ شافعی میں فرماتے ہیں کہ جو شخص یہ کہے کہ میں خدا کو نہ پہچان رہا ہوں اور یا اللہ اس سے بات کرتا ہوں تو کافر ہوگا۔ اور انکہ تھیل مجموعہ فتاویٰ مولانا عبدالحق مرحوم میں دیکھنا چاہئے۔ (شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ ایمان)

کسی جاہل سے مروی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

اپنے یا کسی کے شیخ پر اعتراض

(سوال) کوئی مرید اپنے شیخ پر یا کوئی غیر شخص کسی غیر پیر پر کوئی شرعی اعتراض کرے تو وہ اپنے معترض کو جواب بہ نرمی تمام دے یا بجائے جواب ناخوش ہو جاوے اور بالفرض اگر یہ شخص اپنے معترض کو جواب کافی نہ دے گا کہ جس سے معترض کی تسکین ہو جاوے تو گنہگار ہو گا یا نہیں۔

(جواب) جواب نرمی سے بھی درست ہے بعض مواقع میں اور غصہ سے بھی درست ہے بعض محل میں اور بعض مضمون فہمائش کے قابل ہوتے ہیں بعض نہیں لہذا ہر شخص اور ہر محل کا جدا معاملہ ہے اس کا جواب کلی نہیں ہو سکتا۔

کشف کمال ہے یا نہیں!

(سوال) فقراء کے یہاں کشف کوئی بڑی بات ہے یا نہیں۔

(جواب) کوئی کمال معتبر نہیں اگرچہ کمال ہو کیونکہ یہ امر مشترک ہے مومن و کافر میں تو کمال تو ہوا مگر خیر سے خیر ہے اور شر سے شر۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

کلمہ کو خلاف طریقہ صوفیہ پڑھنا

(سوال) یہ قول: اس حضرات صوفیہ رحمہم اللہ کہ لا الہ الا اللہ اگر بطریق صوفیا کے کہا جائے تو عاقبت میں نافع ہوگا۔ ورنہ نہیں تو کیا محض اقرار باللسان و تصدیق بالقلب جو ہر خاص و عام پر فرض ہے نافع نہ ہوگی تا وقتیکہ خاص صوفیہ کے طور پر نہ ہو ہاں وہ ایک اعلیٰ درجہ ہوگا نہ کہ نافع ہی نہ ہو لہذا یہ قول صحیح ہے یا نہیں۔

(جواب) یہ قول بھی بجائے خود صحیح ہے یا اور معنی بھی صحیح ہیں۔ مگر اس سوال کے جواب کی نہ مجھ کو لیاقت ہے نہ سائل لائق ہے نہ اس کا جواب قرطاسی ہے فقط واللہ اعلم کلمہ پڑھے معنی سمجھ کر نافع ہووے گا بفضلہ تعالیٰ فقط۔

پاس انفاس

(سوال) سانس کی آمد و رفت میں جو ذکر اللہ ہوا کرتے ہیں اس میں ثواب بھی ہوتا ہے یا نہیں اور اگر ہوتا ہے تو فقط زبان کی برابر ہے یا اس کا ثواب کم ہے یا زیادہ ہے؟

(جواب) سانس کی آمد و رفت کا اور ذکر لسانی کا ثواب جو دریافت کیا ہے تو بعض رجوع سے تو ذکر لسانی افضل ہے اور بعض سے نفاس نقطہ۔

ملفوظات

بذریعہ خط بیعت کا جواز

۱۔ از بندہ رشید احمد عفی عنہ بعد سلام مسنون مطالعہ فرمائید۔ آپ کا خط بطلب بیعت کے آیا سو بندہ تم کو استیلائے سنت رسول اللہ ﷺ پر بیعت کرتا ہے سب امور موافق شریعت کے کرتے رہو اور پنجگانہ نماز اور ادائے فرائض میں چست رہو۔ اگر کسی وقت فرصت ہو اور کچھ خرچ نہ ہو تو ملاقات کا مضافۃً نہیں ورنہ دور قریب سب محبت میں یکساں ہیں۔ اگر وظیفہ و رزق کی حاجت ہو تو دوسرے وقت بتایا جائے گا۔ فقط والسلام مورخہ ۴ رمضان۔

بذریعہ خط اپنے مرشد کی طرف سے بیعت کرنا

۲۔ از بندہ رشید احمد عفی عنہ السلام علیکم۔ آج کارڈ جولائی آپ کا آیا اگر چہ لائق اخذ بیعت نہیں ہوں مگر حسب درخواست آپ کے اپنے حضرت مرشد سلمہ کی طرف سے اخذ بیعت کر کے آپ کو داخل سلسلہ کرنا ہوں آپ صلوٰۃ خمسہ کو خوب بظہمانیت و جماعت اپنے وقت پر ادا کریں۔ رہیں اور ممنوعات شرعیہ اور بدعات سے اجتناب رہے اور معاملات و سنت ادا کرتے رہیں بکمال خلاصہ بیعت کا ہے اور اسی واسطے بیعت ہوتے ہیں۔ فقط والسلام مورخہ ۱۰ ذی الحجہ روز پنجشنبہ۔

خاندان حضرت شاہ ولی اللہ کے عقائد

۳۔ بندہ خاندان حضرت شاہ ولی اللہ صاحب میں بیعت ہے اور اسی خاندان کا شاگرد ہے۔ گواہان کے عقائد کو حق اور تحقیقات کو صحیح جاننا ہے الا ماشاء اللہ کوئی امر جو مقتضائے بشریت خاصہ لازمہ انسان ہے صادر ہو گیا ہو تفسیر شاہ عبدالعزیز صاحب عقد المجید مولانا شاہ ولی اللہ صاحب کا تنویر العین مولانا محمد اسماعیل صاحب شہید جدیہ ماکہ مشہور ہے ایسے ہی ہے اس خاندان کے عقائد تقویۃ الایمان ظاہر ہیں۔ فقط والسلام۔

بدعتی پیر کی بیعت فصیح کرنا

۴۔ اگر ایک شخص سے کوئی مرید ہو اور پھر معلوم ہوا کہ وہ بدعتی ہے اور کسی وجہ سے قابل

بیعت کرنے کے نہیں ہے تو اس کی بیعت کا نسخ کرنا واجب ہے اگر بیعت کو نسخ نہ کرے گا تو گنہگار ہوگا۔ حدیث میں آیا ہے الحمرأ مع من احب سوا اگر بدعتی سے محبت کرے گا اس کے ساتھ ہو جاوے گا اور بدعتی سے محبت حرام ہے اور وہ جو پیر قابل بیعت ہے مگر مرید کو اس سے فائدہ نہیں ہوتا تو بھی دوسرے پیر سے مرید ہو جانا درست ہے مگر پہلے پیر سے بھی اعتقاد رکھے اور جو پہلے پیر سے باوجود فائدہ ہونے کے بیعت نسخ کر دے اور دوسرے سے مرید ہو جاوے تو بھی گناہ نہیں پیری مریدی دوستی ہے آدمی جس سے چاہے۔ دوستی دین کی کر لیوے اس میں کوئی گناہ کی بات نہیں مگر ہاں اچھے پیر اہل سنت کو چھوڑنا بلا وجہ اچھا نہیں کہ ایسے مرید پر مشائخ الثقات نہیں کرتے لہذا اس کو فائدہ نہیں ہووے گا ورنہ کوئی گناہ کی بات نہیں یہ سب کتب تصوف میں مشائخ صوفیہ نے لکھا ہے اور پہلے پیر کے چھوڑنے کو کفر کہنا تو یہ کسی نے بھی نہیں لکھا یہ مقول بالکل کسی جاہل ناواقف کا ہے کہ اپنے دنیا کمانے کے واسطے مکر پھیلایا ہے یہ قول بالکل غلط اور مردود ہے مشائخ قدیمہ دو دو تین تین اور زیادہ سے بیعت ہوئے ہیں چنانچہ کتب سلاسل سے ظاہر ہے تو اس شخص کے قول فاسد پر سب پر کفر عاید ہووے گا۔ معاذ اللہ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتاب التقلید والاجتہاد

تقلید و اجتہاد کے مسائل

مطلق تقلید کا ثبوت

(سوال) کتب اصول میں قاعدہ مقرر ہے کہ حکم مطلق کو مقید کرنا اور مقید کو مطلق کرنا اپنی رائے سے تعدی حدود اللہ حرام ہے اسی کو بدعت بھی کہتے ہیں۔ مثلاً مسجد مولود کہ اہل بدعت نے مطلق ذکر اللہ تعالیٰ خواہ امر و نہی و دیگر سیر و حالات ہوں مقید کر کے علیحدہ ایک مجلس ٹھہرائی ہے اسم یا اسمیٰ لہذا بدعت و حرام ہوئی یا قیام مجلس مولود میں کہ مطلق ذکر اللہ تعالیٰ و ذکر رسول اللہ ﷺ کی مندوب ہے مگر خاص ذکر مولود ہی پر مقید کرنا بدعت ہو گیا۔ ایضاً ثواب الی المیت کہ مطلق تھا۔ بلا تعین و تخصیص کے جب چاہو کرو اہل بدعت نے اس کو مقید بقیہ ذکر لیا ہے یہ تعدی حدود اللہ اور بدعت ہے۔ علیٰ ہذا تقلید مجتہدین مسائل اجتہاد یہ ہیں کہ حکم شارح علیہ السلام مطلق ہے چاہے جس فرد یا مامور پر بلا تعین عمل کرے جس اہل ذکر مجتہدین سے چاہے دریافت کر لے کوئی قید شارح نے مقرر نہیں فرمائی۔ جو مقید کر لیا جائے البتہ نوع واحد پر عمل بوجہ سہولت و اصلاح عوام یا لزوم عقیدہ وجوب مضائقہ نہیں کہ یہ مطلق ہی ہے مگر وجوب مقرر کرنا تعدی حدود اللہ ہو کر حرام ہو گا۔ اور صرف مصلحتاً عمل کرنے کو وجوب کا عقیدہ کر لینا تغیر حکم شرع ہے اور مثلاً جو لوگ جہاں مجتہدین کو برا کہیں وہ خود فاسق ہیں۔ مگر شرع کو ان کی وجہ سے مقید کرنا داخل تعدی حدود اللہ ہو گا ورنہ لازم ہو گا کہ جو جہاں محدثین کی توہین کریں ان کی وجہ سے وجوب شخصی کو غیر شخصی کر دیا جاوے مگر ایسا نہیں لہذا شخصی و غیر شخصی دونوں مامور اور داخل حکم مطلق ہیں۔ برابر جانیں اور کسی مصلحت سے ایک پر ہی عمل کرنے کو مناسب و مندوب جانے اور عقیدہ وجوب و ضروری کا نہ رکھو تو وہ مصیبت ہے یا نہیں۔

(جواب) تقلید شخصی اور غیر شخصی دونوں امور من اللہ تعالیٰ ہیں۔ اور جس پر عمل کرے عہدہ امتثال سے فارغ ہو جاتا ہے۔ دراصل یہ مسئلہ درست ہے اور جو ایک فرد پر عمل کرے اور دوسری پر نہ کرے اس میں دراصل کوئی عیب نہ تھا اور بوجہ مصلحت ایک پر عمل کرنا درست ہے پس فی الواقع اصل یہی ہے لہذا جو تقلید شخصی کو شرک کہتے ہیں اور جو بدوین حکم شرع کے غیر شخصی کو حرام کہتا ہے وہ

بھی گنہگار ہے کہ مامور من اللہ کو حرام بتاتا ہے دونوں ایک درجہ کے ہیں۔ اصل میں اور مسائل خود اقرار کرتا ہے کہ مطلق شرعی کو اپنی رائے سے مقید کرنا بدعت ہے یہ قول اس کا صحیح ہے مگر حکم شرع سے خواہ اشارۃً ہو یا صراحۃً اگر مقید کرے تو درست ہے پس جب سنو کہ تقلید شخصی کا مصلحت ہونا اور عوام کا اس میں انتظام رہنا اور فساد و فتنہ کا رفع ہونا۔ اس میں ظاہر ہے اور خود مسائل بھی مصلحت ہونے کا اقرار کرتا ہے لہذا یہ استحسان اور عدم وجوب اسی وقت تک ہے کہ کچھ فساد نہ ہو اور تقلید غیر شخصی میں وہ فساد و فتنہ ہو کر تقلید شخصی کو شرک اور ائمہ کو سب و شتم اور اپنی رائے فاسد سے ردِ نصوص ہونے لگے۔ جیسا کہ اب مشاہدہ ہو رہا ہے تو اس وقت ایسے لوگوں کے واسطے غیر شخصی حرام اور شخصی واجب ہو جاتی ہے اور یہ حرمت اور وجوب لغیرہ کہلاتا ہے کہ دراصل جائز و مباح تھا کسی عارض کی وجہ سے حرام اور واجب ہو گیا تو اس سبب فساد عوام کی وجہ سے کہ ہر ایک مجتہد ہو کر خرابی دین میں پیدا کرتا ہے۔ خود مولوی محمد حسین بنالوی ایسے مجتہدین جہلا کو فاسق لکھتے ہیں۔ پس اس رفع فساد کے واسطے شخصی کا واجب ہونا اور غیر شخصی کا ایسے جہلاء کے واسطے حرام ہونا اور عوام کو اس سے بند کرنا واجب ہوا۔ اور اس کی نظیر شرع میں موجود ہے۔ لہذا یہ تقلید کی نص کی گئی ہے نہ بالرائے دیکھو کہ جناب فخر عالم علیہ السلام نے قرآن پڑھنا ہفت زبان عرب میں حق تعالیٰ سے جائز کرایا اور علی سبیل البدل کسی لغت میں پڑھو جائز ہے اور اس وسعت کو آپ علیہ السلام نے بڑی مشقت و سعی سے حلال کرایا اور حق تعالیٰ نے اجازت فرمائی مگر جب اس اختلاف لغات کے سبب باہم نزاع ہوا اور اندیشہ زیادہ نزاع کا ہوا تو باجماع صحابہ قرآن شریف کو ایک لغت قریش میں دیا گیا۔ اور سب لغات جبراً موقوف کر دیئے گئے کہ جملہ دیگر لغات کے مصاحف جلادئے اور جبراً چھین لئے گئے۔ دیکھو یہاں مطلق کو مقید کیا مگر بوجہ فساد امت کے جب کہ تقلید غیر شخصی کرنے میں فساد ظاہر ہے اس میں کسی کو بشرط انصاف انکار نہ ہوگا تو اگر واجب لغیرہ شخصی کو کہا جاوے اور غیر شخصی کو منع کیا جاوے تو یہ بالرائے نہیں بلکہ بحکم نص شارع علیہ السلام کے ہے کہ رفع فساد واجب ہر خواص و عام پر ہے۔ الحاصل جو کچھ مسائل نے لکھا وہ درست ہے مگر یہ امر اس وقت تک ہے کہ فساد نہ ہو اور خاص کے واسطے ہے نہ عوام کے واسطے اور ایسی حالت موجودہ میں جو پچشم خورد مشاہدہ ہو رہا ہے وجوب شخصی کا بالرائے نہیں بلکہ بالخصوص ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

اجماع اور قیاس کا تحت ہونا

(سوال) اجماع امت اور قیاس مجتہد کا ماننا کہاں سے واجب ہوا۔

(جواب) لا تجتمع امتی علی الضلالۃ (الحدیث اجماع کے قطعاً ہی ہوئے کی دلیل ہے)
فخبروا یا اونی الا بصار (۲) قیاس کی تحت ہے اور بہت دل نل ہیں اہل علم پر واضح ہیں فقط۔

تقلید شخصی

(سوال) کیا فرماتے ہیں علمائے دین متہین اور مفتیان شرح رسول سید العالمین در باب تقلید شخصی
آیا یہ واجب ہے یا جیسا غیر مقدسین معاۃ اللہ گمان کرتے ہیں شرک یا بدعت ہے۔

(جواب) تقلید مطلق فرض ہے فسلوا اہل الذکر ان کمتم لا تعلمون (۱) حق تعالیٰ
نے اس آیت میں مطلق تقلید کو فرض فرما دیا ہے۔ اور تقلید کے دو فرد ہیں ایک شخصی کہ سب مسائل
ضروریہ ایک ہی عالم سے پوچھ کر عمل کرے دوسرے غیر شخصی کہ جس عالم سے چاہے دریافت
کر لیں اور آیت بسبب اپنے اطلاق کے دونوں قسم تقلید کو متضمن ہے لہذا دونوں قسم تقلید کی
ماسور من اللہ تعالیٰ اور مفروض حق تعالیٰ کی طرف سے ہیں اور جس فرد تقلید پر کوئی عمل کرے گا حق
تعالیٰ کے حکم فرض کا عمل ہوگا۔ لہذا جو شخص تقلید شخصی کو جو ماسور و مفروض من اللہ تعالیٰ ہے شرک یا
بدعت کہتا ہے وہ جاہل و گمراہ ہے۔ کیونکہ حق تعالیٰ کی مخالفت میں خدا تعالیٰ کے مفروض کو شرک کہتا
ہے اور نہیں جانتا کہ حق تعالیٰ نے جہاں مطلق حکم فرمایا ہے۔ مکلف کو مختار فرمایا ہے کہ جس فرد مقید
پر چاہے عمل کرے کیونکہ مطلق کا من حیث الاطلاق کہیں خارج میں وجود نہیں ہوتا بلکہ اپنے افراد
کی ضمن میں خارج میں موجود ہوتا ہے۔ مثلاً انسان کا وجود من حیث الاطلاق کہیں جدا نہیں پایا جاتا
بلکہ افراد کے ضمن میں ہی خارج میں ہوتا ہے۔ ایسا ہی تقلید کا وجود جدا اور شخصی اور غیر شخصی کا جدا
نویہ ہرگز ہرگز نہیں ہو سکتا بلکہ تقلید جہاں کہیں ہووے گی یا شخصی کے ضمن میں یا غیر شخصی کے ضمن
میں ہووے گی۔ لہذا دونوں قسم میں مکلف مختار ہے جس پر چاہے عمل کرے اور عہدہ امر سے

(۱) میری امت گمراہی پر متفق نہ ہوگی ۱۲ حدیث شریف۔

(۲) علم الہی اس آئینوں والا ہے حاصل کر ۱۲۔

(۳) ارشاد الہی بل ہم سے پوچھو اگر تم نہیں جانتے ہو۔

فارغ ہووے۔ پس مامور من اللہ تعالیٰ کو بدعت یا شرک کہنا خود معصیت ہے بلکہ دراصل دونوں نوع تقلید کے جواز میں یکساں ہیں مگر اس وقت میں کہ عوام الناس بلکہ خواص پر بھی ہوائے نفسانی کا غلبہ اور انجانب کل ذی رائے برائید کا اور تقلید غیر شخصی ان کی ہوا اور انجانب کو عمدہ ذریعہ جواز و اجراء کا ہو جاتا ہے اور موجب الابیالی پن کا دین کی طرف سے اور سبب زبان درازی و تشنیع کا شان مسلمین و ائمہ مجتہدین میں ان کے واسطے بن جاتا ہے اور باعث تفرقہ و فساد کا باہم مسلمین میں ہوتا ہے۔ چنانچہ یہ سب مشاہدہ ہے لہذا ایسے وقت میں تقلید غیر شخصی کا اختیار کرنا اس وجہ سے جہاں پر مفاسد برپا ہوں درست نہیں رہا اور فقط شخصی امتثال امر فسکو ا کے واسطے معین و مشخص بحکم شرع ہوگئی ہے۔ کیونکہ اتفاق اور اتحاد درکن اعظم دین اسلام کا ہے تو اس کی محافظت بھی فرض اعظم ہے قال اللہ تعالیٰ: واعتصموا بحبل اللہ جمیعاً ولا تفرقوا الایۃ (۱) ان اللہ لا یحب الفساد..... الایۃ اور اکثر احادیث اس باب میں وارد ہیں لہذا محافظت اس فرض اعظم کے واسطے اور رفع ان مفاسد و شائع کی ضرورت سے ایک شوق مامور علی التخییر سوال کو ترک کرنا اور دوسری شئی کو جو معین و مقوی اس فرض اعظم کو اور دفع شائع مذکورہ کو ہے اختیار کرنا شارع عالیہ السلام ہو گیا ہے۔ چنانچہ قرأت قرآن شریف کی سبۃ احرف میں منخیر تھی اور باجماع صحابہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اس کو منع کر کے ایک لغت قریش میں مقصود کر دیا۔ اور یہ منض رفع فساد و تفرقہ کی وجہ سے ہوا تھا۔ صحیح بخاری اس کی شاہد ہے۔ اور فخر عالم عالیہ السلام قتل ذوالخوہصرہ کے باب میں جو واجب التحمل۔ یہ کلمات انگریزی فخر عالم عالیہ السلام کے تھے۔ فرمایا تھا: ادعہ فان الناس یقولون ان محمد ایقتل اصحابہ۔ (۲) اور یہ حکم بسبب فتنہ کے ہوا تھا لا غیر الحاصل ایسے وقت نازک میں تقلید شخصی واجب مشخص ہے اور غیر شخصی ان فتن مشاہدہ کے سبب ممنوع ہے البتہ اگر کہیں یہ فساد غیر شخصی میں نہ پایا جاوے تو وہ بھی مامور علی التخییر ہے مثل شخصی کے پس واضح ہو گیا کہ تقلید شخصی واجب ہے اور اس کو بدعت یا شرک کہنا جہل محض ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) سب مال کو اللہ کی رسی کو مضبوط پکڑ لو اور متفرق نہ رہو۔

(۲) بے شک کہ اللہ تعالیٰ فساد کو بدعت نہیں رکھتا۔

(۳) اس کو چھوڑ لیے اس لئے کہ لوگ کہیں گے کہ تم اپنے ساتھیوں کو قتل کیا کرتا ہے۔

تقلید شخصی کا وجوب

(سوال) تقلید شخصی کے وجوب کی کیا دلیل ہے۔

(جواب) فاسئلوا اهل الذکر (۱) الایۃ اور نا اتفاقی ہونا اور لا ابالی ہو جانا عوام کا بسبب عدم تقلید کے دلیل وجوب شخصی کی ہے اس میں انتظام عوام ہے۔

تقلید کا شخصی ثبوت

(سوال) مسئلہ قرون خلافت میں تقلید شخصی کا ثبوت ہے یا نہیں۔

(جواب) تقلید شخصی خود قرآن شریف سے ہی ثابت ہے تو پھر قرون خلافت کی کیا پوچھ ہے قولہ تعالیٰ فاسئلوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

تقلید شخصی کس پر ضروری نہیں

(سوال) جو شخص مجتہدین علیہ الرحمۃ کو یا مقلدین کو برا جانے یا تقلید مجتہدین کو شرک کہے۔ معاذ اللہ وہ تو فاسق اور گنہگار سخت ہے مگر جو شخص ایسا نہ جانے بلکہ سب ائمہ دین کو اپنا پیشوا و مقتداۓ دین اپنے عقیدہ جانتا ہو تو وہ شخص عمل ظاہر سنت پر کہ حدیث سے ثابت ہوا اور کسی مذہب کے موافق ہو مذہب اربعہ میں سے کر لے اور باعث فتنہ و فساد کا اور پریشانی عوام کا بھی نہ ہو اس کے عمل کرنے سے کیونکہ تقلید معین کو جو واجب اور ضروری کہتے ہیں تو اس باعث سے کہ موجب درستی اعمال اور صلاحیت اور بوجہ عدم پراگندگی و پریشانی و فتنہ و فساد عوام کے ورنہ چاہے کہ تقلید کرے۔ مذہب اربعہ میں تو ایسی صورت میں کہ باعث فتنہ و فساد عوام کا نہ ہو مختار ہے چاہے جس پر عمل کرے یا نہیں فقط احقر آپ کا خادم احمد و ہاج بازار چوک۔

(جواب) اس صورت میں اگر ہوائے نفسانی سے بھی خالی ہے تو اس کو جائز ہے کہ کسی مذہب کے موافق عمل کرے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

غیر مقلدوں کی برائی

(سوال) غیر مقلدوں میں کیا برائی ہے۔

(۱) ارشاد الہی اگر تم نہیں جانتے ہو تو اہل علم سے دریافت کرو۔

(۲) ارشاد الہی اگر تم نہیں جانتے ہو تو اہل علم سے دریافت کرو۔

(جواب) مجتہدین کو برا کہنا اور تقلید کو شرک بتانا۔ مسلمان مقلدوں کو مشرک جاننا نفسانیت سے عمل کرنا برا ہے اور حدیث پر عمل کرنا وجہ اللہ تعالیٰ اچھا ہے، سب حدیث پر ہی عامل ہیں۔ مقلد ہو یا غیر مقلد واللہ تعالیٰ اعلم۔

آئمہ پر طعن

(سوال) جو شخص آئمہ مجتہدین پر مقلدین پر طعن کرنے والے کو برا نہ جانے بلکہ ان کی تعریف کرے اور ان کو بزرگ ہی جانے وہ شخص بد عقیدہ ہے یا نہیں۔

(جواب) طعن کرنے والا آئمہ مجتہدین پر فاسق ہے اور جو شخص طعن کرنے والے کو بزرگ جانے اس وجہ سے وہ بھی فاسق ہے اور اگر طاعن میں کوئی صفت دینی ہو اور اس وجہ سے اس صفت میں اس کو بزرگ جانے تو معذور ہے بشرطیکہ اس طعن کو اس کی برائی جانتا ہے اور اگر باوجود اس کے کہ اس صفت شنیع طعن کو بھی اچھا جانے تو وہ بھی مثل اس کے ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

غیر مسلک والوں کو برا نہ کہنا

(سوال) کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ غیر مقلد مثل مولوی نذیر حسین یا مولوی محمد حسین بٹالوی وغیرہ و نیچریان مثل سید احمد و مسٹر محمود وغیرہ کو پیچھے برا کہنا یا الفاظ سخت کہنے یا ان کے معاونین کے سامنے جائز ہے یا نہیں اور مکروہ ہے تو تحریمی یا تنزیہی حرام ہے یا غیر حرام فقط۔

(جواب) جو غیر مقلدین آئمہ کو سب سے یاد کریں ان کو برا کہنا اس وجہ بالا سے درست ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

اہل حدیث کو برا نہ کہنا

(سوال) مولانا سید نذیر حسین صاحب کو جو دہلی میں محدث ہیں جو لوگ ان کو مردود اور خارج اہل سنت جانتے ہیں اور لاندہب کہتے ہیں آیا یہ کہنا ان کا صحیح ہے یا نہیں باوجود صحیح نہ ہونے کے ایسے لوگ فاسق، بدکار ہیں یا نہیں اور مولانا صاحب کے عقائد اور اعمال موافق اہل سنت والجماعت ہیں یا نہیں اور حضرت سلمہ کے عقائد اور مولانا صاحب کے عقائد میں کچھ فرق ہے یا متفق ہیں گو بعض جزئیات میں یا اکثر میں تخالف ہو تو یہ کچھ ایسا امر نہیں ہے جس کی وجہ سے ان کو ایسا گمان کیا جائے جواب بطور بسط کے ارقام فرماویں۔ کیونکہ ایک عالم ان کو لعن طعن کرتا ہے اور

بدتر فاسقین سے جانتا ہے۔ فقط

(جواب) بندہ کو ان کا حال معلوم نہیں اور نہ میرے ساتھ ان کی ملاقات ہے لیکن جو لوگ ان کے حال کے بیان میں مختلف ہیں اگرچہ ان کو مردود اور خارج اہل سنت سے کہنا بھی سخت بے جا ہے نہ عقائد میں سب متحد مقلد غیر مقلد ہیں البتہ اعمال میں مختلف ہوتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

وصیت شاہ ولی اللہ صاحب

(سوال) (مقالة الوصية في النصيحة والوصية مؤلفه مولانا شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی علیہ الرحمة۔ اول وصیت این فقیر چنگ زدن است بکتاب وسنت در اعتقاد و عمل و پیوستہ بتدبیر ہر دو مشغول شدن و ہر روز حصہ از ہر دو خواندن و اگر طاقت خواندن نداشتہ در حق از ہر دو شنیدن و در عقائد مذہب قدمائے اہل سنت اختیار کردن و از تفصیل و تفتیش نکردن اعراض نمودن و بہ تشکیکات خام معقولیان التفات نہ کردن و در فروغ پیروی علمائے محدثین کہ جامع باشند میاں فقہ و حدیث کردن و انما تفریعات فقیہہ را بر کتاب وسنت عرض نمودن آنچه موافق باشد در خیر قبول آوردن والا کالائے بدیریش خاوند دادن امت رایج وقت از عرض مجتہدات بر کتاب وسنت استغناء حاصل نیست و نحن مقتفہ فقہاء کہ تقلید عالمے را درست آویز ساختہ جمع سنت را ترک کردہ اند شنیدن و بدیشاں التفات نکردن قربت خدا جستن بدوری ایشان فقط اور وصیت قول الجہیل مؤلفہ شاہ صاحب علیہ الرحمة: و منها ان لا ینکلم فی ترجیح مذہب الفقہاء بعضها علی بعض بل یضعہا کلہا علی القبول بجملة و یتبع منها ما وافق صریح السنۃ و معروفہا فان کان القولان کلاہا محرجین اتبع ما علیہ الا کثرون فان کانا سواء فہو بالخیار و یجعل المذاہب کلہا کمدہب واحد من غیر تعصب۔

(جواب) ہر دو وصیت مولانا شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ جملہ اہل حق یہی فرماتے ہیں بندہ کا بھی یہی عقیدہ ہے اور عمل، اسی خاندان سے مستفید و مطمئن ہوا۔ اس کے خلاف کا خیال مت کرو۔ فقط۔

جماعت میں غیر مقلدوں کی شرکت

(سوال) اگر کوئی غیر مقلد ہمارے پاس جماعت میں کھڑا ہو اور رفع یدین اور آمین بالجہر کرتا ہو تو

اس کے پاس کھڑے ہونے سے ہماری نماز میں تو کچھ خرابی نہ آئے گی یا ہماری نماز میں بھی کچھ فساد واقع ہوگا۔

(جواب) کچھ خرابی نہ آئے گی۔ ایسا تعصب اچھا نہیں وہ بھی عامل بالحدیث ہے اگرچہ نفسانیت سے کرتا تو فعل تو فی حد ذاتہ درست ہے۔

شاہ اسماعیل شہید کا مسلک

(سوال) جو لوگ کہ حضرت مولانا محمد اسماعیل شہید علیہ الرحمۃ کو غیر مقلد کہتے ہیں کہ مجتہدین رحمہم اللہ کی تقلید نہیں کرتے تھے آپ کے نزدیک یہ قول صحیح ہے یا نہیں اور مولانا صاحب مرحوم کی تالیفات سے اس امر کی تصریح ہو سکتی ہے یا نہیں۔

(جواب) بندہ نے جو کچھ سنا ہے مولانا مرحوم کا حال وہ یہ ہے کہ جب تک حدیث صحیح غیر منسوخ ملی اس پر عمل کرتے تھے اگر نہ ملتی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی تقلید کرتے تھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور بندہ نے ان کی زیارت نہیں کی جو مشاہدہ اپنا لکھوں اور ان کی تصانیف سے بھی غالباً یہی نکلے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم فقط۔ (رشید احمد گنگوہی عفی عنہ)

ملفوظات

عند الضرورت مذہب شافعی پر عمل کرنا

۱۔ مذہب سب حق ہیں۔ مذہب شافعی پر عند الضرورت عمل کرنا کچھ اندیشہ نہیں مگر نفسانیت اور لذت نفسانی سے نہ ہو۔ عذریا حجت شریعہ سے ہووے کچھ حرج نہیں سب مذاہب کو حق جانے کسی پر طعن نہ کرے سب کو اپنا امام جانے فقط۔

اصلیت تقلید شخصی

۲۔ حق تعالیٰ نے قرآن شریف میں اپنے رسول کا اتباع فرض کیا اور احادیث تمام اس پر دال ہیں اور یہ بات سب کے نزدیک مقرر ہے مگر فہم کی بات ہے کہ اتباع حضرت وہ کر سکے جس سے آپ کی زیارت کی ہو ورنہ بدون حضور خدمت کیونکر ہو سکتا ہے۔ لہذا فخر عالم رحمۃ اللہ علیہ نے خود

فرمایا کہ اصحابی کالنجوم بایہم اقتدیتم اہتدیتم . (۱) حق تعالیٰ نے فرمایا : فاستلوا اہل الذکر ان کنتم لا تعلمون (۲) تو آنکھوں پر پہلوں سے پوچھنا اور سیکھنا فرض فرمایا صحابہ سے تابعین نے پڑھا۔ اور ان کا اقتداء کیا اور علی ہذا تابعین سے تبع تابعین نے کہ خود فرما چکے ہیں حیر القرون قرنی ثم الذین یلوہم ثم الذین یلوہم . (۳) ان قرون کی تعریف سے بھی یہ مقصد ہے کہ تابعین نے صحابہ سے سیکھا اور تبع تابعین سے اور یہ ہر سہ قرن خیر امت ہیں تم ان سے میرا طریقہ لو کیونکہ خیریت ان کی بسبب علم و عمل کے ہے اور جو علم و عمل میں اولیٰ ہوتا ہے وہی مقتدی ہوتا ہے تو پس اب تابعین سنت نبوی پر تحصیل دین محمدی علیہ السلام صحابہ سے اور ان کے بعد تابعین سے فرض ہوا اور علی ہذا آج تک یونہی قرن بقرن چلا آیا کہ خود فرمایا بلغوا عنی سب العلم کو خطاب کیا کہ تم تبلیغ دین کی کرو تو ہر زمانہ میں بعبارت صریح قرآن وحدیث کے علماء سے دین کی تحقیق اور علم نبوی کا سیکھنا فرض ہوا۔ کیونکہ بدون تقلید پہلوں کے پچھلوں کو ہرگز دین نہیں مل سکتا۔ مجتہد کو بھی تو دین پہلوں سے ہی معلوم ہوا ہے۔ کچھ اس پر القاء نہیں ہوا وحی بند ہی ہوئی کہ کسی کی بات ماننا اور اس کو صادق جان کر عمل کرنا اس کے معنی تقلید ہیں۔ اتنی بات مقتدین وغیر مقلدین سب مسلم رکھتے ہیں مگر غیر مقلدین صرف لفظوں کی تقلید کرتے ہیں کہ پہلوں سے لفظ من کر قبول کئے اور معانی آپ خود لگا دیئے۔ گو دین کے موافق ہو یا مخالف سبحان اللہ۔ صحابہ جو عربی داں تھے۔ اور فصاحت و نکات اپنے کلام کے جانتے تھے۔ قرآن وحدیث کے معنی اور حضرت سے اور باہم تحقیق کرتے تھے اور مقصد و معانی کے سیکھنے کی ضرورت جانتے تھے کہ شہور ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس برس میں سورۃ بقرہ کو سیکھا یہ معانی پڑھتے تھے یا الفاظ الفاظ کے پڑھتے کی ان کو کیا ضرورت تھی تفسیر پڑھی تھی اور علی ہذا تابعین و تبع تابعین اور سب علماء کو معنی کی تقلید ضروری ہوئی مگر جہلا چند کو کچھ حاجت نہ رہی کہ فقط پہلے لوگوں کے لفظ دیکھ کر اپنی رائے سے جو چاہے معنی گھڑ لئے احادیث میں موجود ہے کہ صحابہ و تابعین قرآن کے معانی میں مضامین کو اور غریب لغت کو تحقیق کرتے تھے۔ بہر حال تقلید لفظ کی اور معنی کی دونوں کی دین میں واجب ہے تو پس اب حسب ارشاد شارع کی تقلید واجب ہوئی اور جو کوئی کسی عالم تابعین سے لے کر آج تک تقلید کرتا ہے تو تقلید صحابہ اور رسول اللہ ﷺ کی ہی تقلید کرتا ہے۔ کیونکہ یہ سب واسطہ

(۱) میرے صحابہ ساتھیوں کے، تم میں ان میں سے جن کی تم نے اقتداء کر لی ہوا میری پیروی۔

(۲) اگر تم نہیں جانتے تو اہل علم سے دریافت کرو۔

(۳) پہلے قرآن زمانہ ہر زمانہ ہے پھر ان لوگوں کا جو ان سے قریب ہیں پھر ان لوگوں کا جو ان سے قریب ہیں۔

و مسائل آپ کے ہیں۔ سوتابعین اور تبع تابعین کی تقلید اور ان کے شاگردوں کی تقلید صحابہ کی تقلید رسول اللہ ﷺ کی تقلید تو ضرور تقلید ابوحنیفہ کی تقلید رسول اللہ ﷺ کی ہوئی اور مقلد شافعی وغیرہ کا بھی مقلد آپ کا ہی ہوا۔ اب باوجود اس بات کے کہ تقلید رسول اللہ ﷺ کی بدون صحابہ کے اور تقلید صحابہ کی بدون تابعین کے محال ہے اور قرآن وحدیث میں ان کی تقلید کا حکم مصرح مذکور ہو چکا تو پھر ہم پوچھتے ہیں کہ باری تعالیٰ اور رسول اللہ ﷺ کی طرف سے حکم تقلید ان کے اربعہ کے وجوب کے کیا معنی ہیں کیا یہ مقصود ہے کہ قرآن شریف میں یا حدیث میں خاص کر بنام ابوحنیفہ رحمہ اللہ یا شافعی رحمہ اللہ مثلاً حکم ہو کہ فلاں امام کے تقلید کرنا واجب جانو اگر یہ مطلب ہے تو محض اھوکہ مسلمان کو دینا ہے۔ بخاری ومسلم کے الفاظ کی تقلید کی کون سی مصرح حدیث یا قرآن کی آیت ہے یا صحابہ میں سوائے چند نام کے کس کے نام کی تصریح آئی ہے معاذ اللہ اور اگر صحابہ کے قرن میں عموم لفظ..... پر قناعت ہے تو ثم الذین یؤھمھم اور لفظ اھل الذکر کے عموم میں کیا قباحت دیکھی جو یہاں تخصیص اسمی کی ضرورت پڑی اگر مشہور ہمسایہ ابوحنیفہ یا شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کی تصریح اسم کے نص مانگتا ہے تو ہم بھی صحابہ کے ہر ہر واحد کے نام کی صراحت نص پوچھتے ہیں اور بخاری ومسلم وغیرہ ہا تمام ائمہ حدیث کی تقلید لفظی کی حدیث صریح طلب کرتے ہیں۔ الغرض یہ سب مضائقہ اور دھوکا ہے بات یہ ہے کہ جیسے اصحاب نے حضرت سے دین لیا ویسا ہی تابعی نے صحابہ سے لیا اور جب صحابہ کی تقلید کا ارشاد کیا تو سب صحابہ کا گویا نام ہی لے دیا اور جب کہ تابعین کا حکم صحابہ کا حکم ہے تو سب تابعین کی تقلید کو ضروری فرما دیا اور علیٰ ہذا القیاس بعد کے ثرہ ان میں اور امام ابوحنیفہ بھی تابعی ہیں۔ چنانچہ جلال الدین سیوطی نے ایک رسالہ اس باب میں لکھا ہے تو ان کی تقلید نص سے ثابت ہوئی کیونکہ ان کا سب فقہ حدیث اور صحابہ کے اقوال وافعال سے حاصل وہ سنیط ہے اور علیٰ ہذا القیاس شافعی رحمہ اللہ وغیرہ ائمہ تبع تابعین کے شاگرد ہیں ان کا علم بھی صحابہ ہی سے مستفاد ہے سوا ب کس سے کہ کوئی ان کی تقلید سے انکار کر سکتا ہے اور ان کے نام کی نص صریح مانگنے میں مشہور کا قافیہ تک ہوگا۔ دیکھیں گے وہ کس کس اپنے مقتداؤں کے لئے نص صریح لادے گا ہاں ایک بات رہی وہ یہ ہے کہ مشہور کا یہ مطلب ہو کہ تقلید سب صحابہ و تابعین کی درست و ضرور ہے اور پھر خاص کر ایک ہی کی تقلید کرنے کی کیا ضرورت ہے اور وجوب تقلید ایک ہی شخص کا کس نص میں آیا ہے نص قرآن وحدیث تو علیٰ عموم سب کی تقلید کی ارشاد فرماتی ہے اور تابعین اور تبع تابعین کے طرز سے بھی یہی ظاہر ہے کہ وہ کسی ایک کے شاگرد نہیں بلکہ بہت لوگوں سے ان کا علم

حاصل ہے تو اہل بیت یہ قابل التفات جواب ہے تو اول تو ہوش کر کے یہ بات سنو کہ حدیث اصحابی کا انجوم کے یہ معنی ہیں کہ میرے سارے اصحاب ہر ہر واحد مثل ستارہ کے ہے تم جس کسی ایک اصحابی کی بھی اقتداء کرو گے تو ہدایت پاؤ گے تو مطلب حضرت ﷺ کا یہ ہے کہ فقط ایک صحابی خواہ کوئی جو ہدایت کے واسطے کافی ہے یہ معنی نہیں کہ جو سب کی اقتداء کرو گے تو ہدایت ہووے گی ورنہ نہیں مگر ہاں جب ایک کی اقتداء میں ہدایت ہے تو اگر چند صحابہ کی اقتداء ہوگی اور مسائل و مواقع متعدد و میں اصحاب متعددہ سے اقتباس کرے گا تو بھی ہدایت ہووے گی تو بس اس حدیث میں آپ نے ایک صحابی کی تقلید کو کافی فرمایا اور زیادہ کی تقلید کو منع نہیں فرمایا اور فی الواقع مسئلہ مختلف میں تو ایک ہی اقتداء ممکن ہے دو یا تین کی تقلید ہو ہی نہیں سکتی اور اوپر کی تقریر سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ تقلید تابعی کی تقلید صحابی کی ہے اور عینی ہذا تو یہ حکم جب صحابہ کی نسبت ہے ویسا ہی تابعین تبع تابعین وغیرہم کی نسبت بھی ہے کہ ایک کی تقلید ضروری ہے اور زیادہ کی منع نہیں تو بہر حال اتباع ایک عالم کا کرنا جس کا نام تقلید شخصی ہے جائز ہوئی کہ اس کے کرنے سے دین حاصل ہوتا ہے اور ہدایت پاتا ہے اور امر فسطول و رخ کا اقتضال پورا حاصل ہوتا ہے اور اصحابی کا انجوم پر کامل عامل بنتا ہے اور اس تقلید میں کوئی کراہت یا کوئی ترک اولی نہیں اور نہ مطلق تقلید کی جو مامور ہے یہ بھی ایک فرد ہے۔ اگرچہ دوسرے فرد کہ چند علماء کا مقلد ہوتا ہے وہ بھی دراصل روا اور جائز ہے اور ہم پلہ اس تقلید شخصی کے ہے تو پس مقلد ابو حنیفہ کا اور شافعی وغیرہما کا مقلد رسول اللہ ﷺ کا ہے ان میں سے کسی کے نام لے کر فرمانے کی ضرورت نہیں کیونکہ کلیہ کے جزئیات اور عام کی افراد بحکم صراحت ہی ہوتے ہیں اور اگر مشتبہ کا مذہب کلیہ میں صراحت الہی کا ہے تو تمام کلیات و عموماً و ارادہ نصوص لغو ہو جاویں گے سب زانی و سارق و غاصب اپنے نام کی تصریح مانگیں گے جیسا کہ کفار کہہ کرتے تھے کہ خاص ہمارے نام کا حکم نامہ لاؤ الحاصل یہ نہایت چربوز مطالبہ اور واپسی بات اور محض دھوکہ ہے بعد اس بات کے دریافت کے دوسری بات یہ سنو کہ حق تعالیٰ قرآن شریف میں بقولہ لا تغرفوا (۱) حکم اتفاق کا اہل اسلام کو دیتا ہے اور اجتماع اور عدم تنازع کو فرض فرماتا ہے اور جو اہر تفریق ڈالنے والا ہو اس کو حرام منع فرماتا ہے اگرچہ وہ امر مستحب ہی ہو سو جو امر کسی وقت میں مستحب تھا جب اس امر سے مسلمانوں میں فساد ہونے لگے تو وہ امر حرام ہو جاتا ہے دیکھو کہ رسول اللہ ﷺ نے باندیشہ افریق امت کے بیت اللہ کی دیوار کو اپنے موقع پر نہ بنایا

اور خود اپنے طویل قراۃ فی الصلوٰۃ کو مستحب فرمایا تھا کہ عمدہ نماز وہ ہے جس میں قرآن زیادہ پڑھا جاوے اور حضرت معاویہؓ نے اس پر عمل کیا تو جب ایک صحابی نے شکایت کی کہ ہم زراعت کرنے والے ہیں معاویہؓ کی طویل قراۃ سے ہم کو تکلیف ہوتی ہے تو حضرت ﷺ نے حضرت معاویہؓ کو قن فرمایا اور چھوٹی قراۃ کو واجب کر دیا کیونکہ قراۃ کے ادا کرنے کو ادنیٰ درجہ کافی تھا اور یہ طریقہ موجب اتفاق تھا اور دوسرا طریقہ حالانکہ مستحب تھا۔ مگر وقت افتراق کے اس کو فتنہ فرمایا اور اس پر عمل کرنے والے کو فتنہ انگیز ٹھہرایا تو بس یہ قاعدہ مسلم شرع کا ہے کہ اگر ادائے واجب کے دو طریقہ ہوں ایک میں فساد ہوتا ہو اور دوسرے میں اتفاق رہتا ہو تو وہ طریقہ جس میں افتراق ہوتا ہے اصل میں عمدہ ہی کیوں نہ ہو مگر اس عارض امر سے حرام بن جاتا ہے اب ان دونوں امر کے اند جواب اس خدشہ کا صاف نکل آیا کہ تقلید شخصی کرنے والے اہل ہند کے مثلاً اپنے فرض سے فارغ تھے اور امتثال امر خداوندی و نبوی میں سرگرم اب اگر عدم تقلید شخصی کو کوئی گرایا چاہتا ہے تو بحکم مقدمہ ثانیہ معلوم ہوا کہ فتنہ و افتراق امت میں ڈالتا ہے لہذا یہ امر ناجائز ہوا اور تقلید شخصی واجب ہوئی۔ لہذا ہم کہتے ہیں کہ اب تقلید شخصی واجب بالغیر ہوگئی اور عدم تقلید حرام بالغیر بنی اور جو کچھ فتنہ اور نزاع اور باہم اختلاف اس عدم تقلید میں ہے وہ سب کو نظر آتا ہے مگر ہاں حق تعالیٰ جس کو کور باطن بنا دے وہ اس فساد کے معائنہ سے معذور ہے اب بفضلہ تعالیٰ وجوب تقلید شخصی بخوبی ثابت ہو گیا اور تقلید ائمہ اربعہ میں کسی امام کی بالیقین واجب ثابت نص قرآنی سے اور حدیث نبوی سے ہوگئی کسی مسلمان کو تردید و لائق نہیں اور یہ سوال مشہور کا اصل سب سوالات کی ہے اور یہ بات اس کی جڑ ہے بہت سے خدشات کی اور مابہ الا افتخار اس کا ہے اس واسطے ہم نے اس کو بہت دراز لکھا ہے اس جواب کو بہت غور سے دیکھنا چاہئے کہ بعد صحت فہم کے سب خدشہ رفع ہو جاتے ہیں۔ واللہ اعلم و علمہ اتم واحکم و صلی اللہ علی سیدنا محمد و آلہ واصحابہ وبارک وسلم۔

کتبہ الاحقر بندہ رشید احمد غفنی رحمۃ اللہ علیہ۔ رشید احمد ۱۳۰۱ھ۔

محرم سے نکاح پر امام صاحب کا مسلک

(۳) امام صاحب فرماتے ہیں کہ اگر کوئی کسی اپنی محرم سے نکاح کر لیوے تو بے شک وہ زانی ہے اس کو تعزیر دینی چاہئے اور امام جو تعزیر اس کی تجویز کرے درست ہے یہاں تک کہ قتل بھی کر دیوے تو روا ہے مگر وہ حد شرعی کہ زنا میں ہوتی ہے (محسن کو سنگسار کرنا اور غیر محسن کو سو کوڑے مارنا وہ اس میں نہیں آتے اور دلیل اس کی وہ حدیث ہے کہ ابوداؤد اور ترمذی روایت کرتے ہیں۔

عازب قال لقیلت عمی ومعہ رایۃ فقلت لہ این تربد فقال بعثنی رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی رجل نکح امرأۃ فامرنی ان احضرب عنقه
واخذ مالہ . (۱)

دیکھو خود شارع علیہ السلام نے اس واقعہ میں حد شرعی نہیں ماری بلکہ تعزیر سخت دی تو امام
صاحب پر کیا طعن ہے کہ وہ تو عامل بالجحدیث ہیں چشم بینا ہو تو اعتراض نہ کرے واللہ اعلم۔

اگر کوئی شخص کسی عورت پر دعویٰ کرے کہ وہ اس کی بیوی ہے
اس میں امام صاحب کا مسلک

(۴) جاننا چاہئے کہ بیگانے مال کا مالک ہونا بیگانے مال پر تصرف مانکا نہ کرنا بدون کسی
ایک عقد کے کہ شرع نے اسباب ملک مقرر فرمائے ہیں حلال نہیں ہو سکتا جیسا بیع یا ہبہ یا اجارہ
مثلاً اور ایسا ہی دوسرے کے نفس پر تصرف روا نہیں بدون اس عقد کے کہ حلت کے واسطے مشروع
ہوئے ہیں، جیسے نکاح و اجارہ خدمت کا مثلاً اگر بدون ان عقود موضوعہ شرع کے کوئی قبض و تصرف
ہوگا تو وہ غصب و سرقہ و زنا کہلائے گا اور حرام ہوگا یہ امر تو مسلم تمام امت کا ہے حاجت و دلیل و سند
کی نہیں رکھتا دوسرے یہ کہ یہ تصرفات جیسے متعاقدین باہم کر سکتے ہیں ایسا ہی حاکم اپنی طرف سے
اس کی مصلحت کے واسطے کر سکتا ہے اور یہ تصرف حاکم در حق محکوم بحالت رضا و سکوت نافذ ہوتا ہے
ظاہراً مثلاً بدویوں کی جائیداد کو حکام بلا رضا یتلام کرتا ہے اور دلیل اس کی یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے
غلام بد بر ایک صحابی کا کہ وہ مفلس تھے بیع کر دیا اور کہیں ثابت نہیں ہوا کہ انہوں نے حضرت علیہ
السلام کو وکیل کیا ہو بلکہ بظاہر خلاف رضا ان کی کے تھا کیونکہ وہ تو اس کو بد بر بنا چکے تھے اور مثلاً
عمنین کے واقعہ میں آپ نے زوج کی طرف سے عورت پر طلاق واقع کر دی اور جس شخص نے
اپنے غلام کو خسی کر دیا تھا آپ نے اس غلام کو بدون رضا مالک کے آزاد کر دیا۔ اور افعال صحابہ
سے بھی ایسا ہی مستفاد ہے عنین کی زوجہ کو تفریق کر دینا اس قسم سے ہے تو ان سب واقعات سے
یہ معلوم ہوا کہ حاکم کو ایسا عقد کا اختیار ہے تو حاکم نے اگر کسی کی شے بیع کر دی تو مشتری کو اس

(۱) ابراہیم بن عازب سے روایت ہے کہ میں اپنے چچا سے ملا اور اس کے ہاتھ میں ایک علم تھا جو کہیں لٹنے کے لئے جانے
کی نشانی تھی، میں نے ان سے دریافت کیا کہ تم کپڑا کا ارادہ رکھتے ہو تو انہوں نے فرمایا کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے ایک
شخص کے نفس کے لئے بھیجا ہے جس نے اپنے باپ کی بیوی سے نکاح کر لیا ہے اس لئے مجھے حکم دیا ہے کہ اس کی گردن
ماریں اور اس کا مال لے لیں۔

میں تصرف روا ہے اور اگر نکاح کر دیا تو زوجہ کی مباشرت حلال ہے اور یہ ظاہر ہے کہ جب وجود عقد کا ثابت ہو جاوے گا تو حلت ظاہر و باطن ثابت ہووے گی جیسا کہ اگر متعاقدین باہم ان عقود کو کر لیں تو حلال ہونا ظاہر و باطن ثابت ہوتا ہے۔ (۱) ہاں اگر قاضی کسی کی شے دوسرے کو بغیر عقد و سبب دے دے تو غصب ہے اور حرام جیسا کوئی کسی کی شے بلا عقد لےوے تو غصب ہوتا ہے تو تصرف حرام ہوتا ہے مگر یہ یاد رہے کہ بیع اپنے محل میں ہوتی ہے اور نکاح بھی اپنے محل میں ہوتا ہے تو باہم بیع و نکاح جب ہی ہوتا ہے کہ شے قابل بیع ہو اور عورت قابل اس شخص کے نکاح کے ہو یہ نہیں کہ جس عورت سے چاہے قاضی نکاح کر دے اگرچہ ماں بہن ہی ہو اب سنو کہ امام صاحب نے بنا بریں دو امر یہ فرمایا ہے کہ اگر کسی نے کسی عورت پر دعویٰ نکاح کا کیا اور عورت انکار کرتی ہے مرد نے جھوٹے گواہ پیش کئے قاضی نے خوب حسب قاعدہ عدالت گواہوں کی تحقیق کر کے حکم نکاح کا دے دیا تو امام صاحب فرماتے ہیں کہ اگرچہ پہلے سے نکاح نہیں ہوا تھا مگر اب قاضی کے حکم سے منعقد ہو گیا کہ قاضی ایجاد نکاح کا مختار ہے اور قاضی کا کہنا کہ میں نے نکاح کو نافذ کر دیا یہ کہنا ہے کہ میں نے نکاح کر دیا اور اس حکم کے وقت دو گواہ ہونے ضرور ہیں تو اب جب کہ عقد ثابت ہو گیا تو عورت مرد کو بسبب اس نکاح قاضی کے ظاہر و باطن حلال ہو گئی اور عورت کو اول انکار کرتی ہے مگر قاضی نے اس کے انکار کو رد کر کے اب نکاح کر دیا اور حکم قاضی سے نکاح منعقد ہو گیا کہ اس میں مصلحت ہے اور رفع نزاع ہے اور قاضی اسی واسطے ہوتا ہے اور بعد عقد کے موجب اس کا حلال ہونا تصرف کا ہے اور بس اور یہ واقعہ جناب رسالت مآب علیہ السلام کے زمانہ میں نہیں ہوا کہ اس کی کوئی حدیث صریح لائی جاوے مگر یہ دونوں امر جس میں سے یہ بات نکلے حدیث سے ہی ثابت ہوئے ہیں اور حضرت علیؓ کے زمانہ میں یہ حادثہ ہوا اور اس حکم حضرت علیؓ سے یہی بات ثابت ہوتی ہے جو امام صاحب فرماتے ہیں تو بحسب ارشاد نبوی علیہ السلام کہ جس صحابی کا تم اقتداء کرو گے۔ ہدایت پاؤ گے۔ امام صاحب مہندی اور حق فرمانے والے ہیں اور کوئی حدیث

(۱) اور اس کے منجملہ (یعنی مجملہ منصب امامت) یہ بھی ہے کہ اس کے حکم کو نافذ کر دیا جائے بنی آدم کے غت اور معاملات میں جس وقت کہ نبی وقت و شخصوں کے معاملات میں سے کسی معاملہ کا فیصلہ فرماوے، جیت بیع یا نکاح کا انعقاد یا اسی کے منحل اور کوئی عقد تو اس کے حکم کے ساتھ یہ عقد منعقد ہو جائے گا کہ پھر اس میں کسی کو یوں چہ اکی گنجائش نہ رہے گی جیسا کہ ارشاد الہی ہے آیت۔ کہ کسی مومن اور مومنہ کو اس کا حق نہیں کہ جب اللہ و رسول نے کسی بات کا فیصلہ کر دیا تو ان کے معاملات میں ان کو (کرنے نہ کرنے کا) اختیار باقی ہے اسی طرح مذکورہ عقود امام با اس کے تہیب، کے حکم سے جو کہ قاضی ہے خود بخود منعقد ہو جاتے ہیں کسی کو غفلت کی مجال نہیں رہتا جیسا کہ مسئلہ "قاضی کا حکم ظاہر و باطن میں نافذ ہوتا ہے" میں بتایا و شروح میں صراحت سے موجود ہے۔ (مولانا اسماعیل شہید)

مخالف قول امام صاحب کے نہیں ہے اور وہ حدیث بخاری وغیرہ کی جس میں یہ لفظ ہیں۔ فمن قضیت له بشیء من حق اخیه فلا یاخذنه جس کے واسطے حکم کردوں میں دینے کا کچھ اپنے بھائی کے حق سے تو ہرگز نہ لیوے تو یہ مطلق شے دلانے کے باب میں وارد ہوئی ہے نہ ایجاد سبب کے باب میں اور معلوم ہو چکا کہ بلاذریہ سبب کے کوئی شے یعنی غصب ہوتا ہے بعد اس کے سنو کہ مشترک کی جو تشریح کی کہ کسی کی جو رو کو اپنی زوجہ ہو نے کا دعویٰ کر کے دو چھوٹے گواہ گذران کر کے لیوے تو وہ عورت مدعی کو درست ہو جاتی ہے محض افتراء ہے کہ کوئی عالم اور کتاب اس کو نہیں کہہ سکتا کیونکہ غیر کی منکوحہ محرمات شرعیہ میں ہے اس کا نفاذ نکاح کب ہو سکتا ہے سو یہ مشترک کی محض خیانت ہے دروغ گوئی کو شیوہ انواء عوام کا ٹھہرایا ہے واللہ اعلم۔

دہ درودہ کی تحدید پر امام صاحب کا مسلک

(۵) دہ درودہ کی تحدید ہرگز امام صاحب کا مذہب نہیں (کذا فی المصنفی و معیار الحق و ایضاً الحق) نہ اور کسی محقق حنفی کا بلکہ بعض متأخرین نے عوام کی فہم کے واسطے ایک حد لگا دی ہے اور یہ بھی اس واسطے ہوا کہ جو تحدیدات قلین وغیرہ کی حدیث سے معلوم ہوتی ہیں ان کا ثبوت لفظاً نہیں با حنی کلام ہے تو اسی موقع پر امام صاحب نے حسب قاعدہ شرعیہ رائے مبتنی یہ پر چھوڑا تھا۔ عوام کی رفع حرج کے واسطے وہ درودہ مقرر کر دیا تھا کہ احتیاط ہاتھ سے نہ جاوے ایسے باب میں حدیث طلب کرنی جہالت ہے اگر مشترک پہلے حدیث صحیح سے کوئی حد ثابت کر لیتا تو پھر دوسروں کو تکلیف حدیث تحدید کی دینی مناسب تھی۔ اللہم احفظنا من ضرور انفسنا ومن وسواس الخناس علینا آمین۔

ایمان کی زیادتی و کمی کے متعلق امام کا مسلک

(۲) اول حقیقت اس مسئلہ کی سنو کہ امام صاحب نے یوں فرمایا ہے (کذا فی شرح الفقہ الاکبر ملا علی القاری رحمۃ اللہ علیہ) کہ جزاء ایمان کی زیادت زمانہ رسول اللہ ﷺ میں ہوئی تھی بایں معنی کہ ایک آیت یا حکم نازل ہوا اور مسلمانوں نے اس کو قبول کیا پھر دوسرا حکم آیا اس کو مان کر ایمان زیادہ ہوا اور پھر اور حکم آیا اس کو قبول کر کے اور زیادہ ہو گیا اور علیٰ ہذا النقیاس آیات و احکام بڑھتے جاتے تھے۔ ایمان بھی زیادہ ہوتا جاتا تھا۔ جب خاتم الانبیاء علیہ السلام تشریف فرمائے آخرت ہوئے تو احکام ختم ہو چکے ایمان کی بھی ایک حد معین ٹھہر گئی اب کمی

زیادتی ایمان بایں معنی نہیں ہو سکتی اگر کوئی حکم زائد ان احکامات پر کوئی کر دیوے وہ بھی کافر ہے اور جو ایک حکم کو نہ مانے وہ بھی کافر اور بایں معنی ایمان افراد مومنین کا اور انبیاء اور سب ملائکہ کا برابر ہے کہ جو امور مامور بہا کہ جس پر ایمان لانا فرض ہے مومنین کا وہی ملائکہ و انبیاء کا قال اللہ تعالیٰ امن الرسول بما انزل الیہ من ربہ و المؤمنون الایۃ غرض ایمان سب احکام خداوندی کا ماننا ہے اس میں مومن و نبی و جبرائیل وغیرہ فرشتے سب برابر ہیں ہاں اجمال تفصیل کا فرق ہے اور کمی زیادتی کیفیت کی اور قوت وضعف اس کا اور شے ہے وہ البتہ یکساں نہیں اب یہ عقیدہ کہ قرآن کی آیت سے نکلتا ہے یا نہیں اور اس کا منکر کون ہوتا ہے اگر خود کی چشم بند ہوں کوئی کیا کرے اور خود امام صاحب کے اس کلام سے یہ مطلب ظاہر ہے کہ یوں فرماتے ہیں کہ ایمانی کا ایمان جبرئیل ولا اقول مثل ایمان جبرئیل۔ یعنی ایمان میرا مشابہ ایمان جبرائیل کے ہے اور میں یہ نہیں کہتا کہ مثل ایمان جبرائیل کے ہے اس واسطے کہ مماثلت جب ہوتی ہے کہ کل الوجہ برابر ہو جاوے اور یہ بات نہیں ہے بلکہ آپ کو جس میں مشابہت ہے اور یہ بات فارسی خواں بھی جانتے ہیں کہ محبوب کو سر دے مشابہت دیتے ہیں تو فقط راستی قد کی مشابہت مقصود ہوتی ہے سب امور میں مشارکت و مماثلت نہیں ہوتی غرض یہ بات محض عناد کی ہے ورنہ اس کا فہم کچھ دشوار نہ تھا واللہ الہادی۔

ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے کے لئے امام صاحب کی دلیل

(۷) تیسیر الوصول میں روایت ہے۔ عن ابی حنیفۃ ان علیا رضی اللہ عنہ قال السنۃ وضع الکف فی الصلوۃ تحت السرة اخروجه رزین (۱) اور سنت فعل رسول اللہ ﷺ کا ہوتا ہے تو بس اس روایت سے ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے خوب روشن ہیں انکار اس کا بجز تعصب اور کیا ہوگا واللہ اعلم۔

تکبیرات کے لئے نماز میں رفع یدین

(۸) یہ بات ثابت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز میں سوائے تحریمہ کے ہاتھ نہیں اٹھائے۔ قال عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ الا اصلی بکم صلوۃ رسول اللہ

(۱) البیہقیہ سے روایت ہے کہ علیؑ نے فرمایا کہ سنت یہ ہے کہ نماز میں ہتھیلی کو ناف کے نیچے رکھا جائے اس کو زیریں نے روایت کیا ہے۔

صلی اللہ علیہ وسلم فصلی ولم یرفع یدہ الا فی اول مرة وفي الباب عن براء بن عازب قال ابو عیہ۔ حدیث ابن مسعود حدیث حسن بہ بقول غیر واحد من اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین وهو قول سفیان واهل کوفۃ۔ (۱) اس حدیث کو ترجمہ کی خود تصحیح کرتا ہے اور کوئی ضعف اس میں نہیں اور حضرت ﷺ کا رفع یدین رکوع وغیرہ میں سوائے تحریمہ کے نہ کرنا بروایت عبد اللہ بن مسعود و براء بن عازب کے ثابت ہو گیا اور فقط یہ دو صحابی ہی یہ نہیں فرماتے بلکہ بہت سے صحابہ کی یہی روایت ورائے ہے کہ سوائے تحریمہ کے رفع یدین نہ ہونی چاہئے اور یہ بات ظاہر ہے کہ حضرت جیسے نماز پڑھنے کے یہ معنی تھے کہ جس طرح حضرت نے نماز پڑھی اور جو جو فعل آپ نے نماز میں ادا فرمائے وہ سارے کر کر دکھلا دیں پھر اب عدم رفع یدین میں سوائے تحریمہ کے کون سا تخار با اور کوفہ میں بعد وفات رسول اللہ ﷺ پندرہ سو اصحاب تشریف رکھتے تھے اس سے ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ جو اہل کوفہ کا مذہب عدم رفع یدین کا تھا تو اکثر ان اصحاب مقیمین کوفہ کا یہ قول تھا کیونکہ اہل کوفہ نے ان ہی اصحاب سے دین لیا تھا بعد اس واضح روایت کے انکار کرنا محض نفسانیت ہے لہذا مسلمانوں کو ایسی تلبیسات پر التفات نہیں کرنا چاہئے۔

نماز میں آمین خفیہ کہنے میں امام صاحب کے دلائل

(۹) آمین کو خفیہ کہن حضرت ﷺ کا حدیث سے ثابت ہے کہ مستدرک میں حاکم نے باسناد صحیح روایت کیا ہے۔ وائل بن حجر انہ صلی مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلما بلغ غیر المعضوب علیہم ولا الضالین قال آمین وخفض بها صوته۔ (۲) اس حدیث سے حضرت ﷺ کا خفیہ آمین کہنا ثابت ہو گیا بعد اس کے انکار کرنا محض تعصب ہے اس باب میں اور بھی روایت ہیں پس کسی کو اشتباہ نہ ہونا چاہئے۔

(۱) عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ کیا میں تم کو کسی نماز پر چاروں جو رسول اللہ ﷺ نے پڑھی تھی پھر انہوں نے نماز پڑھی اور پھر پہلی مرتبہ کے پھر انہوں نے اپنے ہاتھوں کو نہیں اٹھایا اور اسی باب میں براء بن عازب فرماتے ہیں ابو عیہ نے کہا کہ ابن مسعود کی حدیث حسن ہے اور اکثر اہل علم رسول اللہ ﷺ کے اصحاب اور تابعین یہی فرماتے ہیں اور سفیان اور اہل کوفہ کا یہی قول ہے۔

(۲) وائل بن حجر سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی جب آپ نے غیر المعضوب علیہم ولا الضالین کی تلاوت فرمائی تو آمین فرمایا اور آمین کہنے کے لئے اپنی آواز پست فرمائی۔

(۱۰) صحیح مسلم میں حدیث مروی ہے کہ انما جعل الامام لیؤتم بہ فاذا کبر کبروا و اذا قراء فانصتوا (۱) اور خود حق تعالیٰ ہی قرآن شریف میں فرماتا ہے۔ واذ اقری القرآن فاستمعوا له وانصتوا۔ (۲) چونکہ خود قرآن شریف و حدیث صحیح سے انصاف مقتدی کا ثابت ہو گیا تو پھر چون و چرا کرنا محکوم کا دینا ہے واللہ البادی۔

نماز کے اوقات کے لئے امام صاحب کی دلیل

(۱۱) بخاری نے روایت کیا ہے عن ابی ذر قال کنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر فاراد المؤذن ان یؤذن فقال له ابرد ثم اذا اراد ان یؤذن فقال له ابرد ثم اراد ان یؤذن فقال له ابرد حتی یساوی الظل التلول۔ (۲) سنو کہ ٹیلوں کا سایہ جب مساوی ٹیلوں کی ہوتا ہے کہ سایہ ایک مثل سے بہت زیادہ ہو جاوے جس کا دل چاہے مشاہدہ کر لیوے تو اگر بعد ایک مثل کے وقت باقی تھا تو آپ نے اس وقت میں نماز پڑھی بعد اس روایت صحیح کے طعن کرنا جہالت ہے واللہ اعلم

(۱) امام اس لئے بنایا گیا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے جب وہ تکبیر کہو اور جب وہ قرآن شریف پڑھے تو خاموش رہو۔

(۲) اور جب قرآن پڑھا جائے تو تم اس کو دل لگا کر سنو اور خاموش رہو۔

(۳) ابی ذر سے روایت ہے کہ ہم ایک سفر میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے جب مؤذن نے اذان دینے کا ارادہ کیا تو آپ نے فرمایا ٹھنڈا ہونے دے پھر (تھوڑی دیر کے بعد) جب اس نے ارادہ کیا تو آپ نے فرمایا ٹھنڈا ہونے دے پھر (تھوڑی دیر کے بعد) اس نے جب ارادہ کیا تو آپ نے فرمایا ٹھنڈا ہونے دے حتیٰ کہ سایہ ٹیلوں کے برابر ہو جائے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

کتاب التفسیر والحديث

ایمان میں کمی و زیادتی کا مطلب

(سوال) مزید کہتا ہے کہ جو شخص کہے کہ ایمان کم و زیادہ ہوتا ہے وہ کافر ہے اور یہ بات بھی علماء پر ظاہر ہے کہ اکابر میں سے مثل حضرت علی و ابن مسعود و معاذ بن جبل و ابو درداء و ابن عباس و عبد اللہ بن عمر و عمار و ابو ہریرہ و حذیفہ و حضرت عائشہ وغیرہم رضی اللہ عنہم کی زیادتی ایمان کے قائل تھے از قسط لانی شرح بخاری وغیرہ اور ایسے ہی تابعین عظام اور اتباع ابن کے اور جملہ محدثین اور فقہاء خاص کر قینیوں امام مالک و شافعی و احمد بن حنبل جن کے مذہب حق سمجھے جاتے ہیں اور سفیان ثوری اور ازاعلیٰ و اسحق بن راہویہ خصوصاً حضرت امام شافعی استاد امام صاحب یہاں تک کہ سیدنا حضرت شیخ عبد القادر جیلانی وغیرہ ہم رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین یہ سب اہل سنت اکابرین دین کی زیادتی ایمان کے قائل تھے اور اہل حق میں شمار کیونکہ ان سب کا استدلال قرآن و حدیث رسول اللہ ﷺ سے تھا پس ظاہر ہے کہ مزید کے قول بالا عام میں یہ سب اکابران دین شامل ہوتے ہیں بلکہ معاذ اللہ خدا اور رسول ﷺ تک نیز بے ادبی ہے ہاں اختلاف ائمہ کا دوسری بات ہے مگر اختلاف کی وجہ سے ایک نے دوسرے کو کافر نہیں فرمایا اور اجماع حدیث میں یہ بھی آیا ہے کہ جو کوئی کسی کو کافر یا ملعون کہتا ہے اگر وہ قابل کفر یا لعنت ہوتا ہے تو اس پر پڑتی ہے والا وہ کفر و لعنت کہنے والے کی طرف عاید ہوتی ہے اور اگر مزید کو سمجھایا جاتا ہے کہ اس قول سے توبہ کرو تو ہرگز نہیں مانتا بلکہ اپنے قول پر زیادہ مصر ہوتا ہے اور ہٹ کر کہتا ہے مطلقاً باز نہیں آتا پس صورت مذکور بالا کا کیا حکم ہے یعنی اکابران دین بفضلہ تعالیٰ کسی طرح کفر کے مصداق نہیں ہیں اب مزید باوجود اس تکفیر عام کے اور اصرار کبیرہ کے قابل کفر ہے یا نہیں اور جب تک تائب نہ ہوئے اس کے پیچھے نماز جائز ہے یا نہیں اور امام صاحب سے لے کر سلف و خلف حنفیہ معتبرین میں سے کسی نے مزید کا ساقیوں ایمان کے کم و زیادہ کہنے والوں کے حق میں دیا ہے یا نہیں حنفی مذہب کی معتبر کتابوں سے اس کا جواب تحریر فرما کر مہر ثبت فرمادیں۔

(جواب) از عدالت شرع شریف صدر ریاست نو تک راجحونہ اختلاف سلف صالح کا اس مسئلہ میں کہ ایمان کم و بیش ہوتا ہے یا نہیں اہل علم میں مشہور اور کتب شرعیہ میں مذکور ہے اور

اختلاف ائمہ امت میں یہی حکم ہے کہ جو قول و فعل ایک کے نزدیک رائج ہے آپ اس کا پابند رہے مگر دوسرا شخص جو اس کے خلاف پر ہے اس کی تھلیل نہ کرے چہ جائیکہ اس کی تکفیر کرے پس زید جو قائلان کی بیشی ایمان کو بسبب اس قول کے کافر کہتا ہے وہ خود بسبب اس تکفیر کے دائرہ اسلام سے خارج ہے زید پر لازم ہے کہ جس طرح اس نے علی الاعلان قائلان کی بیشی ایمان کی بسبب اس قول کے تکفیر کی ہے اسی طرح علی الاعلان اس تکفیر سے توبہ کرے اور نادم ہو ورنہ اہل اسلام نہ اس کا وعظ سنیں نہ اس کے پیچھے نماز پڑھیں بلکہ اس کے اختلاط سے بالکل کنارہ کریں۔ فقط ۳۰ محرم ۱۳۱۷ھ مواہیر عدالت شرع شریف درریاست ٹونک۔

دوست محمد، عبد الحمید، محمد عظیم، محمد امام الدین۔
(جواب) اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ ایمان باعتبار کیفیت کے اور مراتب کمال کے کم و زیادہ ہوتا ہے اور باعتبار کمیت کے کم و زیادہ نہیں ہوتا پس نزاع مابین الفریقین صرف لفظی ہے جو نافی کم و زیادہ ہیں و کمیت کو کہتے ہیں اور جو مثبت کم و زیادت ہیں وہ کیفیت کے اعتبار سے اثباب زیادت و نقصان کرتے ہیں اور جب اصل منشاء اختلاف میں باعتبار مآل و مقصود اتحاد ہے تو فریقین کا قول حق ہوا اور نسبت خطا و ضلال کسی ایک کی طرف بھی نہیں ہو سکتی اس لئے ان میں سے کسی ایک کو کافر یا مشرک کہنے والا خود خاطی اور سخت جری ہے مگر چونکہ اس کی تکفیر بناء پر تاویل ہے ہوائے نفس نہیں اس لئے اس کو بھی کافر کہنا مناسب نہیں البتہ اس قدر ہے کہ فقہاء اور محدثین کی جماعت کو کافر کہنے سے وہ سخت درجہ کا فاسق اور گنہگار ہے واللہ اعلم بندہ رشید احمد گنگوہی غفری عنہ۔

الجواب صحیح عزیز الرحمن غفری عنہ دیوبندی رشید احمد ۱۳۰۱، توکل علی العزیز الرحمن مفتی مدرسہ عالیہ دیوبند۔

الجواب صحیح بندہ محمود غفری عنہ الہی عاقبت محمود گردان مدرس اول مدرسہ عالیہ دیوبند۔
ایمان زیادہ ہو جانا یا ناقص ہو جانا امام شافعی کا مذہب ہے اور اصل جو ہر ایمان کو برقرار تصور کرنا حضرت امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے لیکن اگر غور سے دیکھا جائے تو سرے سے خلاف نہیں کیونکہ اگر ایمان نام تصدیق کا ہے تو وہ کیفیت ازہانی ہے قبول زیادت و نقصان نہیں کرتا اور اگر طاعات کا نام ہے تو قبول کرے گی۔ قال الامام هذا بحث لفظی لان المراد بالایمان ان كان هو التصديق فلا يقبلهما وان كان الطاعات فيقبلهما. (۱) یعنی شرح بخاری قول

بکفر ناجائز ہے اور قائل کو تعزیر دینا چاہئے عبد الجلیل غنی عنہ عبد الجلیل مدرس اول مدرسہ فقہوری دہلی۔

الجواب صحیح محمد منفعۃ علی غنی عنہ محمد منفعۃ علی مدرس مدرسہ فقہوری دہلی زید کا یہ مقولہ سخت فسق اور قریب بکفر ہے اگر یہ مقولہ زید بادصف علم۔

اس امر کے ہے کہ جملہ صحابہ اور ائمہ اہل ملت والدین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اس عقیدہ پر ہیں تو قطعی کفر ہے اور ایسے مقولہ سے کافر ہو جاتا ہے اور دائرہ اسلام سے خارج اور باوجود عدم علم مذاہب سلف ائمہ امت کے یا علم اس حدیث موضوع منقولہ فوائد مجموعہ فی احادیث الموضوعہ لافدام ربانی قاضی محمد بن علی الشوکانی رحمۃ اللہ علیہ کی حدیث من قال الايمان يزيد وينقص فقد خرج من امر الله ومن قال انا مؤمن انشاء الله فليس له في الاسلام نصيب رواه محمد بن تميم وهو واضعہ (۲) کفر نہ ہوگا اگرچہ فسق سے خالی بھی نہیں بالخصوص واعطى خلق الله هو كلف فقط واللہ تعالیٰ اعلم کتبہ الاحقر بندہ ابوسعید عفا اللہ تعالیٰ عنہ۔ ابوسعید احمد ۱۳۱۷۔

قرآن کو غنا سے پڑھنا

(سوال) احادیث میں جو تفسیر بالقرآن کو محمود و مستحسن فرمایا گیا ہے بالخصوص اس حدیث میں لیس منا من لم يتغن بالقران۔ (۳) اس میں گویا واجب اور اس کے ترک کو حرام کر دیا گیا ہے لہذا مراد تفسیر بالقرآن سے حسن صوت بے تکلف بلا زیادتی کی الفاظ ہے یا یہ موسیقی و مطربان کیونکہ اقوال فقہاء مختلف ہیں بعض ممنوع مطلق کہتے ہیں بعض مطلق اجازت دیتے ہیں اگرچہ بقواعین موسیقی ہو بعض بے تکلف طبع و ساحت جواز وہ موسیقی و مطربان عدم جواز کے قائل ہیں لہذا مطلب حدیث موسید بقول ثالث ہے یا نہیں۔

(جواب) اس حدیث میں مراد حسن صوت سے اور خوش آغانی سے پڑھنا ہے اور ایسی طرح تفسیر کرنا کہ حروف میں زیادتی و کمی نہ ہو۔ جائز بلکہ مستحسن ہے اور ایسی طرح پڑھنا کہ حروف میں کمی

(۱) امام نے فرمایا ہے کہ یہ بحث لفظی ہے اس لئے کہ مراد ایمان سے اگر تصدیق ہے تو وہ ان دونوں کو قبول نہیں کرتے اور اگر خالصات ہے تو ان دونوں کو قبول کریں گے۔

(۲) جس نے کہا کہ ایمان زیادہ اور کم ہوتا ہے تو وہ ہر الہی سے نکل گیا اور جس نے کہا کہ میں مومن ہوں انشاء اللہ اس کو اسلام میں کوئی مصدب لے گا اس کو محمد بن تميم نے راہت کیا ہے اور وہی اس کا گھڑنے والا ہے۔

(۳) وہ ہم میں سے نہیں جو قرآن کو نکالتے نہیں پڑھتے۔

زیادتی پیدا ہو جاوے جائز نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

غراب قرآن کا مطلب

(سوال) لفظ غریب سے ان عبارات میں جو ذیل میں درج ہیں سوائے اس اصطلاح کے جو اہل حدیث کی ہے کوئی اور معنی مراد ہیں یا کیا۔ اتفاق میں ہے اعربوا القرآن والتمسوا غرائبہ۔ (۱) اعرابوا القرآن واتبعوا غرائبہ (۲) بحالہ نافعہ میں ہے وبراے شرح غریب و توجیہات عبارات آن کتاب مجمع البحار شیخ محمد طاہر حقنی است از جمع مواد۔ (۳) نواز الکبیر میں ہے واز انجملہ شرح غریب است وبنائے آن بر جمع لغت عرب ست یا تفسیر بہ سیاق و سباق آیت و دانستن مناسبت لفظ باجزاء حملہ کے دران واقع شدہ است (۴) و بعد چند سطور کے اسی کتاب میں ہے ولہذا اقوال صحابہ و تابعین درین باب مختلف شد ہر یکے رائے سلوک کرد تفسیری مصنف رادو بار شرح غریب می باید بنجید کیے در استعمالات عرب کہ کدام وجہ اقوی وارجح است و دیگر در مناسبت سابق ولاحق کہ کدام وجہ اولی واقع است۔ بعد احکام مقدمات و جمع موارد استعمال و تفصیل آثار (۵) اور کتاب میں ہے فصل غریب قرآن کہ در احادیث ال راہمزید اہتمام در بیان فصل تحفیس کردہ شد انواع است (۶) مسوی میں ہے۔ و ابین ما مست الیہ الحاجة فی معانیہ اللغویۃ من شرح غریب و ضبط مشکل او معانیہ الفقہیۃ من بیان علۃ الحکم و اقسامہ۔ (۷) مصنفی میں ہے پس مصنف محدث روایت حدیث ست و تمیز تحریف از غیر آن و شرح

(۱) قرآن کو اعراب لگاؤ اور اس کے غریب باتوں کو تلاش کرو۔

(۲) قرآن کو اعراب لگاؤ اور اس کے غریب باتوں کی پیروی کرو۔

(۳) غریب کی شرح اور اس کے عبارات کی توجیہات کے لئے کتاب مجمع البحار شیخ محمد طاہر حقنی کی ہے تمام مواد۔۔۔

(۴) اور اس منجملہ غریب کی شرح ہے اور اس کی بنیاد لغت عرب کی تلاش پر ہے یا آیت کے سیاق و سباق، کہ جسے پر اداریہ جاننے پر کہ لفظ کی مناسبت اس جملہ کے اجزاء سے کیا ہے جس میں دو دلائل ہوا ہے۔

(۵) اور اسی لئے صحابہ و تابعین کے اقوال اس بارے میں مختلف ہیں اور ہر ایک نے یہ رائے اختیار کی۔ مصنف کی تفسیر کو دوبارہ غریب کی شرح میں تولنا چاہئے ایک تو استعمالات عرب میں کہ کون سی وجہ زیادہ قوی و ارجح ہے اور دوسری سابق و لاحق کی مناسبت میں کہ کون سی وجہ اولی اور بنیاد والی ہے بعد احکام مقدمات اور استعمالات کے مواقع کے جمع اور تفصیل آثار کے۔

(۶) فصل قرآن کا غریب کہ احادیث میں اس کو مزید اہتمام اور فصل کے بیان کے ساتھ مخصوص کیا ہے وہ کئی قسم پر ہے۔

(۷) اور میں ظاہر کرتا ہوں جس کی ضرورت ہوتی ہے اس کے لغوی معانی بیان کرنے میں غریب کی شرح اور مشکل کو ضبط کرنے یا اس کے فقہی معانی سے جو حکم کی علت اور اس کے اقسام بیان کریں۔

غریب و دلالت عبارت کہ باعتبار لغت بودہ باشد۔ (۱) نیز اتفاق میں ہے۔ قال ابو بکر ابن الانباری قد جاء من الصحابة والتابعین كثير الا حتجاج علی غریب القرآن ومشكله بالشعر الى ان قال وليس الا امر كما زعموه من انا جعلنا الشعر اصلا للقران بل اردنا تبين الحرف الغریب من القرآن بالشعر۔ (۲) اور اسی کتاب میں دوسری جگہ ہے۔ وقال ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ لشعر دیوان العرب انتہی فاذا خفی علینا حرف القرآن الذی انزل اللہ بلغة العرب رجعنا الى دیوانها فالتمسنا معرفة ذلك منه ثم اخرج من طریق عکرمہ عن ابن عباس قال اذا سالتهمونی عن غریب القرآن فالتمسوه فی الشعر فان الشعر دیوان العرب۔۔۔۔۔ (۳) پس ان احادیث صدر اور عبارات کتب شرعیہ مفصلہ صدر میں معنی لفظ غریب قرآن اور غریب حدیث کے کیا ہیں آیا الفاظ اور لغات مشکلہ مراد ہیں یا کیا اور نیز حدیث شریف و اتبعوا غرائبہ یا التمسوا غرائبہ میں غریب سے کیا مراد ہے جواب مشرح لکھوا دیتے ہیں کہ باعث تسکین ہو۔ (جواب) ان سب میں مراد غریب سے وہ لفظ ہے کہ جس کے معنی ظاہر نہ ہوں مگر لفظ اجہوا غرائبہ میں غرائب کا لفظ عام ہے نکات و معانی غیر معروف اور الفاظ غیر معلومہ سب کو متناول ہے فقط واللہ تعالیٰ۔

سورۃ اخلاص و سورۃ یسین کے ثواب کا مطلب

(سوال) حدیث شریف میں آیا ہے کہ تین بار سورۃ اخلاص پڑھنے سے ایک قرآن شریف کا ثواب ملتا ہے اور یسین شریف ایک بار پڑھنے سے دس قرآن شریف کا ثواب ملتا ہے یہ ثواب مطابق ان لوگوں کے ملتا ہے جو کہ سورۃ بقرہ سے سورۃ الناس تک پڑھتے ہیں یا حدیث شریف کا کچھ اور مطلب ہے اور اس ثواب سے کس قدر ثواب مراد ہے۔

(۱) پس محدث کا منصب حدیث کی روایت ہے اور تحریف کا امتیاز کرنا اس کے غیر سے اور غریب کی شرح کرنا اور عبارت کی دلالت جو اعتبار لغت ہوئی ہو۔

(۲) ابو بکر بن انباری نے کہا ہے کہ صحابہ اور تابعین سے غریب قرآن اور اس کے مشکل پر بہت جمعیں شعر سے آئی ہیں حتیٰ کہ یہ کہا اور معاملہ ایسا نہیں ہے جیسا انہوں نے گمان کر لیا کہ ہم نے شعر کو قرآن کے لئے اصل قرار دیا ہے بلکہ ہم نے ارادہ کر لیا ہے قرآن کے غریب حرف کو شعر سے ظاہر کرنا۔

(۳) اور ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے کہ شعر دیوان عرب سے جب ہم پر قرآن کا حرف جس کو اللہ تعالیٰ نے لغت عرب میں اتارا ہے پوشیدہ ہو جائے تو ہم نے دیوان عرب کو دیکھا تو ہم نے اس کی معرفت وہاں سے حاصل کی عکرمہ کے واسطے سے ابن عباس سے روایت کہ ہے کہ آپ نے فرمایا کہ جب تم مجھ سے کوئی غریب قرآن پوچھو تو اس کو شعر میں تلاش کرو کیونکہ شعر عرب کا دیوان ہے۔

(جواب) جو تمام قرآن پڑھے گا اس کا ثواب بے نہایت ہے مگر ثواب ایک اصل ثواب ہے ایک انعام ہے معنی یہ ہیں کہ قل ہو اللہ تین بار کا انعام اصل ثواب تمام قرآن کے برابر ہے۔

سورہ توبہ کے شروع میں بسم اللہ نہ ہونے کا سبب

(سوال) شروع سورہ توبہ میں بسم اللہ شریف نہ ہونے کا کیا سبب ہے یا سورہ توبہ اور سورہ انفال ایک سورہ ہیں تو اس صورت میں فاصلہ کیوں ہے اور نام ان کے علیحدہ علیحدہ کیوں مقرر ہوئے اور اگر وہ ہیں تو بسم اللہ شریف اس پر کیوں نہیں لکھی گئی اس واسطے کہ شروع ہر سورہ پر بسم اللہ شریف ضرور ہوتی ہے اور اگر کوئی بسم اللہ شریف پڑھے تو جائز ہے یا نہیں اور جواز مع الکرہت ہے یا بدون کرہت اور بعض فحش جو بوقت شروع سورہ توبہ کے یہ دعا پڑھتے ہیں یہ ثابت بالسنّت ہے یا نہیں اور وہ یہ ہے۔ اَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ النَّارِ وَمِنْ شَرِّ الْكُفَّارِ وَمِنْ طُغْيَانِ الْجَبَّارِ وَالْعِزَّةُ لِلّٰهِ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ (۱)

(جواب) حدیث ابوداؤد میں ہے کہ حضرت عثمانؓ نے فرمایا کہ انفال بول نازل ہوئی تھی اور توبہ اخیر میں اور آپ علیہ الصلوٰۃ نے یہ نہ فرمایا کہ دوسورتیں ہیں یا ایک اور قصہ دونوں کا شبہ تھا۔ لہذا بسم اللہ توبہ پر نہ لکھی کہ شاید انفال کا جزو ہو اور جمع بھی نہ کیا کہ شاید دوسورتیں ہوں لہذا فصل بلا تسمیہ کے کروایا ہے اور بسم اللہ اگر کوئی اس پر پڑھے بلا کرہت درست ہے اور جو معمول بعض کا ہے کہ بجائے تسمیہ کے اَعُوذُ مَذکور سوال پڑھتے ہیں اس کی کوئی اصل معتد بہا نہیں اور دوسری روایت جو حضرت علیؓ سے نقل کرتے ہیں وہ چنداں معتبر نہیں وہ تسمیہ نہ لکھنے کی جو حضرت عثمانؓ سے نقل ہوئی معتبر ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

مجدد کا مطلب

(سوال) اس حدیث ان اللہ بعث لہذہ الامۃ علی راس کل مائۃ سن مجدداً اور دہا رواہ ابوداؤد۔ (۲) میں مراد شروع صدی ہے یا آخر اور علامات مجدد کی کیا ہوتی ہیں جس سے وہ پہچانا جاوے اور تمام دنیا میں ایک ہی مجدد ہوا ہے یا جگہ جگہ جہاں ضرورت تجدید کی ہو اور اس کے نام

(۱) میں اللہ تعالیٰ کی چاہ مانگتا ہوں آگ سے اور کفار کے شر سے اور جبار کے غصب سے اور عزت اللہ کے لئے ہے اور اس کے رسول کے لئے اور مؤمنین کے لئے۔

(۲) بے شک اللہ تعالیٰ اس امت میں ہر سو سال کے سرے پر ایک مجدد کو نبیوت فرمائیں گے جو اس کے لئے اس کے دینی معاملات کی تجدید کرے اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔

میں احمد یا محمد ہونا بھی ضروری ہے یا نہیں اور اس ۱۳۰۰ھ تک کو کون کون مجدد اور کہاں کہاں ہوئے اور صدی حال کا کون مجدد اور کہاں ہے مفصل ارتقا م فرمادیں۔

(جواب) اس سر کو کہتے ہیں لہذا مجدد شروع صدی میں ہووے گا مگر جو شروع صدی ہے وہ آخر پہلی صدی کا بھی ہے بایں اعتبار اس کو کوئی آخر کہہ دیوے تو ہو سکتا ہے ورنہ جس صدی میں ہووے گا اس کی ابتداء میں ہووے گا تا کہ آخر تک تجدید کا اثر رہے اور علامت اس کی یہی ہے کہ اس کی تقریر تحریر سے اور سعی اور کوشش سے بدعات رخص ہو دیں ملت کا شیوع اور مرد و سنن کا احیاء ہووے اور احمد یا محمد ہونا اس کے نام میں ضرور نہیں نہ کسی حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے اور ان کا علیٰ السنین جاننا محقق نہیں ہوا۔ بے ظن و تخمین سے بعض علماء نے جس کو عالم محقق دیکھا مجدد اس کو ٹھہرا لیا۔ چنانچہ بعد رسول اللہ ﷺ کے تمامی صدی اول پر عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کو اکثر لوگوں نے لکھا ہے دوسری کی تمامی پر کسی نے شافعی رحمۃ اللہ کو کہا کسی نے دوسرے کو کہا علیٰ بن ابی طالب کوئی محقق قول نہیں اور جلال الدین سیوطی نے کچھ اس میں لکھا ہے بندہ کے نزدیک وہ قول اسلم ہے جس نے یہ کہا کہ مجدد صدی کا ایک عالم ہونا ضروری نہیں ہر وقت میں دو چار دس، بیس، پچاس ہوگا۔ مجموعہ ہو یا ایک ہو لہذا بعد ہر صد سال کے جماعت متفرقہ عالم میں ہوتی ہے اور سب کی سعی اصلاح دین میں ہوتی ہے ان کو بقدر اپنے علم و رتبہ کے حصہ تجدید کا ملتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ مگر کسی کو مقرر معین نہیں کہہ سکتے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ تحقیقہ الحال۔

کتے کے ہونے پر فرشتے کا مکان میں داخل نہ ہونا

(سوال) حدیث میں جو وارد ہے کہ جس گھر میں کتا ہوتا ہے اس میں فرشتہ رحمت کا نہیں آتا اس سے کیا مراد ہے۔

(جواب) اس کتے سے وہ مراد ہے جو خائفیت کا نہ ہو فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

احادیث اول ما خلق اللہ نوری ولولاک لما خلقت الافلاک

(سوال) اول ما خلق اللہ نوری (۱) اور لولاک لما خلقت الافلاک (۲) یہ دونوں صحیح حدیثیں ہیں یا وضعی۔ زیدان کو وضعی بتلاتا ہے فقط بینا تو جروا۔

(۱) سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے جس چیز کو پیدا کیا تھا وہ میرا نور تھا۔

(۲) اگر آپ نہ ہوتے تو میں آسمان کو پیدا نہ کرتا۔

(جواب) یہ حدیثیں کتب صحاح میں موجود نہیں ہے مگر شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے اول ماخلق اللہ نوری کو نقل کیا ہے اور بتایا ہے کہ اس کی کچھ اصل ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

استغفار کا مطلب

(سوال) شرح شریف میں جا بجا اس کی تاکید و ترغیب ہے اب سوال یہ ہے کہ مراد استغفار سے کیا ہے یا توبہ مراد ہے اور توبہ اور استغفار ایک ہی چیز ہے یا غیر اور جو لوگ کہ گناہوں سے توبہ نہیں کرتے اور کبار و صغائر میں مبتلا ہیں۔ وہ اگر استغفار کریں تو کس طور سے کریں اور کس نیت سے کریں اور ان کو فوائد اور فضائل استغفار کیسے حاصل ہوں یا بغیر توبہ کے استغفار صحیح نہیں اور فضائل اور نتائج۔ اس کے بغیر توبہ حاصل نہیں ہوتی اور استغفار فقط بہ ندامت معاصی بغیر توبہ کامل کے کافی ہوگی یا نہیں اور استغفار کفار کی کہ قرآن شریف میں وارد ہے جیسا کہ فرمایا ہے۔ ماکان اللہ معذبہم و هو یستغفرون (۱)..... آیا توبہ کفر سے مراد ہے فقط۔

(جواب) توبہ اور استغفار ایک شے ہے توبہ کے معنی رجوع کرنا اپنی تقصیر سے اور نادم ہونا اور استغفار کے معنی بخشش چاہنا اپنی تقصیر سے یہ بھی رجوع ہی ہے پس توبہ ہی کہنا مثلاً ندامت فعل کے ساتھ یا استغفر اللہ کہنا یا کوئی کلمہ کہنا جس کے معنی یہ ہوں یا دل میں نادم و شرمندہ ہونا یہ سب توبہ و استغفار و ندامت ہے پس جس لفظ سے اور جس عبارت و زبان سے چاہے کہے مگر ندامت اپنے فعل پر اور پھر اس کو نہ کرنا معصوم ہو پس یہ ہی توبہ اور یہ ہی استغفار۔ اور اس کا ہی ثواب ہے اور آیت قرآن میں جو وہم یستغفرون وارد ہے اس کی تاویل میں چند اقوال ہیں ایک قول یہ ہے کہ کفار قریش طواف کرتے ہوئے غفرانک کہا کرتے تھے۔ پس ان کا مطلب غفران بعض امور سے تھا جن کو وہ برا جانتے تھے۔ اگر اپنے کفر سے مغفرت چاہتے تو مسلمان ہی ہو جاتے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حدیث اصحابی کا لہجہ کی صحت

(سوال) حدیث اصحابی کا لہجہ الخ کیا عند اللہ ثین موضوع ہے اگر نہیں ہے تو یہ کہنا کہ یہ حدیث جھوٹی بناوٹی ایک زٹل ہے اور بے دینی او بد مذہبی ہے گستاخی نسبت حدیث اور گناہ ہے یا نہیں۔

(۱) اور اللہ تعالیٰ ان کو عذاب دینے والا نہیں جب کہ وہ مغفرت طلب کرتے ہیں۔

(جواب) یہ حدیث موضوع نہیں اور اس کی تائید دوسری حدیث سے موجود ہے اختلاف امتی رحمۃ پس گستاخانہ کام کرنا خود جرات حصہ بددلی کا ہے اور تبادلہ کہنا گناہ نہیں بلکہ جتنا اس کا اگر فسق ہو تو عجب نہیں کہ یہاں کی نسبت حدیث کے ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بہتر فرقہ کی بحث

(سوال) کتاب سفر السعادت میں خاتمہ الکتاب احکامات متفرقہ کے آخر میں لکھا ہے درباب افتراق امت برہنہ دو فرقہ چیز سے ثابت نشدہ۔ (۱) اس کا کیا مطلب ہے اور یہ جو مشہور ہے کہ حدیث میں ہے کہ اس امت کے بہتر ۲ فرقے ناری ہوں گے اور ایک فرقہ ناجی ہوگا اس کی اصلیت ہے یا نہیں اور مضمون سفر السعادت کو اس مشہور بات سے کچھ مخالف ہے یا نہیں اگر مخالف ہے تو اس کی کیا وجہ ہے فقط۔

(جواب) صاحب سفر السعادت نے جو تحریر کیا ہے اس کا مفصل جواب شیخ عبدالحق دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب شرح سفر السعادت میں دیا ہے اور احادیث صحیحہ متعددہ ترمذی والبوداؤد وغیرہ میں ثابت ہوتا ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم اگر ضرورت ہو تو شرح سفر السعادت میں دیکھ لو فقط۔

امام زمانہ کی معرفت

(سوال) حدیث میں جس امام زمانہ کی معرفت کی تاکید ہے اس سے کیا مراد ہے اگر سلطان ہے تو پہچاننا مشکل ہے اور اگر پیر طریقت ہے تو وہ مریدوں کا امام ہے نہ زمانہ کا لہذا معلوم ہونا چاہئے۔

(جواب) ہر زمانہ میں مسلمانوں کا ایک حاکم ہوتا ہے اگر ہو تو اس کا جاننا ضروری ہے اور اگر نہ ہو تو نہ وہ ہے نہ جانا جاوے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حضور کی رضا مندی کا مطلب

(سوال) ایک روایت بطور حدیث قدسی کے اس ملک میں مشہور ہے اور بعض علماء کو دیکھا ہے کہ خطبہ میں بھی پڑھتے تھے۔ اور بعض رسالوں میں بھی اس کو دیکھا گیا ہے۔ یہاں تک کہ تکمیل الایمان تصنیف شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ میں بھی تحت مسند شفاعت مندرج ہے مگر

(۱) امت کے بہتر ۲ فرقوں سے تفریق ہونے کے متعلق کوئی حدیث ثابت نہیں ہوئی۔

کسی جگہ اس کی سند نہیں دیکھی گئی۔ اور نہ کسی کتاب حدیث شریف سے منقول پایا اور وہ روایت یہ ہے۔ ہمہ خلق رضائی من طلبند ای محمد صلی اللہ علیہ وسلم ومن رضائی تو طلبہ کلہم من لدن العرش الی تحت الا رضین یطلبون رضائی وانا اطلب رضاءک یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ (۱) یہ عبارت بعض خطیب سے سنی گئی ہے آیا یہ روایت معتبر ہے۔ یا غیر معتبر اور اس کے معنی کیا ہیں اور معنی میں اس کے مطابق شرع شریف کے ہیں یا نہیں۔

(جواب) اس کی سند و صحت بندہ کو معلوم نہیں۔ اور جو اس کے معنی آیت و لسوف یعطیک ربک فترضی (۲) کے لئے جاویں تو معنی صحیح ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

شہد اور کلو نجی کا حکم

(سوال) دربارہ شہد اور کلو نجی کے جو مروی ہے کہ ہر مرض کی دوا اور شفاء ہے اس کا کیا مطلب ہے۔

(جواب) شہد میں شفاء کا ہونا تو ثابت ہے اور کلو نجی میں ہر مرض میں نافع ہونا آیا ہے معنی یہ ہیں اگر حق تعالیٰ چاہے تو شفا ہوتی ہے کہ ایسی خاصیت رکھی ہے موافقت کا ہونا شرط ہے۔

حالات قیامت پر بحث

(سوال) کتاب مقاصد الصالحین صفحہ ۳۶ میں ہے۔ نقل ہے کہ جب قیامت قائم ہوگی آنحضرت ﷺ حضرت ابوبکر صدیق کو حکم کریں گے کہ تم دوزخ کی راہ گھیر کر کھڑے ہو جاؤ اگر کسی شخص کو میری امت سے دوزخ میں لے جائیں تو ہرگز نہ جانے دیجو جب تک میں نہ پہنچوں اور عمر رضی اللہ عنہ کو حکم ہوگا کہ تم میزان کے پاس جا کھڑے رہو اور خبردار ہو کہ اعمال میری امت کے اچھے تو لے جاویں اگر کسی کا پلہ عبادت کا ہلکا ہو تو اس کا تولنا موقوف رہے جب تک کہ میں نہ آ جاؤں۔ جب آنحضرت ﷺ خود تشریف لے جاویں گے حکم ہوگا کہ اس کی عبادت میرے رو بروزن کرو فرشتے آپ کا حکم بجالائیں گے۔ جب تولنے کے وقت پلہ کسی کی عبادت کا سبکی کی

(۱) تمام مخلوق میری رضا مندی طلب کرتے ہیں اے محمد ﷺ اور میں تیری رضا طلب کرتا ہوں اور سب عرش سے لے کر زمینوں کے نیچے تک رہنے والی میری رضا طلب کرتے ہوں اے محمد ﷺ۔
(۲) اور غفر رب مجھ کو تیرا خدا عطا فرما دے گا کہ اس سے تو راضی ہو جائے گا۔

طرف مائل ہوگا آپ دست مبارک سے اس پلہ کو ہادیں گے کہ بھاری ہو جاوے گا تب فرشتوں کو حکم الہی پہنچے گا کہ اے فرشتو میرے دوست کے خلاف مرضی کوئی کام نہ کرنا کہ آج میں نے اس کو اختیار دیا ہے جو چاہے سو کرے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ حوض کوثر پر مامور ہوں گے کہ سب سے پہلے میری امت سیراب ہو دے اور حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ دوزخ کے دروازے پر متعین کئے جائیں گے کہ کوئی امتی میرا دوزخ میں نہ جانے پائے جب تک میں نہ آ جاؤں اور آنحضرت ﷺ سایہ عرش میں جا کر اپنے عاصیان امت کی شفاعت میں مصروف ہوں گے اس حالت میں جبرائیل علیہ السلام ہر اسیمہ آپ کے پاس آئیں گے آپ ان سے سبب سراپہ گئی کا پوچھیں گے وہ عرض کریں گے کہ یا رسول اللہ ﷺ اس وقت میرا گزر دوزخ کی طرف ہوا میں نے دیکھا کہ ایک شخص آپ کی امت کا عذاب میں گرفتار ہے اور رورور کر رہا ہے کہ افسوس کوئی ایسا نہیں کہ میرا حال پیغمبر ﷺ سے عرض کرے اور آپ کو میری خبر دے اس کی فریاد میں میرا حال متغیر ہوا آپ یہ سن کر روتے ہوئے دوزخ کی طرف جائیں گے اور اس کو عذاب سے چھوڑائیں گے مالک کو حکم ہوگا کہ ہرگز میرے حبیب کے امورات میں دخل نہ دینا اور چون و چرا نہ کرنا بعد اس کے آنحضرت ﷺ میزان کے پاس تشریف لیا جائیں گے اور اعمال کے تولنے والوں کو حکم دیں گے کہ اعمال میری امت کے اچھی طرح سے تولنا پھر کنارہ دوزخ پر جا کر فرمائیں گے کہ اے مالک اگر کوئی شخص میری امت کا آئے اس پر سخت نہ کیجئے جب تک کہ میں نہ آؤں آخر کو یہاں تک نوبت پہنچے گی جس شخص کو ملائکہ کے ہاتھ میں دیکھیں گے خطاب باری میں عرض کریں گے اے بار خدا اس کو میری التماس سے بخش دے یا مجھ کو بھی اس کے ساتھ جانے کا حکم دے اٹھی۔ اے عزیز کچھ جانتے ہو کہ احکام الہی میں کیا کیا اسرار ہیں فقط لہذا اس کا پڑھنا اور اعتقاد کرنا ان روایات کا صحیح ہے یا غلط اور موضوع ہے۔ بینوا تو جردا۔

(جواب) عبارت مذکورہ بالا کا مضمون احادیث صحاح کے خلاف ہے لہذا غلط ہے اور یہ احادیث مذکورہ بالا موضوع ہیں اور واضح ان کا اور ان پر عقیدہ رکھنے والا داخل حدیث من کذب علی منعمدا فلینبوا مقعده من النار . (۱) اور ایسا شخص فاسق ہے اور اندیشہ کفر کا بھی اس پر ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) جو شخص کہ مجھ پر عمامہ جھوٹ کے تو وہ اپنا نچا کا دوزخ میں بنالے۔

رجال کی بحث

(سوال) حدیث شریف لا تشد الرحال الا الی ثلثة مساجد (۱) الحدیث کے تحت میں حضرت مولانا شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ حجۃ اللہ البالغہ میں ارقام فرماتے ہیں قولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تشد الرحال اقول کان اهل الجاهلیة یقصدون مواضع معظمة بزعمهم یزورونها یتبرکون بها وفيه من التحریف والفساد مالا یخفی فساد النبی صلی اللہ علیہ وسلم الفساد لئلا یتحقق غیر اشعائر بالشعائر ولنلا یصیر ذریعة لعبادة غیر اللہ والحق عندی ان القبرو محل عبادقولی من اولیاء اللہ والطور کل ذالک سواء فی النہی۔ (۲) اور مصنفی شرح موطا امام مالک رحمۃ اللہ علیہ میں تحت حدیث شریف مالک عن یزید بن عبد اللہ بن الہاد عن محمد بن ابراہیم بن الحارث التیمی عن ابی سلمة بن عبد الرحمن عن ابی ہریرة قال لقیبت بصرة بن ابی بصرة الغفاری قال من این اقبلت فقلت من الطور فقال لو ادر کتک قبل ان تخرج الیه ما خرجت سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا تعمل المظی الا الی ثلثة مساجد الی مسجد الحرام والی مسجدی هذا والی مسجد ایلیا و بیت المقدس بشک انتہی (۳) فرماتے ہیں مترجم گوید رضی اللہ عنہ وارضاه تحقیق در نجات آنست کہ در جاہلیت سفر میکردند بمواضع متبرکہ بزعم خویش پس آنحضرت ﷺ سد باب تحریف فرمود و سفر را برائے مواضع متبرکہ غیر مساجد بقصد خصوصیت تبرک بآں مواضع منع فرمود تا امر جاہلیت رواج نگیرد آیا نمی بینی کہ بصرہ غفاری نہی را شامل طور و السنت و ابو ہریرہ از طور منع

(۱) کجاوے سفر کے لئے نہ باندھے جائیں مگر تین مساجد کے لئے۔

(۲) نبی ﷺ کا ارشاد لا تشد الرحال اس کے متعلق کہتا ہوں کہ بزمانہ جاہلیت لوگ بزرگ مقامات کا قصد کیا کرتے تھے اور اپنے گمان سے ان کی زیارت اس سے برکت حاصل کرنے کے لئے کیا کرتے تھے اور اس میں جو خرابیاں اور مفسد ہیں مخفی نہیں ہیں تو نبی ﷺ نے اس فساد کو روک دیا تاکہ غیر شعائر شعائر کے ساتھ نہ مل جائیں اور تاکہ یہ غیر اللہ کی عبادت کا ذریعہ نہ بن جائیں اور حج تو یہ ہے کہ میرے پاس قبر اور اولیاء اللہ میں سے کسی دل کی عبادت کاہ اور طور سب ممانعت میں یکساں ہیں۔

(۳) مالک نے یزید بن عبد اللہ بن الہاد سے اور انہوں نے محمد بن ابراہیم بن حارث تیمی سے اور وہ سلمہ بن عبد الرحمن سے اور وہ ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ میں نے بصرہ بن ابی بصرہ غفاری سے ملاقات کی تو انہوں نے مجھ سے پوچھا کہ تم کہاں سے آئے ہو تو میں نے کہا طور سے انہوں نے فرمایا کہ اگر میں تم کو جانے سے پہلے پالیتا تو نہ نکلتا کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ تو سواری نہ کس مگر تین مساجد کے لئے۔ مسجد حرام اور میری یہ مسجد اور مسجد ایلیا بیت المقدس (اس میں شک ہے راوی کو کہ آپ نے مسجد ایلیا کہا یا بیت المقدس کہا)

کرو۔ (۱) واللہ اعلم انہی اور ان کے خلف الصدق حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی بحديث شریف الاشد الرحال تعلیقاً علی البخاری فرماتے ہیں والمستثنیٰ منه المختلف فی هذا الحديث اما جنس قریب او جنس بعید فعلى الاول تقدیر الکلام لا تشد الرحال الى المساجد الا الى ثلثة مساجد ورح ماسوی مسکوت عنه وعلى الوجه الثانى لا تشد الرحال الى مواضع يتقرب به الا الى ثلثة مساجد الى آخره فحينئذ شد الرحال الى غير المساجد الثلاثة المعظم منہی عنہ بظاہر سیاق الحديث وبؤیدہ ماروی ابو ہریرہ عن بصرة بن ابی بصرة الغفاری حين راجع عن الطور وتسمیہ فی الموطا وهذا الوجه قوى من جہتہ مدلول حديث بصرة واللہ اعلم بالصواب۔ (۲) انہی اور تفسیر فتح العزیز میں فرماتے ہیں واز ہمیں جاؤں شد سرتا کید بلخ کہ حدیث شریف در نمی از زیارت قبور و از شد الرحال بسوئے موضع غیر از مساجد ثلثہ و از آنکہ قبور انبیاء را مساجد سازند دارد شدہ مدعا ہمیں ست کہ درین عمل اکثر جہال را اعتقادیکہ مشرکین را اور بزرگان خود ہم رسید ست ہم میرسد و توجہ الی اللہ محض باقی نما نہ مگر در پردہ حجاب آن ارواح انہی۔ (۳) اور مولانا اسماعیل صاحب شہید علیہ الرحمۃ بھی انہی کے قدم بقدم صراط مستقیم میں فرماتے ہیں۔ از انجملہ قصد زیارات قبور آنہا است از جوانب و اقطار زمین بہ کشیدن متاعب و مصائب اسفار و مقاصات آلام لیل و نہار و این اسفار ہم باوجودیکہ در آن کتاب آن صحو بات می درزند بر ظلمات شرک میکشد بودی خطایزدی میرساند عوام این سفر را بر بلکہ بہ بعض وجوہ بہتر از سفر حج میدانند و صورت احرام و حرمان شنیدہ و عیشہا یا بہ مثہا بر

(۱) یہ فارسی عبارت دراصل ابوہریرہ کی عربی عبارتوں کا ترجمہ ہے۔

(۲) اور ان حدیث میں مستثنیٰ منہ مخدوف ہے جو یا تو جنس قریب ہے یا جنس بعید اگر جنس قریب ہے تو پھر توجہ بملکہ کا یہ مطلب ہوا کہ مساجد کے لئے کجاوے نہ کے جاویں مگر جنس مساجد کے لئے اور ایسی صورت میں مساجد کے علاوہ مقامات سے سکوت کیا گیا ہے اور جنس بعید کی صورت میں معنی ہوں گے کہ ان مقامات کے لئے کجاوے نہ کے جاویں جن سے تقرب مقصود ہو مگر جنس مساجد کے لئے تو ایسی صورت میں ان تین بڑی مساجد کے علاوہ ہملہ مقامات ممنوع ہوں گے ظاہراً۔ سیاق حدیث کے لحاظ سے اور اسی کی تاکید ابو ہریرہ کی روایت سے ہوتی ہے جو انہوں نے بصرة بن ابی بصرة الغفاری سے روایت کی ہے جب کہ یہ طور سے لوئے تھے اور پوری حدیث موطا میں ہے اور یہ جہد بخت تو کی ہے حدیث بصرہ کے مدلول کی طرف سے واللہ اعلم بالصواب۔

(۳) اور ان جگہ سے واضح ہوتا ہے واز تا کید بلخ کا جو حدیث شریف میں زیارت قبور سے مکاتبت کے بارے میں آیا ہے شد الرحال جو اس مقام کے لئے جو تینوں مساجد کے علاوہ ہوا و انبیاء کی ان قبروں سے علاوہ ہوا جن کو مساجد بنا یا گیا ہو وارد ہے اس سے مدعا یہی ہے کہ اس عمل سے اکثر جہال کو جو اعتقاد کہ مشرکین کو اپنے بزرگوں کے متعلق حاصل ہوا ہے ہم پہنچنا چاہو توجہ الی اللہ محض باقی نہیں رہتی ہے مگر در پردہ ان ارواح کے حجاب میں۔

خودی بند نہ دلاوہ برآں قیودزائدہ و اہیہ خود آن مسافران بد انجام در سفر و تمام متعلقان ایشان در حضر الترام میکنند القصہ اگر چہ ارباب بواطن صافیہ را قطع منازل سفر بسوئے قبور اہل اللہ منفعتی قلیلہ می بخشند لیکن بعوام مؤمنین آنقدر معضرتے عظیمہ میرساند کہ خارج از بیان اسے۔ پس لابد ہمہ خواص و عوام را لازم است کہ ازین امر بالکل اعراض کردہ آنرا سنیا منیسا سازند انتہی۔ (۱)

اور حضرت مولانا شاہ محمد اتحق صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ بھی مائتہ مسائل میں اسی روش پر چلے ہیں چنانچہ فرماتے ہیں درین مسئلہ علماء را اختلاف است۔ بعضے جائز داشتہ و بعضے حرام نوشتہ چنانچہ در قسطلانی شرح صحیح بخاری و ترجمہ مشکوٰۃ شیخ عبدالحق محدث دہلوی مرقوم و مسطور است و فی الجمہ اللہ شیخ الموصوف ہکذا اما مسافرت برائے زیارت قبور صالحین و رسیدن بموضع متبرکہ خلاف است بعضے مباح دارند و بعضے حرام گویند انتہی۔ (۲) و فی القسطلانی و اختلاف فی شد الرحال الی غیرہا کا لذهاب الی زیارت الصالحین احياء و امواتا و المواضع الفاضلة للصلوٰۃ فیہا و التبرک بہا فقال ابو محمد الجونی یحرم عملاً بظاهر الحدیث و اختارہ قاضی حسین و قال بہ القاضی عیاض و طائفۃ و الصحیح عند امام الحرمین و غیرہ من الشافعیۃ الجواز۔ انتہی و فی شرح مشکوٰۃ لملا علی قاری ذہب بعض العلماء الی الاستدلال بہ علی المنع من الرحلة لزیادۃ المشاہدۃ و قبور العلماء الصالحین۔ (۳)..... بعدہ عبارت حجۃ اللہ البالغہ نقل استدلال

(۱) منجملہ ان کے ان بزرگوں کے قبروں کی زیارت کا قصد ہے زمین کی ہر جہت و سمت سے سفروں کی مصیبتیں اور مشقتیں جو برداشت کر کے اور رات دن کے رنج و دکھ کے قیاسات کے ساتھ اور یہ سفر بھی باوجودیکہ اس کے کرنے میں بہت تکالیف اٹھاتے ہیں ان کو شرک کی ظلمات میں گھنچ لے جاتا ہے اور ناراضگی خدا کے جنکھل میں پہنچا دیتا ہے عوام اس سفر کو برابر بلکہ بعض وجہ سے سفر حج سے بہتر جانتے ہیں اور صورت حرام کی اور خرمیوں کی سن کر باندہ سن کر بھید یا اسی کے مثل باندہ لیتے ہیں بلکہ اس کے علاوہ اور قیود کا جو زائدہ اور لغو ہوتی ہیں وہ مسافران بد انجام سفر میں اپنے اوپر اور اپنے تمام متعلقین پر قیام کی حالت میں لازم مقرر کر لیتے ہیں حاصل کا یہ کہ صاف باطن والو کو اگر چہ اہل اللہ کے قبور کی طرف سفر کرنے کے لئے قطع منازل کرنا قلیل نفع بخشا ہے لیکن عام مسلمانوں کو اس قدر نقصان پہنچاتا ہے کہ خارج از بیان ہے لہذا جملہ خاص و عام کو لازم ہے کہ اس امر سے بالکل اعراض کر کے اس کو سنیا منیسا کر دیں۔

(۲) اس مسئلہ میں علماء کا اختلاف ہے بعض جائز اور بعض حرام لکھتے ہیں چنانچہ قسطلانی شرح صحیح بخاری اور ترجمہ مشکوٰۃ شیخ عبدالحق محدث دہلوی میں مرقوم و مسطور ہے اور شیخ موصوف کے ترجمہ میں اسی طرح ہے صالحین کی قبروں کی زیارت کے لئے سفر کرنا اور متبرک مقامات پر پہنچنا اس میں اختلاف ہے بعض مباح رکھتے ہیں اور بعض حرام کہتے ہیں۔

(۳) قسطلانی میں ہے کہ اس کے علاوہ مقامات کے جانے کے لئے کجاوے کے کنا جیسے کہ صالحین کی زندگی یا ان کی موت پر ان کی زیارت کے لئے جانا اور متبرک مقامات پر وہاں عبادت کرنے کے لئے جانا اور برکت حاصل کرنے کی غرض سے جانا تو اس کے متعلق ابوجمہ جونی کہتے ہیں کہ ظاہر حدیث پر عمل کرنے کے لحاظ سے حرام ہے اور اسی کو قاضی حسین نے اختیار کیا ہے اور اس کو قاضی عیاض نے اور ایک جماعت نے اختیار کیا ہے اور امام حرمین وغیرہ شوافع کے پاس شیخ یہ ہے کہ جائز ہے۔

میں فرمائی ہے اور مولانا سید احمد حاشیہ مآئید المسائل میں فرماتے ہیں دریں زمانہ کہ وہ درانہم شد رجال یعنی مسافرت نمودن ہر اسکے زیارت قبور بزرگان نہایت اذراں شدہ است کہ قافلہ مثل حاجیان جمع ساختہ واعلا ہر ہدی گرفتہ در زمان معین و مقرر کہ اکثر قریب زمانہ موت صاحب آن قبری باشد بعد بستن جامہ مثل اصرام و انداختن گہبہ اور مردان میر و مدد و اطفال خود را ہمراہ خودی بر بندہ در انجا رفتہ بعد زیارت سرہائے اطفال خود را می تراشدند و حاجت می کنند و جدا دات نہ رنیا ز کہ قبل از رفتن اینجا بر خود واجب و لازم شمرده اند مودی می سازند و این فعل را در عرف عام رفتن در چھڑی ہائے خوابہ جی و مدار صاحب و غیرہ گویند پس این قسم رفتن بدعت نیست بلکہ اکثر مردمان مرتکب شرک ہم می شود مولانا علیہ الرحمۃ کو جواب این سوال مع اختلاف آن ارقام فرمودہ اند صرف جواب آنست کہ ہر اے زیارت قبر از قاصدہ و در روز آئینہ مرتکب کدائی امور غیر مشروع نشود سید احمد ۱۲-۱۱ اب ان حضرات اکابرین نے دلائل مذکورہ سے استدلال منع پر فرمایا ہے۔ اور خود صحابہ نے بھی استدلال منع پر حدیث سے فرمایا گویا ان کے نزدیک معنی حدیث معین تھے بظاہر اس سے عمدہ دلیل کیا ہوگی جو رائے صحابہ ہوئی اور اگرچہ اختلاف یہی کسی قاعدہ پر کرنے کی گنجائش کسی ہو مگر اولیٰ معنی حدیث صحابی کے ہوں گے اور نیز مصالح شریعہ اسی پر مشتمل ہیں کہ جہاں کو روزانہ نماز کھلا ملے گا چنانچہ فضل رسول بدایونی نے آنحضرت اکابرین و اہل طعن و تشنیع بدربانی کی ہے کہ قلب کو صدمہ ہوتا ہے اور سوائے صبر چار نہیں لہذا گدازش قدیارت کی جاتی ہے کہ جو رائے مسئلہ ہذا میں مناسب رائے حضور ہوا اس سے مطلع فرمادیں کہ عمل مذکور آداس کے مطابق کیا جاوے۔

(جواب) یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے دونوں جانب اکابر علماء میں اب اس میں فیصلہ ممکن نہیں آپ کو اختیار ہے کہ چاہے جس پر عمل کریں اور دوسری جانب طعن بھی نہ کریں مگر ہاں عرس کے جمع میں جانا اور عوام کا اس میں غلو کرنا حرام ہے اور مانعین کی غرض بھی جہل عوام کو روکنا اور سد باب تحریف کا

(۱) یہ زمانہ جس میں ہم ہیں "شد حال" یعنی بزرگوں کے قبروں کی زیارت کے لئے سفر کرنا اس کا مطلب یہ ہے کہ قافلہ مثل حاجیوں کے جمع کر کے اور بھٹے اور قربانیاں سے کر مقربہ معین زمانہ میں کہ یہ زمانہ عرس صاحب قبر کی موت کے زمانہ سے نزدیک ہوتا ہے کیڑا مثل اصرام کے بانہ کر اور بچوں گردن میں ڈال کر جاتے ہیں اور اپنے بچوں کو بھی اپنے ساتھ لے جاتے ہیں اور وہاں جا کر زیارت کے بعد اپنے بچوں کے سروں کو منڈواتے ہیں اور قیامت خوانے ہیں اور نذرہ نماز جو راجی سے پہلے اپنے پر واجب و لازم کر چکے تھے ادا کرتے ہیں اور اس فعل کو عرف عام میں "نولہ جی" کی چھڑی میں جانا "مدار صاحب کی چھڑی میں جانا" کہتے ہیں پس اس کا جانا بدعت ہے بلکہ اکثر لوگ شرک کے بھی مرتکب ہو جاتے ہیں مولانا علیہ الرحمۃ کہ اس سوال کا جواب منع اس کے اختلاف کے لئے چکے ہیں اس کا جواب صرف یہ ہے کہ زیارت قبر کے لئے روز و روز کے فاصلہ سے اس جگہ کی امور غیر مشروع کا مرتکب نہیں ہونا ہے یہی اصل

ہی ہے تو صحیح ہے بہر حال مسئلہ وہ ہی ہے جو لکھا گیا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

صلوۃ العاشقین

(سوال) چار رکعت وقت صبح کاذب کے رکعت اول میں بعد فاتحہ و اخلاص کے یا اللہ سو ۱۰۰ بار رکعت دوم میں بعد الحمد و اخلاص کے یا رحمن ۱۰۰ سو بار رکعت سوم میں بعد فاتحہ و اخلاص کے یا رحیم ۱۰۰ سو بار رکعت چہارم میں بعد فاتحہ و اخلاص یا دو ۱۰۰ سو بار پڑھنے سے مقرب خدا تعالیٰ کا ہوگا یہ نماز ایک کتاب میں لکھی ہے اور اس نماز کو صلوۃ العاشقین کہتے ہیں یہ نماز جائز ہے یا نہیں۔ (جواب) اس صلوۃ کی سند کسی حدیث کی کتاب سے یا فقہ سے بندہ نے نہیں دیکھی۔

سایہ مبارک رسول اللہ ﷺ

(سوال) سایہ مبارک رسول اللہ ﷺ کا پڑتا تھا یا نہیں اور جو ترمذی نے نوادر الاصول میں عبدالمالک بن عبد اللہ وحید سے انہوں نے ذکوان سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا سایہ نہیں پڑتا تھا سند اس حدیث کی صحیح ہے یا ضعیف یا موضوع ارقام فرمادیں۔ (جواب) یہ روایت کتب صحاح میں نہیں اور نوادر کی روایت کا بندہ کو حال معلوم نہیں کہ کیسی ہے نوادر الاصول حکیم ترمذی کی ہے نہ ابو عیسیٰ ترمذی کی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

عمارت پر خرچ کرنے کا مطلب

(سوال) اس حدیث ترمذی شریف النفقة کلہا فی سبیل اللہ الا النباء فلا خیر فیہ (۱) میں مطلق بناء کو فلا خیر فیہ میں داخل فرمایا ہے مگر بعض بناء تو ضرورت پر مبنی ہوتی ہے اگر وہ بھی فلا خیر فیہ میں داخل ہوئی تو بڑی دشواری ہوگی یا بناء زائد از حاجت مراد ہوگی۔ (جواب) جو بناء حاجت سے زیادہ ہو یہ حدیث اس میں وارد ہوئی ہے۔ جیسا بعض آدمیوں کو زائد از حاجت بناء کا شوق ہوتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

معجزہ قدم شریف

(سوال) معجزہ قدم شریف یعنی سنگ موم ہو کر نقش قدم ہو جانا چنانچہ بکثرت دیکھا جاتا ہے کہ

(۱) تمام خرچ اللہ کی راہ میں ہیں بجز عمارت کے کہ اس میں کوئی بھلائی نہیں۔

لوگ لئے پھرتے ہیں احادیث صحیحہ مستندہ سے ثابت ہے یا نہیں۔

(جواب) کتب احادیث سے تو اس کا پتہ نہیں چلتا البتہ قصیدہ ہمزہ میں دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ معجزہ نقش قدم کا ظاہر ہوا ہے لیکن آج کل جو لئے پھرتے ہیں ان کا اعتبار نہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حضرت مرزا جان جاناں کا مسلک

(سوال) ملفوظات حضرت مرزا مظہر جان جاناں شہید رحمۃ اللہ علیہ میں ہے عجب است کہ حدیث صحیح غیر منسوخ کہ محدثین بیگانہ نمودہ اندو احوال رواۃ آن معلوم است و بچند واسطی رسد بہ نبی معصوم کہ خطا را بر آن راہ نیست و بزائدہ از وہ واسطی رسد بکچہ کہ خطا و صواب از شان اوسط معمول گرویدہ است رہنالا تو اخذنا ان نسینا او اخطانا (۱) اس عبارت کی وجہ سے وہ لوگ جو باوجود احادیث صحیحہ غیر منسوخ کے جس کی شہادت عند محمد شین اہل فن ثابت ہوگئی ترک کر کے دیگر کتب و اقوال پر کہ ان کا حال بضبط ناقلاں ثابت نہیں عمل کرتے ہیں حضرت مرزا صاحب قدس سرہ کو غیر مقلد اور برا کہتے ہیں۔ یہ قول ان کا گناہ اور ناحق ہے یا نہیں اور عبارت مذکورہ صحیح ہے یا نہیں۔

(جواب) یہ عبارت صحیح ہے اور یہ ٹھم اس شخص کے لئے ہے کہ تمام احادیث کی صحت و سقم سے واقف ہو اور دلائل ائمہ مجتہدین اور فقہاء سے بھی واقف ہو پس یہ عبارت کچھ غیر مقلدوں کو مضید نہیں اور اس عبارت کی وجہ سے حضرت مرزا صاحب علیہ الرحمۃ کو غیر مقلد اور برا کہنے والا فاسق ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

معجزہ کی حقیقت

(سوال) قرآن میں حق تعالیٰ فرماتا ہے۔ فطرۃ اللہ الی فطرۃ الناس علیہا لا تبدل لخلق اللہ (۲) اور دوسری جگہ ارشاد ہے۔ ولن تجد لسنة اللہ تبدیلا ولن تجد لسنة اللہ تحویلا الخ (۳) فطرت وہی ہے جس پر خداوند تعالیٰ نے مخلوق کو بنایا ہے اور خدا کی فطرت میں

(۱) تعجب ہے کہ حدیث صحیح جو منسوخ بھی نہیں جس کو محدثین نے بیان کیا ہے اور اس کے راویوں کا حال بھی معلوم ہے اور وہ چند واسطوں سے نبی معصوم تک پہنچتی ہے جس میں خطہ کو کوئی غلط نہیں ہے اس کو تو عمل میں نہیں لاتے ہیں اور فقہ کی روایت جس کو نقل کرنے والے قاضی ملتقی ہیں اور ان کے ضبط و عدل کا حال معلوم اور وہ واسطہ سے زیادہ میں مجتہد تک پہنچتی ہے اور خطا و صواب واسطوں کا معمول بن گیا ہے اللہ ہماری گرفت نہ فرما اگر ہم نے بھول کی یا خطا کی۔

(۲) اس قافیہ کا اتباع محمد و جس قافیہ پر اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو پیدا کر دیا ہے اللہ کی خلقت میں کوئی تبدیلی نہ ہوگی۔

(۳) اور تم اللہ کی سنت میں نہ پاؤ گے اور تم اللہ کی سنت میں کوئی تغیر نہیں پاؤ گے۔

تبدیلی نہیں ہوگی اور دوسری آیت میں یہ فرمایا کہ خدا کے طریقہ میں ہرگز تبدیلی نہیں ہوگی اور خدا کا کلام اور وعدہ بالکل سچا ہے تو فطرت کے خلاف عصا کے اڑدہا ہونے اور باکرہ کے بچہ پیدا ہونے اور ناقہ وغیرہ معجزات کا کیسے ظہور ہوا اگر یہ فرمادیں کہ خداوند تعالیٰ کو سب قدرت ہے تو ان آیات میں استثناء ہونا چاہئے تھا جیسا اکثر جگہ بعض جزئیات کو خداوند تعالیٰ نے استثناء فرمایا ہے۔ لا خیر فی کثیر من نجوہم الا من امر بصدقہ او معروف او اصلاح بین الناس۔ (۱) تو ایسے ہی استثناء ہونا چاہئے تھا ورنہ معجزات انبیاء کا ثبوت دشوار ہے۔

(۲) حضرت موسیٰ علیہ السلام کو وادی ایمن کی ذہنی طرف سے درخت میں سے آواز آئی کہ موسیٰ! ادر میں خداوند رب العالمین ہوں، اس میں یہ تردد ہے کہ درخت میں ذات باری تعالیٰ نے حلول فرما کر موسیٰ علیہ السلام کو یہ ندا دی اور درخت ادنیٰ مخلوقات میں سے ہے اور جو یہ خیال کیا جاوے کہ ذات باری تعالیٰ نے درخت میں جلوہ نہیں فرمایا بلکہ درخت کو حکم فرمایا کہ جس کی وجہ سے وہ بولے لگا کیونکہ خداوند تعالیٰ کو سب قدرت ہے تو یہ فرمانا غلط ہو جائے گا کہ انا اللہ رب العالمین۔ (۲) اور ظاہری اور حقیقی معنی کو چھوڑ کر تاویل پر کیسے اعتبار ہوگا۔

(۳) خداوند تعالیٰ کلام مجید میں ایک جگہ فرماتا ہے کہ یہ آں مجید پہاڑ پر نازل کیا جائے تو پہاڑ خوف سے شق ہو جاتا اس میں تردد ہے کہ پہاڑ بے حس اور آدمی ظاہری اور باطنی دحواس رکھتا ہے جس کے اندر خوف کا مادہ بھر ہوا ہے اس کو جنبش تک نہ ہو سو یہ اللہ تعالیٰ نے کیسے فرمادیا اس کا ثبوت عقلی و نقلی دلائل سے دے کر اطمینان فرمادیں۔

(جواب) واللہ الموفق للصواب فطرة الله التي فطر الناس الاية اس آیت کے اگر یہی معنی ہوں جو سائل نے سمجھے ہیں تو مراد یہ ہے کہ حق تعالیٰ کی پیدائش کو کوئی متغیر نہیں کر سکتا مگر خدائے تعالیٰ جل شانہ خواہ اپنی خلق کو جس طرح چاہے متغیر کر سکتا ہے اور معجزہ بھی خدائے تعالیٰ کی طرف سے بسبیل خرق عادت ہوتا ہے کوئی مستقل طور پر اس کے اصدار پر قادر نہیں نبی کو بھی اس کے اصدار پر بالکلیہ بالاستقلال قدرت نہیں ہوتی لہذا عصا کا اڑدہا ہونا پہاڑ سے ناقہ کا پیدا ہونا وغیرہ اور یہ سب خدائے تعالیٰ ہی کا بدلا ہوا ہے پس اس پر کچھ اشکال نہیں دیکھو حق تعالیٰ بیضہ پیدا کرتا ہے اگر اس کو توڑ کر دیکھیں تو اس میں زردی و سفیدی ہوتی ہے۔ پھر وہی اس کو خون بنا کر

(۱) ان کی بہت سے سرگوشیوں میں کوئی بھلائی نہیں مگر جس نے صدقہ کا حکم دیا کسی نیکی کا یا لوگوں کے درمیان اصلاح کرانے کا۔

(۲) میں ہی اللہ ہوں جو رب العالمین ہے۔

اس میں سے بچہ پیدا کرتا ہے ایسے ہی نطفہ سے آدمی بلکہ بہت سے تغیرات پر باذن اللہ تعالیٰ آدمی بھی قادر ہوتا ہے۔ جیسے کسی شے کو جلا کر رکھ بنا لیتے ہیں وغیرہ وغیرہ یہ جملہ تغیرات باذنہ تعالیٰ ظہور پذیر ہیں پس ان تبدیلات کا انکار وہی شخص کر سکتا ہے کہ جس کے فہم سے اصلاً بہرہ نہ ہو اور آیت شریفہ میں ہرگز یہ معنی مراد نہیں ہیں۔

(۲) کلام مذکور درخت کی جہت سے اور درخت میں سے اگر آیا ہو تو اس سے یہ ہرگز لازم نہیں آتا کہ وہ شجر متکلم ہو مثلاً اگر کوئی شخص دیوار کے پیچھے سے یا پردہ کی آڑ سے یا تابدان میں آواز دے تو ظاہر ہے کہ آوازاں اشیاء میں سے ہو کر نکلے گی مگر اس سے وہ آواز اس شے میں سے نکلی ہے کوئی عاقل یہ نہیں کہہ سکتا کہ وہ دیوار اور کپڑا اور تابدان متکلم ہیں متکلم تو وہی ہے کہ جس سے اصدا کلام کا ہوا ہے اور جس کے ساتھ یہ صفت قائم ہے نہ کہ وہ دیوار اور پردہ اور تابدان پس اسی طرح یہاں بھی متکلم جناب باری تعالیٰ عز اسمہ ہیں اور جانب و جہت صدور نہ آواز شجرہ ہے اس سے شبہ طویل یا یہ شبہ کہ وہ جو شجرہ مدعی الوہیت ہو مگر اسے نادانی ہے۔

(۳) لو انزلنا هذا القرآن علی جبل لرأیہ خاشعاً متصدعاً من خشية الله (۱) اس کے معنی یہ ہیں کہ جیسے ادا م قرآنی بشر پر نازل ہوئے ہیں اگر یہ حکم جبل پر نازل ہوتا اور اس کو متکلف بنایا جاتا تو اس کا خشیت باری تعالیٰ سے یہ حال ہوتا کہ وہ کھڑے کھڑے ہو جاتا پس انسان باوجودیکہ احساس و ادراک میں اس سے بہت زیادہ ہے مگر اس کو اس قدر غفلت ہے کہ اصلاح اثر نہیں ہوتا اس پر یہ استعباد کہ انسان پر باوجود جو اس عشرہ ظاہر یہ و باطنیہ کے اثر نہیں ہوتا بے محل ہے اس لئے کہ اگر انسان پر غفلت و قساوت کا پردہ نہ ڈالا جاتا تو بے شک وہ اس سے بھی زیادہ ہو جاتا مگر چونکہ اس میں جبل کے برخلاف شہوات وغیرہ کو غالب کر دیا ہے اس لئے وہ برداشت کر دیتا ہے اور جب قساوت و غفلت کم ہو جاتی ہے تو انسان کی بھی حالت قابو میں نہیں رہتی چنانچہ بہت سے اکابر کے حالات اس قسم کے مشہور ہیں کہ قرآن شریف سن کر ان کا کیا حال ہوا حتیٰ کہ بہت سے اسی وقت مر گئے ہیں اور جن مقریان بارگاہ کو باوجود حضور قلب و حصول تدبیر و تفکر کے پھر بھی تغیر نہیں ہوتا تو یہ حق تعالیٰ کی طرف سے ان کو قوت و اثبات و استقلال جو عطا ہوتا ہے اس کی برکت و سبب سے ہے اور یہ کہنا کہ جبل وغیرہ کو اصلاً احساس نہیں ہے۔ اصول اسلامیہ کے خلاف ہے اور واقف حدیث نبویہ ان اشیاء میں ایک قسم کا ادراک و احساس سے انکار

(۱) اگر ہم اس قرآن کو پہاڑ پر اتارتے تو تم اس کو دیکھتے کہ وہ عاجزی کرنے والا ہوتا۔ اور اللہ کے خوف سے پارہ پارہ ہو جاتا۔

یہ کرے گا حق تعالیٰ نے ان جملہ اشیاء میں ایک قسم کا ادراک و احساس رکھا ہے اگرچہ وہ ادراک اس قسم کا نہ ہو کہ انسان و ملائکہ و جن کو دیا گیا ہے۔ مگر وہ..... اپنے اس نوع ادراک سے بوجہ اپنی قوت و حسیہ کے اور نہ ہونے قساوت کے اور نہ ہونے اس قوت کے جو خواص بشر میں رکھی گئی ہے اگر اس پر قرآن شریف نازل کیا جاتا تو ہرگز اس کی برداشت نہ کرتا اور بعض مفسرین نے یہ بھی فرمایا ہے کہ معنی یہ ہیں کہ اگر جبل کو ادراک دیا جاتا جو انسان کو دیا گیا ہے تب اس کا یہ حال ہوتا پس اگر یہ معنی لئے جاویں تب تو کوئی اشکال ہی وارد نہیں ہوتا اور بندہ بوجہ معذوری و حشما کے بسط جواب سے معذور بھی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

پان کھانا

(سوال) پان کھانا حدیث سے ثابت ہے یا نہیں زید کہتا ہے کہ پان کھانے کی بہت تعریف حضرت ﷺ نے فرمائی ہے قول زید صحیح ہے یا غلط ہے۔

(جواب) جو شخص پان کھانے کی فضیلت آنحضرت ﷺ کے قول سے ثابت بتاتا ہو وہ بڑا جاہل بلکہ بے دین ہے اس کی بات بھی نہ سننا چاہئے۔

عمارت کو بلند نہ بنانے کا مطلب

(سوال) ایک کتاب میں لکھا ہے کہ چھ گز سے زیادہ تعمیر کو بلند کرنا حدیث میں بالصراحت منع آیا ہے چنانچہ دوسری حدیث میں ہے کہ ایک صحابی نے ایک گول گھر بلند بنایا تھا تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے سلام علیک ترک کر دیا بعدہ ان صحابی نے وہ مکان گرا دیا تو حضرت ﷺ خوش ہو گئے لہذا اصل مسئلہ فرما دیجئے۔

(جواب) ضرورت سے زیادہ تعمیر موجب باز پرس ہے اور باعث خسارہ آخرت بھی ہے اور اصحابہ سے ایسا فعل اور بھی زیادہ بعید اس لئے حضرت ﷺ ناراض ہوئے چھ گز کی کوئی قید نہیں ہے بلکہ مدار جواز حاجت ہے فقط۔

صدقہ کھانے سے دل پر اثر

(سوال) طعام المیت یمیت القلب طعام المریض یمرض القلب۔ (۱) حدیث ہے

(۱) میت کا کھانا دل کو مار دیتا ہے اور مریض کا کھانا دل کو بیمار ڈال دیتا ہے۔

یا قول طعام ایصال ثواب مثل یا زود ہم غوث الاعظم یا برسی و ششماہی وغیرہ کہ ہندوستان میں رائج ہے یا بلا قیود یوم وغیرہ طعام ایصال ثواب کے واسطے تیار کیا جاوے تو اس کا کھانا حرام ہے یا مکروہ تحریم یا تاثر یہ کیا جائز خصوصاً ذکرین شاغلین کے حق میں کیا حکم ہے۔

(جواب) یہ قول ہے اور یا زود ہم کا طعام بھی ایسا ہی ہے سب صدقہ ہے اور سب کا کھانا موجب امانت قلب ہے فقط۔

عزامت مال کا مطلب

(سوال) السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ عزامت مال کا حدیثوں میں جہاں مذکور ہے بخشی اسے منسوخ لکھتے ہیں مگر معلوم نہیں کہ اس کا نسخ کیا ہے اور نسخ میں اتنی قوت ہے کہ ان احادیث مثلاً ثابت کو اس کے مقابلہ کی کہہ سکیں۔ مشہور یوں ہے کہ اگر شخص اکیلا گھر میں نماز پڑھے اور پھر مسجد میں جماعت سے نماز مل جاوے تو ظہر و عشا میں شریک جماعت ہو جاوے اور صبح و عصر اور مغرب میں شریک نہ ہو حالانکہ ابو داؤد و شریف میں جو واقعہ مذکور ہے اس میں حضرت ﷺ کی نفی کی وجہ صبح کی جماعت میں شریک نہ ہونا ہے۔ اس کا کیا جواب ہے۔ فقط

(جواب) عزامت مالی ابتداء اسلام میں تھی پھر حکم ہو گیا لا یحل مال احد الا باذنه او کما قال یہاں کا نسخ ہے اور اس مسئلہ کو طحاوی نے لکھا ہے تمہارے دو کیچے لینا اور اس پر اجماع بھی ہے اور ابو داؤد و شریف میں جو حدیث وارد ہوئی ہے وہ صبح کے وقت میں ہوئی کہ صبح کے وقت کی ادا کو آپ نے نہی فرمایا اگرچہ عتاب کا لفظ عام اور بعد صلوة صبح کے نوافل کی ممانعت عموماً ہے وہ اس کی نسخ بھی ہو سکتی ہے مگر یہاں نسخ کی حاجت نہیں کہ عتاب بوجہ عدم شرکت کے تھا اور بعد معلوم ہونے کے کہ لوگ نماز پڑھ چکے ہیں آپ نے اس وقت کی نماز میں کچھ نہیں فرمایا بلکہ کلیۃً یہ ارشاد فرمایا کہ جو شخص نماز پڑھ کے آیا کرے نماز میں شریک ہو جاوے چونکہ اس وقت کے نفلوں کی ممانعت پہلے ہی ہو چکی تھی لہذا رسول اللہ ﷺ نے اس کی تصریح نہیں فرمائی اور نہ یہ فرمایا کہ اگرچہ تم پڑھ کر آئے تھے تم کو شریک ہونا تھا بلکہ کلیۃً مسئلہ بیان فرمایا کہ جو شخص نماز پڑھ کے آوے شریک جماعت ہو جاوے متغفل اسی واسطے عبد اللہ بن عمر عصر کی نماز میں شریک نہیں ہوتے تھے کہ صحابہ اس استثناء سے مطلع تھے فقط و سلام۔

تین دن سے کم میں قرآن مجید ختم کرنا

(سوال) تین دن سے کم قرآن کو ختم کی کراہت حدیث ترمذی سے معلوم ہوتی ہے۔ مگر بعض اکابر فقہاء سے یہ امر ثابت ہے اس سے کیا مراد ہے۔
(جواب) کراہت کسی حدیث سے ثابت نہیں بلکہ یہ ہے کہ ایسے پڑھنے میں افہام نہیں ہوتا مگر پڑھنے میں ثواب بلا کراہت ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ملفوظات

بسم اللہ کو جہر سے تراویح میں پڑھنا

(سوال) (۱) عاصم قاری کے نزدیک جن کی قرآن ہندوستان میں پڑھی جاتی ہے اور تمام قرآن مطبوعہ اسی کے موافق ہیں۔ بسم اللہ ہر ہر سورۃ کا جزو ہے لہذا ان کے نزدیک ہر سورۃ کے اوپر بسم اللہ کو جہر کے ساتھ پڑھنا چاہئے اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ کا مذہب یہ ہے کہ بسم اللہ ایک آیت قرآن شریف کی ہے اس کو کسی ایک جگہ جہر سے پڑھ دینا چاہئے سوائے سورۃ نحل کے پس جو لوگ کہ مذہب حنفیہ کی رعایت رکھتے ہیں وہ بسم اللہ کو ایک بار پکار کر پڑھ لیتے ہیں سوائے سورۃ نحل کے کیونکہ یہ بسم اللہ کسی سورۃ کا جزو نہیں مستقل آیت ہے امام صاحب کے نزدیک پس برعایت مذہب حنفیہ جس سورۃ کے ساتھ چاہے اس کو پڑھ لیوے۔ کوئی قید نہیں کہ اور اگر رعایت قاری عاصم کی منظور ہے تو ہر ہر سورۃ کے اوپر بجہر پڑھنا چاہئے در صورت مذہب حنفیہ کوئی احتیاط کی بات نہیں یکساں ہے۔

لاصلوۃ الا بحضور القلب کا مطلب

(۲) مسئلہ۔ لاصلوۃ الا بحضور القلب۔ (۱) میں حضور قلب مطلق واقع ہوا ہے اور مطلق کا قاعدہ ہے کہ اگر ادنیٰ سے ادنیٰ فرد بھی اس کی پائی جاوے تو امتثال امر ہو جاتا ہے پس ادنیٰ حضور یہ ہے کہ نماز پڑھنا جانے اور تکبیر تحریمہ میں نیت نماز کی ہو اور ہر رکن میں یہ جان لے کہ فلاں رکن کرتا ہوں پس فرض ادا ہوا کہ مطلق حضور کی ادنیٰ فرد موجود ہے اسی طرح اگر اول سے آخر کسی رکن میں سو گیا تو رکن ادا نہیں ہوتا پس فرض نماز تو اس قدر حضور سے ادا ہوتی ہے اور کمال کی انتہا نہیں۔ والسلام۔

(۱) حضور قلب کے بغیر نماز نہیں ہوتی۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

کتاب العلم

جو عالم بہ نیت وعظ میلہ میں جائے

(سوال) عالم کو بطور وعظ کے سینہ میں جانا شش میلہ پیران کلیئر کے درست ہے یا نہیں اور اس کی نیت کہاں جانے سے یہ ہے کہ وہاں جا کر مباحثہ مخالفان سے کرے۔

(جواب) میلہ میں جا کر عالم اگر سیر و تماشا نہ کرے اور میلہ کی برائی بیان کرے اور لوگوں کو وہاں سے چلے جانے کی ہدایت کرے تو درست ہے بلکہ بہتر و موجب ثواب ہے البتہ اگر وعظ و تماشا دونوں کرے تو گنہگار ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

والدین کی اجازت کے بغیر طلب علم کے لئے سفر کرنا

(سوال) بلا اجازت والدین کے بطلب علم سفر کرنا جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) اگر علم فرض کی تعلیم کو باہر بدوں اذن والدین کے جاوے بشرطیکہ شہر میں حاصل نہیں ہو سکتا تو درست ہے ورنہ درست نہیں فقط۔

تقویٰ اور فتویٰ کا فرق

(سوال) تقویٰ کس کا حکم ہے اور فتویٰ کس کا حکم ہے اور ان دونوں میں کیا فرق ہے۔ اور ان دونوں میں سے ہم پر کس پر عمل کرنا فرض ہے۔

(جواب) فتویٰ یہ ہے کہ جس کو علماء نے بدلیل قرآن و حدیث جائز کہا اس پر عمل کرے اگرچہ بعض وجہ سے اس میں ممانعت بھی معلوم ہوتی ہو اور تقویٰ یہ کہ جہاں شبہ ہو اس کو بھی نہ کرے پہلی کو رخصت کہتے ہیں اور دوسری کو عزیمت دونوں حکم شرع کے ہی ہیں اور دونوں میں جس پر عمل کرے درست ہے رخصت سے باہر نہ نکلے اور تقویٰ کرے تو بڑا اجر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عبادت کا مطلب

(سوال) شرع شریف میں معنی عبادت کے کیا ہیں کہ جو سب افراد و اقسام عبادت پر صادق

ہوویں اور معنی مشہور غاٹ امتدلل لغایۃ التعلیم (۱) سب افراد پر بذہن ناقص شامل و صادق نہیں ہوتے اور امام غزالی رحمہ اللہ تعالیٰ نے معنی عبادت اطاعت لکھے ہیں رسالہ ایہا الولدین پس ایسے معنی ارشاد ہوویں کہ تمام امور حسنہ اور پسندیدہ شارع پر صادق آویں۔
(جواب) یہ حد سب عبادات پر صادق ہے کیونکہ مستحب میں بھی لوجہ اللہ ہی تذلل و اطاعت ہوتا ہے۔

تقرب کا مطلب

(سوال) معنی تقرب کیا ہیں کہ جس کے کرنے سے واسطے غیر اللہ تعالیٰ کے شرک لازم آتا ہے فقط۔

(جواب) معنی تقرب کے کسی سے نزدیکی و اولیت حاصل کرنا کہ اس میں جملہ حوادث سے امن چاہے اور استغناء اس سے نفع چاہے۔

نماز میں حضور قلب رکھنے کا مطلب اور اس کا حکم

(سوال) مراد حضور نماز سے کیا ہے کہ جس کے بغیر نماز ادا نہیں ہوتی اور وہ حضور فرض اور واجب ہے اور وہ کس قدر ہے۔ فقط

(جواب) مطلق حضور فرض ہے ادنیٰ اس کا یہ ہے کہ ان افعال کو جان کر کرے۔ فقط۔

قاضی جس جگہ نہ ہو وہاں حکم کے فیصلہ کا حکم

(سوال) مسئلہ جہاں قاضی شرعی نہ ہو تو وہ احکام جو قضا پر موقوف ہیں اگر باتفاق ہو تو مدعی خود اپنا حق بدون قلت و تجاوز کے لے سکتا ہے اگر دونوں اپنے اپنے زعم میں حق پر ہوں تو عرف و اتفاق سے حکم ہو سکتا ہے مدعی کو اپنی حقیقت پر وثوق کامل نہیں تو بے تحکیم کچھ نہیں ہو سکتا۔

(جواب) جہاں قاضی نہ ہو وہ تو تحکیم سے جو بشرائط خود ہووے فیصلہ کرانا چاہئے اور حکم حکم مثل حکم قاضی کے ہووے گا مگر مدعی کو جس حق میں خود وثوق ہووے ایسی شے کو بجکم حکم لینا بھی درست نہ ہوگا معہذا اگر تحکیم کرا کر مدعی نے لے لیا تو معاف کروالیویں در نہ مال مشتبہ رہے گا اور ایسی صورت میں مدعی گناہ سے خالی نہیں ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) انتہائی تعلیم کے لئے انتہائی ذلت اختیار کرنا ہے۔

مناظرہ کرنے کی کس کو اجازت ہے

(سوال) کیا فرماتے ہیں علمائے دین حامیان شرع متین ان مسئلوں میں۔ اولاً یہ کہ رد کرنا کفار کا خصوصاً ان زمانہ جو کفر نے بمقابلہ اسلام تحریر و تقریر و جمع کو شدت پیش کیا ہے تو اب اہل اسلام کو واسطے تہذیب کفر کے باوجود آزادی بہ نسبت تنازع باہمی تحریر و تقریر کیا حکم ہے دوسرا یہ کہ بیان کرنا خوبی اصول اسلام و قباح کفرہ مجموعوں میں اور باز اہل میں بطور وعظ بہ نسبت جلوس خلوتوں کے کیا حکم ہے سوئم یہ کہ باوجود لیاقت علمی و مالی بقدر وسعت امور مذکورہ بالا میں سعی نہ کرنے کا کیا حکم ہے۔ بیٹا تو جروا۔

(جواب) جو شخص جملہ علوم شرعیہ سے بخوبی واقف اور دقائق عائد و کلام و حقائق اعمال و اخلاص سے بہم و جوہ نامور ہو اور فہم و ذکا اور تدین سے مزین ہو اور مناظرہ و تردید کفر ایسی عمدہ طرح پر کر سکے کہ کسی وجہ سے اسلام پر کوئی حرف و عیب عائد نہ ہو اور خود تشکیک مخالفین میں ملوث نہ ہو جاوے تو ایسے شخص کو رد و نصاریٰ و دیگر منکرین اسلام کا کرنا اور باز رو جامع میں حمایت و خوبی اسلام کا اظہار و عقد کرنا درست ہے اور کتب مخالفین کو بھی دیکھنا جائز ہے اور جو کوئی ان شرائط مذکورہ سے معذور ہو تو اس کام میں پڑنا سخت حرام ہے اور موجب فساد اسلام ہے اور جو شخص متحلی اس وصف مذکورہ بالا کا ہو تو اس کو یہ کام کرنا بہ بعض وجوہ اولیٰ خلوت سے ہے اور یہ سب اس صورت میں ہے کہ کوئی امر مذموم نہ رہے اس کے ساتھ قسطل نہ ہو ورنہ ہرگز حلال نہ ہوے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ایسے معاملات کا حکم جس میں جواز و عدم جواز کا احتمال ہو

(سوال) مسئلہ جو معاملات ایک دلیل سے جائز و دوسرے اعتبار سے ممنوع ہوں مثلاً اجارہ قرار دیں تو ناجائز ہے اور بیع سمجھیں تو جائز ہے اور کسی طرف نص صریح نہ ہو تو بنظر سہولت دلیل جواز اقویٰ و ابولیٰ ہے یا نہ۔

(جواب) اگر ایک عقد میں احتمال صحت و فساد و وجہ سے ہو سکے اگرچہ تصریح نہ ہوے تو حمل کرنا عقد صحیح پر چاہئے چنانچہ ہدایہ میں اکثر جائد کو رہا ہے باب الصرف میں ہے و انہ طریق متعین لتصحیحہ یحمل علیہ تصحیحاً لتصرفہ انتہی (۱) واللہ اعلم۔

(۱) اور اس کی صحت کا ایک طریقہ صحیح ہے جس پر اس کے تصرف کی صحت کا احتمال ہے۔

بضرورت ایسے قول پر عمل کرنے کا حکم جو غیر مفتی بہ ہو

(سوال) مسائل مختلفہ مجتہد فیہا میں غیر مفتی بہا پر عمل کرنا درجہ کراہت سے زیادہ نہیں ہو سکتا مگر گاہے گاہے حالت ضرورت میں غیر مفتی بہ یا غیر مقلد کی قول پر عمل کرنا کیسا ہے۔
(جواب) ضرورت کے وقت روایت غیر مفتی بہا پر اور مذہب غیر پر عمل کرنا درست ہے اگرچہ اولیٰ نہیں خصوصاً اضطراری و عموم بلوئی میں کذا فی رد المحتار واللہ تعالیٰ اعلم۔

عالم بے عمل کی تعریف

(سوال) عالم بے عمل وہی ہے کہ اوروں کو بتائے اور آپ نہ کرے یا عالم بے عمل اور ہے یہ نہیں۔

(جواب) عالم بے عمل جو تلقین کرے اور خود خلاف شرع کرے اگر لوگوں کو وظائف نوافل تلقین کرے خود نہ کرے وہ برا نہیں مگر واجبات کو ترک کر کے منوعات کو کرے وہ عالم بے عمل ہوتا ہے۔

جہلاء سے بحث و مباحثہ کرنے کی غرض سے علم حاصل کرنا

(سوال) زید ایک معمولی سا مولوی ہے لوگوں سے مسائل تنازعہ فیہ میں گفتگو کر کے فساد کرتا ہے اور عوام اور جہلاء سے بلاوجہ بحث و مباحثہ کرتا ہے مسائل مختلفہ فیہ میں نہایت تشدد کرتا ہے چنانچہ عمرو سے جو ایک مبتدی طالب علم فقہ الیمین وغیرہ پڑھتا ہے مسئلہ رفع یدین فی الصلوٰۃ عند الركوع میں گفتگو کی زید نے کہا رفع یدین عند رکوع ممنوع فی الحدیث ہے۔ عمرو نے جواب دیا نہیں بلکہ سنت ہے چنانچہ سبیل الرشاد میں رفع و عدم رفع کو سنت تحریر فرما کر عدم رفع کو راجح لکھا ہے ممنوع نہیں ہے اگر ممنوع فی الحدیث ہوتا تو سبیل الرشاد میں ضرور تحریر فرمایا جاتا تو زید نے اس کے جواب میں کہا میں کسی کا کلام نہیں مانتا اور چند کلمات سخت کہے۔ عمرو نے بھی اس کے جواب میں غصہ سے یہ کہا جو سنت کہ حدیث صحیح سے ثابت ہے اس پر عمل کرنے کو ممنوع کہے وہ ملحد ہے لہذا عرض ہے جو طور سبیل الرشاد میں تحریر ہوا ہے یہی درست ہے یا رفع یدین مذکور ممنوع فی الحدیث ہے اور زید جو لوگوں کو ایسے الفاظ کہتا ہے اور کہلواتا اور لوگوں کو اور غلاتا ہے کس جرم کا مستحق ہے اور اس حدیث کا مصداق ہے یا نہیں من طلب العلم لیجاری بہ العلماء

و لیصادی بہ السفہاء او یصرف بہ وجوہ الناس الیہ ادخلہ اللہ النار . (۱) اور عمرو نے جو اس کے جواب میں ملکہ کہا وہ کس درجہ کا گناہ ہے، میں تو جبرواں۔

(جواب) جو طور سبیل الرشاد میں مذکور ہے وہ سچی سچ ہے احادیث صحیحہ سے دونوں امر ثابت ہیں کسی ایک کو ممنوع اور اس کے فعل کو ارتکاب منہی اور فعل منکر نہ کہنا چاہئے اور جو شخص ایسے کلمات کہے یا مجازات و مہارات کو مقصود تحصیل علم بناوے وہ سخت گستاخ بلکہ مستحق تعزیر ہے اور قاتل تادیب فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

نفس پرور عالم اور بدعتی صوفی میں کون افضل ہے

(سوال) جو عالم کہ خوب کھاوے اور خوب پہنے اور نماز میں جماعت کی پابندی بھی نہ کرے۔ چاہے جماعت ملے یا نہ ملے اپنے نفس کی خاطر مسائل کو تاویل کرے تو یہ عالم اچھا یا یہ صوفی بدعتی تجدد مدارج جی و پٹی مذکور الصدر اچھا فرمائیے۔

(جواب) میرے نزدیک یہ دونوں برے ہیں مگر عالم نفس پرور زیادہ بد ہے صوفی مبتدع سے کیونکہ اس کا گناہ لوگوں کو بہت نقصان دیتا ہے صوفی بدعتی کم نقصان دیتا ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

تن پروری و کامرانی کرنے والا عالم

عالم کہ کامرانی و تن پرور کند

او خوشن گم ست کرار بہری کند۔ (۱)

(سوال) یہ شعر واقعی سچ اور ٹھیک ہے یا صرف مضمون شاعری ہی ہے۔

(جواب) معنی شعر کے درست ہیں تن پروری یہ ہے کہ اپنے نفع دنیا کے واسطے خلاف شرع بھی کر لے۔ منہ دیکھ کر فتویٰ دیوے اور جو مباح کھانے پہننے میں موافق حکم شرع کے عمل کرے اور مباحات کا امر کرے وہ داخل شعر کے مضمون میں نہیں ہوتا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

۱۔ انیسویں صحت سے چمکا کہ عالم سے بحث کرے یا جہلا پر فخر کرے یا لوگوں کا دین سے علم کے ذریعہ اپنی طرف جیسے توجہ دے اپنی اس جھجھک میں داخل کر دے گا۔

۲۔ تن پروری و کامرانی سے مراد یہ ہے جو دلوں کو گم ہے کسی کی رہبری کرے گا۔

ملفوظات

جہلاء سے نہ الجھنا

(۱) جہلاء سے مت الجھنا وہاں چند آدمی بد وضع جمع ہیں ان سے مت الجھنا اپنے عقائد و اعمال جیسے یہاں ہیں ویسے ہی رکھنا۔

حافظ قرآن باتر جمہ و بلا تر جمہ میں فرق، قرآن بھولنے کا گناہ

(۲) مسئلہ:- حافظ قرآن کے مدارج معہ تر جمہ میں زیادہ ہیں اور بلا تر جمہ میں اس قدر نہیں ہیں اور بھول جانا سارے قرآن کا زیادہ گناہ ہے اور کم کا کم گناہ اور گناہ وہ بھولنا ہے جو اس بھولنے والے کی کم توجہی اور بے اعتنائی سے ہوا اور اگر کسی مجبوری یا مرض سے ایسا ہو تو مضائقہ نہیں ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

خرق عادت

(۳) بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ اما خرق عادت پس بیا نش آنکہ حق جل و علا بقدرت کاملہ خود بنا بر تصدیق انبیاء علیہم السلام چیزے اظہار می نماید کہ صدور آں چیز بہ نسبت ایشاں ممتنع می نماید اگرچہ بہ نسبت دیگر کس ممتنع نمی باشد۔ تفصیلش آنکہ وجود بعضی اشیاء بحسب عادت اللہ موقوف می باشد بر سرائیم آمدن اسباب ادوات آں چیز پس کیسکہ ادوات و آلائش حاصل میدارد صدور چیز مذکور از خرق عادت نیست و کیسکہ ادوات مذکور حاصل نمیدارد البتہ صدور آن و از قبیل خرق عادت است مثلاً نوشتن بہ نسبت نویسنده خرق عادت نیست و بہ نسبت ای خرق عادت و کشتن بسلاح خرق عادت نیست و بجز و ہمت و دعا خرق عادت پس ازین بیان واضح گشت کہ این معنی لازم نیست کہ ہر خرق عادت خارج از مطلق طاقت بشری باشد بلکہ ہمیں قدر لازم است کہ نسبت صاحب خارقہ صدور آن خلاف عادت باشد بجهت فقدان ادوات و آلات بس بسیار چیز است کہ ظہور آن از مقبولین حق از قبیل خرق عادت شمردن می شود حالانکہ امثال ہمان افعال بلکہ اقوی و اکمل از اں ارباب سحر و اصحاب طلسم ممکن الوقوع باشد پس وقتیکہ بر حاضران واقعہ این قدر ثابت باشد کہ صاحب خارقہ مہارت در فن پیدا رہیں لا بد صدور و خارقہ مذکور علامت صدق او

تواند بود لہذا نزول مائدہ از معجزات حضرت مسیح شمرہ می شود بخالف آنچه اہل بحر بسیارے راز ایشان
نفسیہ از جنس میوہ و شرابی باستعانت شیاطین حاضری آرند و در دوستان و ہمینیشان خود آبان افتخاری
نمایند۔ چون معنی خرق عادات واضح گشت لابد دریں مقدم تامل باید نمود کہ خرق عادت چه الظاہر
میگرد و چگونہ ظاہر میشود اما اول پس باید دانست کہ ظہور خوارق بالذات از اسباب ہدایت نیست گو
کہ در حق بعضی سعاداء اتفاقا سبب ہدایت گردد و بلکہ ظہور آن بالذات برائے اتمام حجت و اسکات
مخالفین و انزاع مجادلین است الخ اما آنکہ چگونہ حادث میشود پس بیانش آنکہ حق جل و علا بقدرت
کاملہ خود در عالم تکوین تصرف عجیب و غریب بنا بر تقدیر مقبولے از مقبولان خود میفر باید نہ آنکہ
قدرت صدور خرق عادت در و ایجاد میفر باید و امور با ظہار آن مامورین نماید حاشا و کلا قدرت تصرف
در عالم تکوین از خواص قدرت ربانی است نہ اندہ آثار قوت انسانی ۱۴۔ رسالہ منصب امامت تصنیف
مولانا محمد اسماعیل شہید رحمۃ اللہ علیہ از صفحہ ۳۱ تا صفحہ ۳۲ ترجمہ منصب امامت از صفحہ ۲۱ تا ۲۳۔ اما
نزول برکت پس بیانش آنکہ چنانکہ حق جل و علا تھنکست بالذات خود جرم آفتاب را واسطہ اشراق عالم
فرمودہ و دفع تاریکی قرار دادہ پس ہر چند انتشار نور در اطراف عالم و استحکال ظلمت از روئے زمین
محض از قدرت کاملہ اولیٰ است ہر کہ آفتاب را خالق نور قرار دہد ہر آنکہ کافر گردد و العیاذ باللہ
لیکن سنت اللہ بایں طریق جاری گردید کہ ہر گاہ آفتاب طلوع می کند تمام عالم از انوار
میشود و روئے زمین از غبار ظلمت پاک میگردد و ہمچنین از سلسلہ اکابر ایشان مکی اند و بشر فلکی وجود ایشان
آفتابے است کہ بر دایہ چرخ ملکوتی بندہ عمرے است از جہروت کہ در شب تاریا سوت درخشیدہ
لا بد ہمراہ نزول ایشان یک نورے از غیب الغیب بروز می فرماید کہ سبب اصلاح عالم و انتظام بنی
آدم و باعث تقلب اودارد و تغییر اطوار میگردد و پس آنچه از تغییرات و تقلبات مذکورہ چہ در اقطار عالم
و اضواء بنی آدم حادث میگردد ہمہ از قدرت کاملہ ربانی است نہ از شان کج طاقت امکانی نہ اینکہ حق جل
و علا ایشان را قدرت آثار تصرف عالم عطا فرمودہ و کار و بار بنی آدم بایشان تفویض نمودہ پس ایشان
بامر الہی قدرت خود صرف مینمایند و این تصرفات گوناگون و تغییرات بوقسمون در عالم کون بروئے
کاری آرند کہ این اعتقاد شرک محض است و کفر بحث ہر کہ بجناب ایشان این عقیدہ قبیحہ داشتہ باشد
بی شک مشرک مرد و است و کافر مضر و با جملہ تقدیر نزول الہی بنا بر وجاہت کسے یا دعا کسے از مقبولین
امرے دیگر و صدور تصرفات کوفی از جہان مقبول اگر چہ با مر اللہ باشد امرے دیگر کہ اول عین اسلام
است و ثانی محض کفر و عین تفاوت روا از کجاست تا بہ کجے۔ ۱۵۔ رسالہ منصب امامت مذکور تصنیف

مولانا محمد اسماعیل شہید رحمۃ اللہ علیہ در صفحہ ۱۔ ترجمہ منصب امامت از ۶۳ تا ۶۴ فائدہ اگر خواہی کہ
سرکار دریابی ہوش گرد آرد گوش بمن دار تنقیح مرام و توضیح مقام موقوف بر بیان نکتہ است کہ فہمیدنی
دارد و آن اینکہ قدرت و اختیار چیز سے عطا فرمودند و قوت اقتدار آن تفویض نمودن مفہوم سے دیگر
است و فعل خالص خود در چیز سے ظاہر کردن مضمونے دیگر مثلاً تو ان گفت کہ زید بقلم نوشت و فعل
خالص خود کہ کتابت است در قلم ظاہر کر دہی تو ان گفت کہ زید قدرت و اختیار حرکت و قوت و اقتدار
کتابت بقلم سپرد زیرا کہ قلم تا وقتیکہ مثل زید انسان نشود قدرت و اختیار حرکت و قوت و اقتدار از
کتابت حاصل نمیتوان کرد و خاصہ انسان بدست نتوان آورد۔ پس اگر کسی گوید کہ زید قلم را قدرت
و اختیار نوشتن داد و تفویض خاصہ خود نبواخت محصل کلامش ہمیں خواہد بود کہ زید قلم را انسان ساخت
داگر گوید کہ زید بقلم نوشت مفادش آن باشد کہ فعل کتابت خاصہ زید است و قلم را بیج وجہ در آن فعل
قدرت و اختیار سے نیست و قوت و اقتدار سے نے غنیمت تفاوت رہ از کجاست تا بکہا۔ چون
این سخن دلنشین و خاطر نشان شد بر اصل مطلب میر ویم میگوشم کہ قدرت و اختیار افعال خاصہ
احدیت و قوت و اقتدار آثار خاصہ صمدیت یکسے یا چیز سے سپردن از مرتبہ امکان بمرتبہ وجوب
بیرون است زیرا کہ مبدی قدرت و اختیار آن افعال و مدار قوت و اقتدار آن آثار نیست الا وجوب
وجود پس ہر کہ آن قدرت و اختیار و آن قدرت و اقتدار برائے غیر ثابت میکند۔ محصل کلام و مآل
مراقب ہمیں خواہد بود کہ خداوند تعالیٰ اورا واجب الوجود گردانیدہ است از یں تقریر رشیق و تحقیق اینق
کہ شنیدی و فہمیدی فوائد بسیار میتوان برداشت اینجا بیان بعضے از انہا میتوان کرد اول آنکہ بعض
افعال خاصہ الہیہ کہ گاہے در ذوات مانانکہ و انبیاء علیہم السلام جلوہ میکند ایشان را و در وقوع آنہا بر بیج
وہ قدرت و اختیار سے قوت و اقتدار سے نمیشد پس آن افعال را چون خوردن و پوشیدن از جنس
افعال اختیار یہ و اعمال مقدورہ نمی توان شمر د و طلب ایقاع و ایجاد آنہا ز ایشان بدان ماند کہ از کاتب
قطع نظر کردہ با قلم خطاب کنند کہ ہاں اے قلم چنین و چنان بنویس و بدانند کہ قلم در ایقاع این فعل
عاطل است و قدرت و اختیارش محال و باطل و پیش ایشان برائے ایقاع آن افعال تذلل و تعظیم بجا
آوردن و سجدہ بردن چنان باشد کہ پیش قلم غایت تذلل و تعظیم بجا آرند و امید دارند کہ بنا بر قدرت
و اختیار سے کہ کاتب با سپردہ ست چنین و چنان تواند نوشت شعر۔

فعل خاص حق چو ظاہر در ملک شد یا بنی۔
اختیار و قدرت ایشان نہ فہمد جز غبی

اختیار و قدرت آنجانیست نے پیش نہ کم۔

زانکہ دست آن چون قہور فعل کاتب از قلم

دوم آنکہ نسبت تفویض و تصرف و تدبیر کہ بہ بعض ملائکہ و غیر ہم میکند همان نسبت علم و کاتب است و همان محنی است کہ انشاء پر دازان میجویند کہ تفصیل این و آن حوال قلم نموده ایم نہ آنکہ قدرت و اختیار خلق و تکوین کج و دارا و کن فیکون بایشان تفویض نموده باشد کہ حصول آن موقوف بر حصول وجوب وجود است کما مرسلیم آنکہ اذین تقریر سر و آلات معجزات بر رسالت انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام نیز میتوان دریافت زیرا کہ قوچ آنها متفرع بر قوۃ مودع و قدرۃ مغوضہ نمی باشد و عقل و قدرت و استقلال آنها در ایجاد آنها اصلاً و مطلقاً جائز نمیدارد و میداند کہ این فعل فعل خاص جناب الہی است و قدرت و اختیار را در آن بہ هیچ وجه دخلی نہ و اعطاء قدرت این چنین افعال محال است کہ ظرف بمثل ممکنات دعاء این چنین عطیات نمیتواند شد پس گویا این چنین افعال خاصہ واجب متعال است بزبان حال می گویند کہ ما افعال خاصہ حضرت الہی ایم کہ بر نبوت این بی گوانیم چہارم آنکہ مقام نما کہ بعض اولیاء دست میدہد تحقیقش نہ آنست کہ ایشان بحسن ذات واجب الوجود شوند یا قدرت افعال خاصہ اعدیث و آثار قصص حدیث بایشان مغوض گردد بلکہ غامض آنست کہ قدرت و اختیار افعال بشریہ و قوت و اقتدار اعمال مقدورہ انسانیہ اند ذات ایشان بکلی نحو نمیتواند و بہر وجہ سلب میفرمایند بعد از این همان افعال خاصہ الہیہ در ذات ایشان جلوه میکنند و چون قلم در دست کاتب خالی از شعور و اختیار و محرک از قوۃ و اقتدار می باشد و از نیچ بمعنی حدیث فکنت سمعہ الذی یسمع بہ و بصرہ الذی یتصر بہ الحدیث میتوان ردیثم (۵) آن کہ دانستن مغیبات کہ در بعض اوقات از انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام مروید ہم ادرین قبیل است یعنی متفرع بر قوت و قدرت و شانے و صفیہ نیست کہ در ذات طیبہ ایشان و بیعت نہادہ باشند بلکہ محض فعل خاصہ الہی است کہ این جا جلوه میکند مثل حرکت قلم بہ فعل کاتب ششم (۶) آنکہ مشرکین سابقین و لاحقین درین دو معنی خلط نمایند کہ واجب تعالی قدرت و اختیار این افعال و قوت اقتدار افعال این آثار باین ذوات دارہ است و چون افعال اختیار یہ انسانیہ و اعمال مقدورہ بشریہ در قبضہ تصرف آنها نہادہ و بنا بر مبنی اعتقاد بے بنیاد پیش آنها سجده می برند و نور و فرامین و تفرع و ذاری بعمل می آرند و ادا شرک میدهند و نمیدانند کہ تا وقتیکہ کہ عباد واجب او نبود نشوند قدرت اختیار این افعال خاصہ الہیہ حاصل نتوانند کرد و ہشتم آن کہ لفظ علم ذاتی و تصرف استقلال و مثل آنکہ در کلام

بعض علماء مثل مولانا شاہ ولی اللہ و شاہ عبدالعزیز نسبت بکفار واقع شدہ مراد از ان ہمین اثبات قدرت و اختیار از درگاہ پروردگارست کہ موجب شرک کفار نابکارست ورنہ مشرکین عرب ذات و صفات اصنام را مخلوق خدا و قدرت و اختیار آنہا عطا فرمودہ جناب کبریا میدانستند کہ امر حقیقہ و وجہ اطلاق لفظ استقلال ظاہرست زیرا کہ مشرکین بیدین آن افعال خاصہ الہیہ را بہ سبب اعتقاد و تفویض قدرت و اختیار در افعال اختیار یہ و اعمال مقدور یہ داخل نمودند و بر افعال اختیار یہ بندگان جمیع احکام استقلال جاری میشود و استحقاق مدح و ذم طاری گو کہ ہمہ افعال عباد بر قوت و قدرۃ خدا داد مبنی باشد ششم (۸) آن کہ مشرکین بے تمکین چون اصنام را بر افعال خاصہ الہیہ قادر و در اقیاع آنہا مقارن دانستند و آن مستلزم وجوب وجودست و وجوب وجود مستلزم جمیع صفات کمال پس گویا معبود است کہ اورا با خدا برابر و در ہمہ کمالات ہمسر میدانند و بیضاوی ہم اشارتے بایں امری کند آنجا کہ میگاید و تسمیۃ ما یعبده المشرکون من دون اللہ انداد او ما زعموا انہا تساویہ فی ذاتہ و صفاتہ و لا انہما تخالفہ فی افعالہ لا نھم لا ترکوا عبادۃ الی عبادتھا و سموھا الہیۃ شابهت حالھم حال من یعتقد انہا ذوات و احبۃ بالذات قادرۃ علی ان تدفع عنھم باس اللہ و تمنحھم ما لم یرد اللہ لھم خیر انتھی یعنی مشرکین اصنام را واجب الوجود نمینویسند و در صفات او شریک نمی گردانند لیکن چون بر منصب استحقاق عبادت می نشانند گویا کہ در ہمہ چیز برابر امیدانند ف باید دانست کہ میان افعال اختیار یہ عباد با افعال خاصہ رب العباد تفاوت بسیارست چہ ایجاد چیز ہا کہ از بندگان او بہد با آلات و ادوات مشروط است بشرائط و اسباب مشروط مثلاً نوشتن است کہ چند چیزی خواهد دوات و قلم و کاغذ و کار و دقظ زن و نور بصر و نور آفتاب و عقل و خیال و ارادہ و شوق دید و اصابع و حرکت آنہا را ایجاد رب العباد نہ بانہما منوط نہ بانہما مشروط بکچر دارادہ ہر چہ میخواہد بوجودی آرد حاجت اسباب و آلات ندارد و ایجاد کنائی را کہ بنی بر مجرد ارادہ است تعبیر بکن فیکون میکنند انما امرہ الارادۃ فیکون لہ کن فیکون پس اثبات قسم اول از افعال برائے بندگان ایزد متعال صحیح است اثبات قسم ثانی کفر صریح و شرک قبیح بالجملہ طلب افعال اختیار یہ از ایشان رد است و طلب افعال الہیہ بجا چہ آن مقدور ایشان است و ایشان ذات بے نشان ۱۲۔ رسالہ رد بوارق تصنیف مولوی حسین شاہ صاحب بخاری بت شکران صاحب خلعت البنویۃ ۱۲۔ فصل اعلم ان معنی تسمیۃ ما جاءت بہ الا نبیاء معجزۃ ہوان الخلق عجزوا عن الاتیان بمثلھا وھی علی ضرب ہو من نوع قدرۃ البشر

فمعجزوا عند فمعجزهم عند هو فعل اللہ دل علی صدق نبیہ کضر فہم عن لمنی
 السموت وبعجزهم عن الا تیان بمثل القران علی رای بعضہم ونحوہ وضرب
 ہو خارج عن قدرتہم فلم یقدروا علی الا تیان بمثلہ کاحیاء الموتی وقلب العصا
 حیة واخراج ناقة من صخرة وکلام الشجرة ونوع الماء من بین الا صایع
 وانشقاق القمر مما لا یمکن ان یفعلہ احد الا اللہ تعالیٰ فیكون ذلك علی ید
 النبی من فعل اللہ تعالیٰ وتحذیرہ علیہ السلام عن یکذبه ان یتأتی بمثلہ تعجیز لہ
 ۲۱ شفاء قاضی عیاض صفحہ ۱۲۲ قال المتکلمون وتحت المعجزة کونہا
 فعل اللہ تعالیٰ ولیمست داخلہ تحت قدرة البشر ۱۲ شرح الشفا المسمی بفتح
 الصفاء هل کنت الا بشر اکسائر الناس رسولاً کسائر الرسل فکأنوا لا یأتون
 قومہم الا بما یتظہرہ اللہ علیہم علی ما یلائم حال قومہم ولم یکن امراً لا یأت
 البہم ولا لہم ان یتحکموا علی اللہ حتی یتخیروا۔ بیضاوی ۲۱ اما توریحتی در کتاب معتد
 فی المعتقد در باب دوم در فصل اول در معنی نبوت واثبات ان در ذکر معجزات فرمودہ کہ امثال این
 چہ یاد کردیم از معجزات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام جز خدائے تعالیٰ نتواند کردن دور فصل ششم در
 ایمان بخدائے تعالیٰ فرمودہ ودلیل برین آنست کہ قرآن مجزاست و مجزآن ہ شد کہ جز خدائے
 تعالیٰ دیگرے برآن قادر نباشد و اگر قول جبرائیل بودے مجز نبودے و اگر قول یحییٰ بودے ہم چنین مجز
 نبودے ۲۱ امولانا حیدر علی نوکی رحمۃ اللہ علیہ بعض مصنفات خود تحریر فرمودہ و کسر امہ الا ولیاء حتی
 ومعجزة للنبی صلی اللہ علیہ وسلم کذا فی کتب الکلام وما یزعم العوام ان الکرامة
 فعل الا ولیاء انفسہم باطل بل هو فعل اللہ تعالیٰ یتظہرہ علی ید الولی تکریمائہ و
 تعظیماً بشانہ ولیس للولی ولا للنبی فی صلورہ اختیار اذ لا اختیار لا حد فی الفعل
 اللہ تعالیٰ وتقديس کما فی شرح العقائد العصبیہ للمحقق الدوانی ہی ای المعجزة
 امر یظہر بخلاف العادة علی ید مدعی النبوة عند تحدی المنکرین علی وجه یدل
 علی صدقہم ولا یمکن معارضتہ ولہا سبعة شروط الاول ان یمکن فعل اللہ تعالیٰ
 او ما یقوم مقامہ من التروک الخ ۱۲ اور نیز مولوی حیدر علی صاحب نوکی نے بحوالہ شرح
 فتح کدبان معجزہ کی سات شرطیں لکھی ہیں جن میں سے ایک بکون فعل اللہ تعالیٰ اور ما یقوم
 مقامہ من التروک (۱) بھی ہے اور ایسے ہی شرح مواقف میں بھی مذکور ہے المفصل الثاني فی

حقیقۃ المعجزة والبحث فیہا عن امور ثلثہ عن شرائط و کیفیۃ حصولہا و وجہ دلائلہا علی صدق مدعی رسالۃ البحث الاول فی شرائطہا و ہی سبع الشرط الاول ان یکون فعل اللہ تعالیٰ او ما يقوم مقامہ من التروک (۱)

نیز در شرح مواقف در ہمیں بحث ذکر کردہ قال الامدی هل يتصور كون المعجزة مقدورة للرسول ام لا اختلفت الانمة فہ فذهب بعضهم الى ان المعجزة فيما ذكر من المقال ليس هو الحركة بالصعود او لمشي لكونها مقدورة له يخلق الله فيه القدرة علیہا انما المعجزة هناك بنفس القدرة علیہا وهذه القدرة ليست مقدورة له وذهب آخرون الى ان نفس هذا الحركة معجزة من جہتہا كونها خارقة العادة و مخلوقة الله تعالیٰ و انکانت مقدورة للنبي و هو الاصح و اذا عرفت هذا فلا يخفى علیک ما فی عبارة الكتاب من الاختلال ۱۲ اور شرح مقاصد میں بھی یہی اختلاف ائمہ دربارہ مقدوریت معجزہ مذکور ہے بلکہ این مبنی است بر آن کہ معجزہ فعل بنی نیست بلکہ فعل خدا تعالیٰ است کہ بردست دے اخبار نمودہ و بخلاف افعال دیگر کہ سب این از مبدء است و فحق از خدا تعالیٰ دور معجزہ کسب نیز از بندہ نیست پس معنی این آیت انیست کہ ماضیت اذ رمیت سورۃ و لکن اللہ رمی حقیقۃ و آن نیز مراد نیست کہ رمیت خلقا اذ رمیت سبازیرا کہ این نیز در تمامی افعال جاری است ۱۲ مدارج النبوة تصنیف شیخ عبدالحق دہلوی رحمۃ اللہ علیہ جلد دوم صفحہ ۱۱۶ مطبع ناصری دہلی ۔ مولانا شاہ سخاوت علی صاحب جمہوری کہ اکابر علماء ہند اور اجل خلفاء حضرت سید صاحب بریلوی رحمۃ اللہ علیہ سے ہیں اپنے رسالہ عقائد نامہ اردو میں لکھتے ہیں ۔

(سوال) کرامت کیا ہے ۔

(جواب) خلاف عادت کا کام بلقاء کے ہاتھ سے ہونے جیسے دور کے راہ تھوڑی مدت میں جاوے یا ہوا پر چلے یا کھانا پانی حاجت کے وقت مل جاوے ۔

(سوال) کرامت اس کے اختیار میں ہے یا نہیں ۔

(جواب) اختیار میں نہیں ہے جب اللہ تعالیٰ چاہتا ہے ان کی عزت بڑھانے و ان کے ہاتھ سے ظاہر کر دیتا ہے ۱۲ ۔ مولانا سید ابراہیم صاحب قنوجی (شاگرد مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب) کہ اجل خلفاء حضرت سید احمد صاحب بریلوی رحمۃ اللہ علیہ سے ہیں اپنے رسالہ میں لکھتے ہیں تحت

(۱) یہ کہ اللہ تعالیٰ کا فعل ہو یا جو اس کے قائم مقام ہو تروک سے ۱۲ ۔

شرح اس آیت شریف کے وان کان کبر علیک اعراضہم الخ ازین آیت کریمہ ہدایہ ضمیمہ چند فوائد معلوم باید کردیے آن کہ حضرت ﷺ بایمان قوم خود نہایت حریمیں بودند اعراض ایشان از اسلام بر آن عالی مقام گردان می نمود۔ دوم آنکہ خواہش آنجناب بود آنکہ ہر گاہ قوم طلب تحجز کنند آن مجزہ حسب خواہش ایشان ظہور باید تا باشد کہ ایمان آورند و آن نمیشد سوم آنکہ اصداۃ مجزہ قبول ایمان نمودن و اختیار رسول نمیشد تا اوتعالیٰ نخواہد و ارادہ فرماید وقوع نیابد و نیز خواست بخاند تابع خواست غیر خود نمایا باشد ہر چند آن غیر مقبول و فرستادہ اش باشد ۱۲۔

(۱) ترجمہ: خرق عادت کا ہونا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ اپنی قدرت کاملہ سے انبیاء علیہم السلام کی تصدیق کے لئے ایسی باتوں کو ظاہر فرماتے ہیں کہ اس کا صادر ہونا ان کی نسبت سے ممتنع ہوتا ہے اگرچہ دوسرے شخص کی نسبت سے ممتنع نہیں ہوتا ہے اور اس کی تفصیل یہ ہے کہ بعض اشیاء کا وجود حسب عادت الہی موقوف ہوتا ہے اس چیز کے اسباب و سامان کے فراہم ہونے پر پس جو شخص کہ سامان و ذرائع رکھتا ہے اس سے مذکورہ چیز کا صادر ہونا خرق عادت نہیں ہے اور جس کو مذکورہ ذرائع حاصل نہ ہوں اس سے البتہ ان باتوں کا ظاہر ہونا مجملہ خرق عادت کے ہے مثلاً کسی کا تب کے لئے لکھنا خرق عادت نہیں ہے اور اس شخص کے لئے جو لکھنا پڑھنا نہ جانتا ہوں لکھنا خرق عادت ہے اور تلواریں سے کسی کو مار ڈالنا خرق عادت نہیں ہے اور صرف ہمت و دعا سے مار دینا خرق عادت ہے پس اس بیان سے واضح ہو گیا کہ یہ لازم نہیں ہے کہ ہر خرق عادت مطلقاً حاققت بشر سے خارج ہو بلکہ اسی قدر لازم ہے کہ جس شخص سے خرق عادت کا ظہور ہو اس سے اس کا صدور اسباب و ذرائع کے فقدان کی وجہ سے خلاف عادت ہو۔ پس بہت سی چیزیں ہیں کہ اس کا مقبولان حق تعالیٰ سے خرق عادت کی قسم سے سمجھا جاتا ہے حالانکہ اس قسم کے افعال بلکہ اس سے قویٰ اور اکمل صاحبان بحر و طلم سے ممکن الوقوع ہے تو اگر کسی وقت حاضرین واقعہ پر ثابت ہو جائے کہ جس شخص سے خرق عادت کا ظہور ہو رہا ہے وہ فن سحر و طلسم میں مہارت نہیں رکھتا ہے تو اس خرق عادت کا اس سے ظاہر ہونا اس کی سچائی کی نشانی ہو سکتی ہے اس بناء پر مذکورہ کا آسمان سے نازل ہونا حضرت مسیح علیہ وسلم نبینا الصلوٰۃ والسلام کا مجزہ سمجھا جاتا ہے برخلاف اس کے اہل سحر بہت کچھ نفیس الیہ و از قسم میوہ و شرابی شیاطین کی مدد سے حاضر کر لیتے ہیں اور اپنے دوستوں اور ہم نشینوں میں اس پر فخر کرتے ہیں۔ جب خرق عادت کے معنی ظاہر ہو گئے تو اب اس جگہ پر غور کرنا چاہئے کہ خرق عادت کیاں ظاہر ہوتا ہے اور کس طرح ظاہر ہوتا ہے جس کے لئے

حسب ذیل امور قابل غور ہیں۔

(۱) اول تو یہ جاننا چاہئے کہ خارق عادت کا ظہور بالذات اسباب ہدایت سے نہیں ہے گو بعض نیک بختوں کے حق میں اتفاقاً ہدایت کا سبب بھی ہوتا ہے بلکہ اس کا ظاہر ہونا ہی بالذات اتمام حجت اور محافلین کو سہاکت کرنے اور جھگڑے والوں کو ملزم بنانے کے لئے ہے الخ۔

(۲) رہا یہ کہ خرق عادت کس طرح ظاہر ہوتا ہے تو اس کی تفصیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ اپنی قدرت کاملہ سے عالم کون و مکان میں عجیب و غریب تصرف اپنے مقبولوں میں سے کسی مقبول کی صداقت ظاہر کرنے کے لئے فرماتے ہیں نہ یہ کہ خرق عادت کے صادر کرنے کی قدرت اس مقبول بندہ میں ایجا فرماتے ہیں اور اس کو ظاہر کرنے کا مامور فرماتے ہیں۔ حاشا وکلا بلکہ اس عالم تکون میں تصرف کی قدرت صرف قدرت ربانی کے خواص سے ہے نہ کہ قوت انسانی کے آثار سے (رسالہ منصب امامت مصنفہ مولانا محمد اسماعیل صاحب شہید رحمۃ اللہ علیہ از صفحہ ۳۱ تا ۳۲۔ ورسالہ ترجمہ منصب امامت صفحہ ۲۱ تا ۲۳) رہا برکت کا نازل ہونا تو اس کی تفصیل یہ ہے کہ جس طرح اللہ تعالیٰ جل جلالہ نے اپنی حکمت بالغہ سے جرم آفتاب کو عالم کو منور بنانے کا اور تاریکی کو دفع کرنے کا واسطہ قرار دیا ہے تو چونکہ اطراف عالم میں نور کا پھیلنا اور روئے زمین سے اندھیرے کا کمزور پڑ جانا محض اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ سے ہے اس لئے جو شخص آفتاب کو خالق نور قرار دے گا وہ کافر ہو جائے گا العیاذ باللہ لیکن سنت الہیہ اسی طریقہ پر جاری ہے کہ جب آفتاب طلوع کرتا ہے تو تمام عالم منور ہو جاتا ہے اور روئے زمین ظلمت کے غبار سے پاک ہو جاتی ہے۔ اسی طرح چونکہ ان کے اکابر ملکی ہیں اور بشر فلکی ہے ان کا وجود ایک آفتاب ہے کہ آسمان ملکوت کی بلندی پر تاباں ہے اور ایک چاند ہے جبرأت کا کہ ناسوت کی اندھیری شب میں چمک رہا ہے تو ضرور ہے کہ ان کے نزول کے ساتھ ایک نور غیب الغیب سے ظہور فرماتا ہے کہ سبب عالم کی اصلاح اور بنی آدم کے انتظام کا اور باعث اس کے الٹ پلٹ کا اور تغیر اطوار کا ہوتا ہے لہذا جو کچھ کہ تغیرات و انقلاب مذکورہ خواہ اقطار عالم میں ہوں کہ اطوار بنی آدم کے ظاہر ہوتے ہیں تمام کے تمام قدرت کاملہ ربانی سے ہیں نہ کہ امکانی طاقت کے نتائج نہ یہ کہ اللہ تعالیٰ جل جلالہ ان کو عالم میں آثار تصرف کی قدرت عطا فرماتا ہے اور بنی آدم کے کار و بار ان کے حوالہ فرمادیا کہ یہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے اپنی قدرت صرف کرتے ہوں اور یہ گونا گوں تصرفات اور یو قلموں تغیرات عالم کون و مکان میں ظاہر کرتے ہیں کہ یہ اعتقاد شرک محض ہے اور کفر خالص جو

شخص کہ ان بزرگوں کی نسبت ایسا برا عقیدہ رکھے بیشک وہ مشرک و مردود ہے اور راندہ ہوا کافر حاصل کلام تقدیر الہی کا نازل ہو جانا کسی کی وجاہت کی بناء پر یا کسی مقبول بارگاہ الہی کی دعا سے اس میں تبدیلی کا ہونا ایک امر دیگر ہے اور اسی مقبول سے تصرفات کوئی کا صادر ہونا اگرچہ امر الہی سے ہوا مردیگر ہے کہ اول عین اسلام ہے اور دوسرا کفر محض۔ ع۔ ہمیں تفاوت راہ از کجاست تا کجما (رسالہ منصب امامت مذکور مصنفہ مولانا محمد اسماعیل صاحب شہید رحمۃ اللہ علیہ صفحہ ۱۰۰۔ ترجمہ

رسالہ منصب امامت از صفحہ ۶۳ تا ۶۴)

فائدہ۔ اگرچہ چاہتے ہو کہ راز اصلی معلوم کرو تو عقل کو کام میں لاؤ اور میری طرف کان لگا کر سنو۔ وضاحت مقام اور نتیجہ مقصد ایک نکتہ کے بیان پر موقوف ہے جس کو خوب غور سے سمجھنا چاہئے اور وہ یہ ہے کہ کسی چیز کا قدرت و اختیار فرما دینا اور اس کے قوت و اقتدار کو تقویض کرنا ایک دوسرا مفہوم ہے اور اپنے خالص فعل کو کسی چیز میں ظاہر کرنا ایک دوسرا مضمون ہے مثلاً یہ کہہ سکتے ہیں کہ زید نے قلم سے لکھا اور اپنے فعل خاص کو جو کتابت ہے قلم میں ظاہر کیا۔ یہ نہیں کہہ سکتے کہ زید نے حرکت کے اختیار و قدرت کو اور اقتدار کتابت کی قوت کو قلم کے سپرد کر دیا اس لئے کہ تا وقتیکہ قلم زید کے مثل انسان نہ ہوگا۔ حرکت کے اختیار و قدرت کو اور اقتدار کتابت کی قوت کو حاصل نہیں کر سکتا اور انسان کی خاصیت کو ہاتھ میں نہیں لاسکتا۔ تو اگر کوئی شخص یہ کہے کہ زید نے قلم کو انسان بنا دیا اور اگر یہ کہے کہ زید نے قلم سے لکھا تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ فعل کتابت زید کا خاصہ ہے اور قلم کو کسی طرح بھی اس فعل میں نہ کوئی قدرت و اختیار ہے نہ قوت و اقتدار ع۔

ہمیں تفاوت راہ از کجاست تا کجما

جب یہ بات دلنشیں اور خاطر پر جم گئی تو اب ہم اصل مطلب پر آتے ہیں اور کہتے ہیں کہ افعال کا اختیار و قدرت خاصہ جناب احدیت اور آثار پر اقتدار و قوت مخصوصہ جناب صمدیت کسی شخص کو یا کسی چیز کی سپرد کر دینا مرتبہ امکان سے مرتبہ وجوب کے باہر ہے اس لئے کہ مبدأ قدرت و اختیار ان افعال کا اور مدار قوت و اقتدار ان آثار کا بجز وجوب وجود کے کچھ نہیں تو جو شخص اس قدرت و اختیار کو اور اس قدرت و اقتدار کو دوسرے کے لئے ثابت کرے گا اس کا حاصل کلام اور مقصود اصلی یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو واجب الوجود بنا دیا ہے اس بہترین تمہید اور نادر تحقیق سے جو تم نے سنا اور سمجھ لیا بہت سے فائدے اٹھا سکتے ہو جس میں سے یہاں چھ بیان کئے جاتے ہیں۔

اول تو یہ کہ بعض افعال خاصہ الہیہ کہ کبھی ملائکہ اور انبیاء علیہم السلام کی ذات ہائے قدسیہ میں جلوہ کرنے ہیں ان انفس قدسیہ کو ان چیزوں کے واقعہ کرنے پر کسی قسم کی قدرت و قوت و اقتدار نہیں ہوتا ہے پس ان افعال کو مثل کھانے اور پینے کے افعال اختیاری اور اعمال مقدمہ و ردہ کی جنس سے نہ سمجھنا چاہئے اور ان امور کے واقعہ ہونے اور ایجاد کرنے کا ان لوگوں سے مطالبہ ایسا ہی ہے کہ کاتب سے قطع نظر کر کے کوئی شخص قلم سے خطاب کرے کہ ہاں اسے قلم ایسا اور ایسا لکھ بلکہ یہ یقین رکھیں کہ قلم اس قسم کا فعل واقع کرنے میں مجبور محض ہے اور اس کی قدرت و اختیار محال اور باطل ہے اور ان کے آگے ان افعال کے واقعہ کرنے کے لئے عاجزی کرنا اور تعظیم بجا لانا اور سجدہ کرنا ایسا ہی ہے جیسا کہ قلم کے آگے نہایت ہی عاجزی اور تعظیم بجا لائیں اور یہ امید رکھیں کہ جو قدرت و اختیار کہ کاتب نے اس کے سپرد کر دیا ہے اس کے لحاظ سے وہ ایسا اور ایسا لکھ سکتا ہے جیسا کہ ایک شاعر نے ایک شعر کہا ہے جس کا ترجمہ یہ ہے اللہ تعالیٰ کا فعل خاص جو فرشتہ یا نبی میں ظاہر ہوا۔ ان کی قدرت اور ان کا اختیار سوائے نبی کے کوئی نہ سمجھا۔ وہاں پر تو اختیار و قدرت نہ کم ہے نہ زیادہ۔ اس لئے کہ وہ ایسے ہی ہے جیسے کاتب کے فعل کا قلم سے ظہور ہوتا ہے۔ دوسرا یہ کہ سپردگی و اختیار و تدبیر کی نسبت جو بعض فرشتوں سے بھی کرتے ہیں وہی قلم اور کاتب کی نسبت ہے اور وہی مطلب ہے کہ انشا پرداز نکھتے ہیں کہ اس کی اور اس کی تفصیل ہم حوالہ قلم کر چکے ہیں نہ یہ کہ خالق و تکوین کا اختیار و قدرت بجز داراؤں کن فیکون ان کے حوالے ہوگی ہو کہ اسکا حاصل ہونا و وجوب وجود کے حاصل ہونے پر موقوف ہے جیسا کہ گزر چکا ہے۔ تیسرا یہ کہ اس تقریر سے انبیاء علیہم السلام کی رسالت پر معجزات سے دلالت کا راز بھی معلوم ہو سکتا ہے اس لئے کہ ان کا واقع ہونا قوت مودہ اور قدرت معوضہ پر متفرغ نہیں ہو سکتا اور ان کی قدرت و استعجال کو ان چیزوں کے ایجاد میں عقل برگز اور مطلقاً جائز نہیں رکھتی ہے اور جانتی ہے کہ یہ فعل افعال خاصہ جناب الہی سے ہے اور قدرت و اختیار کو اس میں کسی وجہ سے بھی دخل نہیں ہے اور اس قسم کے افعال کی قدرت عطا کرنا محالات سے ہے اس لئے کہ ممکنات کا تنگ ظرف اس قسم کے عطیات کا متحمل نہیں ہو سکتا ہے تو گویا اس قسم کے افعال خاصہ واجب متعال سے ہیں اور بزبان حال کہتے ہیں کہ ہم افعال خاصہ حضرت الہی ہیں کہ اس نبی کی نبوت پر گواہ ہیں۔

(۱۴) چوتھا کہ مقام فنا جو بلائیں اولیاء کو حاصل ہوتا ہے اس کی حقیقت یہ نہیں ہے کہ جو لوگ

عین ذات واجب الوجود ہو گئے ہیں یا افعال خاصہ جناب احدیت اور آثار مخصوص جناب صمدیت

کی قدرت ان کے نوالے ہوگئی ہے بلکہ حد یہ ہے کہ قدرت و اختیار افعال اختیار یہ بشر اور قوت و اقتدار اعمال مقدور و انسانی ان کی ذات سے بالکل محو فرمادیتے ہیں اور ہر طریقہ سے سلب فرما لیتے ہیں اس کے بعد وہی افعال خاصۃً الہیہ ان کی ذات میں جلوہ کرتے ہیں اور چونکہ کاتب کے ہاتھ میں قلم شعور اختیار سے خالی اور قوت و اقتدار سے محروم ہوتا ہے اور یہی معنی اس حدیث کے ہیں جس کا ترجمہ یہ ہے کہ ”میں اس کی سماعت بن جاتا ہوں جس سے وہ سنتا ہے اور اس کی بصارت جس سے وہ دیکھتا ہے۔“ الحدیث

(۵) پانچواں یہ کہ امور غیبیہ کا جاننا کہ بعض اوقات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے ظاہر ہوتا ہے وہ بھی اسی قسم سے ہے یعنی کسی قوت و قدرت و شان و صفت پر متفرع نہیں ہے کہ ان لوگوں کی ذات قدسی صفات میں ودیعت رکھ دیئے ہوں بلکہ یہ محض خاصۃً الہی کے افعال سے ہے کہ اس جگہ جلوہ کرتا ہے جیسے قلم کی حرکت کاتب کے قلم سے۔

(۶) چھٹا یہ کہ گذشتہ موجودہ مشرکین ان دو معنی کو مخلوط کر دیتے ہیں کہ واجب تعالیٰ (یعنی اللہ تعالیٰ) نے ان افعال و قوت و اقتدار کا قدرت و اختیار ان آثار کے واقع کرنے کے لئے ان ہستیوں کو عطا فرمادیا ہے اور اسی بے بنیاد عقیدہ کی بناء پر ان کے آگے سجدہ کرتے ہیں اور نذریں اور تضرع اور زاری غل میں لاتے ہیں اور اشراک کی داد دیتے ہیں اور یہ نہیں جانتے ہیں کہ جب تک کہ یہ واجب الوجود نہ ہوں۔ یہ افعال خاصۃً الہیہ کی قدرت و اختیار حاصل نہیں کر سکتے۔

(۷) ساتواں یہ کہ الفاظ علم ذاتی اور تصرف استقلال وغیرہ کہ بعض علماء کے کلام میں جیسے کہ مولانا شاہ ولی اللہ و شاہ عبدالعزیز صاحب نے کفار کی نسبت استعمال کیا ہے اس سے مراد درگاہ پروردگار سے اسی قدرت و اختیار کا ثابت کرنا ہے جو کفار نابکار کے شرک کا موجب ہے درجہ مشرکین عرب تو ذات و صفات اصنام کو مخلوق خدا اور ان کے قدرت و اختیار کو جناب کبریا کا عطا فرمایا ہوا جانتے تھے جیسا کہ اس کی تحقیق گزر چکی اور لفظ استقلال کو مطلق رکھنے کی وجہ ظاہر ہے اس لئے کہ مشرکین بے دین ان افعال خاصۃً جناب احدیت کو بہ سبب اعتقاد اور تفویض قدرت و اختیار کے افعال اختیار یہ و اعمال مقدور یہ میں داخل کرتے تھے اور ہندوؤں کے افعال اختیار یہ پر تمام ادکام استقلال جاری ہوتے ہیں اور مدح و ذم کا استحقاق طاری ہوتا ہے اگرچہ تمام افعال ہندوؤں کے اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ قوت و قدرت پر مبنی ہیں۔

(۸) آٹھواں یہ کہ مشرکین بے تمکین چونکہ بتوں کو افعال خاصۃً الہیہ پر قادر اور اس کے

واقع کرنے میں مختار سمجھتے ہیں اور یہ مستلزم وجوب وجود کا ہے اور وجوب وجود جامع تمام صفات کمال کا ہے تو گویا وہ ایسا معبود ہے جس کو اللہ تعالیٰ کے برابر اور تمام کمالات میں ہمنس جانتے ہیں اور بیضاوی بھی اس امر کی طرف اشارہ کرتے ہیں چنانچہ فرماتے ہیں کہ ”اور مشرکین اللہ تعالیٰ کے سوا جس کی عبادت کرتے ہیں اس کا انداد نام رکھنا اور انہوں نے جو یہ گمان کیا ہے کہ وہ اس کی ذات و صفات میں برابر ہے اور یہ کہ وہ اس کے افعال میں مختلف نہیں ہیں اس لئے کہ انہوں نے اس کی عبادت کو چھوڑ کر ان کی عبادت اختیار کر لی ہے اور ان کا نام ”آلہتہ“ رکھ دیا ہے تو ان کا حال اس شخص کے مشابہ ہے جو یہ اعتقاد رکھتا ہے کہ وہ ذات واجب میں بالذات جو قادر ہیں اس بات پر کہ اللہ تعالیٰ کے عذاب کو ان سے رفع کریں اور ان کو وہ بھلائی عطا کر دیں جو اللہ تعالیٰ ان کو دینا نہیں چاہتا۔“ (ختم)

یعنی مشرکین اصنام کو واجب الوجود نہیں کہتے ہیں اور اس کی صفات میں شریک نہیں کرتے ہیں لیکن جب منصب اتحقاق عبادت پر بیٹھتے ہیں تو گویا کہ تمام چیز میں برابر جانتے ہیں۔
 فائدہ:- جانا چاہیے کہ رب العباد کے افعال خاصہ کے ساتھ بندوں کے افعال اختیار یہ میں بہت بڑا فرق ہے کیونکہ وہ بندوں سے جن چیزوں کی ایجاد آلات و ذرائع کے ساتھ کرتا ہے وہ چند شرائط و اسباب کے ساتھ مشروط ہے مثلاً لکھنے کے لئے چند چیزوں کی ضرورت ہے۔ قلم کا غلطہ لگانے والا چاقو اور آنکھوں کی رویشائی اور نور آفتاب اور عقل و خیال و ارادہ اور دیکھنے کا اشتیاق اور انگلیاں اور ان کی حرکت اور رب العباد کی ایجاد ان سے مربوط نہ ان کے ساتھ مشروط بلکہ ارادہ کے ساتھ جو کچھ چاہتا ہے وجود میں لاتا ہے اور اسباب و ذرائع کی کوئی حاجت نہیں رکھتا اور ایجاد نہ ان کو جو صرف ارادہ پر مبنی ہے کن فیکون سے تعبیر کرتا ہے۔ انسا امرہ اذا اراد شینا ان یقول نہ کن فیکون۔ یعنی جب اس کا کسی کام کو تکلم ہوتا ہے تو وہ اس کو کہتا ہے کہ ہو جا تو وہ ہو جاتا ہے۔ پس قسم اولیٰ کا ثابت کرنا بندوں کے لئے افعال ایز و متعال کی طرف سے تو یہ صحیح ہے اور قسم ثانی کا ثابت کرنا تو کفر صریح ہے اور شرک قبیح حاصل کا نام یہ ہوا کہ ان سے افعال اختیار یہ کا طلب کرنا تو صحیح ہے اور افعال الہیہ کا طلب کرنا بیجا ہے کیونکہ اول الذکر ان کا مقدر ہے۔ اور ثانی الذکر ذات ہے نشان کی شان ہے ۱۲۔ رسالہ رد بوارق مصنفہ مولوی محمد حسین ثناء صاحب بخاری بت شمس صاحب خلعت النبوت۔ بوارق مصنفہ مولوی فضل رسول بدایونی کا۔

جان لو کہ انبیاء نے جو چیزیں پیش کی ہیں ان کو مجزا اس لئے کہا جاتا ہے کہ مخلوق اس کا

مشکل لانے سے عاجز ہے اور وہ دو قسم پر ہے ایک قسم تو وہ ہے جس پر جنس انسانی قدرت تو رکھتی ہے لیکن اس سے عاجز ہو گئے تو ان کے عاجز ہونے کی وجہ سے وہ اللہ تعالیٰ کا فعل ہو گیا جو اس کے نبی کے صدق پر دلیل ہے جیسے موت کی تمنا سے ان کو پھیر دینا اور انکو عاجز کر دینا ہے قرآن کا مشکل بنانا ان کے بعض کی رائے کے مطابق (۱) اور ان کی مشکل اور ایک قسم وہ ہے جو ان کی قدرت سے ہی باہر ہے کہ اس کا مشکل لانے سے وہ عاجز رہ گئے جیسے مردہ کو زندہ کرنا اور عصا کا سانپ میں بدل جانا اور پتھر سے اونٹنی کا نکالنا اور درخت کا پائیں کرنا اور انگلیوں سے پانی کا بہنا اور چاند کا پھٹ جانا کہ جس کو بجز اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں کر سکتا تو اس کا ظہور نبی کے ہاتھ پر ہوگا لیکن ہوگا اللہ تعالیٰ کا فعل اور نبی علیہ السلام کی طرف سے پہنچ اس کو جو ان کی تکذیب کرے کہ اس کا مشکل لا سکے جو اس کو عاجز کرنے کے لئے ہوگا ۱۲۔ شفاء قاضی عیاض صفحہ ۱۲۲ متکلمین کہتے ہیں اور معجزہ کے تحت فعل الہی ہو سکتی بناء پر اور یہ کہ وہ طاقت بشری کے تحت داخل نہیں ہے ۱۳ شرح شفاء مسمی بفتح الصفا کہ میں تو تمام لوگوں کے مثل آدمی ہوں اور تمام رسولوں کے مثل رسول ہوں تو اپنی قوم کے پاس بجز اس چیز کے نہیں لاتے تھے کہ جس کو اللہ تعالیٰ ان پر ظاہر کر دے جو ان کی قوم کی حالت کے مناسب ہو اور آیات کا حکم ان کو یا ان کے لئے یہ نہ تھا کہ وہ اللہ تعالیٰ پر ختم کریں۔ جس وقت وہ چاہیں بیضاہی شریف ۱۲۔ امام توراتی نے کتاب معتمد فی المستند کے دوسرے باب کی پہلی فصل میں نبوت اور اس کے اثبات کے معنی میں معجزات کے ذکر میں فرمایا ہے کہ یہ جو کچھ ہم نے انبیاء علیہم السلام کے معجزات بیان کئے بجز اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں کر سکتا اور چھٹی فصل میں اللہ تعالیٰ پر ایمان کے بارے میں فرمایا کہ دلیل اس پر یہ ہے کہ قرآن مجید ہے اور معجزہ ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوائے کوئی اس پر قادر نہ ہو اور اگر جبرائیل کا قول ہوتا تو معجزہ ہوتا اور اگر خود پیغمبر کا بھی قول ہوتا تو معجزہ ہوتا مولانا حیدر علی ٹوکی رحمۃ اللہ علیہ اپنی بعض تصانیف پر تحریر فرماتے ہیں کہ اور کرامت اولیاء حق ہے اور نبی ﷺ کا معجزہ۔ اسی طرح کتب کلام میں ہے اور جو عوام کا خیال ہے کہ کرامت خود اولیاء کا فعل ہے تو یہ باطل ہے بلکہ وہ اللہ تعالیٰ کا فعل ہے جس کو وہ ولی کے ہاتھ پر اس کی عزت افزائی کے لئے اور اس کے شان کی عظمت کے لئے ظاہر فرماتا ہے اور کسی ولی یا نبی کو اس کے صادر ہونے کا کوئی اختیار نہیں ہوتا اس لئے کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ کے افعال میں کسی کو

(۱) یعنی وہاں ہے ان کے پھیرنے کی جیسے معجزہ میں نظام اور شیعہوں میں مرتضیٰ اور حق تو یہ ہے کہ ان کا معجزہ قرآن کے مثل لانے سے اس وجہ سے تھا کہ قرآن مجید انجائی قدرت و بااخت کے درجہ میں تھا۔

اختیار نہیں جیسا کہ شرح عقاید عقدیہ مصنفہ دوانی میں ہے۔ ”وہ یعنی معجزہ ایک ایسا معاملہ ہے جو خلاف عادت مدعی نبوت کے ہاتھ پر منکرین کو چیلنج دینے کے لئے ظاہر ہوتا ہے اس طریقہ پر جو ان کے صدق پر دلیل ہو اور منکرین سے اس نبی کا مقابلہ ممکن نہ ہو سکے اور اس کی سات ۷ شرطیں ہیں اول یہ کہ وہ اللہ تعالیٰ کا فعل ہو یا جو اس کے قائم مقام ہو تروک سے“ الخ۔

دوسرا مقصد معجزہ کی حقیقت کے بیان میں اور اس میں بحث تین امور سے ہوتی ہے شرائط سے اور اس کے حصول کی کیفیت سے اور مدعی کے صدق پر اس کی دلیل کے طریقہ سے رسالہ پہلی بحث شرائط میں اور وہ سات ۷ شرطیں ہیں اول یہ کہ اللہ تعالیٰ کا فعل اور اس کے قائم مقام ہو تروک سے و نیز شرح مواقف میں اسی بحث میں ذکر کیا ہے کہ آدمی نے فرمایا ہے کہ کیا یہ تصور کیا جاسکتا ہے کہ معجزہ کی قدرت رسول کو ہے یا نہیں تو ائمہ نے اس میں اختلاف کیا ہے بعض تو یہ کہتے ہیں کہ معجزہ جیسا کہ مقال میں ذکر کیا گیا ہے حرکت کا نام نہیں ہے چڑھنے یا چلنے سے کیونکہ وہ اس کی قدرت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اس میں اس قدرت کو پیدا کر دیتا ہے جو اس پر ہوتی ہے بلکہ یہاں پر معجزہ سے مراد بنفسہ اس پر قدرت ہے اور یہ قدرت اس کی مقدورہ نہیں ہوتی اور دوسروں کا خیال ہے کہ یہ حرکت بنفسہ معجزہ ہے اس وجہ سے کہ وہ خارق عادت ہے اور اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہے اور اگرچہ نبی کی قدرت کے اندر ہے اور یہی صحیح ہے اور جب تم نے یہ سمجھ لیا تو تم پر پوشیدہ نہ رہے گا جو کچھ کتاب میں خلل ہے۔

بلکہ یہ اس بات پر مبنی ہے کہ معجزہ نبی کا فعل نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کا فعل ہے کہ نبی کے ہاتھ پر ظاہر کیا ہے بخلاف دوسرے افعال کے کہ یہ بندہ کا کسب ہے اور اللہ تعالیٰ کی خلقت اور معجزہ میں کسب بھی بندہ کا نہیں ہے تو اس آیت کے معنی یہ ہوئے کہ نہیں مارا تم نے جب کہ تم نے مارا صورۃً بلکہ اللہ نے مارا حقیقۃً اور وہ بھی مراد نہیں ہے کہ میں نے پیدا کر کے مارا جبکہ تم نے کسب کے ذریعہ مارا اس لئے کہ یہ تمام افعال میں جاری ہے۔

اور اگر آپ پر انکا منہ پھیر لینا بھاری ہے الخ اس آیت کریمہ ہدایت ضمیمہ سے چند فائدے معلوم کرنا چاہئے ایک یہ کہ رسول اللہ ﷺ اپنی قوم کے ایمان پر بہت حریص تھے اسلام سے انکا منہ پھیر لینا ان عالی مقام پر بہت گراں تھا دوسرا یہ کہ آنجناب کی خواہش تھی کہ جب قوم معجزہ طلب کرے تو وہ معجزہ ان کے حسب خواہش پورا ہو جائے تاکہ یہ ممکن ہو سکے کہ وہ ایمان لائیں اور یہ نہیں ہوتا تھا تیسرا یہ کہ معجزہ کو صادر کرنا رسول کی خواہش و اختیار سے نہ ہوتا تھا جب کہ

اللہ تعالیٰ خود نہ چاہے اور خود ارادہ نہ فرمائے واقع نہیں ہوتا تھا اور نیز حق سبحانہ تعالیٰ کا ارادہ اپنے غیر کی خواہش کے تابع نہیں ہوتا تھا اگرچہ وہ غیر شخص اس کا مقبول اور بھیجا ہوا ہی ہو۔

(۴) مرزا حفیظ اللہ بیک صاحب در خط مولوی محمد حسین صاحب مراد آبادی السلام علیکم مولوی محمد اسلمیل صاحب کا کہنا حق ہے اور سب ان کے موافق ہیں کوئی مخالف نہیں۔ عبارت موافق و مقاصد بھی ان کے موافق ہے۔ مولوی اسلمیل صاحب قدرت کلیہ کے منکر ہیں کہ قدرت دیگر متصرف کر دیوں جیسا دیگر افعال اختیار یہی قدرت ہے کہ عادت الہی ہے جب قصد کرے ویسا ہی ہو جاوے تصرفات میں یہ نہیں جیسا ملکہ نے کلکٹر کو اختیار دے کر متصرف بنا دیا سو افعال اختیار یہ میں عادت تصرف ہوتا ہے ظاہر اور فعل حق تعالیٰ کا مخفی ہے اور معجزات و تصرفات میں ظاہر بھی عجز ہے مثل قلم کے مگر جزئیہ قدرت محدود اس فعل تک نبی دلی میں ہوتی ہے کہ وہ عالم اس امر عالم کا ہے کہ مجھ سے یہ امر صادر کرتے ہیں اور مجھ کو قصد اس فعل کے کرنے کا حکم ہے پس قلم جیسی حرکت ہوئی مگر قلم علم سے عاری ہے نبی کو علم و ارادہ و توجہ بھی ہوتا ہے اس علم و توجہ کو اختیار جزئی سے تعبیر کرتا ہوں سو اس کا اثبات شرح مقاصد میں ہے اور کلام مولوی اسلمیل مرحوم و دیگر علماء اس کا انکار نہیں کرتے قدرت دے کر فارغ ہونا کہ مثل قدرت دیگر افعال کے عادت کہ وقت قصد کے جب چاہیں کر لیا کریں۔ کہ جس کو اختیار کلی و قدرت کلیہ کہتا ہوں اس کا انکار ہے پاس یہ تو اصل مراد ہے اگر ضرورت ہوگی تو پھر شرح عبارت مقاصد کی کروں گا۔ ورنہ غالباً آپ کو حاجت زیادہ لکھنے کی نہ ہووے گی والسلام۔

(۵) اگر طاق والماری جس میں کتب شریعت و قرآن و حدیث رکھی ہوں سر کے برابر ہے تو کچھ حرج نہیں ہے اور اگر سر کے نیچے پشت کے برابر ہے تو خلاف ادب کے ہے۔

رسول اللہ ﷺ کو ثواب پہنچانے کے لئے کھانا کھلاتا

(سوال) شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ الدراشمین فی مبشرات النبی الامی میں جو اپنے والد ماجد حضرت شاہ عبدالرحیم صاحب علیہ الرحمۃ سے نقل فرماتے ہیں۔ انخبرنی مبدی والدی قال کنت اصنع فی ایام المولد طعاما صلا بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم قلم بفتح فی سنة من السنین شنی اصنع به طعاما فلم اجد الا حمضا مقلبا فقسمتہ بین

الناس فرأيتہ صلی اللہ علیہ وسلم بین یدیه هذه الحمض متبہجا بشا شا۔ (۱) فقط عبارت مذکورہ سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ یوم ولادت ایصال ثواب یا سرور ولادت میں اطعام الطعام وغیرہ جو کہ شاہ صاحب قدس سرہ کے معمولات میں سے تھا جائز و مستحب ہے اور باعث خوشنودی آنحضرت ﷺ اور جلال الدین سیوطی علیہ الرحمۃ بھی اجتماع صلحاء یوم ولادت میں اؤ اطعام الطعام کو مستحسن لکھتے ہیں حسن المقصد میں بایں وجہ مبتدعین استخوان مولود و مر وجہ زمانہ پر استدلال کرتے ہیں اور قاعدہ شرع سے ایسی تعینات و تخصیصات حد بدعات میں شامل ہوتی ہیں، لہذا مع توجیح عبارت مذکورہ کے جواب سرفراز فرمادیں۔ فقط

(جواب) ایصال ثواب ہر روز درست اور موجب ثواب ہے کوئی تاریخ و وقت شرع سے موقت نہیں روز ولادت اور روز وفات بھی درست ہے پس اگر کسی دن کو ضرر دے گی نہ جانے بلکہ مثل دیگر ایام کے جانے ایصال ثواب میں اور عوام کو بھی اسی طرح کے ایصال میں ضرر نہ ہو تو کچھ حرج نہیں سب کے نزدیک درست ہے پس شاہ عبدالرحیم صاحب کا یہ فعل ایسا ہی تھا تو اس سے کوئی حجت نہیں لاسکتا اپنے بدعت زمانہ پر اور پھر وہ طعام ایصال ثواب کا تھا کہ صلۃ بالنبی کا لفظ موجود ہے اس میں نہ کوئی سرور ولادت کا کلمہ ہے نہ اجتماعی ذکر ولادت کے واسطے پس اس میں کوئی حجت جواز مولد کی نہیں اور سیوطی کے وقت میں بھی ہمارے زمانہ جیسی بدعت نہ ہوئی تھی براہین قاطعہ کو دیکھو اس میں سیوطی کا مقصد مفصل لکھا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

کونڈا کھچڑا صحنہ گیارہویں توشہ سہ منی کا حکم

(سوال) یہ تعینات جیسے ربیع الاول میں کونڈا اور عشرہ محرم میں کھچڑا اور صحنہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی اور گیارہویں اور توشہ اور سہ منی بوعلی قلندر اور خضر علیہ السلام کے نام کا چاہ پر لے جانا مذکورہ بالا میں طعام کی تخصیص اویام کی تعین کہ اس کے خلاف ہرگز نہ ہوں بدعت اور حرام ہیں یا نہیں اور اس قسم کے طعام کو کھانا مکروہ ہے یا حرام کیونکہ افعال جہال ان معاملات میں نہایت بدوحد کفر و شرک کو پہنچے ہوئے ہوتے ہیں نفع ضرر توقع منافع اپنے اپنے مرادات کی طلب ان میں کی جاتی ہے تو ایسے لوگوں اور ایسے عقائد کی نسبت حکم کفر و شرک کا کرنا درست ہے یا نہیں ارقام فرمادیں۔

(۱) مجھے میرے والد بزرگوار نے خبر دی کہ میں ایام مولود میں کھانا پکواتا تھا حضور اکرم کو ثواب پہنچانے کی نیت سے تو ایسا ہوا کہ ایک سال میرے پاس کچھ نہ تھا کہ میں کھانا پکواتا بجز بھونے چنوں کے اسی کو لوگوں میں تقسیم کر دیا پھر میں نے رسول اللہ کو خواب میں ہشاش بشاش دیکھا اور پنے آپ کے سامنے رکھے تھے۔

(جواب) یہ تعینات بدعت ضلالہ ہیں اور طعام میں اگر نیت ایصالِ ثواب کی ہے تو طعام مبارک اور صدقہ ہے اور جو بنام ان اکابر کے ہے تو داخلِ مابذل بغیر اللہ میں ہے اور حرام ہے۔ اور ایسے عقائد فاسد موجب کفر کے ہیں ان افعال کو کفر ہی کہنا چاہئے مگر مسلم کے فعل کی تاویل لازم ہے۔ جیسا اوپر کے جواب میں لکھا گیا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

خواجہ خضر کے دلے کا حکم

(سوال) کوٹا کرنا حضرت کا اور مختلف حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا اور پھر حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کا اور توشہ شاہ عبدالحق رحمہ اللہ کا اور لیا خواجہ خضر کا کرنا اور ان میں کھانوں کی خصوصیت کرنی کیسی ہے۔

(جواب) ایصالِ ثواب بلا قید طعام و ایام کے مندوب ہے اور قید و تخصیص یوم اور تخصیص طعام کی بدعت ہے اگر تخصیص کے ساتھ ایصالِ ثواب ہو تو طعام حرام نہیں ہوتا گو اس تخصیص کی وجہ سے معصیت ہوتی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

دس محرم کی مجلس شہادت

(سوال) یوم عاشورہ کو یوم شہادت حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ، گمان کرنا و احکام ماتم توجہ گریہ و زاری و بے قراری کی برپا کرنا اور گھر گھر مجالس شہادت منعقد کرنا اور واعظین کو بھی بالخصوص ان ایام میں شہادت نامہ یا وفات نامہ بیان کرنا خاص کر روایات خلاف وضعیفہ سے اور سامعین کو بھی ان امور میں ہر سال کوشش ہونی کہ اس کے مثل وعظ میں نہیں ہوتی ہرگز اور خاص ایام مذکورہ علی میں ایصالِ ثواب اور صدقات کرنا و تعین آب و طعام بھی مثل شربت ہے یا کھچڑا ہے اور ہر غنی اور فقیر کو اس کا لینا اور تھکر جاننا اور جو غنی یا سید اس کو نہ لےوے تو مطعون کریں اور برا جائیں اور فی الجملہ ریا کو اس میں بہت دخل ہوتا ہے تو ایسی صورت میں امیدِ ثواب ہو سکتی ہے یا نہیں اور یہ کل امور بدعات و معصیت ہیں یا نہیں۔

(جواب) ذکر شہادت کا ایام عشرہ محرم میں کرنا بمشأ بہت روافض کے منع ہے اور ماتم توجہ کرنا حرام ہے۔ فی الحدیث بھی عن المرثی الحدیث (۱) اور خلاف روایات بیان کرنا سب

(۱) حدیث میں ہے کہ آپ نے مرثیوں سے منع فرمایا ہے۔

ابواب میں حرام ہیں۔ تقسیم صدقات بہ تخصیص ان ایام کرنا اگر یہ جانتا ہے کہ آج ہی زیادہ ثواب ہے تو بدعت ضلالہ ہے علیٰ ہذا تخصیص کی طعام کی کسی یوم کرنا لغو ہے اور صدقہ کا طعام غنی کو مکروہ اور سید کو حرام ہے اس پر طعن کرنا فسق ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

پیران پیر کی گیارہویں

(سوال) تبارک اور راجی اور گیارہویں پیران پیر کی کرنا درست ہے یا نہیں۔
(جواب) تبارک و راجی بدعت ہیں ان کی کوئی اصل شرع میں نہیں اور ایصال ثواب بروح حضرت قدس سرہ درست ہے اور تعین تاریخ کو پس و پیش نہ کرے بدعت ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ایام محرم میں کتب شہادت کا پڑھنا

(سوال) کتاب ترجمہ سر اشہاد تین یا دیگر کتب شہادت خاص شہادت کی رات کو پڑھنا کیسا ہے حسب خواہش نمازیان مسجد یا کسی کے مکان پر۔
(جواب) ایام محرم میں سر اشہاد تین کا پڑھنا منع ہے حسب مشابہت مجالس روافض کے۔

محرم میں سبیل لگانا دودھ کا شربت پلانا

(سوال) محرم میں عشرہ وغیرہ کے روز شہادت کا بیان کرنا مع اشعار بروایت صحیحہ یا بعض ضعیفہ بھی و نیز سبیل لگانا اور چندہ دینا اور شربت دودھ بچوں کو پلانا درست ہے یا نہیں۔
(جواب) محرم میں ذکر شہادت حسین علیہ السلام کرنا اگرچہ بروایات صحیحہ ہو یا سبیل لگانا شربت پلانا یا چندہ سبیل اور شربت میں دینا یا دودھ پلانا سب نادرست اور شبہ روافض کی وجہ سے حرام ہیں۔ فقط۔

توشہ شاہ عبدالحق کو توشہ حق کہنا

(سوال) بمقابلہ توشہ شاہ عبدالحق کو جو قدیم زمانہ سے مروج ہیں اور سب جانتے ہیں کہ منع ہے توشہ حق نام رکھنا اور خوردنوش یا آشنایان کا فرمانا نفسانیت ہوئی یا نہیں۔
(جواب) جو امر شرعاً حرام ہے کسی کی خاطر داری سے کرنا حرام جان کر بھی فسق اور حرام ہے۔

ہرگز نہیں چاہئے معصیت میں کسی کی رضا درست نہیں۔ فقط

نذر اللہ کا نام تو شرعاً حق رکھنا

(سوال) علماء متقدمین نے نام نذر اللہ کا تو شرعاً حق نہیں رکھا جو ایک فرقہ نے حال میں تو شرعاً حق نام رکھا ہے اگر جائز ہے تو نیا امر ایجاد کرنا مثل اس کے بدعت ہے یا نہیں۔

(جواب) تو شرعاً حق نام نذر کا رکھنا بدعت ہے ایسا لفظ موہم کہنا بجا ہے تو شرعاً سامان کو کہتے ہیں حق تعالیٰ کی ذات پاک سامان سے پاک ہے اولیاء کا تو شرعاً تو یہ معنی رکھ سکتا ہے کہ ان کو ثواب پہنچا ان کے تو شرعاً آخرت میں معین ہو جاوے گا اور جو کوئی معنی صحیح تو شرعاً حق کے ہوویں بھی تاہم موہم لفظ بولنا نہیں چاہئے۔

اہل قبور سے استغاثت

(سوال) استغاثت از اہل قبور خواہ قبور انبیاء علیہم السلام یا اولیاء کرام ہوں سنت رسول اللہ ﷺ وقرون مشہود لہا بالخیر میں صحابہ تابعین ائمہ مجتہدین سے ثابت ہے یا نہیں دو صورت عدم ثبوت بدعت و ممنوع بموجب روایات ذیل ہوں گی یا نہیں اگر نہیں تو ثبوت کا جواز کیا ہے۔ اور دو صورت اختلاف بدعت و جواز اولیٰ کیا ہے صحیح بخاری میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ اللہم انا کنا نعوذ بک و بنیک و نحن الان نعوذ بک بک و بنیک۔ (۱) اور امام ابن قیم انشاء میں روایت فرماتے ہیں۔ ثنا علی بن حسین انہ رای رجلاً یجئ الی فرجة کانت عند قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فیدخل فیہا فیدعو فیہا و قال الا احدکم حلیہ سمعته من ابی عن جدی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تتخذوا قبور عبادنا ولا بیوتکم قبور افان تسلیمکم یلغی اینما کنت وایضاً و نقد جبر السلف الصالح التوحید وحموا بجانبہ حتی کان احدہم اذا سلم علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم اراد الدعاء استقبل القبلة وجعل ظہرہ الی جدار القبر ثم دعا قال سلمة بن وردان رايت انس بن مالک یسلم علی النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ثم یسند ظہرہ الی جدار القبر ثم یدعوا و نص علی ذلک الاتمة

(۱) اے اللہ ہم حیرے ہی نئی کو ذریعہ بناتے تھے اب حیرے ہی کے بچا کو ذریعہ بناتے ہیں۔

الاربعة انه يستقبل القبلة وقت الدعاء حتى لا يدعوا عند قبره وايضا كيف يكون دعاء الموتى والدعاء عند قبورهم والا استشفاع بهم مشروعاً وعملاً صالحاً وتصرف عنه القرون الثلاثة المفضلة بنص رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يقو ذبه الخلو ف الذين يقولون مالا يفعلون ويفعلون مالا يؤمرون وايضا وكذلك التابعون كان عندهم من قبور اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالا مصار عدد كثير فما استغاثوا بقبر احد منها ولا دعوه ولا دعوا به ولا دعوا عنده ولا استشفعوا به ولو كان ذلك منهم لنقل فيكون ذلك فضلاً حرمه خير القرون وجهلوه وظفروا به الخلو ف وعملوه. (۱) اور قاضی ثناء اللہ صاحب علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں دعاء۔ آنہا خواستن حرام است (۲)

(جواب) اس مسئلہ کی پہلے تحریرات ہو چکی ہیں کہ مائتہ مسائل اور اربعین مسائل مولانا محمد اٹحق مرحوم دہلوی کو دیکھئے چونکہ اب بندہ سے سوال کیا گیا ہے تو جواب مختصر لکھنا ضرور ہوا استعانت کے تین معنی ہیں ایک یہ کہ حق تعالیٰ سے دعا کرے کہ بحرمت فلاں میرا کام کر دے یہ باتفاق جائز ہے خواہ عند القبر ہو خواہ دوسری جگہ اس میں کسی کو کلام نہیں دوسرے یہ کہ صاحب قبر سے کہے کہ تم میرا کام کر دو یہ شرک ہے خواہ قبر کے پاس کہے خواہ قبر سے دور کہے اور بعض روایات میں جو آیا ہے عینونی عباد اللہ تو وہ فی الواقع کسی میت سے استعانت نہیں بلکہ عباد اللہ جو صحرا میں موجود

(۱) ہم سے علی بن حسین نے بیان کیا کہ ایک شخص نبی ﷺ کی قبر کے پاس جو شکاف تھا وہاں آ کر دعا مانگا کرتا تھا تو ہم نے اس کو منع کیا اور کہا کہ کیا میں تجھ کو وہ حدیث نہ بیان کروں جو میں نے اپنے باپ سے سنا اور وہ میرے دادا سے سنے اور وہ رسول اللہ ﷺ کے میری قبر کو عید نہ بنانا اور نہ اپنے مکانوں کو قبر بنانا کیونکہ تمہارا اسلام مجھ کو جہاں کہیں میں ہوں پہنچ جاتا ہے ونیز سلف صالح نے تو حید کا بہت خیال رکھا ہے اور جانب تو حید کی بہت رعایت رکھی ہے حتیٰ کہ ان میں سے اگر کوئی نبی ﷺ پر سلام پڑھنے کے بعد دعا کرنا چاہتا ہو وہ قبلہ کی طرف رخ کر لیتا اور اپنی پیٹھ کو نبی ﷺ کی قبر کی دیوار کی طرف کر دیتا اور وہ دعا کرتا اور سلمہ بن وردان روایت کرتے ہیں کہ انس بن مالک نبی ﷺ پر سلام کرتے پھر وہ اپنی پیٹھ قبر کی دیوار کی طرف کر دیتے اور دعا کرتے اور ائمہ اربعہ نے بھی یہی حکم دیا ہے کہ دعا کے وقت قبلہ رخ ہو جائے حتیٰ کہ قبر کے پاس دعاء بھی نہ کرے اور کسی قدر مردوں کی دعاء اور ان کو شفیع بنانا مشروع اور عمل صالح نہ ہونا اور ام قرون ثلاثہ کا خیال نہ کریں جن کی فضیلت کا حکم رسول اللہ ﷺ نے بیان فرمایا ہے اب ان کے خلف اس پر کامیاب ہو جائیں تو ایسی باتیں کہتے ہیں جو کرتے نہیں اور وہ کام کرتے ہیں جس کا حکم نہیں دیا جاتا اور اسی طرح ونیز تابعین جن کے پاس اصحاب نبی ﷺ کی قبریں شہروں میں بہت زیادہ تھیں لیکن انہوں نے انہیں سے کسی کی قبر سے نہ فریاد کی نہ دعا کی اور نہ اس کے ذریعہ دعا کرائی اور نہ اس کے پاس دعا کی اور نہ اس کے ذریعہ شفاعت کرائی اور اگر یہ ان سے ثابت ہوتا تو نقل کیا جاتا نہ کہ اس کو حرام کیا جاتا خیر القرون میں اور وہ اس سے ناواقف رہتے اور ان کے خلاف اس کو پا جاتے اور وہ جان لیتے۔

(۲) اور ان سے دعاء مانگنا حرام ہے۔

ہوتے ہیں ان سے طلب اعانت ہے کہ حق تعالیٰ ان کو اسی کام کے واسطے وہاں مقرر کیا ہے تو وہ اس باب سے نہیں ہے اس سے حجت جواز پر لانا جہل ہے معنی حدیث سے تیسرے یہ کہ قبر کے پاس جا کر کہے کہ اے فلاں تم میرے واسطے دعا کرو کہ حق تعالیٰ میرا کام کر دیوے اس میں اختلاف علماء کا ہے مجوز سماع موتی اس کے جواز کے مقرر ہیں اور مانعین سماع منع کرتے ہیں سوا اس کا فیصلہ اب کرنا محال ہے مگر انبیاء علیہم السلام کے سماع میں کسی کو خلاف نہیں اسی وجہ سے ان کو مستثنیٰ کیا ہے اور دلیل جواز یہ ہے کہ فقہاء نے بعد سلام کے وقت زیارت قبر مبارک شفاعت مغفرت کا عرض کرنا لکھا ہے پس یہ جواز کے واسطے کافی ہے اور جس کو قاضی صاحب نے منع لکھا ہے وہ دوسری نوع کی استعانت ہے حق یہ ہے کہ یہ مسئلہ مخلوط ہو رہا ہے اور سماع موتی کا مسئلہ بھی صحابہ کے وقت سے مختلف فیہ ہے معہذا سلام کرنے کو کوئی منع نہیں کرتا بہر حال یہ مسئلہ مختلفہ ہے اس میں بحث مناسب نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

قبروں کو پختہ بنوانا

(سوال) قبروں کو پختہ کرنا اور عمارات بنانا اور روشنی وغیرہ کرنا کہ ان کے معنی میں حدیثیں صحیح وارد ہیں اور لعنت فرمائی ہے حضرت ﷺ نے تو پھر کیا باعث ہے جو خود حضرت ہی کا مزار پختہ رفیع الشان بنا ہوا ہے اور روشنی بھی ہوتی ہے اور بڑے بڑے سامان اور صحابہ اور اماموں کی بھی پختہ بنی ہیں کیا کچھ خصوصیت ہے یا مصلحت ہے دین و دنیا کی اگر کوئی منع کرے تو نہیں مانتے اور غلط بتاتے ہیں آپ کی خدمت میں عرض ہے کہ جواب ایسے طور پر دیجئے جو ان پر حجت ہو کیونکہ حدیثوں کا صاف انکار لازم آتا ہے اگر ان سے کہیں کہ حجت تو قرآن و حدیث سے ہے تو وہ کہتے ہیں کہ ہم ایسی باتوں کو نہیں مانتے۔

(جواب) یہ سب امور ناجائز ہیں اور جہاں کہیں لوگوں نے کیا ہے وہ علمائے مقبولین نے نہیں کیا بلکہ امراء سلاطین نے کیا ہے اور خلاف قرآن شریف و سنت رسول جو کوئی کرے وہ ناجائز ہے قابل حجت نہیں۔ فقط

قبروں کو پختہ بنانا اور اس پر قبہ بنوانا

(سوال) قبروں کا پختہ بنانا اور ان پر عمارات و قبہ و روشنی و فرش فروش وغیرہ جو کچھ کہ لوگ کرتے ہیں قابل بیان نہیں حالانکہ امور مذکورہ کے منع شدید میں احادیث صحیحہ وارد ہیں اور فاعلمین پر رسول اللہ ﷺ نے اللہ تعالیٰ کی لعنت فرمائی ہے مگر پھر لوگ تکذیب احادیث کر کے اپنے فعل کی حجت پر

قبر کا بوسہ دینا

(سوال) بوسہ لینا قبر کا جائز ہے یا حرام۔

(جواب) بوسہ لینا قبر کا حرام ہے فی المذارج و بوسہ دادن قبر را بحدہ کردن آنرا و سر نہادن حرام و ممنوع است و در بوسیدن قبر والدین روایت فقہی نقل میکنند و صحیح آنست کہ لا يجوز اتحنی و ادنی لا يجوز گناہ صغیرہ است و اصرار بر آن کبیرہ است ہکذا فی شرح عین العلم۔ (۱)

قبر پر دفن کے بعد اذان دینا

(سوال) اذان بعد دفن کے قبر پر بدعت ہے کہ کہیں قرون ثلاثہ میں اس کا ثبوت نہیں اور جو امر ایسا ہو وہ مکروہ ہے تحریماً قال فی الفتح القدیر والبحر بکرہ عند القبر ما لم یعہد من السنۃ والمعہود منها لیس الا زیادۃ والدعاء عندہ قائما۔ (۲) انتہی۔ پس اذان کہنا اس جگہ منع ٹھہرا سونہ کرنا چاہئے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

چنانچہ علامہ شامی نے رد المحتار میں لکھا ہے۔ تنبیہ فی الاقتصار علی ما ذکرہ من الوارد اشارۃ الی ان لا یسن الا اذان عند ادخال المیت فی قبرہ کما هو المعتاد الآن وقد صرح ابن حجر فی فتاواہ بانہ بدعة وقال من ظن انه سنة قیا ساعن نداھا للمولود الحاقا لخاتمة الامر با بتدائہ فلم یصب (۳) آہ انتہی اور علامہ خیر الدین رملی نے حاشیہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ قیل وعند انزل المیتہ القبر قیا سا علی اول خروجه من الدلیا لکن رواہ ابن حجر فی شرح العباب (۴) انتہی اور دارالبحار میں لکھا ہے۔ من

(۱) مذارج میں ہے اور بوسہ دینا قبر کا اور اس کو بحدہ کرنا اور سر رکھنا حرام اور ممنوع ہے اور والدین کی قبروں کو بوسہ دینے میں ایک فقہی روایت نقل کرتے ہیں اور صحیح یہ ہے کہ لا يجوز (جائز نہیں) اور لا يجوز کا ادنیٰ گناہ صغیرہ ہے اور اس پر اصرار کرنا گناہ کبیرہ ہے (شرح عین العلم)۔

(۲) فتح القدیر اور بحر میں ہے اور قبر کے پاس مکروہ ہیں وہ تمام باتیں جو سنت سے ثابت نہ ہوں اور سنت سے ثابت بجز زیارت اور اس کے پاس کھڑے رہ کر دعا کرنے کے اور کچھ نہیں ہے۔

(۳) تنبیہ اقتصار میں اس پر جو وارد نے ذکر کیا ہے اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ قبر میں میت کو داخل کرتے وقت اذان مسنون نہیں ہے جیسا کہ آج کل عادت ہو گئی ہے اور ابن حجر نے اپنے فتاویٰ میں اس کی صراحت کی ہے کہ یہ بدعت ہے اور یہ بھی کہا ہے کہ جس نے گمان کیا ہے کہ یہ سنت ہے یہ قیاس کرتے ہوئے کہ میلا دپ مستحب ہے اور معاملہ کے خاتمہ کی ابتداء سے لاتے ہوئے حالانکہ سن نہیں ہے۔

(۴) کہا گیا ہے کہ اور میت کو قبر میں اتارنے کے وقت (اذان دینا) یہ قیاس کرتے ہوئے کہ جس طرح وہ اول دنیا میں آیا تھا (تو اس کے کانوں میں اذان دی گئی تھی) لیکن شرح عباب میں ابن حجر نے اس کو رد کر دیا تھا۔

البدع التي شاعت في بلاد الهند الا ذان على القبر بعد الدفن (۱) اور تو شیخ شرح تنقیح محمود النسخی میں مذکور ہے مافی الا ثور من الا ذان على القبر وليس بشیئ (۲) انتھی کذا فی الفہم .
 المسائل :- اور فتویٰ مولانا عبد اللہ میر غنی مفتی مکہ مکرمہ زادہ اللہ شرفاً و تعظیماً چنانچہ ہدیۃ الہدیہ میں مرقوم ہے ۔ سوال هل يجوز الا ذان عند القبر بعد دفن الميت في المذهب الحنفي ام لا بينوا توجروا او من اصر عليه و اعتقده من السنة و ذم تاركه فما حكمه مصيب ام خاطي مبتدع بينوا بالصواب (۳) .

(جواب) الحمد لله رب العالمين رب زدني علما ذكر في البحر الرائق مانصه ويكره عند القبر كل ما لم يعهد من السنة والمعهود منها ليس الا زيارتها والدعاء عندها قائما كما كان يفعل صلى الله عليه وسلم في الخروج للقبور انتهى ومنه يعلم الجواب والله سبحانه وتعالى اعلم امر برقمه المقصر عبد الله بن محمد مير غني الحنفي مفتي مكة المكرمة كان الله لهما حامداً مصلحاً مسلماً (۱) .

بدعت کی اقسام

(سوال) کوئی قسم بدعت کی حسن بھی ہوتی ہے یا نہیں ۔
 (جواب) بدعت کوئی حسن نہیں اور جس کو بدعت حسنہ کہتے ہیں وہ سنت ہی ہے مگر یہ اصطلاح کا فرق ہے مطلب سب کا واحد ہے ۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

اقسام بدعت غیر مقبولہ

(سوال) احادیث میں جو وعیدیں مرتکب بدعات کی وارد ہوئی ہیں کہ فرائض و نوافل و صوم و حج و عمرہ و جہاد وغیرہ اس کا مقبول نہیں ہے وہ کون سی بدعات ہیں اور بعض احادیث میں آیا ہے کہ جو محبت رکھتا ہے اہل بدعت سے ضائع کرتا ہے اللہ تعالیٰ عمل اس کے اور نکال لیتا ہے نور ایمان اس

(۱) اور ان بدعتوں سے جو بلاد ہند میں شائع ہوئی ہیں دفن کے بعد قبر پر اذان دینا ہے ۔

(۲) احادیث میں قبر پر اذان دینا ثابت نہیں ہے اور یہ کوئی خاص چیز نہیں ہے ۔

(۳) سوال کیا میت کو دفن کرنے کے بعد قبر کے پاس اذان جائز ہے مذہب حنفی میں یا نہیں ظاہر کیجئے اجر حاصل کیجئے اور جو شخص کہ اس پر اصرار کرے اور اعتقاد رکھے کہ یہ سنت ہے اور اس کے چھوڑنے والے کی مذمت کرے تو اس کا کیا حکم ہے وہ صواب پر ہے یا خطا پر اور بدعتی ہے حق بات لکھئے ۔

(۴) جواب تمام تعریف رب العالمین کے لئے ہے ۔ اے اللہ میرے علم کو زیادہ فرما بحر الرائق میں جو کچھ لکھا ہے وہ اسل حسب ذیل ہے اور قبر کے پاس مکروہ ہے ہر وہ چیز جو سنت سے ثابت نہیں اور سنت سے ثابت بجز اس کی زیارت اور اس کے پاس کھڑے رہ کر دعا کرنے کے کچھ نہیں جیسا خود رسول اللہ ﷺ جمع کو جا کر کیا کرتے تھے اور اسی سے جواب معلوم ہو سکتا ہے اللہ سبحانہ زیادہ جاننے والا ہے ۔

کے دل سے اور بعض احادیث میں آیا ہے کہ اہل بدعت تمام سختی سے بدتر ہیں اور بعض احادیث میں آیا ہے کہ اہل بدعت جہنم کے کتے ہیں وہ کون سی اور کس درجہ کی بدعات ہیں۔ اولیٰ درجہ کی کون سی بدعت ہے اور اعلیٰ درجہ کی کون سی ارتقام فرمادیں۔

(جواب) جس بدعت میں ایسے شیعہ و یوہید ہیں وہ بدعت فی الحقائق ہے۔ جیسا روافضی خوارج کی بدعت ہے اور دیگر بدعات جو اعمال میں ہیں اس کو بھی بعض نے کتب مجالس الارباب میں کبیرہ لکھا ہے کہ کوئی بدعت صغیرہ نہیں مگر حق یہ ہے کہ بدعت علی قدر المفسدہ چھوٹی بڑی ہوتی ہے تفکیک اس میں بھی حاصل ہے پس بدعت سے بچنا سب سے ضروری ہے۔

شرکت مجالس بدعت

(سوال) آیت وقد نزل علیکم فی الكتاب ان اذا سمعتم آیات اللہ یکفرو بها ویستہزأ بها

فلا تعدوا معہم حتی یخوضوا فی حدیث غیرہ انکم اذا مثلہم الخ (۱)

میں شرکت جملہ مجالس ممنوعہ غیر مشروعہ و بدعات ضلالہ ثابت ہوتی ہے یا نہیں، مزید کہتا ہے کہ ہرگز نہیں بلکہ مجالس کفر و استہزاء کو فرمایا ہے۔ دیگر امور و اس کے تحت میں داخل کرنا تحریف کلام اللہ شریف ہے لہذا مقبولہ زید صحیح ہے یا نہیں اور تفسیر معالم میں تحت آیت جو قول حضرت ضحاک سے منقول ہے۔ قال الضحاک عن ابن عباس رضی اللہ عنہ دخل فی هذه الایة کل محدث فی الدین و کل مبتدع الی یوم القیامۃ (۲) مزید کے مقولہ کا منافی ہے یا نہیں فقط۔

(جواب) اس آیت سے عدم شرکت مجالس غیر مشروعہ ثابت ہوتی ہے اس طرح کہ استہزاء بکتاب اللہ حرام ہے علیٰ ہذا بدعات خلاف حکم شرع حرام ہیں جیسا کہ ان کی شرکت کی حرمت ثابت ہوتی ہے ایسے ہی دیگر معاصی کی بھی معنی تفسیر ضحاک کے یہ ہیں کہ کل مبتدع کے ساتھ بیٹھنا اور ہر بدعت کا شریک ہونا حرام ہے آپ کا فہم درست ہے۔ والسلام

مساجد و مدارس کی موجودہ صورت و طرز تعلیم

(سوال) اس صورت کی مساجد اور مدارس اور طرز تعلیم قرون ثلاثہ میں نہیں تھا بلکہ یہ محض نئی

صورت ہے تو اس کا بدعت نہ ہونا کیا سبب ہے۔

(۱) اور تم پر کتاب میں یہ حکم دیا کہ جب تم اللہ تعالیٰ کی آیات کو اس طرح سنو کہ اس کے ساتھ کفر کیا جا رہا ہو اور ان کا مذاق اڑا جا رہا ہو تو تم ان کے ساتھ اس وقت تک نہ بیٹھو جب تک کہ وہ کسی اور بات میں مصروف نہ ہو جاؤ ورنہ تم ان کے محل سے جاؤ گے۔

(۲) ضحاک نے ابن عباس سے روایت کی ہے اس آیت کے تحت ہر وہ شخص داخل ہو گیا جو دین میں نئی بات نکالے اور قیامت تک ہر بدعتی بھی اس میں شامل ہو گیا۔

(جواب) مسجد کی کوئی صورت شرع میں مقرر نہیں جیسی چاہے بنائے مگر ہاں مشابہت کنیہ و بیحد وغیرہ سے نہ ہو علیٰ ہذا مدارس کی کوئی صورت محض نہیں۔ مکان ہو اس کا ثبوت حدیث سے ہے اور کسی صورت خاصہ کو ضروری جاننا بدعت ہوگا۔

عیدین میں خطبہ کے پہلے دعا مانگنا

(سوال) مسئلہ عیدین میں خطبہ کے اول دعا مانگنا چاہئے یا بعد خطبہ کے یا بالکل نہ چاہئے۔

(جواب) خطبہ سے اول و آخر دعا کرنا نہیں ثابت کس لہذا نہ کرنا چاہئے البتہ بعد سلام نماز عید کے دعا کریں پھر ممبر پر کھڑا ہو کر دعا ثابت نہیں۔

معانقہ خصوصاً عیدین میں

(سوال) عیدین میں معانقہ کرنا اور بے فکر ہونا کیسا ہے۔

(جواب) عیدین میں معانقہ کرنا بدعت ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

رشید احمد ۱۳۰۱۔ الجواب صحیح میں محمد عبداللطیف عقی عنہ۔ محمد عبداللطیف۔

معانقہ کرنا خصوصاً عیدین میں

(سوال) معانقہ کرنا بالخصوص عیدین کے روز کس درجہ کا گناہ ہے مکروہ ہے یا حرام۔

(جواب) معانقہ و مصافحہ بوجہ تخصیص کے کہ اس روز میں اس کو موجب سرور اور باعث مودت اور ایام سے زیادہ مثل ضروری کے جانتے ہیں بدعت ہے اور مکروہ تحریمی اور علی الاطلاق ہر روز مصافحہ کرنا سنت ہے ایسا ہی بشرائط خود یوم العید کے ہے اور علیٰ ہذا معانقہ جیسے بشرائط خود و غیر ایام میں ہے ویسا ہی یوم عید کے ہے کوئی تخصیص اپنی رائے سے کرنا بدعت ضلالہ ہے فقط واللہ اعلم۔

الوداع کا خطبہ پڑھنا

(سوال) پڑھنا آخر میں ماہ رمضان المبارک میں الوداع الوداع یا شہر رمضان اور الوداع الوداع یا سنت التراويح اور اشعار فارسی یا اردو عربی کا ہر جمعہ میں یا آخر جمعہ ماہ رمضان المبارک میں در صورتیکہ عوام الناس خطبہ الوداع آخر جمعہ رمضان المبارک کو سنت بلکہ قریب واجب جانتے ہوں کیسا ہے۔ آیا حسب زعم ان کے سنت یا مستحب یا بخلاف اس کے بدعت ہے بدلائل عقلیہ و نقلیہ از کتب معتبرہ جواب ارقام فرمایا جاوے بیذا تو جروا۔

(جواب) یہ خطبہ بدعت ہے کہ مرثیہ اور اشعار قرون مشہود لہا بالآخر میں خطبہ میں منقول نہیں علی الخصوص جب اس فعل کو ضروری جانا جاوے کہ مؤکد جانتا کسی امر مستحب کو بھی داخل تعدی حدود اللہ اور بدعت ضلالہ ہے چہ جائیکہ امر محدث اور پھر غیر زبان عربی میں خطبہ پڑھنا مکروہ ہے۔ بہر حال یہ فعل عوام چہلا و خطباء اور سنت جانتا اس کا بدعت ضلالہ واجب التکرار ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

خطبہ الوداع

(سوال) الوداع کا خطبہ پڑھنا کیسا ہے زید کہتا ہے کہ مولانا عبدالحی صاحب نے اپنے مجموعہ فتاویٰ میں لکھا ہے اور مولانا موصوف کا قول مستند ہے اور زید یہ بھی کہتا ہے کہ الفاظ الوداع کے ائمہ کے وقت میں بھی پڑھے جاتے تھے پس قول زید کا صحیح ہے یا غلط ہے بعض کتابوں میں الوداع کا خطبہ منع لکھا ہے۔ (جواب) زید کا قول غلط ہے اور خطبہ الوداع کا بدعت ہے۔ فقط

رسالہ ہفت مسئلہ

(سوال) رسالہ ہفت مسئلہ مطبوعہ نظامی جو کہ حضرت حاجی صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ سے منسوب ہو کر شائع ہوا ہے یہ نسبت حاجی صاحب سلمہ کی غلط ہے یا نہیں کیونکہ اس میں تائید اہل بدعت اور اہل حق علماء محققین کی مخالفت ہے مفصل کیفیت سے جو ہوا رشاد فرماویں۔

(جواب) کرسالہ ہفت مسئلہ میں مسئلہ امکان وامکان نظیر میں تو کوئی امر ایسا نہیں لکھا کہ کسی کے خلاف ہو بلکہ اس کے امکان کا اقرار اور اس کی بحث سے احتراز لکھا ہے تو اس میں کسی اہل حق کی مخالفت نہیں اور مسئلہ تکرار جماعت میں بسبب اختلافات روایات فقہ کے فریقین کو نزاع سے منع کیا ہے کہ مسئلہ مختلفہ میں مخالفت کرنا مناسب نہیں اور مسئلہ نداء غیر میں صاف حق لکھا ہے کہ نداء غیر اگر حاضر و علم غیب جان کر کرے گا تو شرک ہوگا اور جو بے اس کے شوق میں کہا ہے تو معذور ہے گنہگار نہیں اور جو بدون عقیدہ شریک کے یہ سمجھ کر کہے کہ شاید ان کو حق تعالیٰ خبر کر دیوے تو خلاف محل نص میں خطا و گناہ ہے مگر شرک نہیں اور جو نص سے ثبوت ہو جیسا صلوٰۃ والسلام۔ بخد مت فخر عالم علیہ السلام کے ملائکہ کا پہنچانا تو وہ خود ثابت ہے سو یہ سب حق ہے اس میں کوئی اہل حق مخالف اس کے نہیں کہتا۔ اب رہے تین مسئلے قیود مجلس مولود کے اور قیود ایصال ثواب کے اور عرس بزرگان دین کا کرنا سواس میں وہ خود لکھتے ہیں کہ دراصل یہ مباح ہیں۔ اگر ان کو سنت یا ضروری جانے بدعت و تعدی حدود اللہ تعالیٰ اور گناہ ہے اور بدون اس کے کرنے میں وہ اباحت لکھتے ہیں ہم لوگ منع کرتے ہیں تو وجہ یہ ہے کہ ان کو رسوم اہل زمانہ سے خبر نہیں کہ یہ لوگ ان قیود کو ضروری جانتے ہیں لہذا اعتبار اصل کے مباح لکھتے ہیں اور ہم لوگوں کو عادت عوام سے محقق ہو گیا ہے کہ یہ لوگ ضروری اور سنت جانتے ہیں۔ لہذا ہم بدعت کہتے ہیں۔ پس فی الحقیقت مخالف اصل مسائل میں نہیں ہوئی بلکہ بسبب عدم علم حال اہل زمانہ کے یہ امر واقع ہوا ہے اس کی مثال ایسی ہے جیسا امام صاحب نے صابی کو ایک حکم دیا اور صاحبین نے دوسرا حکم یہ بسبب اختلاف صابی کے ہوا ہے کہ امام صاحب کے وقت میں ان کا حال اہل کتاب جیسا تھا اور صاحبین کے وقت مجوسی جیسا پس اختلاف اصل مسئلہ کا نہیں بلکہ بوجہ حال اہل زمانہ کے ہے ایسا ہی دیگر مسائل میں ہے پس ایسا ان تین مسائل ہفت مسئلہ میں سمجھ لو ورنہ حضرت سلمہ کے عقائد ہرگز بدعت کے نہیں ہیں کہ اہل فہم

و دانش خود عبارت رسالہ سے سمجھ سکتا ہے معہذا لکھتا ہوں کہ یہ رسالہ ان کا لکھا ہوا نہیں کسی نے لکھا ان کو سنا دیا۔ انہوں نے اصل مطلب کو دیکھ کر اباحت کی تصحیح کر دی اور حال اہل زمانہ سے خبر نہ ہوئی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

مرنے کے بعد اسقاط کا حکم

(سوال) بعد مرنے کے جو طریق اسقاط عوام کرتے ہیں کہ فرائض واجبات تجویز کر کے اس کے ذریعہ میں جو گندم وغیرہ مقرر ہوئے ان کے عوض ایک کلام اللہ شریف دے کر سب سے بری الذمہ ہو جاتے ہیں لہذا طریق مروجہ ثابت اور جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) حیلہ اسقاط کا مفلس کے واسطے علماء نے وضع کیا تھا اب یہ حیلہ تحصیل چند فلوں ملاؤں کے واسطے مقرر ہو گیا ہے حق تعالیٰ نیت سے واقف ہے وہاں حیلہ کارگر نہیں مفلس کے واسطے بشرط صحت نیت ورثہ کے کیا عجب ہے کہ مفید ہو ورنہ لغو اور حیلہ تحصیل دنیا دانی کا ہے۔ فقط

کتاب آذر جندی سے فاتحہ کا ثبوت

(سوال) در کتاب آذر جندی کہ از ملا علی قاری ست روایت ست قال کان یوم الثالث عن وفات ابراہیم بن محمد صلی اللہ علیہ وسلم جاء معه تمرۃ یا بسۃ ولبن النافۃ وخبز الشعیر فوضعها عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم .

فقرأ النبی علیہ الصلوۃ والسلام الفاتحة مرة وسورة الاخلاص ثلاث مرات وقرأ اللهم صل علی محمد انت لها اهل فرفع یدیه ومسح وجهه فامر بابی ذر ان یقسمهما وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثواب هذه الاطعمة لا بنی ابراہیم . فقط محنت نام کتاب اور روایت کی اس میں ہے یا نہیں یا اور کسی کتاب میں ہے۔

(جواب) نہ کتاب آذر جندی از تصانیف ملا علی قاری ست و نہ روایت مذکورہ صحیح و معتبر است بلکہ موضوع است و باطل برآن اعتماد شاید در کتب حدیث نشانے از ہجور روایت یافتہ نمی شود حررہ (۱) الراجی غفور بہ القوی ابوالحسنات محمد عبدالحی تجاوز اللہ عن ذنبہ الجلی والخی منقولہ از رسالہ شمشیر خنداں مولف مولانا دین محمد صاحب مرحوم مطبوعہ مطبع صدیقی لاہور الجواب یہ حدیث وضعی ہے اور بنانے والا اس کا کاذب اور مفتری ہے اور آذر جندی کوئی کتاب ملا علی قاری کی تصنیف سے نہیں ہے اتھن محمد صدر الدین صدر صدور دہلی۔

(۱) کتاب آذر جندی نہ ملا علی قاری کی تصنیف ہے اور نہ مذکورہ روایت صحیح و معتبر ہے بلکہ موضوع ہے اور بالکل اس پر بھروسہ نہ کیا جائے اور کتب حدیث میں ایسی روایت کا کوئی پتہ نہیں پایا جاتا۔

فرید قطب الدین ۱۲۷۳	محمد شیر دین مرثیہ ۱۲۷۴	سید محبوب علی جعفری دہلوی	غیر خواجہ حنا دہلوی احمد دہلوی
شاگرد مولانا ماسک	حبیب اللہ حفیظ شاہ	سید محمد خیر حسین ۱۲۸۹	برہان قلی شاہ ۱۲۶۵
صاحب دہلوی موقوف	دہلوی	نواز شمس علی ۱۲۶۰	علیہ رحمت اللہ

مظاہر الحق شرح مشکوٰۃ

محمد شمس دہلوی دہلوی دہلوی دہلوی

محمد عبد الرب ۱۲۶۷	محمد تقی خان	سید رحمت علی خاں نے دعوات غالبہ سلطنت سے مزاج العلماء ضیاء القیام ۱۲۵۳	محمد عبد اللہ شاہ دہلوی	شرف رشید سید کریم ۱۲۶۳ شریف حسین
دہلوی	دہلوی	دہلوی	دہلوی	دہلوی

مفتی زاد شاہی مجیدی

نید احمد حسین ۱۲۸۹	ابراہیم ۱۲۸۹	محمد منظور علی یوسفی ۱۲۸۳ دہلوی	عبدہ محمد یوسف ۱۲۸۳	محمد عبد الیکرم دہلوی
-----------------------	-----------------	---------------------------------------	------------------------	--------------------------

مختصر علی خان احمد حسن خان	محمد غلام اکبر خان محمدی ۱۲۸۶ سے	سوانی سر علماہ عظیم ریاست دو جہاز	محمد امام الدین محمدی ۱۲۸۳
-------------------------------	-------------------------------------	--------------------------------------	-------------------------------

محمد عالم علی ۱۲۸۳	محمد قاسم علی ۱۲۸۵	نقشبندی محمد رمضان ۱۲۹۱	رحمت علی	محمد نور علی مفتی مرزا
-----------------------	-----------------------	----------------------------	----------	------------------------

محمد شمس آبادی صاحب مروجہ عالم علی صاحب مشہور حافظہ رحمت علی صاحب متصل شخصیات برساہ

محمد عبد الرحمن	محمد عالم علی
شاگرد مولانا محمد اسحق	محمد عالم علی

تمام شد

الجواب صحیح اور اس کا واضح ملعون ہے کہ فقر عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام پر تہمت کرتا ہے فقہار
احمد گنگوہی عفی عنہ

فاتحہ کا طریقہ

(سوال) فاتحہ مروجہ یعنی طعام راز و بر و نہادہ دست برداشتہ چہ حکم دارو۔ (۱)

(۱) فاتحہ مروجہ یعنی کھانے کو رو برو رکھ کر ہاتھ اٹھانے کا کیا حکم ہے۔

(جواب) اس طور مخصوص نہ در زمان آنحضرت ﷺ بودند در زمان خلفاء بلکہ وجود آن در قرون
 علویہ کہ مشہور دلیہا بالخیر اند منقول شدہ حالاً در حریم شریفین زاد ہما اللہ شرفا عادت خواص نیست و اگر
 کسی اس طور مخصوص بعمل آورد آن طعام حرام نمی شود بخوردش مضائقہ نیست و اس را ضروری
 دانستن مذموم است و بہتر آنست کہ ہر چہ خواہند خوانندہ ثواب آن بمیت رساند طعام را بہ نیت
 تقدیق بقدر خوراندہ و ثوابستن نیز با موات رسانند۔ (۱)

ہدیۃ الحرمین سے فاتحہ کا ثبوت

(سوال) ہم نے ہدیۃ الحرمین میں دیکھا ہے کہ حضرت نے اپنے بیٹے ابراہیم کے سوگم و دسواں و
 دسواں و چہلم وغیرہ میں چھوارے پر فاتحہ دیا اور اصحابوں کو کھلایا پس فی زمانہ لوگ پھولی۔ پان
 وغیرہ کرنے سے چہلم و سوگم دسواں و بیسواں میں مانع ہوتے ہیں کیسا ہے۔
 (جواب) ہوا المصوب۔ یہ قصہ جو ہدیۃ الحرمین میں لکھا ہے محض غلط ہے۔ کتب معتبرہ میں اس کا
 نشان نہیں واللہ اعلم۔ حررہ الراعی عنور بہ القوی ابو الحسنات محمد عبدالحی تجاوز اللہ عن ذنبہ الجلی والعلی۔

تجہ میں قرآن شریف کا پڑھنا

(سوال) روز سوگم یا چہلم مردم بطلب یا بلا طلب جمع می شوند و چند ختم کلام مجیدی خوانند بعضے آہستہ و
 بعض با آواز بلند و در پیالہ خوشبو گل کی اندازند و دیگر خصوصیات و رسوم بعمل می آرند چہ حکم دارد۔ (۲)
 (جواب) مقرر کردن روز سوگم وغیرہ بالتخصیص و اور ضروری انگاشتن در شریعت محمد یہ ثابت
 نیست صاحب نصاب الا حساب آن را مکروہ نوشتہ رسم و راہ تخصیص بگذارد ہر روز یکہ
 خواہند ثواب بروج میت۔ مانند میت قریب مرگ خود زیادہ تر محتاج مدد میشود۔ ہر قدر کہ ایصال
 ثواب بہر روز یکہ شود موجب خیر است کذا فی فتح العزیز و شیخ عبدالحق محدث دہلوی در شرح سفر
 المعادت می فرماید عادت ہنود کہ برائے میت در غیر وقت قمر از جمع شوند و قرآن خوانند و خیمات
 خوانند نہ بر سر گور و نہ غیر آن و اس مجموع بدعت مست و مکروہ نعم تعزیت الی میت و تسلیہ و ہب فرمودن
 سنت و مستحب است اما اس اجتماع مخصوص روز سوگم و ارتکاب تکلفات دیگر و صرف اسوالم ہے

الکے مخصوص طرز نہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں تھی نہ خلفاء کے زمانہ میں بلکہ اس کا وجود تینوں قرون میں جن کے بھلائی
 و تدبیر کی ہے منقول نہیں ہے اور اب بھی حریم شریفین میں اللہ تعالیٰ ان کی عزت زیادہ کرے۔ خاص لوگوں کی
 خدمت نہیں ہے لیکن اگر کوئی اس مخصوص طریقہ پر عمل کرے تو کھانا حرام نہیں ہوتا اور اس کے کھانے میں کوئی حرج نہیں
 ۔ اس کو ضروری جانتا ہوا ہے اور بہتر یہ ہے کہ جو کچھ پڑھنا چاہیں پڑھ کر اس کا ثواب مسکین کو پہنچا دیں اور کھانے کو
 فقیرانہ نیت سے فقرا کو کھلا دیں اور اس کا ثواب بھی مردوں کو پہنچا دیں۔

(۱) سوال تیسرے دن یا پانچویں دن بلائے سے یا بغیر بلائے کے لوگ جمع ہوتے ہیں اور کلام مجید کے چند ختم پڑھتے ہیں بعض
 آہستہ اور بعض بلند آواز سے اور خوشبو کے پیالہ میں ڈالتے ہیں اور دوسری خصوصیات اور رسوم عمل میں لاتے ہیں کیا حکم رکھتا ہے۔

وصیت از حق یتامی بدعت است و حرام الخفی۔ (۱) حررہ الراجی عفور بہ القوی ابو الحسنات محمد عبدالحی
تجاوز اللہ عن ذنبہ الخفی و الخفی۔

فاتحہ کا موجودہ طریقہ

(سوال) سامنے کھانا یا کچھ شیرینی رکھ کر ہاتھ اٹھا کر فاتحہ اور قل ہو اللہ پڑھنا درست ہے یا نہیں
کہ جس کو عرف عام میں فاتحہ کہتے ہیں۔

(جواب) فاتحہ مروجہ شرعاً درست نہیں ہے بلکہ بدعت سیئہ ہے کذا فی اربعین و فتاویٰ سمرقندی
فی حق محمد قاسم علی غنی عنہ محمد قاسم علی الجواب صحیح والنجیب شیخ عبد اللطیف غنی عنہ۔
محمد عالم علی محدث مراد آباد شائر مولانا محمد الحق۔ محمد عبد اللطیف سہنپور۔

کھانے یا شیرینی پر فاتحہ

(سوال) فاتحہ کا پڑھنا کھانے پر یا شیرینی پر بروز جمعرات درست ہے یا نہیں؟

(جواب) فاتحہ کھانے یا شیرینی پر پڑھنا بدعت ضلالت ہے ہرگز نہ کرنا چاہئے۔

تیجہ کا حکم

(سوال) تیجہ، ساتواں، چالیسواں، امور مذکورہ امام ابو حنیفہؒ کے مذہب اور فقہ کی کسی معتبر کتب میں
ہیں اور ان کا کرنا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب) تیجہ، وسواں وغیرہ سب بدعت ضلالہ ہیں، کہیں اس کی اصل نہیں، نفس ایصال ثواب
چاہئے، دن قیود کے ساتھ بدعت ہی ہے، جیسا کہ اوپر کے جواب میں مرقوم ہو چکا ہے، اور
برادری کو ان ایام میں کھلانا بدعت ہی ہے اور منع ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

سوم وغیرہ کرنا

(سوال) فی زمانہ رواج ہے کہ جب کوئی مرجع ہے تو اس کے عزیز واقارب اس روز یا دوسرے
روز یا تیسرے روز یا کسی اور روز جمع ہو کر مسجد میں یا کسی اور مکان میں قرآن شریف اور کلمہ خدیہ اور
درود شریف وغیرہ پڑھ کر بلا تعین شمار ثواب اس پڑھے ہوئے کا متونی کو بخشتے ہیں اور چنے وغیرہ
تقسیم کرتے ہیں تو اس طرح پر جمع ہونا اور قرآن مجید وغیرہ پڑھنا اور پڑھوانا درست ہے یا نہیں؟

(۱) جواب تیسرا دن وغیرہ کو خصوصیت سے مقرر کر دینا اور اس کو ضروری سمجھنا شریعت محمدیہ میں ثابت نہیں ہے صاحب
الاسباب اس کو مکروہ لکھتے ہیں خصوصیات کی رسم و راہ کو چھوڑ دیں جس دن چاہیں آداب میت کی روح کو بخپائیں
اور میت اپنی موت کے وقت قریب میں بعد کا زیادہ بھلائی دیتا ہے جس قدر ایصال ثواب جس دن کرے ہو سکے باعث بھلائی
ہے۔ شیخ اعجاز میں اسی طرح ہے اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی شرح سنن اسعدی میں لکھتے ہیں کہ یہ عادت نہیں تھی کہ
میت کے لئے وقت نماز کے علاوہ جمع ہوں اور قرآن پڑھیں اور قسم کریں کہ قبر پر نہ لوں کسی جگہ اور یہ تمام بدعت ہے
اور مکروہ ہاں اس میت کی عزت اور سلی دینا اور صبر کے لئے کہنا سنت ہے اور مستحب۔ لیکن یہ معمولی طور پر تیسرے دن کا
جمع ہونا اور دوسرے تعلقات کا کرنا اور دنیا کے حق سے بغیر وصیت کے مال صرف کرنا بدعت اور حرام ہے۔

(جواب) مجتمع ہونا عزیز واقارب وغیرہم کا واسطے پڑھنے قرآن مجید کے یا کلمہ طیبہ کے جمع ہو کر روز وفات میت کے یا دوسرے روز یا تیسرے روز بدعت و مکروہ ہے، شرع شریف میں اس کی کچھ اصل نہیں ہے کتاب نصاب الاحساب میں لکھا ہے ان ختم القرآن جہر بالجماعة وبسمی بالفارسیہ سیارہ خواندن مکروہ - (۱) اور فتاویٰ بزازیہ میں مرقوم ہے یکرہ اتخاذ الطعام فی الیوم الاول والثالث وبعد الاسبوع ونقل الطعام الى القبر فی المراسم واتخاذ الدعوة لقراءة القرآن وجمع الصلحاء والفقراء للختم وقراءة سورة الانعام والاخلاص - (۲) اور رد المحتار میں لکھا ہے ومن المنکرات الكثيرة کایقاد الشموع والقنادیل التي توجد فی الافراح وکدق الطبول والغناء بالاصوات الحانا واجتماع النساء والمردان واخذ الاجرة علی الذکر وقراءة القرآن وغیر ذلك مما هو مشاهد فی هذه الازمان وما کان كذلك فلا شک فی حرمتہ وبطلان الوصیة ولا حول ولا قوة الا بالله العلی العظیم۔ این است حکم صورت مسئلہ کہ (۳) تحریر یافت محمد قاسم علی غنی عنہ الجواب صحیح محمد عبداللطیف غنی عنہ الجواب صحیح محمد مقیم الدین غنی عنہ محمد قاسم علی خلف مولانا عالم علی الجواب صحیح محمد عبدالغنی سہنپوری محمد عبدالغنی امام مفتی شہر مراد آباد فتویٰ مولانا احمد رضا خان صاحب بریلوی موصولہ از مولوی عبدالصمد صاحب رامپوری مجموعہ فتاویٰ قلمی مولوی احمد رضا خان صاحب منقولہ از جلد رابع کتاب الخطر والاباحۃ صفحہ ۳۶۔

بلا تعین یوم تصدق موتی کے لئے مساکین کو کھانا کھلانا

(سوال) کھانا تیار کرنا واسطے تصدق موتی کے بلا تعین یوم کے فقراء و مساکین کو جمع کر کے کھلا دینا جائز ہے یا نہیں؟ مدلل ارقام فرمادیں۔

(جواب) بلا تعین کھانا تقسیم کرنا یا دینا بطور صدقہ کے جائز ہے کیونکہ صدقہ کرنا طعام کا کسی کے

- (۱) اور قرآن کو پکار کر جماعت کے ساتھ ختم کرنا جس کو فارسی میں ہی پارہ پڑھنا کہتے ہیں مکروہ ہے۔
- (۲) اور پہلے اور تیسرے دن اور ہفتہ کے بعد کھانا پکانا اور رسومات کے وقت قبر کے پاس کھانا لے جانا اور قرأت قرآن کیلئے دعوت دینا اور ختم کیلئے مصلیٰ و فقرہ کو جمع کرنا اور سورۃ الانعام و اخلاص کا پڑھنا مکروہ ہے۔
- (۳) اور بہت سی برائیاں جیسے موم بٹیاں اور قندیلوں کو جھلانا جیسے خوشیوں کے موقع پر ہوتا ہے اور جیسے ذھول بجانا اور خوش آوازئی سے گانا اور غورقوں اور مردوں کا جمع کرنا اور ذکر و قرأت قرآن وغیرہ پر اجرت کا لینا جو آج کل اس زمانہ میں دیکھا جا رہا ہے اور جو اس طرح ہو تو اس کی حرمت میں کوئی شک نہیں اور اس کی وصیت کا باطل کرنا ضروری ہے، والا حول والاقوة الا باللہ العلی العظیم۔
- (۴) صورت مسئلہ کا یہ حکم ہے جو لکھا گیا۔

نزدیک ناجائز نہیں، ثواب اس کامیت کو پہنچتا ہے بافتاق، البتہ عبادت بدنی میں خلاف امام شافعی اور امام مالک کا ہے، مالی میں کسی کا خلاف نہیں۔ قال فی الهدایۃ الاصل فی هذا الباب ان الانسان له ان يجعل ثواب عمله لغيره صلوة او صوما او صلحۃ او غیرها - (۱) الخ فقط۔

بلا تعین یوم و ذکر تیجہ

(سوال) سوم یعنی تیجہ جو موتی کے واسطے کیا جاتا ہے تو اس میں کیا برائی ہے اگر تعین تاریخ اور تاکد موجب فساد ہے تو یہ اگر دور ہو جاوے مثلاً پہلے روز ہو یا دوسرے یا چوتھے یا پانچویں یا چھ روز ہوشمار کے واسطے خود نہ ہوں خرم ہو یا اہل کی تیج ہوں یا تیج ہو یا اور کوئی چیز ہو اور اس میں مال بھی یتیموں کا صرف نہ ہو تو بھی جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) اگر بلا تعین یوم کے جمع ہو کر ختم قرآن کریں یا کلمہ طیبہ اور ایصال ثواب اس کا کریں تو جائز ہے اکثر علماء کے نزدیک اگرچہ علامہ مجدد الدین فیروز آبادی ایصال ثواب میت کے اجماع کو بھی بدعت لکھتے ہیں۔ سفر سعادت میں۔

جواز تیجہ کی وجوہ پر بحث

(سوال) زید بدعت مشکل تیجہ وغیرہ کا معتقد نہیں اکثر لوگ اس خیال سے ان بدعات کو اختیار کرتے ہیں کہ چند لوگ جمع ہو جاویں گے اور باعث اتفاق ہوگا اور کلام وغیرہ بھی زیادہ پڑھا جاوے گا اور اگر مقرر نہ کیا جاوے تو دشواری ہوتی ہے پس ان لوگوں کا عقیدہ کیسا ہے اور اگر زید شریک مجلس مذکور ہو جاوے تو کیسا ہے۔ فقط۔

(جواب) جو بدعات مشکل تیجہ وغیرہ کے ہیں ان کا کرنا کسی وجہ سے درست نہیں قاعدہ شریعت کا ہے جو چیز بھلائی اور برائی سے ملی ہوئی ہو اس کو حکم شریعت برائی کا دیتی ہے اس کی بھلائی پر نظر نہیں ہوتی ظاہر اس کی ایسی مثال ہے کہ ایک مکھی دودھ میں ایک چلو پیشاب گر جاوے تو اس کو نجس کہیں گے اور اس کو حلال نہ کہیں گے لہذا فعل اور شرکت ان بدعات کی دونوں ناجائز باعتقاد ہوں یا بلا اعتقاد ہوں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ایصال ثواب کی قیود

(سوال) فاتحہ تیجہ رسواں کرنا کیسا ہے مستحب ہے یا بدعت حسنہ ہے یا بدعت سیئہ ہے بدعت حسنہ کی کیا تعریف ہے اور بدعت سیئہ کی کیا تعریف ہے بدعت حسنہ سے کیا ثواب ہوتا ہے اور بدعت سیئہ سے کیا تعزیر لازم آتی ہے اور مجمع کر کے چندوں پر کلمہ سریف پڑوانا واسطے ثواب مردہ

(۱) ہدایہ میں ہے کہ اس باب میں اصل یہ ہے کہ انسان اپنے عمل کا ثواب اپنے غیر کیلئے قرار دے سکتا ہے خواہ وہ نماز ہو کہ روز یا صدقہ وغیرہ۔

کے اور قرآن شریف پڑھوانا کیسا ہے آیا ثواب ان کلموں اور قرآن شریف کا جو اس مجمع میں شریک ہوتا ہے وہ شخص مستحق ثواب ہے یا عذاب ہے زید کہتا ہے کہ چنوں پر فاتحہ سوم میں اللہ کا کلام پڑھنا موجب ثواب ہے کہ اس سے ایصال ثواب منظور ہے اور یہ طریقہ بزرگان سلف سے چلا آتا ہے اس میں کچھ حرج نہیں ہے اور فتاویٰ عزیزی میں یہ طریقہ لکھا ہے۔ پس زید کا قول تمام ہوا ان چنوں کا کھانا کیسا ہے اور زید فاتحہ تیجے دسویں کو دل سے اچھا جانتا ہے اور اس کے اچھے ہونے پر اصرار کرتا ہے اس مسئلہ کو بہت تشریح کے ساتھ قرآن وحدیث قیاس اجماع امت سے ارقام فرما کر مزین بہر فرمادیں۔

(جواب) یہ مسائل بارہا لکھے جا چکے ہیں یہ جملہ امور بدعت ہیں صرف ایصال ثواب جائز ہے باقی قیودات بدعت ہیں اس کی تفصیل مسائل اربعین مؤلفہ شاہ محمد اسحق صاحب میں دیکھ لو۔

کھانا سامنے رکھ کر پنج آیت پڑھنا

(سوال) کھانا سامنے رکھ کر اس پر پنج آیت پڑھنا کیسا ہے جس کو عرف عام میں فاتحہ کہتے ہیں زید کہتا ہے کہ کھانے پر فاتحہ پڑھنا درست ہے اس لئے کہ حاجی امداد اللہ صاحب سلمہ نے اپنے فتاویٰ میں جائز لکھا ہے بکر کہتا ہے حاجی صاحب موصوف اگرچہ میرے پیرومرشد ہیں یعنی میرے پیرو طریقت ہیں پیرو شریعت نہیں ہیں کہ میں ان کے کہنے پر عمل کروں یہ کہنا بکر کا کیسا ہے اور طریقت اور شریعت ایک ہیں یا دو ہیں۔

(جواب) یہ سب امور بدعت ہیں مسائل اربعین دیکھ لو فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مرنے کے بعد کھانا پکانا

(سوال) تقریر مولانا حیدر علی صاحب مرحوم ٹوکنی تلمیذ مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ طعام مہمانی کہ از پس موتی پزند اول این خود نار و او مکروہ تحریمی ست بچند وجہ یکے آنکہ در بحر الرائق و دیگر کتب تصریح کردہ اند کہ ضیافت و مہمانی در سرور شادی مشروع ست نہ در شرور و مصائب و غمی فرستادن طعام روز اول بخانہ کسے کہ موت شدہ باشد مسنون ست نہ آنکہ از اہل کس طعام طلب کنند صریحاً یا آنکہ اگر او پھر و طعن برو کنند کہ این ہم طلب ست پس بخوف این طلب او طعام پختہ میکنند و آنکہ در حدیث جریر بن عبد اللہ بکلی ست کنا نعد الا اجتماع الی اهل الميت و صنعهم الطعام من النیاحۃ۔

یعنی باہمہ اصحاب جمع شدن مردم رازد اہل میت سوائے خدمت تجہیز و تکفین و این را کہ تیار کنند اہل میت طعام را از نو حی شمر دیم و نوہ خود حرام ست پس این اجتماع مردم و ساخت طعام ہم نار و احرام خواہد بود۔ سوم آنکہ در کتب شرح مصرح است کہ این صنع طعام از اہل میت از سوم و عادات جاہلیت عرب بود و چون اسلام آمد این رسم جاہلیت موقوف گردند لہذا در عہد صحابہ و تابعین ین رسم منقول نیست پس آنچہ در میان کلمہ گویان عوام رسم سوم و دہم و چہلم و ششماہی و سال رواج

یافتہ ہمدان رواست واجتناب از اں ضرور یست مادر رسالہ صغیر دو جز کبیرہ دو از دہ جز در عدم جواز
 این بحث طعام نوشتہ ایم و بعد از انکہ این طعام خبیث پختہ شد بجز فقیر محتاج و دیگرے خود و زہرا کہ
 حکم مال خبیث ہمیں تھا۔ حق بر فقراء ست باید دانست کہ صدقات برائے اموات بسیار مفید ست
 در مذہب حق اہل سنت و جماعت لیکن مفید بشرطے است کہ این صدقات موافق حکم شرح باشند
 چنانکہ بناء چاہ و مسجد و نقد و لباس و غلات و غیر ہا از مال حلال بفقراء دادن کہ این امور بالا اتفاق جائز
 ست و مفید بموتی و اگر طعام پختہ بفقراء حوالہ سازند یا بمسجد و خانقاہ و فقراء بفرستند نزد بعضے جائز و
 نزد بعضے این ہم غیر جائز بالجملة این صورت مختلف فیہا ست اما در خانہ بطور مہمانی خورایندن
 خورندگان خواہ فقراء باشند خواہ انضیاء نزد پیچ کس جائز نیست کہ این رسم جاہلیت عرب و رسم تمام ہندو
 ہندوستان ست و دریں تشبیہ بکفار ست و سابق حدیث نوشتہ ایم کہ من تشبہ بقوم فهو منهم
 الحدیث (۱) یہ فتویٰ صحیح ہے یا غیر صحیح اس کا جواب ارشاد فرمائیے۔

(جواب) بندہ کے نزدیک صحیح ہے اور تشبیہ اس میں حاصل ہے اگرچہ قلیل ہو۔

(۱) تقریر مولانا حیدر علی ٹوکی تلمیذ مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ مہمانی کا کھانا جو میت کے پیچھے
 پکاتے ہیں اول تو یہ خود تاجز و گروہ تحریمی ہے چند وجوہ سے ایک تو یہ کہ بحر الرائق اور دوسری کتابوں میں تصریح ہے کہ
 ضیافت و مہمانی خوشی اور شادی کے موقع پر تو مشروع ہے نہ کہ برائیوں اور مصیبتوں اور غمی کے موقع پر اول دن کھانا بھیجنا
 اس شخص کے گھر کہ جہاں موت واقع ہوئی ہے سنون ہے نہ کہ کسی شخص سے کھانا مانگیں خواہ صراحت یا یہ کہ اگر وہ نہ پکائے
 تو اس پر طعن لگائیں کہ یہ بھی ایک قسم کی طلب ہے کہ اس طلب کے خوف سے وہ کھانا پکائے۔ دوسرا یہ کہ حریر بن عبد اللہ
 بجلی کی روایت میں ہے کہ ہم میت کے گھر والوں کے پاس جمع ہونا اور ان کا کھانا نوحدہ گرمی بگھٹتے تھے۔ یعنی تمام دوستوں
 کے ساتھ لوگوں کا جمع ہونا میت کے گھر والوں کے پاس سوائے تجھ و غلیظین کی خدمت کے اور میت کے گھر والے یہ جو کھانا
 تیار کرتے تھے ہم اس کو نوحدہ بگھٹتے تھے اور نوحدہ خود حرام ہے تو یہ لوگوں کا جمع ہونا اور کھانا پکانا بھی تاجز و حرام ہوگا تیسرا یہ کہ
 شریعت کی کتابوں میں صراحت کے ساتھ یہ موجود ہے کہ یہ کھانا تیار کرنا اہل میت کا عرب کے زمانہ جہانت کی عادات و
 رسوم سے خواہب اسلام آیا جاہلیت کی رسموں کو موقوف کرد یا بلذاسکا بدعات جہن کے زمانہ میں یہ رسم منقول نہیں ہے چنانچہ
 عام کہ گو کے درمیان جو سوم دوم، ہستم و جلیم و ششماہی و بری کارواج ہو گیا تمام تاجز ہے اور اس سے بچنا ضروری ہے
 ہم دور سالے ایک تو چھوٹا دو جز کا دوسرا بڑا اس بارہ جز کا اس کھانے کے تاجز ہونے کی بحث میں لکھ چکے ہیں اور اس کے
 بعد کہ یہ ناکارہ کھانا پک جائے تو سوائے فقیر محتاج کے کوئی نہ کھائے اس لئے کہ اس ناکارہ مال کا حکم یہی فقیروں پر
 تصدیق کرتا ہے۔ جانا چاہئے کہ صدقات مذہب حق اہل سنت و جماعت میں مردوں کے لئے مفید ہے لیکن اس شرط پر
 مفید ہے کہ یہ صدقات شریعت کے حکم کے مطابق ہوں جیسے کنوئیں اور مسجد کا بنانا اور نقد و لباس و غلہ وغیرہ حلال مال سے
 فقیروں کو دینا کہ یہ امور بالا اتفاق جائز ہیں اور میت کے لئے مفید ہیں اور اگر پکا ہوا کھانا فقراء کے حوالہ کر دیں یا مسجد و
 خانقاہ میں فقیروں کو بھیج دیں تو بعض کے نزدیک تو جائز ہے اور بعض کے نزدیک یہ بھی تاجز ہے حاصل کلام اس صورت
 میں تو اختلاف ہے لیکن گھر میں بطور مہمانی کے کھانا خو کو کھانے والے فقیر ہوں یا انضیاء کسی کے نزدیک جائز نہیں ہے کہ یہ
 رسم جاہلیت عرب اور ہندوستان کے تمام ہندوؤں کی رسم ہے اور اس میں کفار کی ساتھ مشابہت ہے اور ہم پہلے ایک
 حدیث لکھ چکے ہیں کہ جو کسی قوم کے ساتھ مشابہت اختیار کرے وہ انہی میں سے ہوگا۔ (حدیث)

ایصال ثواب میں دن اور کھانے کی خصوصیت

(سوال) دوسرے روز مرنے کے پیچھے چند آدمی جمع ہو کر کلمہ طیبہ چنوں وغیرہ پڑھتے ہیں اس جمع میں جانا کیسا ہے۔

(جواب) میت کے واسطے کلمہ طیبہ وغیرہ پڑھنا بہت بہتر اور ثواب ہے مگر تخصیص تیسرے روز کی اور چنوں کی بدعت ہے وہاں شریک نہ ہونا چاہئے۔

میت کے دفن کے بعد مکان پر فاتحہ

(سوال) بعض لوگوں میں دستور ہے کہ جس وقت موتی کو دفن کر کے آتے ہیں اس کے گھر والے اس وقت فاتحہ پڑھتے ہیں یہ فعل فاتحہ پڑھنا درست ہے یا نہیں۔

(جواب) اس فاتحہ کا ثبوت کچھ نہیں۔

برادری کا میت کے گھر جا کر رسوم ادا کرنا

(سوال) حسب مروجہ دستور برادری اہل میت کے یہاں جا کر فاتحہ پڑنا اور پگڑی جوڑا دینا درست ہے یا نہیں۔

(جواب) یہ سب امور بدعت اور نادرست ہیں البتہ صرف تعزیت کے لئے جانا درست ہے اگر دفن کفن میں نہ شریک ہوا ہو۔

بلا قیود و رسوم ایصال ثواب کرنا

(سوال) میت کو ثواب پہنچانا بلا تعین تاریخ کے یعنی تبا، دسواں، چالیسواں نہ ہو درست ہے یا نہیں۔

(جواب) ثواب میت کو پہنچانا بلا قید تاریخ کے اگر ہو تو عین ثواب ہے اور جب تخصیصات اور التزامات مروجہ ہوں تو نادرست اور باعث مواخذہ ہو جاتا ہے۔

اہل میت کو کھانا کھلانا

(سوال) اس ملک میں بموجب رسم کے اگر کوئی مر جاوے تو اس گھر والے یا اس کی قوم کے

لوگ اس کے خویش و اقارب کی روٹی پکاتے ہیں یہاں تک کہ جب تک روٹی تیار نہ ہو چھینو نہیں کرتے اس روٹی کا کھانا حرام ہے یا مکروہ۔

(جواب) اگر کھانا اہل میت نے ایسے لوگوں کے واسطے جو نوہ گرجع ہیں کہ ان کو کھانا دینا شرعی ہے تو یہ بھی جائز ہے اگرچہ یہ اس کے واسطے ہے کہ وہ اس کو کھائے۔
کھانا کھانے کے بعد اس کا نام کہہ دینا مستحب ہے۔

مرنے کے بعد چالیس دن تک روٹی دینا

(سوال) مرنے کے بعد چالیس روز تک روٹی ملا کر دینا درست ہے یا نہیں۔

(جواب) چالیس روز تک روٹی کی رسم کر لینا بدعت ہے ایسے ہی کیا ہوں بھی بدعت پابندی رسم و قیود ایصال ثواب مستحسن ہے فقط۔

بلا چندہ کے حافظ کا خود مٹھائی تقسیم کرنا

(سوال) اگر بلا چندہ فراہم کئے حافظ خود اپنے پاس سے شیرینی تقسیم کرے تب کیسا ہے۔

(جواب) اگر حافظ بلا قیود مذکورہ بالا شیرینی تقسیم کرے تو درست ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم

ختم قرآن کے لئے چندہ کر کے شیرینی مشکوٰۃ

(سوال) چندہ فراہم کر کے بروز ختم قرآن شریف جو نماز تراویح میں پڑھا جاتا ہے شیر کر ختم کرنا کیسا ہے۔

(جواب) چندہ کر کے اس طرح شیرینی کرنا درست نہیں ہے علی الخصوص اس جگہ کہ اس التزام کر لیں اور اس کے تدارک کو ملا مت کریں تا درست ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم

رجبی کا حکم

(سوال) رجب کے مہینے میں تہارک الذی چالیس دفعہ پڑھ کر مردے کی روح کوٹھا

ہیں یہ جائز ہے یا نہیں۔ سوال نمبر ۲ جو کہ مدینہ شریف میں رجبی ہوتی ہے سو وہاں کی طرح ہندوستان میں بھی بہت سے لوگ ۲۶ رجب ۲۷ شب کو محفل مولود شریف یا ختم قرآن فقط وعظ یا کچھ کھانا پکا کر یا کچھ شیرینی تقسیم کر کے حضرت ﷺ کی ارواح مبارک کوٹھا

جائز ہے یا نہیں اور ۲۷ تاریخ روزہ رکھنا کیسا ہے۔

(جواب) ان دونوں امر کا التزام نادرست اور بدعت ہے اور وجوہ ان کے ناجواز کے اصلاح الرسوم براہین قاطعہ اور اریحہ میں درج ہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

درود تاج کا حکم

(سوال) چہ فرمایند علمائے دین رحمکم اللہ تعالیٰ در ثبوت و فضیلت و ثواب درود تاج کہ در اکثر عوام بالخصوص جہلا شہرت دارد و مندرجہ الفاظ آن نسبت رسول اللہ ﷺ کردہ دفع البلاء والوباء والقطح والمرض والالحم الخ آیا خواندن آن و معتقد فضیلت و ثواب آن از ادلہ شرعیہ ثابت و درست است یا منع و شرک و بدعت (۱)

(جواب) انچہ فضائل درود تاج کہ بعض جہلہ بیان کنند غلط است و قدر آن بجز بیان شارح علیہ السلام معلوم شدن محال و تالیف این درود بعد مرور صد ہا سال واقع شد پس چگونہ درد این صیغہ را موجب ثواب قرار دادہ شود و انچہ در احادیث صحاح صیغہائے درود وارد شدہ آن را ترک کردن و این را موعود و ثواب جزیل پنداشتن و در ساختن بدعہ ضلالت ہست و چون آنکہ در آن کلمت شرکیہ مذکور اند اندیشہ خرابی عقیدہ عوام است لہذا در آن ممنوع ہست پس تعلیم درود تاج ہمانا سم قاتل بعوام سپردن ست کہ صد ہا مردم بفساد عقیدہ و شرکیہ مبتلا شوند و موجب ہلاکت ایشان گردد فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) علماء دین اللہ تعالیٰ تم پر رحم فرمائے گئے : ہاتے ہیں درود تاج کی فضیلت اور ثواب اور اسکے ثبوت کے بارہ میں اکثر عوام بالخصوص جہلاء میں شہرت رکھتا ہے اور اس کے مندرجہ ذیل الفاظ رسول اللہ ﷺ سے نسبت رکھتے ہیں دفع البلاء والوباء والقطح والمرض والالحم (دیکھ) آیا اس کا پڑھنا اور اس کی فضیلت و ثواب کا اعتقاد رکھنا اور ادلہ شرعیہ سے ثابت اور درست ہے یا نہیں یا یہ شرک و بدعت ہے۔ جواب :- اس درود شریف کے جو کچھ فضائل بعض جاہل بیان کرتے ہیں بالکل غلط ہے اور اس کا مرتبہ بجز شارح علیہ السلام کے یہاں فرمانے کے معلوم ہونا محال ہے اور اس درود کی تالیف صد ہا سال گزرنے کے بعد ہوئی ہے پس کس طرح درود کے اس صیغہ کو باعث ثواب قرار دے سکتے ہیں اور صحیح حدیثوں میں درود شریف کے جو صیغے آئے ہیں ان کو چھوڑنا اور اس میں بہت کچھ ثواب کی امید رکھنا اور اس کا ورد کرنا گمراہی کی بدعت ہے اور چونکہ اس میں کلمات شرکیہ بھی ہیں اندیشہ عوام کے عقیدہ کی خرابی کا ہے لہذا اس کا پڑھنا ممنوع ہے پس درود تاج کا تعلیم دینا اسی طرح ہے کہ عوام کو ہر قاتل دے دیا جائے کیونکہ بہت سے آدمی عقیدہ شرکیہ کے فساد میں مبتلا ہو جائے تے ہیں اور ان کی ہلاکت کا موجب ہوتا ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

شادی اور ختنہ کی روٹی

(سوال) شادی اور ختنہ کی روٹی جس میں بدعات موجود ہوں اس گھر میں تو کھانا منع ہے اگر وہ روٹی کسی کے گھر بھیج دی جائے تو اس کا کھانا کیا ہے۔

(جواب) جس کے یہاں شادی و ختنہ میں رسوم بدعات موجود ہوں اس کے یہاں ہرگز شریک نہ ہونہ اس کے مکان میں نہ دوسرے مکان میں اگر مکان پر کھانا بھیج دیوں تو خوف فتنہ کا اگر نہ ہو تو نہ لیوے اور اگر نہ لینے کے اندر فساد ہو تو دفع فساد کے سبب سے لے لینا چاہئے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

صفر کے آخری چار شنبہ کا حکم

(سوال) صفر کے آخری چار شنبہ کو اکثر عوام خوشی و سرور وغیرہ اطعام الطعام کرتے ہیں۔ شرعاً اس باب میں کیا ثابت ہے۔

(جواب) شرعاً اس باب میں کچھ بھی ثبوت نہیں جہلاء کی باتیں ہیں۔

میت کے لئے پچھتر ہزار بار کلمہ پڑھنا

(سوال) جو حدیثوں میں وارد ہے کہ میت کے واسطے پچھتر ہزار مرتبہ کلمہ طیبہ پڑھنا چاہئے وہ جنتی ہے پس اگر دوسرے روز پڑھتے ہیں تو دوبا اور تیسرے دن تیجہ علی ہذا چوتھا وغیرہ اور اسی کو علماء بدعت کہتے ہیں تو اب کس طور سے میت کو ثواب پہنچایا جاوے اور میت کے مکان پر یا میت کے قریب کی مسجد میں بیٹھ کر قرآن مجید یا کلمہ طیبہ کسی دن مقررہ پڑھیں یا نہیں۔

(جواب) جس وقت میت کے مکان پر جمع ہوتے ہیں اس کی تجہیز و تکفین کے واسطے وہاں جو لوگ کاروبار میں مشغول ہیں وہ اپنے کام میں رہیں اور باقی کلمہ پڑھے جاویں جس قدر ہو جاوے اور باقی کو اپنے گھر پڑھ دیوں کوئی حاجت اجتماع کی بھی نہیں حدیث میں ایک جلسہ میں پڑھنا یا جمع ہو کر پڑھنا تو ذکر نہیں ہوا پڑنا فرمایا ہے جس طرح ہو کر دیویں۔

صلوٰۃ غوشیہ کا حکم

(سوال) صلوٰۃ غوشیہ اکثر مشائخوں میں مروج ہے اس کا پڑھنا جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) بندہ اس کو پسند نہیں کرتا اور نہ جائز جانے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

صلوٰۃ غوثیہ و ہول معکوس

(سوال) صلوٰۃ غوثیہ جو اکثر عوام پڑھتے ہیں جائز ہے یا نہیں اور صلوٰۃ ہول و صلوٰۃ معکوس بھی جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) صلوٰۃ غوثیہ کی حقیقت ہم کو معلوم نہیں اور صلوٰۃ معکوس فی الحقیقت نماز نہیں بلکہ مجاہدہ ہے اور صلوٰۃ ہول کا ثبوت صحاح حدیث سے نہیں۔

صلوٰۃ الرغائب وغیرہ کا حکم

(سوال) صلوٰۃ الرغائب زجب کے اول جمعہ کی شب کو اور صلوٰۃ نصف شعبان اور صلوٰۃ الفیضیہ بیئت مخصوصہ ثابت ہیں یا نہیں۔ در صورت عدم ثبوت ان کا فاعل کس درجہ کا گنہگار ہوگا کبیرہ کا یا صغیرہ کا فقط۔

(جواب) یہ نمازیں بایں قیود جو مروج ہیں بدعت ضلالہ ہیں جس کا مال گناہ کبیرہ کا ہے اگرچہ نفس صلوٰۃ نفل مندوب ہے شرح اس کی براہین قاطعہ میں دیکھو۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

اتاریخ کو نذر اللہ کر کے غرباء و امراء کو کھانا کھلانا

(سوال) ایک شخص ہر مہینہ کی گیارہ تاریخ کو گیارہویں کرتا ہے نذر اللہ اور کھانا پکا کر غرباء اور امراء سب کو کھلاتا ہے اور اپنے دل میں یہ سمجھتا ہے کہ جو چیز لعل اللہ ہو وہ حرام ہے اور میں جو گیارہویں کرتا ہوں یا توشہ کرتا ہوں کہ جو منسوب ہے بفعل حضرت بڑے پیر صاحب اور حضرت شاہ عبدالحق صاحب کے ہرگز ان حضرات کی نذر نہیں کرتا بلکہ محض نذر اللہ کرتا ہوں صرف اس غرض سے کہ یہ حضرت کیا کرتے تھے۔ ان کے عمل کے موافق عمل کرنا موجب خیر و برکت ہے اور جو شخص ان حضرات کی یا اور کسی کی نذر کرے گا سوائے اللہ جل شانہ وہ حرام ہے کبھی حلال نہیں تو اب دریافت طلب یہ امر ہے کہ ایسے عقیدے والے کو گیارہویں یا توشہ کرنا جائز ہے یا نہیں اور موجب برکت بھی ہے یا نہیں اور اس کھانے کو مسلمان دین دار تناول فرمائیں یا نہیں۔

(جواب) ایصال ثواب کی نیت سے گیارہویں کو توشہ کرنا درست ہے مگر تعین یوم و تعین طعام کی بدعت اس کے ساتھ ہوتی ہے اگرچہ فاعل اس تعین کو ضروری نہیں جانتا مگر دیگر عوام کو موجب

ظلمات کا ہوتا ہے لہذا تبدیل یوم و طعام کیا کرے تو پھر کوئی خدشہ نہیں۔

تین برس کے بچہ کی فاتحہ

(سوال) تین برس کے بچے کی فاتحہ وجہ کی ہونا چاہئے یا سوم کی ہونا چاہئے بیٹو تو جروا۔
(جواب) شریعت میں ثواب پہنچانا ہے دوسرے دن ہو خواہ تیسرے دن باقی یہ تعین کر
جب چاہیں کریں انہیں دنوں کی کتنی ضروری جاننا جہالت و بدعت ہے واللہ سبحانہ تعالیٰ
کتبہ عبدہ المذنب احمد رضا البریلوی عفی عنہ محمد بن المصطفیٰ النبی الامام صلی اللہ علیہ

تیجہ کن کی رسم ہے

(سوال) میت کے بعد تیسرے دن قل پڑھنا چند ملایان اور اقرباء و احباب کو جمع کر
ملک اور تین قل اور آیت مفلحون تک اور مساکین محمد ابا احمد الایۃ پڑھ کر ہاتھ اٹھا
ارواحِ اموات کو ثواب پہنچانا اس سے فارغ ہو کر ملایان کو کسی قدر غلہ دینا اور چلا جانا ثابت
نہیں۔

(جواب) تیسرے دن کا مجمع میت کے واسطے اولاً مشابہت ہنود کی کہ ان کے یہاں
جاری ہے حرام ہوگا۔ بسبب مشابہت کے قال علیہ السلام من تشبه بقوم فهو منهم
الفحلیث ثانیاً تقرر کرنا تیسرے دن کا یہ خود بدعت ہے اس کی کچھ اصل شرع میں نہیں
کچھ ملا اکٹھے مل کر پڑھتے ہیں بطمع فلوں پڑھتے ہیں کہ ورثہ میت بھی مانتے ہیں کہ ملا کو اس قدر
ہوگا اور ضروری جانتے ہیں چنانچہ معین ہے اور ملا بھی جانتے ہیں کہ ہم کو یہ ملے گا کیونکہ معین ہو
ہو رہا ہے اور شرع میں جو چیز کہ معروف و معین ہوتی ہے اس کو مثل زبانی شرط لگانے کے فرمایا
المعروف کالمشروط۔ قاعدہ فقہ کا مسلمہ ہے پس جو کچھ ملاؤں کو دیا جاتا ہے وہ اجرت ان
پڑھانے کی ہے اور جو پڑھائی کی اجرت ہوتی ہے اس کا ثواب نہ پڑھنے والے کو ہوتا
مردے کو لہذا ایہ فعل ان کا باطل اور لینا دینا دونوں حرام اور موجب ثواب کا نہیں بلکہ گناہ ہے ہر
اس کا ثواب نہیں ہوتا ہے اوکے پینے والے اور لینے والے دونوں گنہگار ہوتے ہیں لہذا اس کا
ترک بھی واجب ہے اور اگر لہجہ اللہ ثواب پہنچانا منظور ہے تو ہر شخص اپنے مکان پر پڑھ کر پہنچا دے

(۱) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کسی قوم کے ساتھ مشابہت کرے وہ انہی میں سے ہو گیا۔

اور تیسرے دن کا کیوں انتظار کیا جاوے نفس ایصال ثواب کو کوئی منع نہیں کرتا ہے اگر بلا تعین ہو مگر ان قیود و خصوصیات کے ساتھ بدعت بھی ہے اور ثواب بھی نہیں پہنچتا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

بروز ختم مسجد میں روشنی

(سوال) بروز ختم قرآن شریف کے ضرورت سے زیادہ روشنی کرنا کیسا ہے۔
(جواب) ضرورت سے زائد روشنی کرنا اور پھر اس کے ساتھ اس کو ضروری سمجھنا اسراف و بدعت ہے اور وہ نادرست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

پیر یا استاد کی برسی کرنا

(سوال) ہر سال اپنے پیر یا استاد کی برسی کرے یعنی جب سال بھر مرے ہوئے ہو جاوے تو ایک دن مقرر کرے اور روز کا نام عرس شریف رکھے اور اس دن کھانا پکا کر تقسیم کرادے مساکین کو اور ختم کرے پنج آیت قرآنی کا تو اس کا صوفیائے کرام کے یہاں اور ہماری شریعت میں جائز ہے یا ناجائز۔

(جواب) کھانا تاریخ معین پر کھانا کہ پس و پیش نہ ہو بدعت ہے اگرچہ ثواب پہنچے گا اور طریقہ معینہ عرس کا طریقہ سنت کے خلاف ہے لہذا بدعت ہے اور بلا تعین کر دینا درست ہے۔ فقط

مصیبت کے وقت بخاری شریف کا ختم

(سوال) کسی مصیبت کے وقت بخاری شریف کا ختم کرنا قرون ثلاثہ سے ثابت ہے یا نہیں اور بدعت ہے یا نہیں؟

(جواب) قرون ثلاثہ میں بخاری تالیف نہیں تھی مگر اس کا ختم درست ہے کہ ذکر خیر کے بعد دعا قبول ہوتی ہے اس کا اصل شرع سے ثابت ہے بدعت نہیں۔ فقط رشید احمد غفری عنہ

مرنے کے بعد چالیس شب تہلیل کرنا

(سوال) تہلیل بعد مرنے کے امراء چالیس شب متواتر اور غرباء ہر جمعہ کی رات چالیس شب تک پڑھتے ہیں درست ہے یا نہیں۔

(جواب) مردہ کو ثواب کھانے کا اور کلمہ تہلیل اور قرآن کا پہنچانا ہر روز بغیر کسی تاریخ کے

درست ہے مگر یہ قیود تاریخ معین کے پس و پیش نہ کریں اور اس کو ضروری جانیں بدعت سے اور ناجائز ہے جس امر کو شریعت نے مطلق فرمایا ہے اپنی عقل سے اس میں قید لگانا حرام ہے۔

ملفوظات

مجلس مولود، اس میں قیام، حضورؐ کو مجلس میں حاضر جاننا، بوقت ملاقات

علماء و صلحاء کے ہاتھ چومنا، قبور اولیاء اللہ سے دعا چاہنے کے مسائل

(۱) مجلس مولود مروج خود بدعت ہے اور اس میں قیام کو سنت موکدہ جاننا بھی بدعت ضلالہ ہے اور فخر عالم علیہ السلام کو مجلس مولود میں حاضر جاننا بھی غیر ثابت ہے اگر باعلام اللہ تعالیٰ جاننا ہے تو شرک نہیں ورنہ شرک ہے اور بوقت ملاقات علماء و صلحاء کا ہاتھ چومنا مبارک ہے اور قبور اولیاء اللہ سے دعا چاہنا بھی مسئلہ مختلف فیہا ہے جس کے نزدیک سماع موثق ثابت ہے وہ جائز کہتے ہیں اور جو انکار سماع کا کرتے ہیں وہ لغو کہتے ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ سنت سے اس طرح دعا کرنا ثابت نہیں لہذا بدعت ہے بندہ کے نزدیک مختلف فیہا مسائل میں فیصلہ نہیں ہو سکتا البتہ احوط کو پسند کرنا ہوں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

طاعون، وبا، وغیرہ امراض کے شیوع کے وقت دعایا اذان۔

(۲) طاعون و وبا، وغیرہ امراض کے شیوع کے وقت کوئی خاص نماز احادیث سے ثابت نہیں ہے نہ اس وقت اذانیں کہنا کسی حدیث میں وارد ہوا ہے اس لئے اذان کو یا نماز جماعت کو ان موقعوں میں ثواب یا مسنون یا مستحب جاننا خلاف واقع ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

نقل مکتوب مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی سلمہ اللہ تعالیٰ

دربارہ مجلس میلاد

(۳) مجلس مولود مروج بدعت ہے بیجہ غلط امور مکروہہ کے مکروہ تحریمہ ہے اور قیام بھی بوجہ خصوصیت کے بدعت ہے اور امر دلائل کوں کا پڑھنا راگ میں اسباب اندیشہ پہچان فتنہ کے مکروہ ہے اور فاتحہ مروجہ بھی بدعت ہے۔ معہذا مشابہت بقتل ہنور ہے اور تشبیہ غیر قوم کے ساتھ منع ہے۔ ایسا ثواب بدون اس ہیئت کے درست ہے اور سوئم، وجم، وچہلم جملہ رسوم ہنود کی ہیں۔ اسی

تخصیص ایام میں مشابہت ہوتی ہے اور تخصیص ایام کی بدعت بھی ہے اگرچہ اصل ایصال
ثواب بدون کسی تخصیص و مشابہت کے درست ہے فقط اما بعد الحمد للہ والصلوة
والسلام علی رسول اللہ فاقول باللہ المجیب محق و جمیع الاجوبة حقہ وانا
المفتاق الی اللہ الغنی محمد طیب المکی المدرس الاول فی المدرسة العالیة
الرامپوریہ الاجوبة صحیح واللہ سبحانہ اعلم بالصواب محمد لطیف اللہ عفی
عنه .

خادم شریعت رسول اللہ
تقاضی دمفتی محمد لطیف اللہ

المجیب مصیب
محمد قاسم علی عفی عنہ

المجیب مصیب
عبدالوہاب خان

بے نظیر ۱۳۰
ننگہ محمد گل

در سرمد ادیر مراد آباد ہندہ الاجوبہ صحیح

عبدالوہاب خان اللہ
حافظ عمر خان

محمد جعفر علی خان ولد
محمد اکبر علی خان

محمد جعفر علی عفی عنہ

امام دمفتی
محمد قاسم علی خلف
مولانا عالم علی
شہر براد آباد

منقولہ:- از ہدایات المبتدعین مطبوعہ ہاشمی میرٹھ۔

نقل خط حضرت سیدنا حاجی امداد اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ مہاجر مکہ مکرمہ
زاد اللہ شرفہا، در مسئلہ مجلس میلاد فاتحہ برفع شبہات مولوی نذیر احمد صاحب رامپوری
(۴) نقل خط:- حضرت سیدنا حاجی امداد اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ مہاجر مکہ مکرمہ زاد اللہ
شرفہا در مسئلہ مجلس میلاد فاتحہ برفع شبہات مولوی نذیر احمد خاں صاحب رامپوری شبہ براہین
قاطعہ میں مجلس میلاد کو بدعت ضلالہ کہا اور فاتحہ اور محفل میلاد کرنے والوں کو ہنود اور روافض لکھا فقط
از فقیر امداد اللہ چشتی فاروقی عفی عنہ بخد مت مولوی نذیر احمد خان صاحب بعد تحیۃ السلام آنکے خط
آپ کا آیا مضمون سے مطلع ہوا ہر چند کہ بعض وجوہ سے عزیمت تحریر جواب نہ تھا مگر بغرض اصلاح اور
توضیح عبارت براہین قاطعہ بالا اختصار کچھ لکھا جاتا ہے شاید اللہ تعالیٰ نفع پہنچائے۔ ان اریسدا الا
الا صلاح ما استطعت وما تو فیقی الا باللہ .

(جواب) صاحب براہین قاطعہ نے نفس ذکر میلاد کو بدعت ضلالہ نہیں کہا قیودات زائدہ مکروہہ کو کہا ہے اور نہ نفس ذکر و قیام کرنیوالوں کو خود اور ردافض لکھا بلکہ عقیدہ باطلہ پر حکم در مشابہت ردافض وہ خود کا لگایا ہے چنانچہ جو فتویٰ جناب مولوی احمد علی صاحب مرحوم اور مولوی راجہ صاحب سلمہ میں یہ امر مصرح موجود ہے کہ نفس ذکر میلاد کو وہ باعث حسنات و برکات ہیں اور براہین قاطعہ میں مکرر اس کو ظاہر کیا ہے انصاف شرط ہے فقط۔

قبور اولیاء اللہ

(۵) مسئلہ: خوف قبور اولیاء اللہ کا حرام ہے سوائے بیت اللہ کے کسی کا طواف در نہیں۔ ملا علی قاری شرح مناسک میں فرماتے ہیں۔ ولا یطوف ای لا یدور حول الشریفة لان الطواف من مختصات الکعبة المشیفة فیحرم حول قبور الانبیاء و الاولیاء ولا عبرة بما یفعله الجہلۃ ولو کانوا فی صورة المشائخ و (۱) انتہی و فی اطراح لو طاف حول مسجد سوی الکعبة یخشى علیہ انتہی۔ (۲) ہر گاہ کہ مسجد کے طواف میں خوف کفر کا ہو تو طواف قبور سے بطریق اول ہو جاوے پس اگرچہ کوئی بصورت دیگر عالم و درویش ہو کر طواف کرے وہ فاسق ہے ہرگز قول و فعل کا اعتبار نہ کریں اور اس فعل سے حرام جان کر اجتناب کریں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
توشہ مردہ کے ساتھ لے جانا

(۶) مسئلہ: توشہ مردہ کے ساتھ لے جانا عادت یہود اور خود کفار کی ہے۔ من تشبه بہو منهم (۳) الحلیث سوا اگر جو کوئی رسم کسی کافر کی لیوے گا۔ وہ کفار میں شمار ہوگا پس توشہ کے ساتھ ہرگز کہیں قرآن و مشک میں ثابت نہیں ہوتا بلکہ یہ فعل کفار کا ہے سو اس کا کرنا بدعت ہے۔ ہرگز درست نہیں رسول اللہ ﷺ نے جس میں ذرا سی مشابہت کفار سے ہوتی اس کو دیا ہے چنانچہ احادیث اس امور سے پر ہیں پس اس فعل کو مردود گناہ جان کر ترک کرنا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

(۱) اس کا ترجمہ پہلے آچکا ہے۔

(۲) اور اطراح میں ہے کہ سوائے کعبہ کے اور کسی مسجد کا اگر کوئی طواف کرے تو اس پر کفر کا خوف ہے۔

(۳) جو کسی قوم کے ساتھ مشابہت کرے وہ ایسی میں سے ہے۔

بزرگان اہل سنت کے قدم کو بوسہ دینا اور یا مرشد اللہ کہنا۔

(۷) بوسہ دینا بزرگوں اہل سنت کے قدم کو اگرچہ درست ہے مگر اس کا کرنا اولیٰ نہیں کہ وہ اس سے فائدہ میں پڑ جاتے ہیں لہذا اس کا ترک کرنا چاہئے اور لفظ یا مرشد اللہ وغیرہ جہلاء کے خطاب کے ہوئے ہیں کہ سلام کی جگہ اس کو بولتے ہیں لہذا بدعت ہے معہذا اس کے بعض معنی وہم فکر کے ہیں مرشد اللہ کے معنی ایک یہ بھی ہیں کہ تم اللہ کے مرشد ہو سحاذ اللہ اگرچہ دوسرے معنی درست بھی اس کے ہیں سو جو کلمہ ایسا ہو کہ اس کے معنی اچھے اور برے دونوں ہو سکتے ہوں اس کو بلا متعہا یا ایسے وہم لفظ کا استعمال درست نہیں جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے۔ یسا ایہا الذین امنوا لاتقولوا راعنا۔

امن کے معنی ایک اچھے تھے جس کو مسلمان مراد لیتے تھے اور رے معنی برے تھے جس کو یہ مراد لیتے تھے اس پر مسلمانوں کو منع کر دیا کہ ایسا لفظ مت بولو خافس اچھے معنوں کے لفظ کہو جس کا لفظ مرشد اللہ کہنا نہیں چاہئے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

آخری چار شعبہ کی اصل

(۸) آخری چار شعبہ کی کوئی اصل نہیں بلکہ اس دن میں جناب رسول اللہ ﷺ کو شدت مرض واقع ہوئی تھی تو یہودیوں نے خوشی کی تھی وہ اب جاہل ہندیوں میں رائج ہو گئی نعوذ باللہ من شرور انفسنا من سیئات اعمالنا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

کتاب الایمان ایمان اور کفر کے مسائل

اللہ تعالیٰ کے سوا اور کسی کی تذر مانتا

(سوال) جو کہ کتاب تقویۃ الایمان میں دربارہٴ افعال شرکیہ کے واقع ہوا ہے جیسے تذر غیر اللہ یعنی توشہ وغیرہ دیوسہ دینا قبر کو اور جسدہ اور طواف کرنا قبر کو اور غلاف ڈالنا اس کے اوپر اور جو اس کے مثل امور ہیں اور قسم کھانا بغیر اللہ اور شگون بد لینا اگر کسی شخص سے صادر ہوں تو اس کو کافر محض جانا اور دیگر معاملہ کفر کا اس کے ساتھ کرنا جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) افعال شرکیہ بعض ایسے ہیں کہ شرک محض ہیں اور بعض ایسے ہیں کہ شرک لوگ ان کو کرتے ہیں اور تاویل ان میں ہو سکتی ہے۔ پس پہلی قسم کا فعل جیسا جسدہ بت کو کرنا زنا و ڈالنا۔ ان امور سے تو شرک ہو گیا اور سب معاملات شرکین کے اس کے ساتھ کرنا ہے اور دوسری قسم کے افعال سے گناہ کبیرہ ہوتا ہے اس سے خروج عن الاسلام نہیں ہوتا کیونکہ شرک بعض اصل شرک اور اعلیٰ درجہ کا ہے اور بعض کم اسی واسطے شرک دون شرک (۱) کہتے ہیں تو دوسرے درجے کے شرک حقیقتاً شرک نہیں جیسا قسم بغیر اللہ کو شرک فرمایا اور ریاء کو شرک فرمایا لہذا یہ سب افعال چونکہ صورت میں شرک کے ہیں ان کو شرک فرمایا ہے ان کے کرنے سے قائل حقیقی شرک نہیں ہو جاتا فقہاء نے لکھا ہے کہ مسلم کے فعل میں اگر نہ انوے ۱۹۹ احتمال کفر کے ہوں اور ایک احتمال ایمان کا ہو تو اس کو ایمان پر حمل کرنا اور مومن ہی کہنا چاہئے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم رشید احمد۔

جھوٹ کہہ کر اللہ تعالیٰ کو گواہ بنانا

(سوال) جو لوگ شہادت کا ذبہ ان الفاظ کے ساتھ دیتے ہیں کہ میں خدائے تعالیٰ کو حاضر و ناظر جان کر اس مقدمہ میں سچ کہوں گا جھوٹ نہ کہوں گا یا سچ کہنا میں نے جھوٹ نہ کہا یا سچ کہنا ہوں جھوٹ نہیں کہتا ہوں میں پھر باوجود اپنے علم کے مرتکب کذب کا ہوا اور اس کے خلاف کہا تو

(۱) شرک سے کم شرک۔

اس صورت میں یہ شخص گنہگار ہو گا یا کافر۔ اور ان الفاظ مذکورہ فی الشہادۃ الکاذبہ اور ان الفاظ میں جو ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب زواجر میں لکھے ہیں۔

او قال اللہ یعلم انی فعلت کذا و هو کاذب فیہ نسبة اللہ سبحان الی الجہل (۱) اور نیز اس کے قائل کو منسوب الی الکفر لکھا ہے اور ایسے ہی ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے ملکحات شرح فقہ اکبر میں لکھا ہے۔ فی الفتاویٰ الصغریٰ من قال یعلم اللہ انی فعلت هذا و کان لم یفعل کفر ای لا نہ کذب علی اللہ و ایضا لو قال اللہ یعلم انه کذا و هو یکذب کفر (۲) ان دونوں صورتوں میں کچھ فرق ہے یا نہیں اگر ایک ہی صورت ہے تو بر بنائے قول ابن حجر و ملا علی قاری رحمہما اللہ تعالیٰ کے کاذب فی الشہادت کو کافر کہنا جائز ہے یا نہیں اور اگر کچھ فرق ہے تو ان کے کام کی کیا تاویل ہے۔

(جواب) فعل گزشتہ پر حق تعالیٰ کو شاہد کر کے جھوٹ بولنا کفر ہے جیسا ملا علی قاری اور ابن حجر رحمہما اللہ نے کہا اور یہ کہنا کہ جھوٹ نہ کہوں گا۔ استقبال کا زمانہ ہے کہ سچ بولنے اور جھوٹ نہ بولنے کا وعدہ کرتا ہے بقولہ اس مقدمہ میں سچ کہوں گا سچ کہتا ہوں کیونکہ اگرچہ یہاں زمانہ حال ہے مگر مراد زمانہ استقبال ہے کہ بعد اس بیان کے بیان واقعہ کرتا ہے پس خلاف وعدہ کیا۔ لہذا روایات ملا علی قاری و ابن حجر سے فرق ہے تیسری شکل کہ اس مقدمہ میں میں نے سچ کہا۔ اگر بعد اظہار کے یہ قول کہا تو البتہ یہ داخل روایت ملا علی قاری و ابن حجر میں ہے۔ اور جو بعد اس قول کے اظہار کذب کیا ہے تو یہاں بھی مجازاً استقبال ہی مراد ہے۔ بہر حال در صورت مراد معنی استقبال کے کفر نہ ہو گا اور در صورت ماضی کفر ہے اور داخل روایت مذکورہ سوال پہلی صورت میں یہ فاسق ہے نہ کافر۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

اللہ تعالیٰ کے نام کے سوا کسی نام کا وظیفہ

(سوال) اگر کسی نے خدا تعالیٰ را بطریق تقرب و در سار داز مسلمانان بیرون گردوں۔ (۳)

(۱) یا یہ کہے کہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے اگر میں نے ایسا کیا ہو اور وہ جھوٹ کہہ رہا ہو تو اس میں اللہ سبحانہ و تعالیٰ کو جہل کی طرف منسوب کرنا ہوا۔

(۲) جس نے یہ کہا کہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ میں نے ایسا کیا ہے اور حالانکہ اس نے ایسا نہیں کیا ہے تو وہ کافر ہو گیا اس لئے کہ اس نے اللہ تعالیٰ پر جھوٹ کہا اور نیز اگر یہ کہے کہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ یہ حاملہ ایسا ہی ہے اور وہ جھوٹ کہہ رہا ہو تو وہ کافر ہو جائے گا۔

(۳) اگر کوئی شخص اللہ تعالیٰ کے سوا کسی نام کو بطریق تقرب کے روئے بنا لے تو کیا وہ عین سے باہر ہو گا۔ جواب۔ اگر کوئی شخص بطریق تقرب سے باہر کرے تو مشرک ہو جائے گا۔

(جواب) اگر نام کے بطریق تقرب و روزیاری میں شرک کر دیا تو اسے ملوث نہ کہ اور شہرت دینے والا۔
بہ سبب اعتقاد و جواز کے شرک ہے اور شہرت جواز کی دینی علاوہ شرک سے دوسرا وبال ہے۔ واللہ
بہمدی من یشاء الی صراط مستقیم۔ فقط

بذوالجواب صحیح محمد قاسم علی عفی عنہ مراد آبادی الجواب صحیح القدر صحیح الجواب
محمد قاسم علی حلف بے نظیر ۱۳۰۰ھ احقر محمد حسن غفرلہ
مولانا عالم علی شگفتہ محمد گل

اصحاب من اجاب محمد احتشام الدین عفی عنہ الجواب صحیح بشیر احمد شاہ عفی عنہ۔
لقد اصحاب المصیب احمد حسن دیوبندی عفی عنہ المصیب مصیب احقر الزمن محمود حسن
غفرلہ رشید احمد عفی عنہ۔

اس کی کل صورتیں گناہ سے خالی نہیں کسی میں شرک ہے کسی میں ایہا شرک لہذا اس کا
رواج دینا جائز نہیں۔ عہد الرحمن عفی عنہ۔

وظیفہ جملہ مروجہ یا شاہ عبدالقادر جیلانی شہید اللہ کسی طرح جائز نہیں فقط واللہ اعلم خلیل احمد عفی
عنہ انہ یجوزی۔

واقعی اموات کو بذریعہ شہید اللہ ندا کرنا یا شرک ہے یا اندیشہ شرک ہے۔ اور مسلمان
کو دونوں امر سے اجتناب لازم ہے محمود عفی عنہ دیوبندی۔ خادم اعلیاء احقر الزمن احمد حسن الحسنی
الرضوی نسبہ والچشتی اصحابی شریفاً والحق ندبہا والا مرد ہوئی۔

غیر اللہ کی ندا کب شرک ہوگی

(سوال) پڑھنا ان اشعار و قصائد کا خواہ عربی ہوں یا غیر عربی جن میں مضمون استعانت و
تسلی اللہ تعالیٰ میں کیا ہے۔ اور پڑھنا بھی بطور ورد و تحفہ بہ نیت انجام حاجت ہوتا ہے
اور بھی بطور استعانت اشعار پڑھے جاتے ہیں ان کے ضمن میں اشعار استمدادیہ و التجائیہ بھی پڑھے
جاتے ہیں۔ مثلاً یہ شعر۔

یا رسول اللہ انظر حالنا

یا نبی اللہ اسمع قسالتنا

انسی فی بحرہم مغرق

خزیدی سہل لنا اشکالنا (۱)

یہ شعر قصیدہ بردہ کا پڑھنا۔

یا اکرم الخلق مالى من الودیه

سواک عند حلول الحادث العمم (۲)

تو کبھی فقط یہی شعر بطور ورد و عمل سود و سوبار پڑھتے ہیں کبھی سارا قصیدہ بطور ورد پڑھتے ہیں اور اس کے ضمن میں وہ اشعار استعانت کے بھی آجاتے ہیں اور مدامت و رد و ادائے زکوٰۃ ان اشعار و قصائد کی کرتے ہیں اور اسی قسم کے اشعار اعتیاد و استمداد یہ منسوب بہ مولانا جامی و دیگر علماء ہیں اور شاید اشعار مولانا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی و مولانا محمد قاسم رحمۃ اللہ علیہما کے بھی قصیدہ اعتیاد متضمن اشعار استمداد یہ ہیں پس یہ استعانت و استغاثہ بغیر اللہ تعالیٰ خواہ ضمن نعت میں تبعاً خواہ تنہا مستقلاً بطور ورد و وظیفہ بعد امت یا گاہے گاہے خواہ بطور محبت و ذوق و شوق یا کسی اور نیت سے جائز ہیں یا مستحب ہیں یا ممنوع اور شرک ہیں اور اگر ناجائز ہیں اور شرک ہیں تو ان کے معنفوں کے حق میں کیا کہا جادے کہ وہ اکابرین دین تھے اور پیشوائے اہل یقین امید کہ جواب مسئلہ بذابہ تفصیل و تحقیق تمام بطور کلیات و تفصیل جزئیات تحریر فرمادیں کہ دوبارہ سوال کی ضرورت نہ رہے۔ اور ان اشعار کا پڑھنا اس ملک میں بہت رائج ہے اور ان مسائل کو نہ کوئی دریافت کرتا ہے نہ کوئی عالم بخوف ملامت و طعن خلق صاف صاف بتاتا ہے الا شاذ و ناداران مسائل کے مسائل کو یا بحث کرنے والے کو منکر حضرت محمد ﷺ بتاتے ہیں اور مساجد اور خانقاہوں میں روبرو علماء و مشائخ کے یہ اشعار پڑھے جاتے ہیں اور کوئی عالم یا شیخ کہ بعض حضرات ان میں خوش عقیدہ اور دیندار بھی ہوتے ہیں کچھ تعرض نہیں کرتا اور تقریبات شادی میں بھی اور مجالس اعراس و میااد میں بھی اس کا رواج ہے اور پڑھنے والے از خود بدون طلب کے پڑھنا شروع کر دیتے ہیں اور ہم لوگ جو بعض تقریبات شادی وغیرہ میں شریک محفل بضرورت ہوتے ہیں جو کچھ وہ پڑھنے والا جاہل پڑھتا ہے اگرچہ وہ ناف کلمات شرکیہ و کفریہ سے پڑھے مجبوری سے سننا پڑتا ہے کوئی عالم

(۱) اے رسول اللہ! ہمارے حال کو دیکھئے۔ اے اللہ کے نبی! ہمارا کہنا سن لیجئے۔ میں دریائے غم میں غرق ہوں میرا ہاتھ پکڑ لیجئے اور ہماری مشکلوں کو آسان کر دیجئے۔

(۲) اے مخلوق میں سب سے زیادہ مکرم میرے لئے کوئی ایسا نہیں جس کے پاس فریاد کروں سوائے آپ کے عام حادثوں کے ہازل ہونے کے وقت۔

دریکس محکمہ وغیرہ جو حاضر محفل ہوتے ہیں کچھ اس بارہ میں نہیں کہہ سکتا۔ پھر اور لوگ کیا کہہ سکتے ہیں۔

(جواب) یہ خود معلوم آپ کو ہے کہ نداء غیر اللہ تعالیٰ کو کرنا دور سے شرک حقیقی جب ہوتا ہے کہ ان کو عالم سامع مستقل عقیدہ کرے ورنہ شرک نہیں۔ مثلاً یہ جانے کہ حق تعالیٰ اس کو مطلع فرما دے گا یا باذنہ تعالیٰ انکشاف ان کو ہو جاوے گا یا باذنہ تعالیٰ ملائکہ پہنچا دیں گے جیسا درود کی نسبت وارد ہے یا محض شوقیہ کہتا ہو محبت میں۔ یا عرض حال محل تحسرو حراماں میں کہ ایسے مواقع میں اگرچہ کلمات خطاب یہ بولتے ہیں لیکن ہرگز نہ مقصود اسامع ہوتا ہے نہ عقیدہ پس ان ہی اقسام سے کلمات مناجات و اشعار بزرگان کے ہوتے ہیں کہ فی حد ذاتہ نہ شرک نہ معصیت مگر ہاں بوجہ مہم ہونے کے ان کلمات کا مجامع میں کہنا مکروہ ہے کہ عوام کو ضرر ہے اور فی حد ذاتہ ایہام بھی ہے لہذا نہ ایسے اشعار کا پڑھنا منع ہے اور نہ اس کے مؤلف پر طعن ہو سکتا ہے اور اگر بہت مہم ہونے کی وجہ غلبہ محبت کے منجر ہو جاتی ہے مگر ایسی طرح پڑھنا اور پڑھوانا کہ اندیشہ عوام کا ہو بندہ پسند نہیں کرتا مگر اس کو معصیت بھی نہیں کہہ سکتا۔ مگر خلاف مصلحت وقت کے جانتا ہے۔ مگر ہاں جس کلام میں صاف کلمات کفر ہو اس کو نہ سننا حلال ہے اور نہ سکوت روا ہے اگر قادر نہ ہو تو الگ ہو جاوے اور جو عالم بادیہ وجود قدرت کے اس کو رد نہ کرے یہ بدعت ہوگی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

غیر اللہ سے پناہ مانگنا

(سوال) کتاب حیۃ الخیوان میں لکھا ہے کہ ابن سنی نے عمل الیوم واللیلۃ میں لکھا ہے۔ روی ابن السنن فی عمل الیوم واللیلۃ من حدیث داؤد بن الحصین عن عکرمۃ عن ابن عباس عن علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہم انه قال اذا کنت بواد تنخاف فیہ الا سئد فقل اعوذ..... بدنا نیال علیہ السلام وبالجب من شر الاسد حیۃ الخیوان جلد اول عن ۶ در بیان اسد (۱) اور بعد چند سطور کے مرقوم ہے۔ فلما ابسلی دانیال علیہ السلام بالنسب اولاً و آخراً جعل اللہ تعالیٰ الاستعاذۃ بہ فی

(۱) ابن سنی نے کتاب عمل الیوم واللیلۃ میں داؤد بن حصین کی روایت سے عکرمہ از ابن عباس کے ذریعہ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہم سے روایت کیا ہے کہ جب تم کسی جنگل میں ہو اور اس میں جنگل کا خوف ہو تو یوں کہہ کر میں پناہ مانگنا ہوں دانیال کی اور کنوئیں کی شیر کی برائی سے (حیۃ الخیوان در بیان اسد)

ذالک تمنع شر السباع التي لا تستطاع (۱) یہ عمل پڑھنا جائز ہے یا نہیں اگر نہیں تو اس روایت کا کیا جواب ہے اور استعاذہ بغیر اللہ تعالیٰ جائز ہے یا منع اور منع ہے تو شرک ہے یا کیا۔ (جواب) اگر روایت حیۃ النبی ان کی صحیح ہے تو وجہ یہ ہے کہ اس لفظ میں یہ اثر حق تعالیٰ نے رکھا ہے چنانچہ عبارت دوسری حیۃ النبی ان کی اس پر شامد ہے کہ حق تعالیٰ نے استعاذہ بدانیال کو مانع شر سباع بنادیا ہے اس سے خود ظاہر ہے کہ اس طرح کے کلام میں تاثیر رکھ دی ہے پس نہ حضرت دانیال دباں موجود ہوتے ہیں نہ ان کو کچھ علم و خبر ہے نہ وہ دفع کرتے ہیں اس کلمہ کے اثر سے باز نہ تعالیٰ منع شر ہو جاتا ہے پس بایں معنی یہ معنی سمجھ کر وقت ضرورت کے پڑھنا ان کا مباح ہوا۔ کیونکہ ایسی حالت میں استعاذہ بذریعہ دانیال حق تعالیٰ سے ہے تو تقدیر کلام یہ ہے کہ اعود باللہ تعالیٰ بوجہ الدانیال الخ۔ (۲) اور اگر خود دانیال کو مفید عقیدہ کرے گا بدوین تاویل تو یہاں بھی شرک ہوگا پس یہ عبارت اگرچہ مبہم شرک ہے مگر بوجہ ضرورت اور ارتکاب مکروہ کے اباح ہے جیسا تو یہ اضطرار میں کرتا درست ہو جاتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مبہم شرک اشعار

(سوال) یہ مضمون شعراء۔

حمد سر قدرت ہے کوئی رمز اس کی کیا جانے
شریعت میں تو بندہ ہے حقیقت میں خدا جانے
حمد کو خدا جانے خدا کو مصطفیٰ جانے
کوئی سمجھے تو کیا سمجھے کوئی جانے تو کیا جائے
خدا و مصطفیٰ کہ کنہ میں ادراک عاجز ہے
حمد کو خدا جانے خدا کو مصطفیٰ جانے
وہی ہے ایک دریا اس کی موجیں دونوں عالم ہیں
غریق قلزم عرفاں ہو جب یہ ماجرا جانے

(۱) چونکہ دانیال علیہ السلام اول و آخر دونوں سے آزمائش میں ڈالے گئے تھے اللہ تعالیٰ نے ان کے ذریعے پناہ مانگنے اس بارے میں ایسا تمہید اور پاک ان دوزخوں کے شر کو دفع کر کے جن کو دفع کی طاقت نہ رکھے۔

(۲) میں اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتا ہوں دانیال کے توسط سے۔

احمد نے صورت احمد میں اپنا جلوہ دکھلایا
بھلا پھر کس طرح سے کوئی اس کا مرتبہ جانے
چند بدلی میں چھپا تھا مجھے معلوم نہ تھا
شکل انسان میں خدا تھا مجھے معلوم نہ تھا

اس میں الوہیت و رسالت میں فرق نہیں جانتے اور یہ بظاہر کفر ہے لہذا ان کا پڑھنا بالخصوص مجمع عوام میں اور نیز عقیدہ کرنا کیسا ہے کفر ہے یا فسق یا جائز ہے اور در صورت جواز مطلب کیا ہے۔ فقط

(جواب) ان اشعار کے معنی اگرچہ بتاویل درست و صحیح ہو سکتے ہیں مگر چونکہ (بظاہر) موعوم شرک ہیں اس لئے عوام کے رویہ و تو ان کا پڑھنا موعوم و فسق کا ہے اس سے حذر کرنا چاہئے اور پڑھنے والے ان کے مجلس عوام میں گنہگار ہوتے ہیں لہذا پڑھنا ان کا حرام ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

تصدیق قلبی کے باوجود شرک کرنا یا غیر مجبور کرنے کے

(سوال) کتب عقائد و کلام میں لکھا ہے کہ اگر ایمان و تصدیق قلبی میں خلل نہ ہووے تو کلمات کفریہ و افعال کفریہ سے عند اللہ کافر نہیں ہوتا تو اتنا اس یہ سب کہ یہ امر کس صورت میں ہے کہ جو کلمات کفریہ اور افعال کفریہ سے کافر نہیں ہوتا عند اللہ تعالیٰ بشرط صحت تصدیق قلبی آیا حالات اکراہ مراد ہے یا حالت اختیار مراد ہے اور عند اللہ اور اگر مومن ہو تو عند الشرع کافر ہو یا فاسق اور عند اللہ بھی فاسق ہو یا نہیں اور یا کوئی ضرورت و منفعت دنیوی مراد ہے کہ وہ حالت اکراہ نہیں ہے خیال میں نہیں آتا کہ کلمات کفریہ اور القاء مصحف فی التقادورات اور کلمات تو ہیں و استخفاف بشان حضرت حق تعالیٰ ذی شان و حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام و حضرات مالک علیہم السلام بدون اکراہ و وقوع میں آویں اور پھر یہ شخص عند اللہ مومن رہے امید کہ جواب ان امور کا ارشاد فرمائیے۔ فقط

(جواب) یہ حالت اکراہ میں ہے ورنہ باوجود تصدیق قلبی کے اگر کچھ شرک کرے گا کافر عند اللہ تعالیٰ بھی ہو جاوے گا۔ فقط

مشرکانہ حکایات پر اعتقاد

(سوال) ان کرامتوں منصلہ ذیل میں کیا حکم ہے۔ حضرت غوث اعظم قدس سرہ کے ایک مرید نے انتقال کیا اس کا بیٹا روتا ہوا آپ کے پاس آیا آپ نے اس کے حال پر رحم فرما کر آسمان

چہارم پر جا کر ملک الموت سے روح مرید کو مازگا ملک الموت نے جواب دیا کہ خدا تعالیٰ کے حکم سے روح آپ کے مرید کی قبض کی ہے آپ نے فرمایا میرے حکم سے چھوڑ دے جب ملک الموت نے ندی تو آپ نے زبردستی زمیبل تمام روحوں کی جو اس دن قبض کی تھیں چھین لی۔ تمام روحمیں پرواز کر کے اپنے اپنے جسد میں داخل ہو گئیں ملک الموت نے خدائے تعالیٰ کے پاس فریاد کیا کہ ایک شخص مجھوں نے زمیبل روحوں کی چھین لی۔ فرمایا وہ ادھر کو تو نہیں آتا عرض کیا نہیں آتا کہا اچھا ہوا جو واپس گیا ورنہ وہ اگر ادھر آتا تو حضرت آدم سے لے کر اس وقت تک جتنے مرے ہیں سب کے زندہ کرنے کو کہتا تو مجھے سب زندہ کرنے پڑتے۔

رسیدہ بود بلائے دے بخیر گزشت۔ ایک عورت حضرت عبدالقادر جیلانی قدس سرہ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور کہا یا حضرت مجھے بنا دو آپ نے فرمایا تیری تقدیر میں لوح محفوظ میں نہیں ہے۔ اس نے عرض کی اگر لوح محفوظ میں ہوتا تو تمہارے پاس کیوں آتی۔ آپ نے اللہ تعالیٰ سے کہا یا خدا تو اس عورت کو بنا دے حکم ہوا اس کی قسمت میں لوح میں بیٹا نہیں ہے کہا ایک نہیں تو دو دے! جواب آیا ایک نہیں تو دو کہاں سے دے! کہا تو تین ۳ دے۔ کہا جب ایک بھی نہیں تو تین کہاں سے اس کی تقدیر میں بالکل نہیں۔ جب وہ عورت ناامید ہوئی۔ غوث اعظم نے غصہ میں آ کر اپنے دروازہ کی خاک تعویذ بنا کر دے دی اور کہا تیرے سات بیٹے ہوں گے وہ عورت خوش ہو کر چلی گئی اور اس کے سات بیٹے ہوئے بعد وفات حضرت عبدالقادر جیلانی ایک بزرگ نے آپ کو خواب میں دیکھا۔ کہا منکر نکیر کے جواب سے آپ نے کیونکر ربائی پائی۔ جناب شیخ نے فرمایا یوں پوچھو۔ منکر نکیر نے میرے سوالوں کے جواب میں کیونکہ ربائی پائی جس وقت میرے پاس قبر میں آئے میں نے ان کے دونوں ہاتھ پکڑ لئے اور کہا یہ بتاؤ کہ جب اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ہم زمین میں اپنا خلیفہ پیدا کریں گے تو تم نے یہ کیوں کہا کہ اے اللہ تو ایسے شخص کو پیدا کرتا ہے جو زمین میں فساد پیدا کرے گا شاید تم نے اللہ تعالیٰ کو مشورت طلب نہ کیا۔ (جواب) ان الحکم الا للہ (۱) یہ کرامات مندرجہ سوال بت پرستوں کے سے عقیدہ والوں کے تیں۔ قد جاء فی الحدیث من رأى منکم منکر ا فلیغیرہ بیدہ ومن لم یستطع فبلسانہ ومن لم یستطع فبقلبہ ولیس وراء ذالک حجة خردل من الایمان (۲)۔

(۱) عظم بجز اللہ کے کسی کا نہیں۔

(۲) اس کا ترجمہ گزر چکا ہے

لوگ ان کلمات شریکہ مذکورہ کو حق یا سنتے ہیں اور اس عقیدہ شریکہ غریبہ پر ہیں ہر اس مخالف قرآن اور حدیث کے ہیں۔ اور مثل بت پرستوں کے عبدالقادر پرست ہیں، بندہ کو خدا اعتقاد کرتے ہیں العیاذ باللہ بلکہ اس واحد وقہار و قیوم و جبار کو بندہ کے آگے مجبور جانتے ہیں ایسے عقیدہ والے قطعی کافر اور مشرک ہیں اگر وہ کوئی ابتدائے تمیز سے اس عقیدہ پر ہے تو پرانا کافر ہے جب تک اس کفریہ عقیدے سے توبہ نہ کرے اور تجدید اسلام کلمہ شہادت سے نہ کرے مسلمان نہیں قال اللہ تعالیٰ انہ من یشرک باللہ فقد حرم اللہ علیہ الجنة وما وہ النار وما للظالمین من انصاف۔ (۱) اگر کسی مسلمان کے گناہوں سے ساری زمین لبریز ہو اور شرک نہ ہو تو حق جل جلالہ اس کے بخشے کا وعدہ فرماتا ہے اپنی رحمت سے مگر مشرک کافر ہرگز نہ بخش جائے گا۔ ان اللہ لا یغفر ان یشرک بہ ویغفر ما دون ذالک لمن یشاء ومن یشرک باللہ فقد ضل ضللاً بعيداً (۲) اور جو لوگ اول عقیدہ توحید کا رکھتے تھے اور بعد میں اس شریکہ عقیدہ پر ہو گئے ہیں تو ان کے پہلے نیک عمل سب برباد ہو گئے اگر اسی کفر پر مری جائیں تو دوزخی ہیں بموجب فرمان واجب الزعمان الہی کے ومن یرقد منکم عن دینہ فیمت وهو کافر فاولئک حبطت اعمالہم فی الدنیا والاخرۃ واولئک اصحاب النار ہم فیہا یخلدون۔ (۳) نعوذ باللہ من شر الکا ذبین المبتدعین الباطلین الطاغین الفاسقین واللہ اعلم بالصواب فاعتبروا یا اولی الاباب حورہ (۴) النقییر محمد حسین الدہلوی عفا اللہ عنہ۔

یقال لہ محمد ابراہیم۔ الجواب حق محمد اشرف علی غنی عنہ سلمیٰ
الجواب صحیح۔ عبد المجید عرف محمد قابل غنی عنہ مدرس مدرسہ اسلامیہ۔

یہ باتیں عوام کا انعام مل ہم حاصل کی ہیں ان سے احقر از مسلمانوں پر واجب ہے فقط قادر علی غنی عنہ۔

(۱) اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے کہ جس نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک کیا تو اللہ تعالیٰ نے اس پر جنت حرام کر دی اور اس کا ٹھکانہ آگ ہے اور ظالموں کی کوئی مدد کرنے والا نہیں۔

(۲) اللہ تعالیٰ اس کی مغفرت نہیں فرمائے گا کہ اس کے ساتھ شریک کیا جائے اور اس کے علاوہ جس کی چاہے گا مغفرت فرمائے گا اور جس نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک کیا تو وہ بے شک بڑی دور کی گمراہی میں پڑ گیا۔

(۳) اور تم میں سے جو شخص اپنے دین سے مرتد ہو جائے اور وہ غم کی حالت میں ہی مر جائے تو ان کے اعمال دنیا و آخرت میں برباد ہو گئے اور وہ جہنمی ہے جس میں وہ ہمیشہ رہے گا۔

(۴) ہم اللہ تعالیٰ کی بناء ملتے ہیں جھوٹوں کے شر سے جو بدعتی اور باطل پر ہیں سرکش اور فاسق ہیں واللہ اعلم بالصواب بہرہ حاصل کر و غفلت نہ کرو۔

صحیح الجواب بعون اللہ الملک الوہاب شہرہ اسلام آباد عرف چانگام۔

الجواب صحیح سید عبد السلام غفرلہ الجواب صحیح سید محمد ابوالحسن۔

الجواب صحیح سید معتمد باللہ حنفی۔

محمد عبد الحکیم غنی عنہ کرامات مذکورہ بے اصل ہیں ان کے اعتقاد سے احتراز چاہئے محمد حسن

غنی عنہ۔

یہ حکایات الاہل میں اعتقاد کے لئے یقینی باتیں درکار ہیں معتقدان باتوں کا یا نادان ہے یا کجبر و مسلمان کو بہر حال ایسی باتوں سے اعتقاد ہٹانا چاہئے اور سچے اور پکے مسلمانوں کے عقائد دل میں ہمانے چاہئیں۔ فقط محمد ناظر حسن غنی عنہ مدرس مدرسہ اسلامی میرٹھ شہر کرامت مذکورہ کا معتقد مخالف قرآن و احادیث کا ہے ایسے اعتقاد سے پرہیز کرنا لازم ہے فقط محمد مسعود نقشبندی۔

الجواب صحیح محمد عبد اللہ الجواب صحیح عبد الحق ایسے عقائد مشرکین و متبدعین کے ہیں۔ جواب موجب کا اور مواہیر و دستخط صحیح ہیں۔ حسبنا اللہ بس حفظ اللہ الجواب صحیح والرائے شیخ الغرض جناب شیخ عبد القادر جیلانی قدس سرہ ولی کامل فی زعمنا ہیں صاحب کرامات ہیں مگر عوام کا الانعام جہلاء لوگوں نے ہزار ہا حکایات اکاذیب گھڑ لی ہیں۔ منجملہ ان کے جو سوال میں درج ہیں اور انہیں کے لگ بھگ یہ کرامت بھی افترا کی ہوئی ہے کہ بارہ برس کے بعد کشتی مع برات ڈوبی ہوئی نکالی۔ سو اس کی بھی کچھ اصل نہیں ہے غرض یہ کہ ایسے عقیدے شرکیہ بدعیہ سے توبہ کرنی چاہئے۔ ورنہ ایمان سے ہاتھ دھو بیٹے۔ حررہ العاجز ابو محمد۔

عبد الوہاب الفجائی الملتانی خادم شریعت رسول الآداب۔

الجواب صحیح سید محمد اسماعیل فریر آبادی ابو محمد عبد الوہاب، پیر محمد انصاری غنی عنہ، ولی محمد۔

بقلم خود۔ جواب بہت صحیح ہے جواب بہت صحیح ہے سید عطا الرحمن غنی عنہ

مولوی دبیر الرحمن صاحب بنگالی سید محمد عبد الحمید، سید غلام حسین

عبد الجبار حیدر آبادی۔ جواب صحیح ہے روح چھیننا غلط ہے اور اعتقاد اس پر باطل ہے۔

بمہر و قلم امیر احمد غنی عنہ، قادر بخش غنی عنہ جواب صحیح ہے تلافی حسین۔

حنفی نہ رہے کہ مفتی جزاؤ اللہ خیر الجزاء نے جو جواب دیا ہے اللہ وحدہ لا شریک لہ کے پوجنے والوں اور اس کے رسول برحق کے ماننے والوں کو کافی ودانی ہے البتہ ضال مضل مشرک

و متبعہ کہ جس کے دلی اور آنکھ اور کان پر شقاوت و بدعتی کی مہر ہے اس کا کوئی علاج نہ
 الواقع جو شخص ایسی کرامتوں یا اصل لہ کا سچ یا کسی دوسرے ولی و فقیر سے جو کہ مقدرات ہا
 و تصرفات قادر مطلق سے ہیں قائل و معتقد ہے اس کے مشرک ہونے میں کوئی شک نہیں
 چونکہ چار کے حکم و قدرت کے مقابلہ میں کسی نبی و ولی کی کچھ پیش نہیں چلتی وہ حاکم سارا
 محکوم و متعلق اور سب مخلوق پھر کون اس شہنشاہ دو جہاں کے حکم کو رد کر سکتا ہے اپنے کلام
 بیان فرماتا ہے قل من یبدہ ملکوت کل شیء و هو یجیر ولا یجار علیہ ان
 تعلمون ، سیقولون للہ قل فانی نسحرون . یعنی فرمایا اللہ صاحب نے کہہ کون
 جس کے ہاتھ میں ہے قابو ہر چیز کا اور وہ حمایت کرتا ہے اور اس کے مقابل کوئی نہیں جا
 اگر چاہتے ہو وہ ہیں کہہ دیں گے کہ اللہ ہی ہے پھر کہاں سے خطا میں پڑ جاتے ہو۔
 عبدالحق محدث دہلوی شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں لیس الفاعل والقادر والمتصرف
 هو یعنی اللہ تعالیٰ و اولیاء ہم القانون الہالکون فی فعلہ تعالیٰ و قدرہ و
 لا فعل لہم و لا قدرت و لا تصرف لا الان ولا حین کانوا حیا فی دار الدنیا
 قادر اور قائل اور متصرف کوئی نہیں مگر اللہ اور اولیاء اللہ قانی اور حکم ہیں اللہ کے فعل میں اور
 قدرت اور غلبہ میں نہ انکا کوئی فعل ہے نہ قدرت نہ تصرف نہ اب یعنی عالم بزرگ میں اور نہ
 کہ زندہ تھے دنیا میں پس۔ اس آیت اور عبارت شیخ موصوف سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے
 کو عالم میں تصرف کرنے کی قدرت نہیں دی اور کوئی کسی کی حمایت نہیں کر سکتا۔ پس ایسی کرا
 بیہ ان پیر کی طرف منسوب کرنا محض تہمت و افتراء ہے۔ واللہ اعلم بالصواب فقط حررہ حمایت
 عقائد اللہ عنہ جلیسری۔ ایسی حکایات و کرامات جن میں خدا کے ساتھ مقابلہ یا اس کے کاموں
 کسی قسم کا دخل بے جا بخلاف مرضی حق تعالیٰ کے ہو محض افتراء و بہتان ان بزرگوں پر ہے۔
 و صدیقین و شہداء و صلحاء اور ملائکہ سب اس حکم کے آگے دم بخور ہیں۔ قال اللہ تعالیٰ
 عباد مکرمون لا یسفونہ بالقول و ہم بامرہ یعملون . یعلم ما بین یدہم و
 خلفہم ولا یشفعون الا لمن ارتضی و ہم من خشیۃ مشفقون و من یقل منهم
 اللہ من دونہ فذلک نجزیہ جہنم کذلک نجزی الظالمین . یعنی وہ بندے ہیں
 عزت دی ہے اس سے بڑھ کر نہیں بول سکتے اور وہ اس کے حکم پر کام کرتے ہیں۔ اس کو
 ہے جو ان کے آگے اور پیچھے ہے اور سفارش نہیں کرتے مگر اس کی جس سے وہ راضی ہو اور وہ

کی ہیبت سے ڈرتے ہیں اور جو کوئی ان میں کہے کہ میں خدا ہوں سوائے اس کے سوائے کو ہم بدل دیں دوزخ یوں ہی ہم بدل دیتے ہیں ظالموں کو۔

بزرگان بزرگی تہادہ زسر (۱)

فقط حررہ العاجز ابو عبد الرحمن محمد عفی عنہ

الجواب صحیح محمد عبد الحکیم عفی عنہ۔ جواب صحیح ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ فسبحان الذی بیدہ ملکوت کل شیء والیہ ترجعون (۲) فقط حررہ عطاء اللہ عفی عنہ یہ جواب صحیح ہے۔ ابو محمد سلیم الدین ہذا جواب صحیح۔ الجواب صحیح۔ ابو عبد اللہ محمد نعمت اللہ جواب صحیح ہے۔ مستحکم فقیر اللہ الفجائی شاہ پوری۔ خادم شریعت متین محمد سلیم الدین عفی عنہ۔

الجواب واللہ سبحانہ الموافق للصواب۔ یہ کرامتیں جو سوال میں مرقوم ہیں اس کا رد و انکار نہیں ہو سکتا اس واسطے کہ اس میں کوئی امر خلاف شرع اور خلاف عقیدہ اہل اسلام نہیں ہے اور ایک کرامت اخیرہ اقتباس الانوار میں جو معتبر کتاب ہے احوال حضرت غوث الثقلین رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں منقول ہے اور دو کرامتیں جو پہلی ہیں وہ میری نظر سے کسی کتاب میں نہیں گذری لیکن کتابیں احوال حضرت ممدوح میں بہت کثیر ہیں۔ اور میں نے ان کو بالاستیعاب نہیں دیکھا۔ پس ممکن ہے کہ کسی صاحب نے نقل کی ہوں۔ بہر حال انکار کرنے کی کوئی وجہ وجہ نہیں معلوم ہوتی اور حضرت غوث الثقلین رضی اللہ عنہ سے ایسی کرامتیں بیشتر صادر ہوئی ہیں اور یہ کرامتیں ان کے کمال اور شرف کے سامنے کچھ مقدار نہیں رکھتیں۔ ان کا کمال اس سے بہت زیادہ ہے اور یہ امرا اہل معرفت پر مخفی نہیں ہے اقتباس الانوار میں ہے واز آنحضرت ہر جنس کرامات نقل کردہ اند تصرف در خواہر خلق و بواطن ایشان و اجزائے حکم بر انس و جن و اطلاع ضمناً و باطناً و سرائر و تکلم بخاطر اطلاع ہر بطن ملک و ملکوت و کشف حقائق جبروت و اسرار لاہوت و اعطاء مواہب علیہ و امداد عطا یا لا یریبیہ و تقلب و تصرف حوادث و دوائر و تصرف اکوان اثبات الہی و اتصاف بصفات احیاء و اموات و ابراء اکہ و ابرص و صبح مرضی و طی زمان و مکان و نفاذ امور و زمین

(۱) بزرگوں نے بزرگی سرے اتار کر رکھ دی۔

(۲) پس پاک ہے ذات جس کے ہاتھ میں سب چیزیں کا قبضہ ہے اور اسی کی طرف لوٹائے جاوے۔

وَأَسْمَانٍ وَتَجَرُّ رَأْسَ آبٍ وَيُغِيرُ اللَّيْلُ نَارًا يُتَفَرَّقُ عَنْهَا الْقَوْمُ فَيَعْلَمُونَ بِمَا كُنُوا فِيهَا كَاذِبِينَ (۱) فَقُلْتُ وَاللَّهِ سُبْحَانَ الْعِلْمِ وَعِلْمِ الْقَدَرِ
میرا مولوی ارشد حسین صاحب رام پور ہیں۔

اچھے محمد ارشد حسین۔ مولوی ارشد حسین صاحب سے تعجب ہے کہ ظاہر ان حکایات کو خصوصاً پہلی حکایت کو خلاف شرع نہیں جانتے حق تعالیٰ سے غالب رہنا اور امر حق تعالیٰ کو رد کر دینا اور خدا تعالیٰ کا شیخ قدس سرہ سے ذرنا۔ تو صاف اس سے واضح ہے اور پھر بھی خلاف قاعدہ شرع کے یہ نہیں تو معلوم نہیں وہ کون سا امر ہے کہ خلاف ہوتا ہے اگر کوئی تاویل مولوی صاحب فرمائیں یہ جواب لکھتے تو مضائقہ نہ تھا مگر صاف طور پر ان کو تسلیم کرنا تھا یہ مستبعد ہے علماء سے کہ عوام کی غواہت کو ایسا لکھنا کافی ہے۔ بہر حال یہ حکایات بقا پر خود کفر اور خلاف قاعدہ شرع کے ہیں خصوصاً پہلی حکایت کہ مسلمانوں کو ایسا عقیدہ نہ کرنا چاہئے اور کمالات شیخ کی عبودیت و بندگی اور عجز تام بدرگاہ حق تعالیٰ کے ہوتا ہے نہ ایسے حکایات و امید آپ کی شان رفیع تسلیم و رضا و فدا پیش حق تعالیٰ و امر حق تعالیٰ کے ہیں۔ چنانچہ ان کے کلمات فتوح الغیب سے واضح لایا ہے نہ کہ مقابلہ امر حق تعالیٰ کا اور مخاصم ذات پروردگار کے ساتھ محاذ اللہ الحاصل ان حکایات کی کوئی اصل نہیں یہ وضع کسی محد کی ہیں اور شان بزرگان سے بعید ہے کہ ایسی حکایات لکھیں یا اس پر عقیدہ کریں اور جو عبارت مولوی صاحب نے نقل کی ہے اس سے کرامات کا واقع ہونا ثابت ہے نہ مقابلہ و برابری و مکاریہ حق تعالیٰ کے ساتھ لا حول ولا قوۃ الا باللہ۔ مسلمان ایسے عقائد سے استرازا رکھیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ کتبہ الاحقر رشید احمد گنگوہی۔

فی الحقیقت حکایات مندرجہ سوال جس کو مسائل کرامات حضرت شیخ قدس سرہ اعتقاد کرتا ہے حکایات کاذبہ مردودۃ الشرع ہیں نہ کرامات مقبولہ حاشا دکلا شان حضرت غوث اعظم قدس سرہ کے ہرگز ہرگز متقاضی اس کے نہیں ہے کہ ایسے امور مخالف شرح بطور کرامت ان سے صادر ہو۔ منافی ولایت دلی ہے اس لئے کہ ولی اس مومن کو کہتے ہیں کہ جو عارف بذات اللہ والصفات حسب امکان عبادت پر مواظبت کرے اور گناہوں اور شہوات و لذات سے کنارہ کش ہو۔

(۱) اور حضرت غوث پاک کے کرامات نقل کئے ہیں مخلوق کے ظاہر و باطن میں تصرف اور انسان و جن پر ان کے جاری ہونا اور دلوں پر اطلاع پانا اور گچی ہوئی باتوں کا ظاہر کرنا اور دلوں سے بات کرنا اور ملک و ملکوت کی باطنی بات اطلاع پانا اور حوالت میں الٹ پلٹ کرنا در اس میں تصرف کرنا اور اثبات الہی کے آئوان میں صرف کرنا اور صریح تہذیب کرنا اور زمان و مکان کو غیب کرنا اور زمین و آسمان میں آپ کے امر کا نافذ ہونا بلکہ پانی پر بھی اور ہوا میں لوہوں کے در سے بھی تصرف کرنا۔

اپنے کو عاجز و مغلوب اور ذات احدیت کو قادر و غالب اعتقاد کرنا اور مخالف اس کے تملاً بھی کار بند نہ ہونا لازم اولیٰ ہے بناء علیہ جو کہ حکایات اولیٰ اور ثانیہ سے عجز و مغلوبیت خالق الارض و السموات اور غلبہ حضرت شیخ قدس سرہ کا و نیز بزور رد کرنا حکم حضرت رب العالمین کا صریح لازم ہے اور یہ منافی ولایت پر کرامات حضرت غوث الثقلین رحمۃ اللہ علیہ سے ہونا ان احکامات کا بالبدلتہ باطل ہے جو شخص ایسا اعتقاد کرے وہ ملحد ہے نعوذ باللہ من ذلک نہایت تعجب ان علماء سے ہے کہ جو ان حکایات کا ذبہ کو کرامات حضرت شیخ قدس سرہ سے قرار دے کر عوام کا لالہ انعام کو گمراہ کریں۔ نعوذ باللہ من شرور انفسنا و سیات اعمالنا فقط . حررہ محمد قاسم علی غفری عنہ مراد آبادی۔ محمد قاسم علی خلف مولانا محمد عالم علی۔

تعویذ میں موہم شرک الفاظ لکھنا

(سوال) ایک بزرگ نقشبندی کا معمول لکھا ہے کہ تعویذ میں یہ عبارت بھی شامل کرتے تھے یا حضرت مجدد رضی اللہ تعالیٰ عنہ صاحب ایں حرر زار دشمن تو سپردیم ایسی عبارت تعویذ میں لکھنا جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) یہ عبارت جو کسی بزرگ سے منقول ہے اس کا لکھنا تعویذ میں جائز نہیں کہ ظاہر اس کا موہم شرک کا ہے کیونکہ متبادر اس کلام سے یہ ہوتا ہے کہ حضرت مجدد قدس سرہ حاضر اور سنتے ہیں اور سب خلق کے وہ ضامن و حافظ ہیں اور یہ شان و صفت حق تعالیٰ کی ہے بالا استقلال پس ایسا کلام موہم لکھنا اور کہنا ناجائز ہے جیسا کہ حدیث میں ماشاء اللہ وثبت کہ بہ سبب ایہام شرک کے منع فرمادیا ہے اگرچہ تاویل کلام بزرگ کی درست ہو سکتی ہے جیسا کہ کلام وارد حدیث کی تاویل درست ہو سکتی ہے اسی ہی واسطے ان بزرگ کی شان میں کوئی نسبت عصیان کی نہ کرنا چاہئے مگر بسبب ظاہر متبادر معنی کے خود اس سے اجتناب چاہئے چنانچہ حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ موہم کلمہ سے احتراز کرنا چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

شرک فی التسمیہ کا گناہ

(سوال) اس آیت کے جواب میں کیا فرماتے ہیں جو سورہ اعراف کی اخیر میں حضرت آدم و حوا علیہما السلام کے بارے میں وارد ہے جعلنا لہ شرکا (۱) تمام مفسرین کے کلام سے یہ بات ثابت ہوتی

(۱) ان دونوں نے اللہ کا شریک بنایا۔

ہے کہ آدم اور حوا سے شرک ہوا کہ انہوں نے اپنے بیٹے کا نام عبدالحارث رکھا اور حارث شیطان کا نام ہے۔

(جواب) شرک جو آیت شریفہ میں آیا ہے وہ شرک نہیں گناہ کبیرہ ہے اور گناہ کبیرہ بلکہ صفات و ترک بولی پر بھی شرک کا اطلاق آیا ہے چنانچہ شرک و دن شرک احادیث میں آیا ہے پس یہ شرک جو ان سے سرزد ہوا ہے یہ شرک فی التسمیہ ہے یعنی بوجہ عدم علم اس امر کے کہ حارث شیطان کا نام ہے انہوں نے عبدالحارث نام رکھ دیا پس یہ صورت شرک ہے نہ واقعی اور حقیقی ترک اولی اور مکروہ تنزیہی کا صدور انبیاء سے بعد نبوت بھی اتفاقاً جائز رکھا گیا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

یزید کو کافر کہنا

(سوال) یزید کو جس نے حضرت امام حسین علیہ السلام کو شہید کیا ہے وہ یزید آپ کی رائے شریفہ میں کافر ہے یا فاسق۔

(جواب) کسی مسلمان کو کافر کہنا مناسب نہیں۔ یزید مؤمن تھا بسبب قتل کے فاسق ہوا کفر کا حال دریافت نہیں کافر کہنا جائز نہیں کہ وہ عقیدہ قلب پر موقوف ہے۔

مولانا اسماعیل شہید کو کافر کہنا

(سوال) جو شخص کہ حضرت مولانا مولوی اسماعیل صاحب شہید کو کافر اور مردود کہتا ہے تو وہ شخص خود کافر ہے یا فاسق اگر وہ کافر ہے اس کے ساتھ معاملہ کافر کا سا کرنا جائز ہے یا نہیں موافق اس فتویٰ کے جو مولوی عبدالباق صاحب واعظ دہلوی کا ہے اور اس پر چند علماء کی مہریں ہیں وہ یہ کہ جو کوئی مولوی محمد اسماعیل کامل ولی کو کافر کہتا ہے وہ خود کافر ہے اور مصداق ہے حدیث میں عادی لیس ولینا فقد ہار زلی بالمحاربة (۱) فقط محمد اکبر خان اسی طرح اور بہت علماء دہلی کی مہریں ہیں تو موافق اس فتویٰ کے اس کے ساتھ معاملہ کفاروں کا سا کرنا جائز ہے یا نہیں فقط۔

(جواب) مولانا محمد اسماعیل صاحب کو جو لوگ کافر کہتے ہیں بتاویل کہتے ہیں اگرچہ وہ تاویل ان کی غلط ہے لہذا ان لوگوں کو کافر کہنا اور معاملہ کفار کا سا نہ کرنا چاہئے جیسا کہ ردافض اور خوارج کو بھی اکثر علماء کافر نہیں کہتے حالانکہ وہ شیخین و صحابہ کو اور حضرت علی رضی اللہ عنہم اجمعین کو کافر کہتے ہیں۔ پس جب بسبب تاویل باطل کے ان کے کفر سے بھی آئمہ نے تنحاشی کی تو مولوی محمد

(۱) جس نے میرے کسی دوست سے دشمنی کی تو اس نے جنگ کا اعلان کر دیا۔

اسماعیل رحمۃ اللہ علیہ کو مردود کہنے والا کو بطریق اولیٰ کافر نہ کہنا چاہئے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

اشیاء کو مؤثر بالذات ماننا

(سوال) مجالس ابراہیم اقسام شرک کے بیان میں مرقوم ہے۔ والخامس من انواع الشرک شرک الاسباب وهو اسناد تاثیر للاسباب العادیة کشرک الفلاسفة والطباعین ومن تبعهم علی ذالک من جهلة المؤمنین فانهم لما رؤوا ارتباط الشیء باکل الطعام وارتباط الروی بشرب الماء وارتباط ستر عورة بلبس الثیاب وارتباط الضوء بالشمس ونحو ذالک مما لا یحصر فہموا بجهلهم ان تلك الاشیاء هی الموثرة فیها ارتباط وجودها معها اما بطبعها او بقوة وضعها اللہ تعالیٰ فیها وهو غلط وسبب غلطهم قیاسهم ادراک الحس بادراک العقل فان الذی شاهدوه انما هو تاجر شییء عند الشیء وهذا هو حظ الحس لو اما تاثیرہ فیہ فلا یدرک بالحس بل انما یدرک بالعقل والسادس من انواع الشرک شرک الاغراض وهو العمل لغير اللہ تعالیٰ کشرک المرائین الخ وحکم السادس الذی هو شرک الاغراض المعصیة بالا جماع وحکم الخامس الذی هو شرک الاسباب التفصیل وهو ان اهل هذا الشرک فی اعتقادهم التاجر لتلك الاسباب مختلفون فمنهم من یعتقد ان تلك الاسباب توثر بطبعها وحقیقتها فی الاشیاء التی تقارنہا ولا خلاف فی کفر من یعتقد هذا ومنهم من یعتقد ان تلك الاسباب لا توثر بطبعها وحقیقتها بل بقوة اودعها اللہ تعالیٰ فیہ ولو نزعها منها لا توثر وقد تبہم فی هذا الاعتقاد کثیر من مامة المؤمنین ولا خلاف فی بدعة من یعتقد هذا وانما الخلاف فی کفره فمن کان فیہ شیء من هذه المذکورات ولم یسع فی ازالة عن نفسه واصلاحه شأنه یتختم له بالسوء وان کان مع کمال الزهد والصلاح لان زهده واصلاحه انما ینفعه اذا کان مع الاعتقاد الصحیح الموافق لکتاب اللہ تعالیٰ وسنة رسوله صلی اللہ علیہ وسلم واما اذا لم یکن مع الاعتقاد الصحیح الموافق لهما بل کان مع الاعتقاد الفاسد لمخالف لهما فلا ینفعه اس عبارت کا مطلب ارشاد ہواوریہ بھی فرمائی کہ

اس قسم ثانی میں جس کے بدعت ہونے میں خلاف نہیں اور کفر میں خلاف ہے (اور او دعوہما اللہ تعالیٰ) سے کیا مراد ہے اس کی تقریر اس طور پر فرمادیجئے کہ خوب ذہن نشین ہو جائے اور علماء سے یہ بھی سنا گیا ہے کہ بعض اہل سنت کا مذہب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تاثیر اشیاء میں رکھ دی ہے اور بعض کا یہ ہے کہ نہیں رکھی۔ پھر رکھنے سے کیا مراد اس مسئلہ تاثیر اشیاء میں جو مذہب صحیح ہے وہ بیان کر دیجئے یا یہ کہ یہ خلاف اور نزاع لفظی ہے اور مطلب فریقین کا واحد ہے۔

(جواب) جو شخص عقیدہ کرتا ہے کہ اشیاء بطبعہا موثر ہیں تو یہ تو خود شرک ظاہر کرتا ہے کہ ان اشیاء کو مستقل مؤثر جانتا ہے کہ اپنی ذات سے تاثیر کرتی ہیں حق تعالیٰ کا تاثیر دینا نہیں جانتا اور دوسری قسم کہ ان اشیاء کو خدا تعالیٰ نے پیدا کیا اور یہ تاثیر حق تعالیٰ نے ان اشیاء میں رکھی ہے یعنی پیدا کر دی ہے یہ معنی او دعوہما کے ہوئے کہ تاثیر خود اپنے آپ ان میں نہیں ہوئی بلکہ حق تعالیٰ نے تاثیر ان میں پیدا کر دی ہے اس میں تاثیر خدا تعالیٰ کی پیدا کی ہوئی ہے موثر ہیں پس اگرچہ عقیدہ خلق تاثیر کا تو درست ہے مگر بعد خلق تاثیر کے خود موثر ہوویں یہ باطل ہے کیونکہ اس سے یہ ظاہر ہوا کہ جب حق تعالیٰ نے تاثیر ان کو دے دی تو پھر وقت تاثیر کے حق تعالیٰ کا تصرف اس میں نہیں ہوتا یہ خود تاثیر کرتی ہیں جیسا عامہ جہال کہتے ہیں کہ اولیاء کو حق تعالیٰ نے علم و قدرت و تصرف دے دیا ہے اس کے ذریعہ سے خود اولیاء تصرف کرتے ہیں چنانچہ تقویۃ الایمان میں لکھتے ہیں کہ خواہ اولیاء کی نسبت یہ گمان کرے کہ خود تصرف کرتے ہیں یا یہ گمان و زعم کرے کہ خدا تعالیٰ نے ان کو علم و تصرف دیا دونوں شرک ہیں ایسا ہی اشیاء کی تاثیر میں ہے لہذا یہ بھی شرک ہے بلکہ یہ عقیدہ چاہئے کہ یہ تاثیرات حق تعالیٰ نے پیدا کر دی ہیں اور پھر جس وقت چاہتا ہے حق تعالیٰ ان تاثیرات کو نافذ کرتا ہے اشیاء کو کوئی دخل و تصرف و تاثیر نہیں بلکہ اسباب عادیہ روپوش ظاہری ہیں عین وقت تاثیر کے بھی حق تعالیٰ ہی خالق اثر ہے یہ ایمان ہے اور اولیاء کی نسبت بھی یہ عقیدہ ایمان ہے کہ حق تعالیٰ جس وقت چاہے ان کو علم و تصور دیوے اور عین حالت تصرف میں حق تعالیٰ ہی متصرف ہے اولیاء ظاہر میں متصرف ہوتے ہیں عین حالت کرامت و تصرف میں حق تعالیٰ ہی ان کے واسطے سے کچھ کرتا ہے اس نکتہ و فرق کو نہ سمجھ کر اکثر جہال تقویۃ الایمان پر طعن کرتے ہیں جس تاثیر رکھنا اس میں اثر پیدا کرتا ہے اور پھر اثر خود ہی کرتا ہے بذریعہ ظاہری ان اشیاء و اولیاء کے اور سب علماء کا مبنی مذہب ہے اس کے خلاف شرک ہے بظاہر نزاع لفظی ہے ورنہ مبتدع علماء جہل مرکب میں مبتلا ہیں و تاثیر رکھنا کہتے ہوں گے مثلاً عوام جہلا کے جیسا کہ تقویۃ الایمان پر

طعن کرتے ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

عمر اکلمہ کفر بولنا

(سوال) عیسائی مذہب کے پادریوں نے سہارنپور میں آ کر نو جوان لڑکیوں کو تو اپنے مدرسوں میں داخل کر کے بہکانا اور بے دین کرنا اور مرتد بنانا شروع کیا ہی تھا اب ایک اور فریب و جہل کی راہ نکالی دوسرے کہ مسلمانوں کی چھ ۶ چھ ۸ آٹھ ۸ دس ۱۰ دس ۲۰ بیس ۲۰ بیس ۲۰ وغیرہ لڑکیوں اور عورتوں کو اپنے مذہب کی کتابیں پڑھانا شروع کیا ہے اور وہ لڑکیاں اور عورتیں مطلق اپنے مذہب سے واقعہ نہیں ان کو ہر اتوار کو پیسے اور تصویریں اور شیرینی کے لالچ دیئے جاتے ہیں اور مسیح کو غزلوں اور بھجنوں میں خدا اور خدا کا بیٹا گویا جاتا ہے اور لڑکیاں اور عورتیں خصوصاً مسلمانوں کی تنخواہ کے لالچ میں کفر و الحاد کے جملے بولتے ہوئے بھی نہیں ڈرتیں ایسے مکر و فریب سے پادریوں نے ملک پنجاب میں گزشتہ سالوں میں سات سو لڑکیاں عیسائی کی ہیں سہارنپور میں یہ بلائے جاگزا و ایمان رہا اسی سال آئی ہے نو ۹ مدرسے خاص سہارنپور میں مسلمانوں میں جاری ہیں اور مسلمانوں کی عورتیں اس وجہ سے کہ روپیہ کے لالچ میں آ کر خود انتظام کر لیں گی اور لڑکیوں کو جمع کر کے بیدین بے ایمان کرنے کا ڈھنگ ہم کو بتا دیں گی۔ معلمہ مقرر کی گئیں ان مدرسوں میں پڑھنا اور پڑھانا اور پڑھائی کے واسطے مکان دینا اور پڑھنے والیاں اور پڑھانے والیاں جو اس فعل بد سے راضی ہیں اور جو عورتیں شوہروں کے اس حکم خاص کو نہیں مانتیں اور جو شخص اپنے مکان اور اپنے اہل و عیال کو اس کام سے باز نہیں رکھتا اور اپنی لڑکیوں کو ایسے مدرسہ میں جانے سے مانع نہیں ہوتا عندالشرع کیا حکم رکھتے ہیں مفصل بحوالہ آیات و احادیث تحریر فرمائیے اجر عظیم اللہ سے پائیے۔ فقط۔

(جواب) کلمہ کفر بولنا عمد اگرچہ اعتقاد اس پر نہ ہو کفر ہے چنانچہ ردالمحتار میں لکھا ہے۔ قال فی البحر والحاصل ان من تکلم بکلمة الکفر ہا زلا اولاً عبا کفر عند ان کل ولا اعتبار باعتقاده کما صح به الخانیة ومن تکلم مخطیاً او مکرہا لا یکفر عند الكل ومن تکلم عامداً کفر عند الكل ومن تکلم بها اختیاراً جاہلاً بانها کفر ففیہ اختلاف النخ وفي الفتح ومن هزل بلفظ کفر ارتدوان لم یعتقد به للاستخفاف فهو ککفر المعتاد قال فی رد المختار ای تکلم باختیاره غیر قاصد

معناه وهذا لا ينافي ما مر من ان الايمان هو التصديق فقط او لا قرار لان التصديق وان كان موجودا حقيقة لكنه زائل حكما لان الشارع جعل بعض المعاصي امارة علم وجوده كالهزل المذكور كما لو سجد لصنم او وضع مصحفا في فاذورة فانه يكفر وان كان مصدقا لان ذلك في حكم التكذيب كما افاده في شرح العقائد انتهى رجل كفر بلسانه طائعا وقلبه مطمئن على الايمان يكون كافرا او لا يكون عند الله مؤمنا كذا في قاضی خان۔ (۱)

پس روایات سے صاف واضح ہے کہ جو کوئی حضرت عیسیٰ کو ابن اللہ راگ میں گارے یا کوئی کلمہ کفریہ پادریوں کے کہلانے سے جو صاحب مدارس کے لڑکے لڑکیاں کہتی ہیں کہے مرتد کافر ہوا اور اس امر پر رضادینا بھی کفر ہے۔ قال فی شرح العقائد و شرح القاری علی الفقہ الا کبر الرضا بالكفر کفر انتہی (۲) اور ان سخت کلمات پر کچھ پرواہ نہ کرنا اور سہل جاننا بھی کفر ہے۔ الا مستهانہ بالمعصیۃ بان بعدھا ہینئۃ ویر تکبھا من غیر مبالاۃ بہا ویجر بہا مجری المباحات فی ارتکابھا کفر کذا فی شرح علی علی الفقہ اکبر (۳) الحاصل اس مدرسے کے لڑکے لڑکیاں جو ایسے کلمات بولتے ہیں سب مرتد ہیں اور جو ان کو بخوشی ایسے کام کے واسطے وہاں بھیجتے ہیں دیدہ و دانستہ وہ بھی مرتد کافر ہیں اور ان مدارس کی چڑھانے والیاں اور اس کے سامعین مکان و چندہ کے اگر اس فعل بد سے راضی ہیں سب کافر

(۱) بحر میں نکلا ہے اور حاصل یہ ہے کہ جس نے کلمہ کفر سے کلام کیا مذاق سے یا کھیل کود کے طور پر تو وہ سب کے پاس کافر ہو گیا اور اس کے اعتقاد کا کوئی اعتبار نہیں جیسا کہ خانیہ میں اس کی صراحت کی اور جس نے خطائاً یا جراً ہو تو وہ سب کے پاس کافر نہ ہوگا اور جس نے عمداً کیا وہ سب کے پاس کافر ہوگا اور جس نے اختیار سے کہا لیکن وہ جانتا ہو کہ کلمہ کفر ہے تو اس میں اختلاف ہے اور فتح میں ہے کہ جس نے کفر کے الفاظ سے مذاق کیا تو وہ مرتد ہو جائے گا اگرچہ کہ اس کا اعتقاد نہ کرے یہ خلیفہ کرنے کے تو وہ ایسا ہی ہے جیسے کہ عادی کفر۔ اور در مختار میں ہے کہ یعنی اپنے اختیار سے کہا اس کے معنی کا براہ کئے بغیر اور یہ اس بات کے منافی نہیں ہے جو اوپر گزرا کہ ایمان نقطہ تعین کا نام ہے یا اقرار کا اس لئے کہ تعین اگرچہ کہ حقیقہ موجود ہے لیکن وہ حکماً زائل ہے اس لئے کہ شارع نے بعض گناہوں کو منافی بتایا ہے ایمان کے عدم وجود کی جیسے کہ گناہ شہ۔ مذاق اور جیسے کہ اگر صنم کو سجدہ کیا یا مصحف کو کوڑے میں ڈال دیا تو وہ کافر ہو جائے گا اگرچہ کہ وہ تعین کرنے والا نہ ہو اس لئے کہ یہ تکذیب کے علم میں ہے جیسے کہ اس کو شرح عقائد میں بیان کیا ہے (شتم) اگر کوئی شخص اپنی زبان سے کفر کرے خوشی کے ساتھ اور اس کا قلب ایمان سے مطمئن ہو تو وہ کافر ہو جائے گا اور اللہ کے پاس مومن نہ رہے گا۔ (قاضی خان)

(۲) شرح عقہ مذکور فقہ اکبر کی شرح قادری میں ہے کہ کفر پر راضی ہونا کفر ہے۔

(۳) گناہ کو آسان سمجھنا اس طرح کہ اس کے بعد خوشی ہو اور اس کی پرواہ نہ کئے بغیر اس کا مرتکب ہونا اور اس کے ارتکاب میں مباحات کے قائم مقام اس کو کہ کفر ہے فقہ اکبر کی شرح میں اسی طرح ہے

اور مرتد اور جو اس امر کو برا جان کر دنیا کی طمع سے یہ کام کرتے ہیں یہ سب فاسق فاجر ہیں سب اہل اسلام کو لازم ہے کہ ایسے لوگوں کو اور اپنے بچوں کو رد کیس اور منع کریں۔ لقولہ علیہ السلام من رای منکرا فلیغیرہ بیدہ فان لم یستطع فبلسانہ فان لم یستطع بقلبه ولیس وراء ذلک جنبہ خردل من ایمان۔ (۱) الحاصل جو شخص استطاعت کسی قسم کے منع کی رکھتا ہے اور پھر منع نہ کرے تو اگر اس فعل کو مستحسن جانتا ہے یا سہل جانتا ہے تو کافر مرتد ہوا اور جو برا جان کر منع نہ کرے گا وہ مداہن و فاسق ہوافظہ واللہ تعالیٰ اعلم۔ کتبہ الراجی رحمۃ ربہ رشید احمد گنگوہی غنی عنہ رشید

احمد ۱۳۰۱ھ

جواب صحیح محمد مظہر جواب حق والحق متبع الجواب صحیح۔

مدرس مدرسہ سہانپور عنایت الہی سہارنپوری ابو الحسن
جواب صحیح ہے جواب صحیح ہے الجواب صحیح
عزیز حسن غنی عنہ مشتاق احمد غنی عنہ حبیب الرحمن غنی عنہ

الجواب صحیح محمد حسن الجواب حق

مدرس مدرسہ دیوبند عبدالرحمن غنی عنہ

اصاب الجیب الجواب صحیح والمکر فصح جواب صحیح ہے الجواب صحیح حق محمد محمود غنی عنہ

ذوالفقار علی غنی عنہ احمد غنی عنہ محمد امیر باز خان مدرس دارالعلوم دیوبند

الجواب صحیح ہذا الجواب صحیح الجواب صحیح الجواب صحیح

عزیز الرحمن دیوبندی واللہ اعلم وعلمہ اتم عبدالمومن دیوبندی محمد منصب علی

مدرس مدرسہ عربی میرٹھ غنی عنہ محمد ابراہیم غنی عنہ غنی عنہ دیوبندی غفر عنہ۔

جواب صحیح ہے محمد محمود حسن غنی عنہ مدرس مدرسہ اسلامیہ دیوبند۔ الحق اجرائے کلمۃ الکفر کفر ہے

اور آیات کریمہ سے بھی یہ مضمون صراحتہ ثابت ہوتا ہے وہی ہذا من کفر باللہ من بعد

ایمانہ الا من اکره وقلبه مطمئن بالا ایمان ولكن من شرح بالكفر صدر افعلیہم

غضب من اللہ ولہم عذاب عظیم۔ (۲) اس واسطے کہ آیت کریمہ میں صرف حالت اکراہ کا

(۱) اس لئے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے کہ جس نے برائی کو دیکھا اس کو چاہئے کہ اپنے ہاتھ سے بدل دے اگر ایسا نہ کر سکے تو پھر اپنی زبان سے اور جو یہ بھی نہ کر سکے تو اپنے قلب سے اور اس کے بعد رائی برابر بھی ایمان نہیں۔

(۲) جس نے اللہ کا کفر ایمان کے بعد کیا۔ جزا اس کے کہ وہ مجبور کر دیا گیا ہو اور اس کا قلب ایمان سے مطمئن ہو لیکن جس کا سینہ کفر کے لئے مشروح ہو جائے تو ان پر اللہ کا غضب ہوگا اور ان کو عذاب عظیم ہوگا۔

استثنا کیا ہے اور ماسوائے اس کے اجراء کلمہ الکفر علی قبیل الاختیار کفر میں داخل تھا ہی اور ظاہر ہے کہ اشخاص مذکورہ کا راگ وغیرہ میں کلمات کفر کے زبان سے نکالنا قبیل اکراہ سے نہیں بلکہ بالاختیار خود ہے تو ضرور کفر میں داخل ہوگا اور انا سنت کفر اور تعلیم اس کی اسی قبیل سے ہے واللہ اعلم بالصواب المرقم خلیل احمد عفی عنہ مدرس مدرسہ عربیہ اسلامیہ پشاور۔

صح الجواب قال الله تعالى في كتابه ونعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان (ابو القدر الله ان الله شديد العقاب والله اعلم حرره الراجي عفو ربه التقوى ابو الحسنات محمد عبد الحي تجارز الله عن ذنبه الجلي المحض). (ابو الحسنات محمد عبد الحي)

روافض کا کفر

(سوال) روافض یا خوارج کو کافر کہنا جائز ہے یا نہیں اور ان کے ساتھ عقد نکاح وغیرہ کرنا جائز ہے یا نہیں کس حد تحریمی ہے یا تنزیہی حرام ہے یا غیر حرام اور عند التقویٰ کیا ہے۔

(جواب) رافضی کے کفر میں اختلاف ہے جو علماء کافر کہتے ہیں بعض نے اہل کتاب کا حکم دیا ہے بعض نے مرتد کا پس در صورت اہل کتاب ہونے کے عورت رافضیہ سے مردنی کا نکاح درست ہے اور عکس اس کے ناجائز اور بصورت ارتداد ہر طرح ناجائز ہوگا اور جو ان کو فاسق کہتے ہیں ان کے نزدیک ہر طرح درست ہے مگر ترک بہر حال اولیٰ ہے۔ فقہ واللہ تعالیٰ اعلم

علماء حق کی اہانت کرنا

(سوال) نواب مولوی قطب الدین صاحب دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے نقل عالمگیری سے کیا ہے ایک شخص نے کہا کہ قیاس ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کا حق نہیں کافر ہوا اس کا کیا مطلب ہے اور یہ قول صحیح ہے یا غیر صحیح۔ اور اس کے معنی کیا ہیں یہ عبارت کلمات ردیہ میں جس جگہ کہ کلمات ردیہ معلق بعلم و علماء ہیں اس جگہ یہ عبارت ہے عالمگیری میں۔

(جواب) علماء کی توہین و تحقیر کو چونکہ علماء نے کفر لکھا ہے جو بوجہ امر علم کے اور دین کے ہولہذا جب قیاس مجتہد کو حق نہ کہا تو اہانت اس امر کی امر دین و ضم میں لہذا کفر ہوا فقط۔

(۱) اہانت دینی نے ارشاد فرمایا ہے کہ جس اور تقویٰ پر آئیں میں مذکور کیا کرنا اور گناہ و ظلم پر مذکور کیا کرو۔

قرآن شریف کو نظم کرنا

(سوال) ایک اور عبارت نواب صاحب نے اسی رسالہ میں عالمگیری سے نقل کی ہے یعنی ایک شخص نے نظم کیا قرآن کو فارسی میں قتل کیا جاوے اس لئے کہ وہ کافر ہے یہ عبارت ان کلمات ردۃ میں ہے جو متعلق بہ قرآن شریف ہیں اس کا کیا مطلب ہے۔

(جواب) علیٰ ہذا قرآن کو نظم کرنا اور فارسی کرنا بغیر کتاب اللہ تعالیٰ کی اور نظم منزل کو بدلنا اہانت و بے تعظیسی قرآن کی ہوئی سو کفر ہو گیا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

زندوں کا مردوں سے مانگنا

(سوال) ما قول العلماء فی استعانة الا حياء بالموتی فی طلب الجاه ووسعة الرزق و الاولاد مثلا یقال لهم عند القبور ان تدعوا الله تعالى لنا فی دفع فقرنا و بسط رزقنا و كثرة اولادنا و شفاء مرضنا و فلا حنا فی الدارين لا نکم سلفنا مستجاب الدعوات عند الله فهل يجوز الا استعانة بالا موات بهذا الطريق المذكور ام لا فبینوا جوازا و علم جوازاها من الكتاب و السنة و اقوال المجتهدين تو جروا من الله رب العلمین (۱)۔

(جواب) الحمد لله رب العلمین رب زدنی علما:۔ الا استعانة۔ بالا نبیاء و الاولیاء مطلوبۃ الا انہا لم تشرع فی المواضع المذكورة و الله سبحانه و تعالیٰ اعلم امر برقمۃ المقصر عبد الله بن محمد میر غنی الحنفی مفتی مکہ المکرمۃ کان الله تعالیٰ لہما حامدا مصلیا مسلما (۲)۔

(۱) یعنی کیا فرماتے ہیں علماء۔ مدد مانگتے ہیں زندوں کے ساتھ مردوں کے طلب کرنے جاوے۔ اور فراخی رزق اور اولاد میں مثلاً کہا جاوے ان کے لئے قبروں کے پاس یہ کہ دعا کرو تم اللہ تعالیٰ سے ہمارے لئے۔ دفع کرنے فقر۔ اور فراخی رزق۔ اور کثرت اولاد۔ اور شفا پانے بیماروں۔ اور کامیاب ہونے کے۔ دارین میں یعنی دنیا و آخرت میں اس لئے کہ تم پیشرو ہمارے ہو تو باری دعا قبول ہوتی ہے اللہ تعالیٰ کے نزدیک پس آیا جائز ہے مدد مانگی اور فریاد رسی چاہی ساتھ مردوں کے اس طریق سے یا نہیں پس بیان کرو جائز ہونا اس کا اور ناجائز ہونا اس کا کتاب و سنت سے اقوال مجتہدین سے ثواب دیئے جاوے گئے اللہ رب العالمین کی طرف سے۔

(۲) یعنی سب تعریف ہے اللہ کے لئے کہ جو صاحب ہے سارے جہان کا۔ اے رب میرے زیادہ دے مجھ کو علم۔ فریاد رسی ساتھ انبیاء اور اولیاء کے یعنی ان کی زندگی کی حالت میں طلب کی گئی ہے مگر تحقیق وہ ثابت نہیں شرع سے جائز نہ کر کی گئی ہیں یعنی قبر پر اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ خوب جانتا ہے حکم کیا اس کے نکھنے کا فقیر دار عبد اللہ بیٹے محمد کے لقب اس کا میر غنی ہے مذہب میں حنفی مفتی مکہ مکرمہ۔ کا ہو اللہ کا سازان دونوں کا دعا کرتا ہوں حمد کرتا ہو اللہ تعالیٰ کی اور درود بھیجتا ہو اس کے رسول پر۔

عبداللہ میر غنی الجواب صحیح الحق الحق بالاجماع الجواب صحیح ہندو محمود غنی عنہ
مفتی مکرمہ محمد بدایت علی احقر الزمان محمود حسن الہی عائیت محمود گردان
مقیم مراد آباد مدرس اول مدرسہ دیوبند

الجواب صحیح الجواب صحیح احمد غنی الدین
خادم المرحومین محمد اختتام الدین محمد صدیق غنی عنہ قاضی حال ریاست بھوپال
مراد آبادی۔ ۱۲۹۳ مدرس مدرسہ شاہی مراد آباد

احمد اسمہ ۱۲۹۷ رسول اللہ خادم شریعت مفتی محمد لطیف اللہ بھری ۱۲۹۸
آپتہ کریمہ ایک نعتیہ دایہ کثرت میں تخصیص استغانت نسبت جناب باری تعالیٰ عز اسمہ
کے خود مذکور ہے اسی کے مطابق علمائے محققین نے تحقیق فرمائی ہے وہی لائق عمل کے ہے العبد
المذنب الا واه هذا الحق بالقبول والیق بالافتاء والعلم الحق عند الله سبحانه
وتعالى والله تعالى اعلم وعلمہ اتم۔ (۱) مولانا محمد احسن صاحب امروہی الجواب صحیح محمد
حسن غنی عنہ مدرسہ گلاونی

لیکن اتنی بات اور لکھنی من سب ہے کہ جواب مذکور اپنے اجمال پر صحیح ہے اور تفصیل یہ ہے کہ
استمداد تین قسم کا ہے ایک یہ کہ اٹل قبور سے مدد چاہے اسی کو سب فقہانے ناجائز لکھا ہے دوسرے
یہ کہ کچے فداں خدا تعالیٰ سے دعا کر کہ فلاں کام میرا پورا ہو جائے یہی اوپر مسئلہ سماع کے
ہے جو سماع موقتی کے قائل ہیں ان کے نزدیک درست دوسروں کے نزدیک ناجائز اسی کو شیخ نے
لکھا ہے کہ وان الاستمداد باهل القبور الى قوله فقد انكره كثير من
الفقهاء السبع۔ (۲) انبیاء کو اسی وجہ سے مستثنیٰ کیا کہ ان کے سماع میں کسی کو اختلاف نہیں
تیسرے یہ کہ عامانگے الہی بحرمتہ فلاں میرا کام پورا کر دے یہ بالاتفاق جائز ہے اور تمام شخروں
میں موجود ہے اسی وجہ سے اقوال علماء میں اختلاف ہے کہ استمداد لفظ مشرک ہے کسی نے کسی کو لیا
اور کسی نے کسی کو قول ہر ایک کا اپنے معنی و مراد پر صحیح ہے۔ فقط

محمد حسن غنی عنہ مدرس مدرسہ گلاونی مدرس اول محمد حسن ۳۵۵ مراد آبادی ابن مولوی عثمانیت
اللہ عبدالرحمن مرحوم ۱۳۱۲

(۱) یہ بات ماننے کے قابل ہے اور فتویٰ کے لائق ہے اور علمائے سنی و اہل حق کے پاس ہے اور اللہ تعالیٰ فریب جائے والا ہے اور اس کا علم
تمام ہے۔

(۲) ان تینوں میں سے اولیٰ سے استمداد لفظ مشرک ہے اور آخر فقہانے اس کا انکار کیا ہے۔ (تکلف)

الجواب بهذا التفصيل صحیح رشید احمد گنگوہیؒ عنی عنہ عبد الرحمن کان اللہ والوالد یہ مدرس مدرسہ امر وہ۔

اہل قبور سے مدد مانگنا

(استفتاء) حضرت مولانا محمد الحق صاحب محدث وفقہ دہلوی علیہ رحمۃ المغفر ان در باب عدم

جواز استعانت اہل قبور از کتاب فتاویٰ مسمی بہ مسائل اربعین تصنیف مولانا موصوف مسئلہ نمبر ۱۱۴

(سوال) حاجت خواستن از اہل قبور بطریق دعا جائز است یا نہ۔ (۲)

(جواب) استعانت واستمداد اہل قبور بہر نہج کہ باشد جائز نیست چنانچہ شیخ عبدالحق در شرح

مشکوٰۃ شریف کہ بزبان عربی نوشتہ می آرد: (۳) اما لا ستمداد باہل القبور فی غیر النبی و

الانبياء علیہم السلام فقد انکر کثیر من الفقہاء وقالوا لیس الزیارة الا لدعاء للموتی و

الاستغفار لہم وایصال النفع الیہم بالدعاء وتلاوة القرآن انتہی (۴) ازیں عبارت شیخ علیہ

الرحمۃ والمغفر ان چنان مستفاد گردیدہ کہ قبور انبیاء علیہم السلام ازیں حکم ممانعت استعانت واستمداد

از اہل قبور مستثنی اند بلحاظ آنکہ ایشان را در برزخ حیات ابدی ثابت شدہ کہ دیگران را سوائے

شہداء فی سبیل اللہ ثابت نیست و حال آنکہ حیات انجا مماثل حیات دنیا نیست بلکہ احکام حیات

دنیا دیگرست و احکام حیات آنجا دیگر بنا بر آں ایں استثناء درست نمی آید و حق آنست کہ انکار فقہاء

عامست از آنکہ استمداد از قبور انبیاء کنند یا از قبور غیر ایشان ہمہ جائز نیست چنانچہ از عبارت دیگر

فقہاء کہ دریں جواب ایراد کردہ میشود واضح خواہد گردید و منجملہ آن صاحب مجمع البحار آ درودہ۔ (۵)

(۱) استفتاء حضرت محمد الحق صاحب محدث وفقہ دہلوی علیہ الرحمۃ والمغفر ان اہل قبور سے استعانت جائز نہ ہونے کے بارے

میں کتاب فتاویٰ مسمی بہ مسائل اربعین سے جوہد۱۱ موصوف کی تصنیف ہے۔ مسئلہ نمبر ۱۱۴۔

(۲) سوال اہل قبور سے بطریق دعا کے حاجت مانگنا جائز ہے یا نہیں۔

(۳) جواب اہل قبور سے استعانت و مدد طلب کرنا جس طرح بھی جو جائز نہیں جیسا کہ شیخ عبدالحق نے مشکوٰۃ شریف کی

شرح میں جو زبان عربی میں ہے اس طرح لکھا ہے۔

(۴) شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ سوائے انبیاء کے اور کسی اہل قبور سے استعانت چاہئے کہ اکثر فقہاء انکار اور منع

فرماتے ہیں اور کہتے ہیں کہ قبروں کی زیارت کرنی اس واسطے مقرر ہوئی ہے کہ وہاں جا کر۔۔۔ اور اہل قبور کے واسطے اللہ

تعالیٰ سے دعا اور استغفار کریں اور ان کو نفع پہنچائیں دعا اور قرآن شریف پڑھ کر آتمی ۱۲۔

(۵) شیخ علیہ الرحمۃ والمغفر ان کی عبارت سے اس طرح معلوم ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی خبریں اس حکم ممانعت امداد

امانت اہل قبور سے مستثنیٰ ہیں اس لئے کہ ان کے لئے برزخ میں حیات ابدی ثابت ہوئی ہے کہ دوسروں کو سوائے

شہداء فی سبیل اللہ کے ثابت نہیں ہے اور واقعہ یہ ہے کہ اس جگہ کی زندگی دنیوی زندگی کے مماثل نہیں ہے بلکہ دنیا کی

زندگی کے احکام اور ہیں اور اس جگہ کی زندگی کے احکام اور ہیں اس لئے یہ استثناء درست نہیں اور صحیح تو یہ ہے کہ فقہاء کا

انکار عام ہے اس بات سے کہ انبیاء کی قبروں سے مدد طلب کریں یا ان کے غیر کی قبروں سے سب جائز نہیں جیسا کہ فقہاء

کی دوسری کتابوں سے جو اس جواب میں وارد کئے جاتے ہیں ظاہر ہوگا اور منجملہ ان کے صاحب مجمع البحار نے بیان کیا ہے۔

من قصد لزيارة قبور الانبياء والصلحاء ان يصلي عند قبورهم ويدعو عندها
ويستلهم الحوائج فهذا لا يجوز عند احد من علماء المسلمين فان العبادة
وطلب الحوائج والاستعانة حق الله وحده انتهى وقال بغوى في المعالم يقال
الاستعانة نوع تعبد العباد الطاعة مع التذلل والخضوع يسمى العبد عبد الله
وانقياده يقال طريق معبد اي مذل انتهى (۱) وفي الحديث عن ابن عباس قال
كنت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فقال يا غلام احفظ الله
يحفظك احفظ الله تجده تجاهك واذا سالت فاسأل الله واذا استعنت فاستعن
بالله واعلم ان الامة لو اجتمعت على ان يفعوك بشيء لم يفعوك الا بشيء
قد كرهه الله لك ولو اجتمعوا على ان يضروك بشئ لم يضروك الا بشئ قد
كرهه الله عليك رفعت الا قلام وجفت الصحف رواه احمد والترمذي كذا في
المشكوك (۲) ازہدیۃ الیہ مؤلفہ مولانا نواب قطب الدین
خاں صاحب مرتبہ حضرت مولانا شاہ محمد اسحاق صاحب علیہ الرحمۃ والغفر لہ۔

انبیاء کے علم غیب کا قائل

(سوال) بعض لوگ انبیاء علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کے لئے علم غیب یا سوائے اللہ اس آیت
سے جو سورہ قل اوحی میں ہے۔ عالم الغیب فلا یظہر علی غیبہ احدا الا من اراد تنصی من
رسول (۳) الایہ۔ اس آیت سے ثابت کرتے ہیں اور دلیل اس آیت کو گردانتے ہیں

(۱) جو شخص زیارت کرنے قبور انبیاء و صلحاء کو اس نیت سے جاوے کہ وہاں جا کر ان کے پاس نماز پڑھوں گا اور دعا
چاہوں گا اور اپنی حاجتیں مانگوں گا سو یہ تو کسی عالم علی اسلام کے نزدیک جائز نہیں اس لئے کہ عبادت اور طلب حاجت
اور استعانت صرف اللہ وحدہ لا شریک لہ کا حق ہے اور امام بغوی نے معہ علم میں فرمایا ہے کہ استعانت ایک قسم کی عبادت
ہے اور عبادت الطاعت سے ساتھ ہجر و انکسار کے اور بندہ کا نام بندہ اس واسطے رکھا ہے کہ اس میں ذلت اور انقیاد ہے
چنانچہ عرب بولا کرتے ہیں طریق مہدای مرسل یعنی ۱۲۔

(۲) روایت سے ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ تمہاری پیچھے رسول اللہ ﷺ کے ایک دن آپ نے فرمایا اے لڑکے
پار کھانہ کو پار کھے گا تو اللہ کو پائے گا تو اس کو اپنے دروازے پر اور جب بھی مدد چاہے تو اللہ ہی سے مدد چاہنا اور جان رکھنا اس
بات کو کہ بے شک اگر سب لوگ اکٹھے ہو جاویں اس بات پر کہ تجھ کو بیچنا میں تو نفع نہ پہنچ سکے گئے تجھ کو کچھ مگر جتنا کہ
تو دیا ہے اللہ نے تیرے واسطے اور اگر سب اکٹھے ہو جاویں اس بات پر کہ تجھ کو نقصان پہنچائیں تو نقصان نہ پہنچا سکے
گئے تجھ کو مگر جتنا کہ لکھ دیا ہے اللہ نے تیرے واسطے اٹھائے گئے قلم اور سو کھ گئے کاغذ یعنی ۱۲

(۳) عالم غیب ہے کہ اپنے غیب کو کسی پر ظاہر نہیں فرماتا مگر اسی کو جس پر رخصی ہو رسولوں میں سے۔

مسلمانوں کو ایسا عقیدہ رکھنا درست ہے یا نہیں اور معتقد کافر ہو گیا یا نہیں۔

(جواب) علم غیب میں تمام علماء کا عقیدہ اور مذہب یہ ہے کہ سوائے حق تعالیٰ کے اس کو کوئی نہیں جانتا۔ و عندہ 'مفتاح الغیب لا یعلمها الا هو'۔ خود حق تعالیٰ فرماتا ہے جس کا ترجمہ یہ ہے کہ حق تعالیٰ ہی کے پاس علم غیب کی کنجیاں ہیں کہ کوئی نہیں جانتا اس کو سوائے اس کے پس اثبات علم غیب غیر حق تعالیٰ کو شرک صحیح ہے مگر ہاں جو بات کہ حق تعالیٰ اپنے کسی مقبول کو بذریعہ وحی یا کشف بتا دیوے وہ اس کو معلوم ہو جاتا ہے اور پھر وہ مقبول کسی کو خبر دے تو اس کو بھی معلوم ہو جاتا ہے جیسا کہ علم جنت اور دوزخ اور رضا و غیرہا کا حق تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام کو بتلادیا اور پھر انہوں نے امت کو خبر دی۔ چنانچہ اس آیت سورہ جن سے معلوم ہوا سو حاصل آیت کا یہ ہے جس غیب امر کی خبر حق تعالیٰ اپنے مقبول کو دیوے تو اس کی خبر اس کو ہو جاتی ہے نہ یہ کہ تمام مغیبات حق تعالیٰ کے نبی کو کشف ہو جاتے ہیں۔ کیونکہ اگر یہ معنی اس کے ہو ویں کہ تمام علم غیب رسول کو معلوم ہو جاتا ہے تو دوسری آیت صاف اس کے خلاف کہہ رہی ہے قل لا املک لنفسی نفعا ولا ضرا الا ما شاء الله ولو کنت اعلم الغیب لا استکثرت من الخیر وما مسنی السوء (ترجمہ) کہہ دے کہ میں نہیں مالک اپنے نفس کے واسطے کسی نفع اور کسی ضرر کا مگر جو خدائے تعالیٰ چاہے اور اگر میں غیب کو جانتا ہوتا تو بہت سی بھلائی جمع کر لیتا اور کسی برائی مجھ کو نہ لگتی۔ پس صاف روشن ہو گیا کہ مغیبات آپ کو معلوم نہیں اپنا نفع اور ضرر بھی آپ کے اختیار میں نہیں تو یہ عقیدہ البتہ خلاف نص قرآن کے شرک ہوا خود دوسری آیت میں موجود ہے لا ادری ما یفعل بی ولا بکم (ترجمہ) میں نہیں جانتا کہ کیا کیا جاوے گا میرے ساتھ اور تمہارے ساتھ پس جب صاف ظاہر ہو گیا کہ رسول علیہ السلام کو ہرگز علم غیب نہیں مگر جس قدر اطلاع دی جاوے اور اس پر بہت آیات و احادیث شاہد ہیں تو خلاف اس کے عقیدہ کرنا کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سب غیب کو جانتے ہیں شرک قبیح جلی ہو گا معاذ اللہ حق تعالیٰ سب مسلمانوں کو ایسے عقیدہ فاسدہ سے بچائے دیوے آمین۔ پس ایسے عقیدہ والا شرک ہوا۔

یا رسول اللہ پکارنا

(سوال) یا رسول اللہ دور سے یا نزدیک قبر شریف سے پکارنا جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) جب انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو علم غیب نہیں تو یا رسول اللہ کہنا بھی ناجائز ہو گا اگر یہ عقیدہ

کر کے کہے کہ وہ دوسرے سنتے ہیں بسبب علم غیب کے تو خود کفر ہے اور جو یہ عقیدہ نہیں تو کفر نہیں مگر کلر مشابہ بہ کفر ہے الہت اگر اس کلمہ کو درود شریف کے ضمن میں کہے اور یہ عقیدہ کرے کہ ملائکہ اس درود شریف کو آپ کے پیش عرض کرتے ہیں تو درست ہے کیونکہ حدیث شریف میں ہے کہ ملائکہ درود بندہ مومن کا آپ کی خدمت میں عرض کرتے ہیں۔ اور ایک صنف ملائکہ اسی خدمت پر ہیں۔ فقط

رسول اللہ کو صنم وغیرہ کہنا

(سوال) شاعر جو اپنے اشعار میں آنحضرت ﷺ کو صنم یا بت یا آشوب ترک فتنہ عرب باندھتے ہیں اس کا کیا حکم ہے۔

(جواب) یہ الفاظ قبیحہ بولنے والا اگرچہ معنی حقیقیہ بمعانی طاہرہ خود مراد نہیں رکھتا بلکہ معنی مجازی مقصود لیتا ہے تاہم ایہام گستاخی و ابانت و اذیت ذات پاک حق تعالیٰ شانہ اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خالی نہیں یہ ہی سبب ہے کہ حق تعالیٰ نے لفظ راعنا بولنے سے صحابہ کو منع فرمایا انظرنا کا لفظ عرض کرنا ارشاد کیا حالانکہ مقصود صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین ہرگز وہ معنی کہ جو یہود مراد لیتے تھے نہ تھی مگر ذرا بعد شوفی یہود کا اور موہم اذیت و گستاخی جناب رسالت کا تھا لہذا حکم ہوا لا تقولوا راعنا و قولوا انظرنا الخ۔ (۱) اور علیٰ ہذا حضرات صحابہ کا پکار کر بولنا مجلس شریف آنحضرت ﷺ میں ہرگز بوجہ اذیت و گستاخی معاف اللہ نہ تھا بلکہ حسب عادت و طبع تھا۔ مگر چونکہ اذیت و بے اعتنائی شان والا کا اس میں ایہام تھا یہ حکم ہوا یا ایہا الذین امنوا لا تم فحوا اصواتکم فوق صوت النبی ولا تجہروا بالقرآن کجہر بعضکم لبعض ان تحبط اعمالکم وانتم لا تعلمون۔ (۲) کیا صاف حکم ہے کہ اگرچہ تمہارا مقصد گستاخی نہیں مگر اس فعل سے خطا اعمال تمہارے ہو جاویں گے اور تم کو خیر بھی نہ ہوگی اور ایسا ہی حدیث میں ہے تمکنی بکلیہ ابی القاسم (۳) آپ کی حدیث شریف میں منع ہو گیا تھا بوجہ اذیت ذات سرور عالم کے کہ کوئی کسی کو گریہ پکارے گا تو آپ یہ سمجھ کر کہ مجھ کو ارادہ کرتا ہے التفات فرمائیں گے حالانکہ

(۱) راعنا کہو بلکہ انظرنا کہو (نوٹ) راعنا کے دو معنی ہو سکتے ہیں ایک تو یہ کہ ہماری طرف توجہ فرمائیے دوسرے اسے ہمارے چرواہے چونکہ منافقین مدبرین اس طرح کا ذرا معنی لفظ کہہ کر مراد حیرا بولتے تھے اس لئے اس لفظ کو منع فرمایا کہ انظرنا کہنے کا حکم دیا گیا نہیں کہ ایک ہی جہتی ہیں۔ ہر کی طرف دیکھتے۔

(۲) اے ایمان والو! اپنی آواز کوئی کی گونج باندھ مت کرو اور نہ آپ کے سامنے ایسے ذرے کو جیسے تم کہیں میں زور سے باتیں کرتے ہو ایسا نہ دو کہ تمہارے اعمال پر بار ہو جائیں اور تم کو خیر بھی نہ ہو۔

(۳) ابی القاسم نسبت رکھنا۔

نادی ہرگز اذیت رسول اللہ ﷺ نہیں کرتا تھا اور ابن ماجہ نے روایت کیا کہ اشعث بن قیس کندی جب آئے تو انہوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کیا آپ ہم میں سے نہیں ہیں اور یہ عرض والغیب عند اللہ تعالیٰ بایں وجہ تھی۔ کہ سب عرب از قریش تا کندہ بنو اسمعیل ہیں تو آپ نے فرمایا کہ ہامی ماؤں کو تہمت زنا مت لگا اور ہمارے نسب کی نفی ہمارے باپوں سے مت کر ہم اولاد نصر ہیں دیکھو اس لفظ میں فقط ایہام بعید کو کس قدر آپ نے نفی کر کے نبی فرمایا اور کلام کا ادب تلقین کیا و علیٰ هذا خبثت نفسی (۱) کو منع فرمایا اور لغت نفسی (۲) کی اجازت دی کہ وہ بظاہر سخت لفظ ہے گو معنی ایک ہیں الحاصل ان الفاظ میں گستاخی اور اذیت ظاہر ہے پس ان الفاظ کا بکنا کفر ہوگا۔ ان الذین يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والاخرة واعد لهم عذابا مهينا قال في الشفاء الوجه الثاني او هو ان يكون القائل لما قال في جهة صلى الله عليه وسلم غير قاصد للسب والا زدراء لا معتقد له ولكنه تكلم في جهة صلى الله عليه وسلم بكلمة الكفر من لعنه او سبه او تكذبه او اضافة مالا يجوز اليه او نفى ما يجب له مما تدور في حقه عليه الصلوة والسلام نقيصة الى ان قال او ياتي بسفه من القول او قبيح من الكلام ونوع من السب في جهة وان ظهر بدليل حاله انه لم يتعمد ذمه ولم يقصد سبه اما لجهالة حملته على ما قاله اما لضجر او سكر او قلة مراقبة وضبط لسانه او عجرفة وتهور في كلامه فحكم هذا الوجه حكم الوجه الا ول القتل دون تعلم انتهی ملخصاً (۳) پس کلمات کفر کے لکھنے والے کو منع کرنا شدید چاہئے اور مقدور ہو اگر باز نہ آئے تو قتل کرنا چاہئے کہ موذی و گستاخی

(۱) میرافس خبیث ہو گیا۔

(۲) میرا دل پتھر بن گیا۔

(۳) بے شک کہ جو لوگ اللہ اور اس کی رسول کو اذیت دیتے ہیں اللہ تعالیٰ ان پر دنیا و آخرت میں لعنت فرماتا ہے اور ان کے لئے لعنت امیر عذاب تیار رکھا ہے۔ شفا میں کہا ہے کہ دوسری وجہ یہ ہے کہ قائل نے جب حضور اکرم ﷺ کے متعلق فرمایا اور اس کا ارادہ گالی اور نقص نکالنے کا نہ ہوا اور نہ اس کا مقصد ہو لیکن اس نے نبی کریم ﷺ کے متعلق کلمہ کفر کہا لعنت یا گالی یا آپکو جھٹلانے یا کسی ایسی چیز کی طرف آپ کو نسبت کرنے سے جو آپ پر جائز نہ ہو یا اس چیز کی نفی کر کے جو اس کے لئے واجب ہو جس سے نبی ﷺ کی نفی ہو یہاں تک کہ کہا کہ یا کوئی۔ غایت کا قول یا کوئی بیچ کا ام کرے اور آپ کے بارے میں ایک قسم کی گالی دے اور اگر اس کے حالت دلیل سے ظاہر ہو کہ اس نے آپ کی برائی کا قصد نہیں کیا اور نہ گالی کا قصد کیا یا تو جہالت نے اس کو اسایا اس بات پر جو اس نے کہا خواہ تک دلی سے یا نہ میں یا آداب کا لحاظ کم رکھنے سے اور زبان کو قابو رکھنے میں یا بغیر سوچے سمجھے کہنے سے یا کلام میں بے باکی سے تو اس وجہ کا حکم اول وجہ کا حکم ہے قل با

شان جب کبریا تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

یا رسول اللہ کا وظیفہ

(سوال) درود وظیفہ ان اشعار ذیل کا اگر کوئی کرے تو کیا تم ہوگا جائزہ منع اور صغیر و یا کبیرہ اور شرک کیا ہوگا۔ جیسے ورد یا رسول اللہ انظر حالنا۔ یا رسول اللہ استمع قالنا اننی فی بحر ہم مغرق۔ خذیدی سہل لنا انشکالنا۔ یا یہ شعر قصیدہ بردہ کا رد کرنا۔ یا اکرم الخلق مالی من الودیہ۔ سو اک عند حلول الحوادث العمم۔ یا اور دنی شعر یا نثر میں درود اسما بخلق بصور وظیفہ کرنا۔

(جواب) ایسے کلمات تو ظلم ہو یا شر و رد کرنا مکروہ تنزیہی ہے کفر و فسق نہیں۔ کیونکہ وجہ کفر کی غیر کو نہ ضرر و متصرف جاننا ہے اور وجہ فسق کی احتمال فساد عقیدہ ہے۔ اور اپنے اور بہت شرک رکھنا ہے اور کراہت تنزیہی یہ کہ فی الملہ مثلاً بہت استعانت غیر ہے ہونے کی تھی تو نیت نہیں جیسا قسم غیر اللہ تعالیٰ کی کو شرک حدیث میں فرمایا اور خود آپ نے ہی بعض اوقات غیر کی قسم کھائی تو اس کو عمداً صغیرہ پر حمل کیا ہے علماء نے اور سہو و معاف و سبوح نہیں اس کو بھی ایسا ہی سمجھنا چاہئے یہ وہ جواب ہے جو بندہ نے شیعہ اللہ کے جواب میں لکھا تھا۔ اور آپ کو شہید ہوا تھا۔ فقط والسلام۔ ان صاحب کو فرما دو کہ ہر دو اسم کو پڑھے جاویں بندہ بھی دعا کرتا ہے اور سورۃ فاتحہ کو درمیان سنت و فرض فجر کے اکتالیس بار پڑھ لیا کریں حق تعالیٰ رحم فرما دے آمین فقط والسلام۔

علم غیب کا قائل ہونا

(سوال) حضور فرماتے ہیں کہ جو شخص علم غیب کا قائل ہو وہ کافر ہے حضرت جی آج کل تو بہت آدمی ہیں کہ نماز پڑھتے ہیں مگر رسول اللہ ﷺ کا میلاؤ میں حاضر رہنا حضرت علی کا ہر جگہ موجود ہونا اور کی آواز کا سننا مثل مولوی احمد رضا خان بریلوی کہ جنہوں نے رسالہ علم غیب لکھا ہے کہ نمازی اور عالم بھی ہیں کیا ایسے شخص کافر ہیں ایہوں کے پیچھے نماز پڑھنی اور محبت دوستی رکھنی کیستی ہے۔

(جواب) جو شخص اللہ جل شانہ کے سوا علم غیب کسی دوسرے کو ثابت کرتے ہو اللہ تعالیٰ کے برابر کسی دوسرے کا ضم جانے وہ بے شک کافر ہے اس کی امامت اس سے میل جول محبت سب حرام ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

سجدہ قبور وغیرہ

(سوال) زید ایک عالم ہے اور اکثر احکام شرعیہ کو بجالاتا ہے اور کثر امور مستحب تک بھی ادا کرتا ہے لیکن اس کے ساتھ یہ بھی کرتا ہے یا شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ کی تسبیح بھی پڑھتا ہے یا سجدہ قبور یا زندہ پیروں کو کرتا ہے یا مرغی بکری پیروں کی تعظیم کے واسطے ذبح کرتا ہے یا قبروں کا طواف کرتا ہے یا تعزیہ بناتا ہے اور اس پر عرضیاں چڑھاتا ہے یا وقت حاجت کے غیروں کی نذر مانتا ہے اور مدد چاہتا ہے اور یہ بھی ظاہر کرتا ہے کہ میں ان افعال کو اچھا اور موجب تقرب خدائے تعالیٰ کا اور باعث سعادت دارین کا جانتا ہوں اور حضرت شیخ کو حاضر و ناظر جانتا ہوں اور متصرف فی الامور اور مدد کرنے والا اور حاجت روا کرنے والا جانتا ہوں اور ہر وقت یہ خیال کرتا ہوں کہ جس وقت ان کو پکاروں گا وہ سن لیں گے اور میری حاجت روائی کریں گے بلکہ جو کوئی ان کو پکارتا ہے اس کی سنتے ہیں اور اس کی حاجت روائی کر سکتے ہیں اور یہ بھی اعتقاد کرتا ہوں کہ یہ تصرف اور علم ان کا خدائے تعالیٰ کا دیا ہوا ہے آیا یہ شخص عند اللہ مومن ہے یا کافر اور اس کی کبھی رہائی ہو جاوے گی یا ہمیشہ دوزخ میں رہے گا اور کبھی نجات نہ پاوے گا اور دنیا میں ایسے شخص کے ساتھ معاملہ مسلمانوں کا سا کرنا چاہئے یا کافروں کا سا (یعنی نماز جنازہ اور دعا وغیرہ) اور بعض ایسے شخص بھی ہیں کہ افعال مذکورہ تو کرتے ہیں مگر اعتقاد کو ظاہر نہیں کرتے یا تاویل کرتے ہیں اب التماس یہ ہے کہ جواب اس کا بطور قاعدہ کلیہ کے ابا ارشاد فرمائیں کہ سارے اقسام کا حال معلوم ہو جاوے۔

(جواب) فراق اول اگر کوئی تاویل قابل التفات نہیں رکھتے تو کافر ہیں اور دوسرے فراق کے حرکات کی تاویل ممکن ہے لہذا فاسق ہیں نہ کافر اور کتاب تقویۃ الایمان میں اس کو مفصل لکھا ہے اس کا مطالعہ کرو اس سے زیادہ کوئی نہیں لکھ سکتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

تعزیہ پرستی

(سوال) تعزیوں کے ساتھ بہ نیت تماشا غیر اعتقاد سے جانا کیسا ہے اور اعتقاد سے جانا کیسا ہے۔ زید کہتا ہے کہ زیارۃ کرنا تعزیوں کا اچھا ہے جیسے خانہ کعبہ کا نقشہ لاتے ہیں اور اس کی

(۱) یا شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ کے لئے کچھ دیجئے۔

زیارت کرتے ہیں ایسے ہی یہ بھی ایک مکان کا نقشہ ہے اس کی زیارت میں کچھ نقصان نہیں۔ اس کا جواب کس طرح ہے۔

(جواب) تعزیر بت ہے اور کعبہ کا نقشہ مثل نقشہ مکان کے ہے اس کی کوئی پرستش نہیں کرتا اگر اس کی پرستش کرے گا تو بھی کافر ہو جائے گا۔

بزرگوں کے خلاف شرع کام

(سوال) بعض حضرات نقش بند یہ کے رسائل سلوک میں جو صدی سیزدہم (۱) میں گذرے ہیں یہ مضمون پایا جاتا ہے کہ استمداد اور استعانت یعنی مدد چاہنا بیروں سے جو عائب ہیں یا انتقال کر گئے ہیں کرنا چاہئے چنانچہ مولانا روف احمد صاحب اپنے دارالمعارف کے صفحہ ۱۲ میں لکھتے ہیں اور حضرت شاہ غلام علی صاحب مجددی دہلوی کا قول نقل کرتے ہیں کہ طریقہ توجہ حضرات عالیہ نقشبندیہ کہ ہمارا سیدہ است و بیاران خدع ممکن ہم بریں نفع است کہ اول فاتحہ برار و از طیبہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ حضرات پیران کبار خصوصاً حضرت خواجہ بہاء الدین نقشبند و حضرت امام مجدد الف ثانی و حضرت میرزا صاحب رضی اللہ عنہم خواندہ دعا و تضرع از جناب الہی نمودہ و استمداد و پیران خواستہ متوجہ بطرف قلب طالب می شوم (۲) اور اسی قسم کا مضمون اسی کتاب کے مواضع عدیدہ میں پایا جاتا ہے پس اس استمداد اور استعانت سے کیا مراد ہے اور یہ جائز ہے یا ناجائز اور بعض یہاں کے خوش عقیدہ یہ فرماتے ہیں کہ استعانت اہل باطن اور اصحاب توجہ کو جائز ہے کیونکہ ان کی ملاقات ارواح طیبہ پیران سے ہو جاتی ہے۔

(جواب) السلام علیکم مراد استمداد سے بظہیر و برکت بزرگان مراد اللہ حق تعالیٰ خواستہ (۳) ہے بزرگوں سے مراد مانگنا چنانچہ وہ خود تصریح کرتے ہیں اور یا شیخ عبدالقادر (۴) کی جگہ یا ارحم

(۱) حیرت میں مدنی۔

(۲) حضرات نقش بند یہ عالیہ کے توجہ کا طریقہ جو ہم تک پہنچا ہے اور میں اپنے دوستوں کے ساتھ کیا کرتا ہوں اس طرح ہے کہ اول فاتحہ ارواح طیبہ حضور اور پڑے پڑے بیروں خصوصاً حضرت خواجہ بہاء الدین نقشبند اور حضرت امام مجدد الف ثانی اور حضرت میرزا صاحب علیہ الرحمۃ کی پڑھ کر دعا و تضرع جناب الہی سے کر کے بیروں سے مدد و طلب کر کے طالب کے دل کی طرف توجہ کرتا ہوں۔

(۳) بزرگوں کے طفیل و برکت سے حق تعالیٰ سے دعا مانگتا ہے۔

(۴) چنانچہ دارالمعارف یعنی مخطوطات حضرت شاہ غلام علی صاحب علیہ الرحمۃ میں ہے کہ آپ فرمایا کرتے تھے کہ میں ایک روز کہہ رہا تھا یا شیخ عبدالقادر جیلانی ہیجا اللہ تو غیب سے آواز میرے کان میں بلا کسی شک و شبہ کے یہ پڑی کہ اس طرح کہہ ارحم الراحمین ہیجا اللہ (اسے ارحم الراحمین کا معنی اللہ کے واسطے)

اگرچہ کہنا صریح لکھتے ہیں بہر حال یہ تاویل یا مثل اس کے کلام بزرگوں میں ضروری ہے اور جو کسی کی فہم میں معنی مراد نہ آویں تو سکوت کرنا چاہئے حجۃ ان کے کلام سے نہیں ہے حجۃ کلام اللہ و سنت مجتہدین کے اقوال سے ہے فقط۔

یا شیخ عبدالقادر جیلانی کا وظیفہ

(سوال) پڑھنا یا شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ کا بطور رد یا برائے قضائے حاجات یا اس میں اثر جان کر یا شیخ کو متصرف عالم تصور کر کے ان سے اپنی حاجت طلب کرے تو یہ دونوں صورتیں کفر و شرک کی ہیں یا نہیں کیونکہ منادی مستقل الاستعانت و مدد شیخ مذکور نہیں ہے اور حق سبحانہ و تعالیٰ واسطہ پڑھے گا اور اس کو اکثر علماء کفر و شرک فرماتے ہیں۔ چنانچہ مولانا عین الدین صاحب مرحوم مجموعہ فتاویٰ میں فرماتے ہیں ازیں جنہیں وظیفہ احترام لازم و واجب اولاً ازیں جہت ایں وظیفہ متضمن شیعہ اللہ ہست و بعض فقہاء از ہجو لفظ کفر کردہ اند چنانچہ در مختاری نوید کذا قولہ شیعہ اللہ قبل کافر (۱) عبارت مذکورہ میں لفظ عام ہے عقیدہ حضور کی قید نہیں لہذا ان دونوں صورتوں میں کفر و شرک ہے یا ایک صورت میں اور دوسری صورت میں کسی قسم کا گناہ ہے اور لفظ یا حاضر کے واسطے بولا جاتا ہے یا حاضر و غیب دونوں کے واسطے۔

(جواب) اس کا رد کرنا بندہ جائز نہیں جانتا اگرچہ شرک نہیں لیکن مشابہ شرک ہے اور بعض فعل مشابہ بشرک ہوتے ہیں اور صغیرہ ہوتے ہیں کہ شرک کلی مشکلک ہے کہ اس کے افراد قلت و کثرت معصیت میں متفاوت ہیں مثلاً قسم بغیر اللہ تعالیٰ کو حدیث میں شرک فرمایا ہے معہذا وہ گناہ صغیرہ ہے پس در اس کا مشابہ بشرک ہے کہ غیر اللہ تعالیٰ سے طلب حاجت ہے مگر جو شخص ان کلمات میں اثر جان کر پڑھتا ہے وہ کافر و شرک نہ ہوگا اگرچہ معصیت سے خالی بھی نہ ہوگا اور جو شیخ قدس سرہ کو متصرف بالذات اور عالم غیب بذات خود جان کر پڑھے گا وہ شرک ہے اور اس عقیدہ سے پڑھنا کہ شیخ کو حق تعالیٰ اطلاع کر دیتا ہے اور باز نہ تعالیٰ شیخ حاجت براری کر دیتے ہیں یہ بھی شرک نہ ہوگا باقی مومن کی نسبت بدظن ہونا بھی معصیت ہے (اور جلدی سے کسی کو کافر و شرک بتا دینا بھی غیر مناسب ہے اور ایسے موہوم الفاظ کا پڑھنا بھی بے جا و معصیت ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) ایسے وظیفہ سے پرہیز لازم واجب ہے اولاً کہ یہ وظیفہ شیعہ اللہ کو شامل ہے بعض فقہاء ایسے لفظ کو کفر کہتے ہیں جیسا کہ در مختار میں لکھا ہے کہ ای طرح شیعہ اللہ کا کہنا کہ کہا جاتا ہے کہ اس سے کافر ہو جاتا ہے۔

وظیفہ یا خواجہ سلیمان

(سوال) ورد کرنا یا شیخ عبد القادر خواجہ سلیمان وغیرہ جائز ہے یا شرک۔

(جواب) ورد کرنا یا شیخ عبد القادر جیلانی شیئا للہ وغیرہ حرام ہے۔ قاضی ثناء اللہ پانی پتی نے ترجمہ ارشاد الطائین میں لکھا ہے کہ آنکہ جہاں میگویند کہ یا شیخ عبد القادر جیلانی شیئا للہ یا خواجہ شمس الدین ترک پانی پتی شیئا للہ جائز نیست و اگر روح حضرت شیخ را متصرف الامور اعتقاد می کند کفر ہے دیگر مست فی البحر الرائق۔ (۱) حسن ظن ان السمیت بقصر فی الامور دون الله واعتقد بذلك یکفر انتہی (۲)

طواف قبر

(سوال) جو افعال قبیحہ مثل نذر غیر اللہ یعنی گیارہویں و توشہ وغیرہ و ندائے غیر اللہ یعنی یا شیخ عبد القادر جیلانی شیئا للہ وغیرہ و سجدہ و طواف قبر و استعانت غیر اللہ و تسمیہ غیر اللہ یعنی عبد النبی و حلف غیر اللہ و شگون بد وغیرہ اگر فاعل کا عقیدہ شرک و کفر کا ہے کہ بالاستقلال حاضر و ناظر عالم الغیب جان کر کرتا ہے تو مشرک اور اگر عقیدہ شرکیہ نہیں تو اس کے حق میں یہ افعال حرام و گناہ کبیرہ کے ہوں گے یا نہیں چنانچہ حضرت مولانا محمد احنق صاحب علیہ الرحمۃ مآثرہ مسائل میں در تحت امور ذیل فرماتے ہیں و بعض افعال اگر شرک حقیقی کہ کفرست نیستند لیکن مشابہ افعال مشرکان و بت پرستان اندازان افعال ہم اجتناب و احتراز لازم چنانچہ مردماں رو بروئے علماء و عظماء تقبیل زمین می کشند این افعال و آن کس کے راضی بایں فعل باشد ہر دو گنہگار می شوند کہ این فعل حرام و گناہ است ان۔ (۳)

(جواب) ان سب امور میں جیسا کہ مآثرہ المسائل میں لکھا ہے وہی بندہ کی طرف سے جواب ہے۔ اس میں بندہ موافقت رکھتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) جاہل جو یہ کہتے ہیں کہ یا عبد القادر جیلانی شیئا للہ یا خواجہ شمس الدین ترک پانی پتی جائز نہیں ہے اور اگر حضرت شیخ کی رو کو امور میں متصرف اعتقاد رکھتا ہو وہ کافر ہے۔

(۲) بحر الرائق میں ہے کہ جس نے گمان کیا یہ کہ تحقیق مردے اختیار رکھتے ہیں کاموں میں سوائے اللہ تعالیٰ کے اور اس پر اعتقاد کیا تو ہو جاوے گا بکفر (انتہی)

(۳) اور بعض افعال اگرچہ شرک حقیقی کہ کفر ہے نہیں ہیں لیکن مشرکوں اور بت پرستوں کے افعال کے مشابہ ہیں ان افعال سے بھی اجتناب و احتراز لازم ہے جبکہ لوگ علماء اور بڑوں کے سامنے زمین کی تقبیل کرتے ہیں ان افعال کا کرنے والا اور شخص جس فعل سے راضی ہوگا ہر دو گنہگار ہوتے ہیں کہ یہ فعل حرام و گناہ ہے۔

قبر پر جانا اور اس کو بوسہ دینا

(سوال) قبر پر جانا اور اس کو بوسہ دینا درست ہے یا نہیں۔

(جواب) قبر کو بوسہ دینا حرام ہے کہ یہ عادت اہل کتاب کی ہے یعنی یہود و نصاریٰ کی۔

نبی بخش و غیرہ نام رکھنا

(سوال) نبی بخش۔ پیر بخش۔ سالار بخش۔ مدار بخش ایسے ناموں کا رکھنا کیسا ہے۔

(جواب) ایسے نام موہم شرک ہے منع ہیں ان کو بدلنا چاہیے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتب فقہ و حدیث کا انکار کرنا

(سوال) زید کہتا ہے کہ کتب فقہ یا دوسری کتب احادیث جن کو صحاح ستہ کہتے ہیں فرقہ معتزلہ اور

خارجیہ اور گمراہان فرقوں کی ہیں اور ان کے بنانے والے اہل سنت و جماعت سے نہیں اور عمرو

کہتا ہے کہ یہ کتب چاروں مذہب اہل سنت و جماعت کی ہیں اور رسول اللہ ﷺ کی احادیث میں

ہیں اور ان کے بنانے والے اہل سنت و جماعت سے ہیں انہیں پر دار و مدار ہے ان کو برا جاننے

والا اور گالیاں دینے والا بدعتی اور چاروں مذہب سے خارج اور فاسق ہے آیا زید حق پر ہے یا عمرو۔

(جواب) صحاح کتب میں احادیث رسول اللہ ﷺ ہیں اور ان کے جمع کرنے والے صحابہ اور

بعد کو علماء عالمین و مقبولین رہے اور باتفاق جمیع اہل اسلام مقبول اللہ تعالیٰ کے ہیں جو شخص ان

کتابوں کو برا کہتا ہے اور توہین کرتا ہے گویا وہ رسول اللہ ﷺ کو گالیاں دیتا ہے وہ شخص فاسق و مرتد

بلکہ کافر و ملعون حق تعالیٰ کا ہے جو مسائل فقہ کے ہیں وہ احادیث ہی سے مستنبط ہیں۔

ہنود یا انگریزوں کا لباس پہننا

(سوال) جیسے زنا ر ہنود کی اگر کوئی مسلمان پہنے تو کافر ہو جاتا ہے ایسے ہی انگریزوں کی صلیب

اور ٹوپی بھی حکم رکھتی ہے یا صلیب پہننا کفر ہے اور انگریزی ٹوپی حرام۔

(جواب) صلیب کا ڈالنا گلے میں کفر ہے کہ صلیب شعار نصرانیہ کا ہے قال علیہ السلام من

تشبه بقوم فهو منهم الاحادیث (۱) پس دونوں چونکہ شعار کفر ہیں لہذا دونوں کفر ہیں اور ٹوپی

(۱) رسول اللہ ﷺ یہ ہے جو کسی قوم کے ساتھ مشابہت کرے تو وہ انہیں میں سے ہے۔ (حدیث)

نصارائیوں کے پہننا یا کوٹ یا پتھن شعائر کفر کا نہیں ہے بلکہ لباس اس قوم کا ہے جس ان کا یہ لباس ہندوستان میں تو شبہ لباس میں ہے اور گناہ ہے اور جو لوگ اس ملک میں رہتے ہیں کہ وہاں مسلمانوں کا بھی یہی لباس ہے وہاں گناہ بھی نہیں ہوگا کیونکہ وہاں یہ لباس شعائر نصاریٰ کا نہیں ہے بلکہ عام ہے مسلمانوں اور کفار میں فخر واللہ تعالیٰ اعلم۔

بیوہ کا نکاح ثانی عیب سمجھنا

(سوال) جو شخص نکاح خانی کو باوجود علم اس امر کے کہ یہ قرآن شریف سے ثابت ہے اور حضرت کی سنت ہے عیب اور بے عزتی سمجھتا ہو اور اس کے کرنے والے کو بے عزت و رکنینہ کہتا ہو یا یوں کہتا ہو کہ ہم اس کو حلق جانتے ہیں اور حضرت کی سنت سمجھتے ہیں مگر چونکہ ہماری قوم میں اس کا رواج نہیں اس واسطے ہم اس کو عار و ننگ جانتے ہیں اب ان دونوں صورتوں میں شرع شریف سے ایسے شخص کا کیا حکم ہے اس شخص کے ساتھ معاملہ رشتہ ناتے کا کرنا یا شادی غلی میں اس کی مشاغل ہونا یا اس کے جنازے کی نماز پڑھنا کیسا ہے۔

(جواب) حکم اللہ تعالیٰ یا کسی طریقہ سنت رسول اللہ ﷺ کو عیب یا موجب پر غزنی کا جانے یا اس کے کرنے والے کو بے عزت کہہ کر ارباب وہ ملعون کافر ہے اور مخالف حق تعالیٰ کا اور جہنمی ہے اور مرتد ہے اور باوجود اعتراف اس امر کے کہ یہ حکم خدا تعالیٰ کا اور سنت ہے اور پھر بھی اس کو اپنے رواج کے سبب تنگ و عار کا باعث جو تھا ہے یہ زیادہ تر موجب اس کے کفر اور مخالفت حق تعالیٰ کا ہے کہ وہ شقی ملعون اپنے رواج کفر کو حق تعالیٰ کے حکم سے اچھ جانتا ہے پس ایسے شخص سے ترک ملاقات و معاملات کرنا عین دین ہے اور اس سے رشتہ و قرابت رکھنا ہرگز چار نہیں بلکہ اس سے تنبیہ ہو جاوے اور اس کو مبغوض ترین خلق اللہ تعالیٰ کا جان کر اس کا دشمن ہو جاوے اور اس کے جن زبے کی نماز ہرگز نہ پڑھے کہ وہ کافر سے مذاق کتب الحدیث و الفتنہ و العقائد و اللہ تعالیٰ اعلم۔ سب را حق رشید و سرگودقت غفری مد۔

جواب ہے: جو جب حدیث ترمذی کے ضمن میں مہسبیب رضی اللہ عنہ قال فقال

صلی اللہ علیہ وسلم ما اذن بالقول ان من استعمل عجاوب منکرو مستحب منکری **میرزا** کا
نقصہ ما اذنی حب دلت کا غم ہے اور نقصہ ما اذنی حسن طین قلب دوستی سے استیجاب کے معیار پر مرکوز
تہ بویہ شمس سے والا مشکل معاملات پر ہوا نفس و خواہش و غلو کے شرعیت پر ناز و ناکار و استرا علم

بالصواب کتبہ العبد المذنب عبدالرحمن (۱) پانی پتی ۲۵ شعبان یوم شنبہ۔

لاریب فیہ بلکہ جو اس مسئلہ کو چھپا دے یا اظہار سے سکوت برتے وہ بھی بموجب حدیث من سکت الخ (۲) گونگا شیطان ہے اور جو ایسے کام کے مخالف کا اشارہ بھی معین ہو گا دوزخ میں اوندھے منہ والا جاوے گا کافی الحدیث فقط۔ العبد محمد مسعود نقشبندی دہلوی۔

حررہ الفقیر العاصی محمد جمال الدین دہلوی غفی عنہ۔ جواب درست ہے قادر علی غفی عنہ مقيم دہلی۔
الجواب صحیح و معتبر حق فقیر محمد حسن الجواب صحیح محمد اسماعیل مدرس مدرسہ فتحپوری دہلی۔
صحیح الجواب محمد ابراہیم دہلوی۔ الجواب صحیح محمد محی الدین غفی عنہ اعظم پوری۔ الجواب صحیح
نعمتہ محمد حسین الرحیم آبادی۔ الجواب صحیح خلیل اللہ خادم العلماء۔

سید محمد عبدالسلام سید محمد ابوالحسن محمد حسن سید محمد نذیر حسین
دہلوی دہلوی دہلوی محدث دہلوی

الجواب صحیح ثابت علی غفی عنہ۔ المحیب مصیب بشیر احمد عفا اللہ عنہ۔ الجواب صحیح میاں محمد بقلم
خود الجواب حق صریح الحق ان یتبع عبد اللہ شاہ جلال آبادی کرنالی۔ محمد ابراہیم سنبھلی غفی عنہ۔
جواب صحیح ہے فقیر مغیث الدین خنی کرنالی بقلمہ۔ الجواب صحیح ابوالحسن غفی عنہ سہارنپوری

الجواب صحیح صد شکر کہ الجواب صحیح المحیب مصیب
پیر محمد سہانپوری من پیر محمد دارم خلیل احمد غفی عنہ محمد حسن دیوبندی
الجواب صحیح اصحاب من اجاب قمر الدین غفی عنہ،

محمد منفع علی دیوبندی کرامت علی سہانپوری قمر الدین سہانپوری امام

جامع مسجد سہانپور

محمد ابراہیم غفی عنہ جو شخص کہ سنت رسول اللہ ﷺ کو مثل زکاح وغیرہ کے عیب ذلت یا باپ
داد کی بے عزتی سمجھے بے شک وہ کافر دوزخی واجب القتل ہے! جب امداد کے۔

عبد اللہ خان غفی عنہ الجواب صحیح احمد غفی عنہ بن مولانا محمد ناسم صاحب

مرحوم مدرس عربی مدرسہ عالیہ دیوبند احمد دیوبند

محمد عثمان غفی عنہ ہذا الجواب حق لاشک فیہ المحیب المصیب

(۱) المحیب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ جو شخص اللہ کی حرام کردہ چیزوں کو حلال کرے وہ قرآن
پر ایمان نہیں لایا۔

(۲) جو غاموش رہا

سراج احمد عفی عنہ	محمد عبدالحق عفی عنہ	ان ہذا بہو الحق
الجواب صحیح		محمد شفیع
جلال الدین عفی عنہ	رحیم بخش	عبد الوہاب
محمد اسماعیل	احمد اللہ چانگانی	عفی عنہ
عفی عنہ	لا شک فیہ	سقاوت علی عفی عنہ مدرس مدرسہ عربی
عفی عنہ	محمد عبد الرحمن	قصبہ انیسٹھ ضلع بہانپور
سقاوت علی عفی عنہ مدرس مدرسہ عربی	محمد صدیق عفی عنہ مدرس	الجواب صحیح والحبیب شیخ احقر العباد محمد عمر بن مولوی شیخ محمد خضر اللہ الصمد تھانوی
قصبہ انیسٹھ ضلع بہانپور	مدرسہ عربیہ انیسٹھ	فاروقی چشتی صابری اسماعیلی نوری عبدالحق انواری محمد عمر بن مولانا شیخ محمد
الجواب صحیح	الجواب صحیح	من اجاب اصاب
سعد احمد عفی عنہ	حبیب احمد عفی عنہ	غلام احمد عفی عنہ
حبیب احمد عفی عنہ	اللہ جمیل	الجواب صحیح
حبیب احمد عفی عنہ	دین محمد عفی عنہ	رسول احمد عفی عنہ

پردہ کی تنبیہ نہ کرنے والا مرد

(سوال) جس شخص کی زوجہ ماسوں زاد بھائی یا بہنوں وغیرہ سے حسب رواج زمانہ پردہ نہ کرتی ہو تو یہ زوج حکم فاسق معلن میں ہے یا نہیں۔

(جواب) اگر عورت پردہ شرعی سے سامنے آتی ہے یا پردہ شرعی نہیں کرتی مگر خاوند اس پر تنبیہ کرتا ہے اور اس کے اس فعل سے ناخوش ہے تب تو اس کے ذمہ کوئی معصیب نہیں اور اگر وہ پردہ شرعی نہیں کرتی اور خاوند اس سے ناخوش نہیں تو بے شک خست گنہگار ہے۔

رنڈی کا ناچ ولہو و لعب

(سوال) زید نے اپنے پسری کی تقریب نکاح میں پندرہ بیس روز قبل سے ڈھول اٹے گھر میں بھو کر عورتوں سے بھولایا اور گویا اور نوبت تقارے بھولے اور آرائش باغ بازی آتش بازی کثرت سے جھاڑوں کی روشنی معنائے ہانچے نوشہ کو سیر و تقری ظلالی سے معہ دیگر رسومات ممنوعہ کے بازار میں گشت کرائے میں برات ہنود کے اور تمام شب لہن کے گھر پر ناچ رنڈی کا

(جواب) لبو و لعب کے تاشے باجے و دھول آتش بازی طلائی نقرائی سہرا رندی کا ناچ اس کے لئے لوگوں کی دعوت روپیہ پیسہ بکھیر کر مال کی اضاعت و تباہی کی حالت یہ سب افعال گناہ و ناجائز و حرام تھے کفر نہ تھے مگر رندیوں کے ناچ کو جائز جاننا کفر ہوا کہ زنا فاحشہ کے اس ناچ کی حرمت ضروریات دین سے ہے قرآن عزیز کی متعدد آیات اس کی حرمت پر نااطق ہیں۔

تلوناها فی الحظر من فتاویٰ منظومہ و ہانیہ (۱) در مختار وغیرہا میں ہے ومن
یستحل الرقص قالوا بکفره ولا سیما بالدف یلہو ویزمو (۲) وجیزا کردی کتاب السیر
فصل فی الحفرات میں ہے وقد نقل القرطبی ان هذا الغناء وضرب القضیب
والرقص حرام بالا جماع عندما لک وابی حنیفہ والشافعی واحمد ورایت
فتویٰ شیخ الاسلام السید جلال الملہ والدين کیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہم
ان مستحل هذا الرقص کافر ولما علم ان حرمة بالا جماع لزم ان یکفر
مستحله اہبالا اختصار (۳) پھر اس کے دیکھنے کو عیاذ باللہ حضور سید المرسلین ﷺ کی طرف

(۱) جیسا کہ ہم نے اسے فتاویٰ کے باب الحظر میں لکھا ہے۔ نوٹ باب الحظر ۱۱۰! احسن اس کتاب کی دیکھو۔

(۲) اور جو شخص کفر کو حلال جانے لے، یا اس کو کفر قرار دیتے ہیں، خدا و مصلحانِ دین کے ساتھ، دُک ٹھیلتا ہو اور جتنا ہو۔

(۳) اور نقل کیا ہے قرطبی نے کہ یہ گناہ اور گنہگاری کا بار ناس اور ناجنابالا جماع حرام ہے مالک اور فی اور شافعی و احمد رحمہ اللہ کے پاس میں نے شیخ الاسلام جمال الملہ و الدین گیلانی رضی اللہ عنہم کا فتویٰ دیکھا ہے کہ اس ناس کو جائز سمجھنے والا ناجناب اور جب اس کی حرمت بالا جماع جان لی گئی تو لانا اس کو حلال جانے والا کافر ہے۔

نسبت کرنا اس سے بدتر کفر انجسث و اکبر ہے کہ اس میں حضور اقدس ﷺ پر افتراء کے سوا
 صراحۃً حضور پر نور ﷺ کی توہین ہے اور حضور والا تو حضور والا کسی نبی کی توہین مطلقاً اجماعاً کفر
 متین ہے صلی اللہ تعالیٰ علی الحبيب وسلم قال اللہ تعالیٰ ان الذین یؤذون اللہ
 ورسولہ لعنہم اللہ فی الدنیا والاخرۃ واعد لہم عذابا مہینا (۱) پس صورت مستفسرہ
 میں زید باشبہ کافر مرتد ہو گیا اس کی جو وہ اس کے نکاح سے نکل گئی اگر زید توبہ کرے اور اسلام
 لائے جب بھی عورت کو اختیار ہے کہ اس سے نکاح نہ کرے جس سے چاہے نکاح کر لے نماز اس
 حالت میں اس کے پیچھے نہ فقط حرام بلکہ باطل محض ہوگی جیسے گناہ دین یا رام چرن کے پیچھے بلکہ
 بدتر کہ وہ کافر اصلی ہے اور یہ مرتد اور مرتد کا حکم کافر اصلی سے اشد ہے جب تک اسلام نہ لائے
 اپنے ان اقوال ملعونہ سے صراحۃً توبہ نہ کرے اس سے میل جول سلام و کلام سب حرام برادری
 والوں پر فرض ہے کہ اسے برادری سے نکال دیں جو لوگ ان افعال ممنوعہ میں شرکت کریں گے
 گنہگار ہیں اور جو اس سے میل جول نا تو رشتہ کریں سب مستحق نارضی اللہ تعالیٰ ولا ترکوا
 الی الذین ظلموا فتمسکم النار (۲) اور اگر ان وقول ملعون میں اس کے شریک ہوں تو وہ
 بھی اس کی طرح صریح کفار اور انہیں سب احکام کفر و ارتداد کے سزاوار۔ افعال ممنوعہ سے انعقاد
 نکاح میں خلل نہیں ہوتا اگر ہاں دولہا و دوہن میں کوئی ایک یا جمیع حاضرین جلسہ ایجاب و قبول
 و عقیدہ کفر یہ رکھتے ہوں تو نکاح نہ ہوگا یوں ہی اگر حاضرین میں صرف ایک مرد یا عورت یا ایک
 مرد ایک عورت یا دو عورتیں مسلمان باقی عتقاد کفر یہ والے تو وہ بھی اس حکم میں ہیں۔ اعا علی
 الا ول فلان المصرت لا نکاح لہ ولا مع مرتد تھا والمرتدة لا نکاح لہا ولا مع
 مرتد و اعا علی الا اخر فلا شتراط شاهدین مسلمین فی نکاح مسلمین فلا انعقاد
 بمحضر مرتدین کما لا یخفی (۳) واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم کتبہ عبدہ المذنب
 احمد رضا عفی عنہ بمحمد مدن المصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم۔

محمدی حنفی قادی عبدالمصطفیٰ احمد رضا خان۔

(۱) اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے کہ جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کو اذیت دیتے ہیں اللہ تعالیٰ نے ان پر دنیا و آخرت میں
 لعنت نازل فرمادی ہے اور ان کے لئے لعنت کرنے والے عذاب تیار رکھا ہے۔
 (۲) اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے کہ ظالموں کی طرف توجہ نہ کرو کہ تم کو بھی آگے پکڑے گی۔
 (۳) پہلا اس لئے کہ مرتد کا نکاح نہیں اور نہ اس کے مرتد کے ساتھ اور مرتدہ دونوں کا نکاح نہیں ہوا اور نہ مرتد کے ساتھ
 نہیں اور اس لئے کہ مسلمانوں کا نکاح میں مسلمانوں کا گواہ ہونا ضروری ہے تو دو مرتد کے حاضر ہونے سے نہ ہوگا
 عیوناً کہ یہ حنفی میں ہے۔

بلا شک ناج رنگ رنڈیوں کا اور اسراف بے جا اور بکھیر مال کی اور اس کا ضائع کرنا اور فقرہ دہونے کا سہرہ مردوں کے لئے یہ سب ناجائز ہیں تو اس کو ہرگز جائز نہ جانا چاہئے۔ شگفتہ محمد گل بے نظیر ۱۳۰۰ھ

فی الواقع غیر مشروع کاموں سے مسلمانوں کو احتراز لازم ہے محمد نعیم الدین غنی عنہ بلا شک جواب مجیب کا صورت مسئلہ میں صحیح ہے اس لئے کہ ناج اور مرتکب باجہ وغیرہ کا فاعل و سامعین و جانشین ہر دو فساق فجار میں سے ہیں مگر اہلسنت کے نزدیک حکم تکفیر ان پر جائز نہیں فقط۔ شد محمد نور عالم ۱۳۰۲۔

المعروف گڑ بر شاہ پنجابی مقیم مراد آباد۔ الجواب صحیح والرائے نصح محمد قاسم غنی عنہ۔

مولانا محمد عالم علی محمد قاسم علی خلف ۱۲۶۶

جواب مجیب صحیح ہے مگر حکم تکفیر اس وقت عائد ہوگا کہ کوئی تاویل نہ ہو سکے بہر حال مرتکب ان امور کا بے شک اسلام اور مسلمین میں فتنہ و فساد ڈالنے والا ہے واللہ اعلم محمد حسن غنی عنہ مدرسہ شاہی مسجد مراد آباد محمد حسن ۱۳۰۵ الجواب صحیح محمد عبداللہ محمد عبداللہ الجواب صحیح بندہ رشید احمد غنی عنہ گنگوہی رشید احمد ۱۳۰۱۔

یزید پر لعنت کرنا

(سوال) یزید کہ جس نے حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو شہید کرایا وہ قابل لعن ہے۔ یا نہیں گو کہ لعن کرنے میں احتیاط کرے۔ بہت اکابر دین در باب لعن یزید تحریر فرما چکے ہیں چنانچہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ شب شہادت کو میں نے ایک آواز غیبی سنی کہ کوئی کہتا تھا شعر۔

ایہا القاتلون جہلاً حسیناً

بشرو بالعذاب والتذلیل

قد لعنتم علی لسان ابن دانود

وموسیٰ وحامل الانجیل

کذا فی تحریر الشہادتین (۱) (وصواعق محرقة) اور امام جلال الدین سیوطی

(۱) اے وہ لوگو جنہوں نے حسین کو جہالت سے قتل کیا عذاب اور ذلت کی خوشخبری حاصل کرو تم ابن داؤد کی زبان پر لعنت کئے گئے ہو اور موسیٰ اور صاحب انجیل کی زبان پر تحریر الشہادتین میں اسی طرح لکھا ہے۔

رحمۃ اللہ علیہ تاریخ الخلفاء میں تحریر فرماتے ہیں۔ قال صلی اللہ علیہ وسلم
 اهل المدينة اخافہ اللہ وعلیہ لعنة اللہ والملئکة والناس
 مسلم) وکان سبب خلع اهل المدينة ان یزید امر فہ فی المع
 دوسری جگہ فرماتے ہیں۔ وقتل وجینی براسہ فی طست حتی وطع بہ
 لعن اللہ قاتلہ وابن زیاد ومعہ یزید (۲) اور بعض محققین مثل امام ابن جوز
 الدین تفتازانی وغیرہما رحمہم اللہ بھی لعن کے قاتل ہیں چنانچہ مولانا قاسمی ثناء اللہ
 پتی رحمۃ اللہ علیہ اپنی مکتوبات میں فرماتے ہیں وجہ قول جواز لعن آنست کہ ابن
 کردہ کہ قاضی ابویعلیٰ در کتاب خود مستند الاصول بسند خود صالح بن احمد بن ضیل روا
 گفتہم پدر خود را کہ اس پدر مردم گمان می برند کہ ما مردم یزید را دوست می داریم احمد
 پسر کے کہ ایمان بخدا اور رسول داشت باشد اور دوستی یزید چگونہ روا باشد و حجہ العنت نہ
 کیکہ خدا بروئے در کتاب خود لعنت کردہ گفتہم در قرآن کجا بر یزید لعنت کردہ است
 فہل عسیتم ان تولیتم الخ (۳) اور نیز مکتوبات صفحہ ۲۰۳ میں ہے غرض
 از روایت معتبرہ ثابت می شود پس اوستحق لعن است اگرچہ در لعن گفتن فائدہ نہ
 المحب فی اللہ والبغض فی اللہ مقتضی آنست واللہ اعلم (۴) ان عبارت
 سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض حضرات کفر کے بھی قاتل تھے اور بعض حضرات اکابر دین
 نہیں فرماتے ہیں اس واسطے کہ یزید کے کفر کا حال محقق نہیں۔ پس وہ قاتل لعن نہیں
 کو کافر کہنا اور لعن کرنا جائز ہے یا نہیں مدلل ارقام فرمائیں۔

- (۱) نبی ﷺ نے فرمایا کہ جس نے اہل مدینہ کو زاریا اللہ تعالیٰ ان کو ڈرائے گا اور اس پر اللہ کی لعنت ہوگی (اس
 روایت کیا ہے اور اہل مدینہ نے اس لئے بیعت کو توڑ دیا کہ یزید نے گناہوں میں سب سے حد زیادتی کر دی تھی۔
- (۲) پس حسین قتل کئے گئے اور ان کا سر طشت میں لایا گیا حتیٰ کہ امین زید کے سامنے رکھا گیا اور اللہ تعالیٰ اس
 حسین پر اور اس کے ساتھ یزید پر لعنت کرے۔
- (۳) لعنت کے جواز کا قول اس بناء پر ہے کہ لیکن جوزی نے روایت کی ہے کہ قاضی ابویعلیٰ اپنی کتاب مستند
 سند کے ساتھ صالح بن احمد بن ضیل سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے اپنے والد سے کہا کہ اسے باپ کو
 ہیں کہ ہم یزید کے لوگوں کو دوست رکھتے ہیں احمد نے فرمایا ہے بیٹے جو شخص خدا اور رسول پر ایمان رکھتا ہو اس کی ہر
 نفس طعن جائز ہو سکتی ہے فور کس لئے لعنت نہ کی جائے اس شخص پر جس پر کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں
 میں نے کہا قرآن میں یزید پر لعنت کہاں ہے تو احمد نے فرمایا اس آیت میں فہل عسیتم ان تولیتم الخ
 کہنا روکش ہو تو آیا تم کو یہ احتمال بھی ہے کہ تم دنیا میں خدا و مجاہد اور آپس میں قطع قرابت کرو۔
- (۴) غرض یہ کہ یزید پر کفر معتبر روایت سے ثابت ہوتا ہے پس وہ مستحق لعنت ہے اگرچہ لعنت کرنے میں کو
 ہے لیکن اللہ کے لئے محبت اللہ کے لئے دشمنی کا متکھنا یہ ہے اللہ اعلم۔

(جواب) حدیث صحیح ہے کہ جب کوئی کسی پر لعنت کرتا ہے اگر وہ شخص قابل لعن کا ہے تو لعن اس پر پڑتی ہے ورنہ لعنت کرنے والے پر رجوع کرتی ہے پس جب تک کسی کا کفر پر مرنا محقق نہ ہو جائے اس پر لعنت نہیں کرنا چاہئے کہ اپنے اوپر خود لعنت کا اندیشہ ہے لہذا یزید کے وہ افعال ناشائستہ ہرچہ مو جب لعن کے ہیں۔ مگر جس کو تحقق اخبار سے اور قرآن سے معلوم ہو گیا کہ وہ ان مفاسد سے راضی و خوش تھا اور ان کو مستحسن اور جائز جانتا تھا اور بدوں توبہ کے مر گیا تو وہ لعن کے جواز کے قائل ہیں اور مسئلہ یوں ہی ہے اور جو علماء اس میں تردد رکھتے ہیں کہ اول میں وہ مومن تھا اس کے بعد ان افعال کا وہ مستحل تھا یا نہ تھا اور ثابت ہوا یا نہ ہوا۔ تحقیق نہیں ہوا۔ پس بدوں تحقیق اس امر کے لعن جائز نہیں لہذا وہ فریق علماء کا بوجہ حدیث منع لعن مسلم کے لعن سے منع کرتے ہیں اور یہ مسئلہ بھی حق ہے پس جواز لعن وعدم جواز کا مدار تاریخ پر ہے اور ہم مقلدین کو احتیاط سکوت میں ہے کیونکہ اگر جائز ہے تو لعن نہ کرنے میں کوئی ترجیح نہیں۔ لعن نہ فرض ہے نہ واجب نہ سنت نہ مستحب مخفی مباح ہے اور جو وہ محل نہیں تو خود مبتلا ہونا معصیت کا اچھا نہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

شاہ اسماعیل شہید کے متعلق رائے

(سوال) جناب مولوی محمد اسماعیل صاحب مرحوم جو ہمراہ سید احمد صاحب علیہ الرحمۃ کے شہید ہوئے تھے ان کو مردود کہنا اور بے ایمان کا فرکہنا درست ہے یا نہیں اور اگر نادرست ہے تو مردود اور بے ایمان کہنے والے کا کیا حکم ہے اور تقویۃ الایمان جو تصنیف مولانا مرحوم کی ہے اس کا مطالعہ کرنا اور پڑھنا اور پڑھانا اچھا ہے یا برا۔

(جواب) مولوی محمد اسماعیل صاحب رحمۃ اللہ علیہ عالم متقی اور بدعت کے اکھاڑنے والے اور سنت کے جاری کرنے والے اہل حق و حدیث پر پورا عمل کرنے والے اور خلق اللہ کو ہدایت کرنے والے تھے اور تمام عمر اسی حالت میں رہے آخر کار فی سبیل اللہ جہاد میں کفار کے ہاتھ سے شہید ہوئے پس جس کا ظاہر حال ایسا ہو وہ ولی اللہ اور شہید ہے۔ حق تعالیٰ فرماتا ہے ان اولیائہ الا المتقون۔ (۱) اور کتاب تقویۃ الایمان نہایت عمدہ کتاب ہے اور رد شرک و بدعت میں! جواب استدال اس کے بالکل کتاب اللہ اور احادیث سے ہیں اس کا رکھنا اور پڑھنا اور عمل کرنا میں اسلام ہے اور موجب اجر کا ہے اس کے رکھنے کو جو برا کہتا ہے وہ فاسق اور بدعتی ہے اگر

(۱) متدین ولی متقیوں کے مولوی نہیں ہے۔

اپنے جہل سے کوئی اس کتاب کی خوبی نہ سمجھے تو اس کا قصور فہم ہے کتاب اور مولف
تفسیر بڑے بڑے عالم اہل حق اس کو پسند کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اگر کسی گمراہ
تو وہ ضعیف و مضل ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

شاہ اسماعیل شہید کے مختصر حالات

(سوال) مولانا محمد اسماعیل صاحب شہید دہلوی جو مستند الوقت شیخ الکل مولانا
صاحب محدث دہلوی علیہ الرحمۃ کے پوتے تھے ان کو مردود اور کافر کہا اور لعن طعن
نہیں اگر صحیح نہیں ہے تو ایسے شخص کا کیا حکم ہے اور کتاب تقویۃ اللہ علیہ الخ مصنف مولانا
ابن کاچ صاحب ہے یا برا۔

(جواب) مولوی محمد اسماعیل صاحب عالم متقی بدعت کے اکھاڑنے والے اور
کرنے والے اور قرآن وحدیث پر پھانسی لگانے والے اور خلق کو ہدایت کر
اور تمام عمر اسی حال میں رہے۔ **حق تعالیٰ** اسماعیل صاحب اللہ جہاد میں کفار کے ہاتھ سے شہید
کا ظہر ملے گا۔ **حق تعالیٰ** سے دعوئی اللہ اور شہید ہے حق تعالیٰ فرماتا ہے۔ ان اولیاءہ الا
کوئی نہیں **حق تعالیٰ** کا سلسلے متقیوں کے بموجب اس آیت کے مولوی

اور حسب فہم و تفسیر حدیث من قتل فی سبیل اللہ فواق لقلہ فقد و
الحدیث (۱) کے وہ جنتی ہیں جو ایسا شخص ہو کہ ظاہر میں ہر روز تقویٰ کے ساتھ
تعالیٰ کی راہ میں شہید ہو اور قطعی جنتی ہے اور مخلص ولی ہے ایسے شخص کو مردود کہنا خود
اور ایسے مقبول کو کافر کہنا خود کافر ہونا ہے حق تعالیٰ فرماتا ہے من عادلیسی ولیا
بالحسب جس نے عداوت کی میرے ولی سے سو میری طرف سے اس کو اعلام لڑائی
خدائے تعالیٰ سے وہ مقابل ہو ایس دیکھو جس کو خدائے تعالیٰ اپنے سے لڑائی کرنے
وہ کون ہوتا ہے۔ بہر حال ایسے عالم مقبول کو مردود کہنے والا بالضرور سخت فاسق ہے نما
حنیفہ کے نزدیک اور قریب کفر کے حق تعالیٰ ایسے بد زبانوں فاسقوں بدعتیوں کو ہدایہ
حق یہ ہے کہ مولوی اسماعیل صاحب سے اہل بدعت کو اس واسطے عداوت ہے کہ
بدعات کو خوب ظاہر کر کے قلع قمع کیا ہے اہل بدعت کے بازار کو بے رونق کر دیا

(۱) جس نے اللہ کی راہ میں بغضی کا دودھ دیا ہے جانے کے وقت کے برابر بھی جنگ کی دوجنت میں اٹل

صاحب سنت سے یہ لوگ بدعتی ناخوش ہو گئے اور سب دھم کرنے لگے جیسا روافض صاحب سنت اور شیخین رضی اللہ عنہما سے عداوت کر کے طعن کرتے ہیں بہر حال یہ لوگ مولوی اسماعیل کے طعن کرنے والے ملعون ہیں۔ چنانچہ حدیث میں وارد ہے کہ جو کوئی کسی پر لعنت کرتا ہے وہ لعنت کر نیوالے پر عود کرتی ہے اگر لعنت کیا گیا قابل لعنت کے نہ ہو اور معلوم ہو چکا کہ مولوی اسماعیل شہید ولی مہبط رحمۃ حق تعالیٰ کے ہیں تو بالضرور ان کی لعنت کرنے والے پر عود کرتی ہے۔ وہ خود ملعون مطرود الرحمة ہوئے واللہ تعالیٰ اعلم اور کتاب تقویۃ الایمان نہایت عمدہ کتاب ہے اور وہ رد شرک و بدعت میں لا جواب ہے استدلال اس کے بالکل کتاب اور احادیث سے ہیں اس کا رکھنا اور پڑھنا اور عمل کرنا عین اسلام ہے اور موجب اجر کا ہے اسکے رکھنے کو جو کفر کہتا ہے خود یا کافر ہے یا فاسق بدعتی ہے اگر اپنے جہل سے کوئی اس کتاب کی خوبی نہ سمجھے تو اس کا قصور فہم ہے کتاب اور مولف کتاب کی کیا تقصیر۔

گر نہ بیند بروز شیرہ چشم
پشمہ آفتاب راجہ گناہ (۱)

بڑے بڑے اہل حق اس کو پسند کرتے ہیں اور کہتے ہیں اگر کسی گمراہ نے اس کو برا کہا تو وہ خود ضال و مضل ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

شاہ اسماعیل شہید کے فتویٰ پر رائے

(سوال) در صورتیکہ بعض افعال شرکیہ کہ در رسالہ تقویۃ الایمان محرر شدہ مثل نذر بغیر اللہ یعنی توشہ وغیرہ یا دوسرے دامن قبر و خلاف انداختن بدان دہو گند بنام غیر اللہ و مثل انہما از زید صادر شد پس زید را کافر گفتن و خود و مال اورا مباح دانستن و دیگر معاملہ کفار با او نمودن جائز است یا نہ (۲)

(جواب) زید را کافر محض دانستن و با او معاملہ کفار بجز دھد و رانچہ در سوال محرر راست جائز نیست و ہر کہ با او معاملہ کفار بجز دھد و رانچہ مذکورہ نماید گنہگار میشود و آنچہ در رسالہ تقویۃ الایمان محرر شدہ و بیانش انیست کہ چنانکہ در حدیث شریف وارد است کہ ایمان راجندہ ہفتا و شعبہ دہست افضل

(۱) مرون کوئی شیرہ چشم نہ دیکھے تو اس میں آفتاب کا پتہ تصور۔

(۲) اسی صورت میں کہ بعض افعال شرکیہ کہ در رسالہ تقویۃ الایمان میں لکھ دیئے ہیں۔ جیسے نذر بغیر اللہ یعنی توشہ وغیرہ اور قبر کو دوسرے دامن یا خلاف ذلک اور غیر اللہ کے نام سے قسم کھانہ اور اسی کے مثل امیر زید کے بعد دوسرے کو زید کو کافر کہنا اور اس کے خون و مال کو جائز سمجھنا اور کفار کے مثل دوسرے معاملات اس کے ساتھ کرنا جائز ہے یا نہیں۔

جمع شعبہ لا الہ الا اللہ وادنیٰ آنہا دور کردن چیزے موذی از راہ ست و پنجن در روایت دیگر وارد شدہ کہ حیا شعبہ ایست از ایمان و ہم چنین در روایات متعددہ وارد شدہ کہ صبر و صہاحت یعنی علوے ہمت و حسن خلق شعبہائے ایمان مستند و حالانکہ بسیار دیدہ می شد کہ بعض از یہ امور در بعضی از کفار یافتہ میشود۔ مثلاً بسیارے از کفار صاحب حیا ہم شوند و بسیارے از ایشان خوش خلق ہم میشود پس بجز دریافتن حیا مثلاً آن کافر را مومن نتوان گفت و با او معاملہ مسلمانان نمی توان کرد۔ آری ایں قدر البتہ ضرور باید دانست کہ حیا شعبہ ایست از ایمان و چیز یست کہ نہایت پسندیدہ است نزد حق جل و علی اگر چہ ایں شخص پسندیدہ نیست زیرا کہ کافرست اما ایں خلق او پسندیدہ ہم چنین و قتیکہ شرک مقابل ایمان ست پس لا بد اورا ہم ایں قدر شعبہا باشد پس چنانکہ زید را بجز و حیا مومن نتوان گفت اگر چہ خلق و حیا را تحسین باید کرد۔ ہم چنین اورا بجز سوگند خوردن بنام غیر خدا شرک نتوان گفت اگر چہ ایں فعل اورا از فعل شرکیہ باید شمر دو انکار بریں فعل بیش از بیش باید نمود و اہانت ایں فعل باید کرد و اہانت با علماں بالخصوص بایہ کرد و زیرا کہ ممکن ست کہ در اں شخص چنانکہ ایں شعبہ شرکیہ یافتہ شدہ بسیارے از شعبہ ہائے ایمان ہم موجود باشد پس بحسب شعبہائے ایمان مقبول عند اللہ گردد و کوا ین فعل او مردود باشد و ایں تفصیل ملحوظ باید داشت مادامیکہ فاعل آں مقابلہ شرع شریف بے پروہ نمودہ باشد اما و قتیکہ در شریعت محمدیہ علی صاحبہا الفضل و الصلوٰۃ و اکمل التحیات و التسلیمات الزاکیات نماید مثلاً بگوید کہ اورا با شریعت بیج کار نیست یا بگوید کہ فلاں کار البتہ خواہد کرد خواہ رسول اللہ ﷺ را رضی شوند یا ناخوش یا بگوید ممنوعیت ایں فعل در شرع است اما شرع برائے نیست بلکہ برائے دیگران ست مذہب او طریقت ست نہ شریعت پس آں وقت کافر مطلق می شو ہمہ شعبہائے ایمان کہ در او موجود باشد بر باد گردد و در غضب الہی گرفتاری شود۔ (۱) اعاذنا اللہ

(۱) زید کو کافر جاننا اور اس کے ساتھ کج کردارن باتوں کے صادر ہونے کے جو سہل میں درج ہیں کفار کے جیسا معاملہ جائز نہیں ہے اور جو شخص اس کے ساتھ کج کردارن افعال مذکورہ کے صادر ہونے کے کفار کے جیسا معاملہ کرے وہ گنہگار اور جو کچھ سال تقویۃ ایمان میں لکھا گیا ہے اس کی تفصیل یہ ہے کہ جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے کہ ایمان کے متر اور کچھ شاخیں ہیں اور تمام شاخوں میں افضل لا الہ الا اللہ ہے اور ادنیٰ اس کا کسی موذی چیز کا راستہ سے دور کر دینا اور اسی طرح دوسری روایت میں وارد ہے کہ حیا ایمان کی ایک شاخ ہے اور اسی طرح متعدد روایات میں وارد ہوا ہے اور جو اں مادی یعنی بلند مقام اور حسن اخلاق ایمان کے شعبے ہیں اور حالانکہ اکثر دیکھا گیا ہے کہ ان امور میں بعض کفار میں بھی پائے جاتے ہیں مثلاً بہت سے کفار صاحب حیا بھی ہوتے ہیں (بقیہ اگلے صفحہ پر)

کتاب تقویۃ الایمان کے متعلق رائے

(سوال) کتاب تقویۃ الایمان کیسی کتاب ہے اس کو اچھا سمجھنا اور اس کا درس کرنا اور اس پر عمل کرنا کیسا ہے اور مولانا محمد اختر صاحب کو برا سمجھنا اور ان کو کافر و مردود بتانا اور حقیر سمجھنا کیسا ہے اگر کسی کے ہاں باپ نماز جماعت و وعظ سننے کو منع کریں تو اس کو چھوڑ دے یا ان کے کہنے کو رد کرے مجھ عاجز کے واسطے دعا کیجئے مجھ کو کوئی دعا تعلیم فرمائیے جس کے ورد سے دسواں ہونا دور ہوں اور اللہ تعالیٰ کی محبت دل میں پیدا ہو اور عشق حضرت رسول اللہ ﷺ کا نصیب ہو۔ آپ سے اللہ واسطے عرض کرتا ہوں۔ فقط والسلام۔

(جواب) کتاب تقویۃ الایمان نہایت عمدہ اور نچی کتاب اور موجب قوت و اصلاح ایمان کی ہے اور قرآن و حدیث کا مطلب پورا اس میں ہے اس کا مولف ایک مقبول بندہ تھا۔ اور مولانا محمد اختر دہلوی ولی کامل محدث و فقیہ عمدہ مقبولین حق تعالیٰ کے تھے جو کوئی ان دونوں کو کافر یا بد جانتا ہے وہ خود شیطان ملعون حق تعالیٰ کا ہے اور اگر کسی کا باپ یا والد نماز جماعت سے منع کرے یا وعظ سننے سے کسی عالم مقبول متدین کے منع کرے تو قول والدین کا ہرگز نہ مانے بلکہ ان کاموں کو کرتا رہے اور دفع و سوسہ شیطانی کے واسطے لا حول اور استغفار پڑھا کرو۔ فقط والسلام۔

تقویۃ الایمان کے بعض جملوں کی تشریح

(سوال) تقویۃ الایمان کے صفحہ ۱۴ میں ہے (یہ یقین جان لینا چاہئے کہ ہر مخلوق بڑا ہویا چھوٹا وہ خدا کی شان کے آگے چھارے بھی زیادہ ذلیل ہے) اس عبارت کے مضمون کا کیا مطلب ہے مولانا علیہ الرحمۃ نے کیا مراد لیا ہے۔

(جواب) اس عبارت سے مراد حق تعالیٰ کی بے نہایت بڑائی ظاہر کرنا ہے کہ اس کی سب مخلوقات اگرچہ کسی درجہ کی ہو اس سے کچھ مناسبت نہیں رکھتی، کمہار لوٹا مٹی کا بناوے اگرچہ خوبصورت پسندیدہ ہو اس کو احتیاط سے رکھے مگر توڑنے کا بھی مختار ہے اور کوئی مساوات کسی وجہ سے لوٹے کو کمہار سے نہیں ہوتی۔ پس حق تعالیٰ کی ذات پاک جو خالص معنی قدرت سے اس کے ساتھ کیا نسبت و درجہ کسی خلق کا ہو سکتا ہے چھار کو شہنشاہ دنیا سے اولاد آدم ہونے میں مناسبت و مساوات ہے اور شہنشاہ نہ خالق و رازق چھار کا ہے تو چھار کو تو شہنشاہ سے مساوات بعض وجہ سے ہے بھی مگر حق تعالیٰ کے ساتھ اس قدر بھی مناسبت کسی کو نہیں کہ کوئی عزت برابری کی نہیں ہو سکتی۔ فخر عالم علیہ السلام باوجودیکہ تمام مخلوق سے برتر و معزز و بے نہایت عزیز ہیں۔ کہ کوئی مثل ان کے نہ ہو نہ ہوگا مگر حق تعالیٰ کی ذات پاک کے مقابلہ میں وہ بھی بندہ مخلوق ہیں تو یہ سب حق ہے مگر کم فہم اپنی کجی فہم سے اعتراض بیہودہ کر کے شان حق تعالیٰ کو گھٹاتے ہیں اور اس کا نام حب رسول اللہ ﷺ رکھتے ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

تقویۃ الایمان کے مسائل

(سوال) تقویۃ الایمان میں کوئی مسئلہ ایسا بھی ہے جو قابل عمل نہیں یا کل اس کے مسائل صحیح اور علماء دین کو مقبول ہیں اور ایک بات یہ مشہور ہے کہ مولوی اسماعیل صاحب شہید نے اپنے انتقال کے وقت بہت سے آدمیوں کے رو برو بعض مسائل تقویۃ الایمان سے توبہ کی ہے آپ نے بھی کہیں یہ بات سنی ہے یا محض افتراء ہے اور جو مولانا مرحوم کا معتقد نہ ہو اور ان کو خوش عقیدہ اور بزرگ نہ جانے وہ بدعتی اور فاسق ہے یا نہیں اور مولوی صاحب شہید مقلد تھے یا عامل بالجہد یرث اور اگر مقلد تھے تو کون سے امام کے خفی تو شاید نہ ہوں چونکہ سنا ہے کہ رفع یدین اور آمین بالجہر کرتے تھے اور اکثر غیر مقلد مولانا موصوف کو عامل بالجہد یرث بتاتے ہیں اور اسی وجہ سے ان کو زیادہ مانتے ہیں اور انہیں کے قول کو زیادہ سند میں لاتے ہیں بہ نسبت اور علماء کے اور انہیں کو اپنے زمانے کا

مجتہد بتاتے ہیں حالانکہ اس زمانہ میں اور بہت سے علماء عظام موجود تھے اور انہیں کو اکثر مواقع پر حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ پر ترجیح دیتے ہیں اور اکثر مسائل حضرت شاہ صاحب کے نہیں مانتے اور ان کے کل مسائل مقبول جانتے ہیں۔ ان باتوں سے تو معلوم ہوتا ہے کہ مولوی اسماعیل صاحب مقلد نہیں تھے۔ عالم بالحدیث تھے۔ اور بعض علماء یہ فرماتے ہیں کہ نہیں مقلد تھے غیر مقلد ہرگز نہیں تھے بعض کہتے ہیں کہ ان کو مرتبہ اجتہاد کا تھا اس وجہ سے انہوں نے تقلید نہیں کی اس کا خلاصہ حال جو ہو تحریر فرما دیجئے اور مولوی صاحب کے عقیدے میں اور محمد بن عبد الوہاب کے عقیدہ میں کچھ فرق تھا یا یہ دونوں صاحب ایک ہی مسلک کے ہیں اور حضرت سید صاحب شہید رحمۃ اللہ علیہ کہ جو ان کے مرشد ہیں یہ بھی عالم اور مقلد تھے یا نہیں اور حضرت سید صاحب کے خلفاء میں اور بھی کوئی ان سے زیادہ لائق خلیفہ ہوا یا سب سے زیادہ سربراہ و ردہ مکی حضرت تھے اور جو مسائل تقویۃ الایمان میں مختلف ہیں ان پر عمل کرے یا نہ کرے اور مولوی صاحب موصوف سے سلسلہ صوفیت کے نہ چلنے کی کیا وجہ ہے حالانکہ مولوی صاحب خود سید صاحب سے بیعت ہوئے ہیں اور ان سے بھی آدمی غالباً مرید ہوئے ہوں گے اور مولوی صاحب مدوح علماء میں شمار کئے گئے ہیں یا صوفیہ ہیں۔

(جواب) بندہ کے نزدیک سب مسائل اس کے صحیح ہیں اگرچہ بعض مسائل میں بظاہر تشدد ہے اور توبہ کرنا ان کا بعض مسائل سے محض افتراء الہی بدعت کا ہے اور اگر ان کو بزرگ نہ جانے چھوٹے حالات ان کے سن کر تو مخدور ہے اور اگر کتاب کے خلاف عقیدہ رکھتا ہے تو وہ مبتدع فاسق ہے اور وہ یہ فرماتے تھے کہ جب تک حدیث صحیحہ غیر منسوخ ملے اس پر عامل ہوں ورنہ ابوحنیفہ کی رائے کا مقلد ہوں اور سید صاحب کا بھی یہی مشرب تھا اور محمد بن عبد الوہاب کے عقائد کا مجھ کو مفصل حال معلوم نہیں اور نہ خلفاء سید صاحب کا اور مولوی اسماعیل صاحب و غنڈہ بدعت میں مصروف رہے پھر جہاد میں جا کر شہید ہو گئے سلسلہ بیعت کا کہاں جاری کرتے اور تمام تقویۃ الایمان پر عمل کرے فقط۔

تذکیر الاخوان کے عبارت کی تشریح

(سوال) ”تذکیر الاخوان کے صفحہ ۵ میں ہے کہ فرمایا اللہ صاحب نے سورہ آل عمران (۱) میں اور

مت ہو ان کی طرح جو غلیظہ و غلیظہ ہو گئے اور اختلاف کرنے لگے بعد ان کے کہ پہنچ چکے ان کو صاف حکم اور ان کے واسطے بڑا عذاب ہے جس دن سفید ہوں گے بعض منہ اور سیاہ ہوں گے بعض منہ سو وہ سیاہ ہونے منہ ان کے کیا تم کافر ہو گئے ایمان میں آ کر اب چکھو عذاب بدلا اس کفر کرنے کا۔“ اس کے فائدے میں ہے کہ ”بہت گروہ فرقہ فرقہ ہو گئے چنانچہ یہود و نصاریٰ بہتر بہتر فرقہ ہو گئے اور پھر آگے تحریر فرماتے ہیں۔“ پھر ان میں کوئی قادری کوئی نقشبندی کوئی چشتی ہے الخ“ اور صفحہ ۷ میں فرماتے ہیں۔ ”پھر کسی نے خود کو چشتی مقرر کیا کسی نے قادری کسی نے نقشبندی کسی نے سہروردی کسی نے رفاعی ٹھہرا لیا الخ۔“ تو اس جگہ پر یہ شبہ واقع ہوتا ہے کہ ان خاندانوں کو ان فرقوں میں شامل جو فرمایا تو اس کی کیا وجہ ہے اور یہ مضمون صحیح ہے یا غلط۔

(جواب) مراد یہ ہے کہ فرقہ فرقہ جدا ہونا باعتبار عقائد و اعمال کے بدعت ہے جیسا روافض و خوارج عقائد میں اپنے ابواء سے مختلف ہو گئے ہیں تو اسی طرح اس زمانے کے قادری چشتی مثلاً اپنے اپنے عقائد مبتدعہ میں اور اعمال ناجائز میں مختلف ہو کر ہر ایک نے خلاف شرع کو اپنا طریقہ مقرر کر لیا ہے کہ اگر عالم ان کو کسی عقیدہ باطلہ مبتدعہ سے یا کسی عمل غیر مشروع سے منع کرے تو کہتے ہیں کہ ہم قادری ہیں ہم کو جس طرح اپنے بزرگوں سے پہنچا اس کو ہی حق جانتے ہیں اور یہ بالکل غلط ہے کیونکہ عقائد و اعمال سب بزرگان دین کے موافق سنت کے تھے ان لوگوں نے احداث بدعات کیا ہے پس ایسے اہل طریقہ کو وہ مثل بہتر فرقے کے فرماتے ہیں۔ نہ اہل اللہ لوگوں کو جو ان خاندان کے مقبول تبع سنت ہیں کیونکہ ان کا کوئی فرقہ سوائے اہل سنت کے نہیں اور کوئی امر طریقہ کا خلاف شرع کے نہیں ہے خود ایک ہی فرقہ ہے فقط نام ہر ایک کا جدا ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مراقبہ کا حکم

(سوال) تصور کرنا اولیاء اللہ کا مراقبہ میں کیسا ہے اور یہ جاننا کہ جب ہم ان کا تصور باندھتے ہیں تو وہ ہمارے پاس موجود ہو جاتے ہیں اور ہم کو معلوم ہو جاتے ہیں ایسا اعتقاد کرنا کیسا ہے۔

(جواب) ایسا تصور درست نہیں۔ اس میں اندیشہ شرک کا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

رسول ﷺ کے علم غیب کا معتقد

(سوال) زید کہتا ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے کل علم غیب آنحضرت ﷺ کو عطا فرمادیا تھا اور اب بھی آپ مخلوق کے ہر ایک حال ظاہر و باطن خیر و شر سے بخوبی واقف ہیں۔ یہاں تک کہ چمچہر کے پر جانے کا بھی آپ کو علم ہو جاتا ہے اور ہر ایک کی آواز خواہ وہ مشرق میں ہو یا مغرب میں ہذاں خود سن لیتے ہیں پس یہ عقیدہ کیسا ہے اور ایسا عقیدہ رکھنے والا مذہب احناف اور کتب معتبرہ حنفیہ دو سے مسلمان رہایا کہ فرما کر شرک ہو گیا۔

(جواب) جو شخص رسول اللہ ﷺ کے علم غیب ہونے کا معتقد ہے سادات حنفی کے نزدیک تو خدا شرک و کافر ہے۔ (۱) صاحب خزائن کتاب الکاف میں صاف تحریر فرماتے ہیں کہ جو کوئی کاف کا شہدین اللہ اور رسول اللہ تقرر کرے اور اعتقاد یہ کرے کہ رسول اللہ ﷺ عام غیب میں وہ یقیناً کافر ہے اور شرک تو اسی کو کہتے ہیں کہ کسی مخلوق کو اللہ تبارک و تعالیٰ کے ساتھ کسی وصف ذاتی مثلاً علم کے اور قدرت کے یا عبادت کے شریک کرے کہ اس واسطے کہ اشراک فی اذات یعنی تعدد الہ کا قائل تو بہت ہی کم ہوا ہو گا شامی نے رد المحتار کی کتاب الارشاد میں صاف طور پر ایسے عقیدہ رکھنے والے کی تکفیر کی ہے اور یہ جو کہتے ہیں کہ علم الغیب مجمع اشیاء آنحضرت ﷺ کو ذاتی نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کا عطا کیا ہوا ہے سو شخص باطل اور خرافات میں سے ہے رسول اللہ ﷺ کو محشر میں بھی بعض لوگوں میں قابض تھی ماہ کوثر ہونے کا اخیال ہو گا اور باری تعالیٰ کی طرف سے ارشاد ہو گا انک لا تدعون مع احدہم شواہدکم اخراج البخاری الحدیث (۲) فقط

اجواب صحیح۔ اصحاب انبیاء عزیز الرحمن عظمیٰ رحمہ اللہ تو کل علی العزیز الرحمن مفتی مدرسہ عالیہ

دیوبند مدرسہ اسلامیہ میرٹھ۔

اصحاب کن اہل بیت محمدیہ رضی اللہ عنہم

ہاتھ حسن دیوبندی بندہ محمود مفتی محمد

محمد ناصر حسن اہل بیت محمدیہ کرمان مدرسہ اول مدرسہ عالیہ دیوبند

غیس احمد مدرسہ اول مدرسہ مظاہر العلوم مبارک پور

۱۔ علامہ علی قاری رحمہ اللہ نے صحت حدیث میں تحریر فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر ایک کے دل کا ختم کیا ہے۔
۲۔ علامہ دہلوی کے کفر پر ہے کہ کافران ہے۔

(۳) آپ نہیں جانتے کہ انہوں نے آپ کے صدیق و شاہین کا کلام کیا ہے۔ (بہار علی)

الجواب نہ دیا۔ اب ہذا الحق وماذا بعد الحق الا اھلال۔ الجواب صحیح محمد اسحاق

عبدالمومن مدرس مدرسہ میرٹھ۔ اسمہ۔ غنی عنہ مدرس مدرسہ میرٹھ۔

الجواب صحیح خاکسار۔ احمد حسن الحسینی

سراج احمد غنی عنہ میرٹھ۔ الامروہوی غفرلہ۔ اسمہ احمد۔

علم غیب خاصہ حق تعالیٰ کا ہے اس لفظ کو کسی تاویل سے دوسرے پر اطلاق کرنا ایہا م شرک سے خالی نہیں۔ کتبہ الاحقر رشید احمد گنگوہی غنی عنہ۔

ملفوظات

وظیفہ یا شیخ عبدالقادر اور طلباء کو وظائف کا پڑھنا۔ پانی کا بہت پینا

اور ماش کی دال اور غلیظ اشیاء کا کھانا ذہن کی تیزی کا وظیفہ

(۱) علم دین کے برابر کوئی چیز نہیں۔ اگر کسی کو نصیب ہو جاوے جہاں تک ہو کوشش کر کے پڑھو سب وظائف درست ہیں مگر وظیفہ یا شیخ عبدالقادر کا بندہ اچھا نہیں جانتا۔ اس کو ترک کر دو اور طالب علمی میں اگر وظائف پڑھو گے تو سبق کس طرح یاد ہوگا اگر پڑھنے کے واسطے اوراد کو موقوف کرو تو بہتر ہے بعد فراغت قدر ضروری علم کے شروع کر دینا اور ذہن و حافظہ جیسا خدائے تعالیٰ نے کسی کا بنادیا بن گیا اب اس کی کشائش اس کے ہی اختیار میں ہے پانی کا بہت پینا اور ماش کی دال اور غلیظ اشیاء کا کھانا مضر ہے بندہ بھی آپ کو دعائیں شریک کرتا ہے اور ذہن کے واسطے سورۃ فاتحہ کو اکیس بار پانی پر دم کر کے پی لیا کرو فقط والسلام۔

شیدائے اللہ کا پڑھنا

(۲) شیاء اللہ کا پڑھنا کسی وجہ سے جائز نہیں۔ اگر شیخ قدر سرہ کو عالم الغیب و متصرف مستقل جان کر کہتا ہے تو خود شرک محض ہے بقولہ تعالیٰ وعند، مفتاح الغیب لا یعلمہا الا هو (۱) الایۃ و دیگر نصوص قال فی البزازیہ وغیرہا من الفتاویٰ من قال ان ارواح المشائخ حاضرة تعلم کفرو من ظن ان المیت يتصرف فی الامور دون اللہ

(۱) اللہ تعالیٰ کے اس قول کی بناء پر کہ اسی کے پاس غیب کی چابیاں ہیں کہ جن کو اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔

واعتقد به كفور كذا في البحر الرائق انتهى من مائة المسائل (۱) اور توبہ عقیدہ و موہم نہیں تو بھی جائز ہے کیونکہ اس صورت میں گو خدا شرک نہ ہو مگر مشابہ شرک ہے اور جو لفظ معنی شرک ہو اس کا بولنا بھی باروا ہے لقولہ تعالیٰ لا تقولوا ذرنا وقلوا انظروا (۲) اور بقولہ علیہ السلام لا تقولوا ما شاء الله وما شاء فلان ولكن قولوا ما شاء الله ثم شاء فلان الحدیث (۳) حالانکہ صحابہ کی نیت میں کوئی معنی قبیح نہ تھے مگر بسبب مشابہت اور موہم معنی قبیح کے یہ الفاظ ممنوع ہو گئے پھر عوام اس سے ورطہ شرک و گناہ میں مبتلا ہوتے ہیں تفسیر عزیز کی میں بیان وجود شرک میں لکھا ہے ازاںجملہ اندکسا بہیکہ رد ذکر دیگر ارا با خدا تعالیٰ جس سرے کا تہذیب و ازاںجملہ اندکسا بہیکہ رد دفع بلا دیگران رانی خواہند و ہم جنس در تحضیل منافع بد دیگران رجوع کی نمایندہ بالاستقلال و آنکہ تو مسل ہاں دیگران نمایندہ (۴) پس ظاہر ہے کہ دعوت اس کلام کی داخل برداشت میں ہے کیونکہ فرض اس سے دفع بلا و جلب منافع ہے یا مثلاً ذکر اللہ تعالیٰ اس سے تحصیل برکات و تقرب مقصود ہے یا یہ تہجیر کے اس کو تکرار کرتے ہیں ہاں ہی کے تو مسل سے دعا کرنا درست ہے مگر یہ صورت تو مسل کی ہرگز نہیں بلکہ دعا و استعانت ہے۔ مجیب صاحب کو شبہ واقع ہوا کہ دعا کا تو مسل سمجھ گئے تو مسل کی صورت یہ ہے یا اللہ بجاہ شہ عبدالقادر علینا اللہ نہ یہ کہ خود شیخ سے طلبہ کرے بھینہ دعا یا شیخ اعظمی علینا اللہ تو مسل کس طرحت و سکتا ہے معبدہ لفظ معنی اللہ کا موہم معنی شرک کو ہے کیونکہ اس کے معنی یہ بھی ہو سکتے کہ کچھ حق تعالیٰ کو دے۔ اس واسطے کہ لفظ لام کا معنی لہ آتا ہے یہ معنی نواسر شرک ہیں دوسرے معنی یہ ہیں کہ شیخ مجھ کو بجا اللہ تعالیٰ کے کچھ دوسو اس معنی میں اگر مستقل معنی شیخ کو چاہا ہے تو بھی شرک ہو اور جو بوزن اللہ معنی سمجھا تو اس کی توجیدہ ہے جو تفسیر عزیز کی سے مجیب نے نقل کیا۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ بعض اویسا کو حق تعالیٰ آل سمیل (۵) و مشا و خلق بنا تا ہے کہ اس کے ذریعہ سے باری اللہ مطالب برآمد ہوتے ہیں کہ اولیاء خواہ

(۱) بزاز نے یہ لفظ و فتاویٰ کی کتابوں میں ہے کہ اس نے کہا کہ شیخ کی ارواح حاضر ہیں اور وہ سب کچھ جانتی ہیں تو کافر ہو جائے گا اور جس نے یہ گمان کیا کہ سینہ اللہ کے سوا خود بھی اس میں تصرف ہے اس کا اعتقاد رکھے تو وہ کافر ہو جائے گا بحر الرائق میں بھی صریح ہے (ما یستدسک)۔

(۲) اللہ تعالیٰ کے اس قول کی وجہ کہ "اعلمنا انکم بکرا نظر" کیوں

(۳) نبی ﷺ کے اس برتاؤ کی بناء پر کہ اس طرح کہ جو اللہ چاہے سہ کلام چاہے بناء اس طرح کہ جو اللہ چاہے پھر دوجا ہے۔ (الحادیث)

(۴) انجملہ ان کے دو لوگ ہیں جو ان میں دوسروں کو اللہ تعالیٰ کا ہر روز سنتے ہیں اور انجملہ ان کے دو لوگ ہیں جو ان کے دفع کرنے کے لئے نہیں کو پکارتے ہیں خود ہی طرح علی کے کہ عمل کرتے ہیں دوسروں کی طرف متعلق رجوع کرتے ہیں نہ کہ وہ اپنے دوسروں کو نہ بھرتا رہتے ہیں۔

متصرف: مستقل بنتے ہیں اور ظاہر ہے کہ جب وہ آلہ نمبر سے تو اگرچہ بظاہر حاجت روائی تو بذریعہ آلہ ہوتی ہے مگر خود آلہ سے بھی دعا و استعانت طلب کرنا شرک ہے پس ایسی صورت میں متصرف حقیقی کو چھوڑ کر آلہ سے طلب کرنا بھی خالی از مشابہت شرک نہیں۔ نداؤں کا کرنا دوسری شے ہے کہ منادی کے علم و تصرف کو چاہتا ہے اور ذریعہ ہونا اور امر ہے کہ ذریعہ کا واسطہ اور مقبول ہونا بذریعہ کا و فیاض اس سے مستفاد ہوتا ہے شتان: ہنہما مثلاً نور بواسطہ شمس کے آتا ہے مگر طلب نور شمس سے شرک ہے نہ کسی کو کرنا یعنی بر علم و تصرف منادی کے ہے پس اس عبارت عزیز کی سے جواز ندا کا کیونکر مفہوم ہوا، غایت تعجب ہے کہ اگر گاہے او لیا، کو بطور کشف باذن اللہ تعالیٰ سمجھ معلوم ہو جاوے تو اس سے ہر وقت باستقلال علم و تصرف کا ہونا کہاں سے لازم آتا ہے پس ایسی دعوت بہر حال یا شرک جلی یا نفی یا لغو مشابہت بشرک ہو کر حرام و ناجائز ہووے گی۔ کسی وجہ جواز کا شائبہ اس میں نہیں ہو سکتا۔ اب استدلال مجیب کا حال سنو کہ پڑھنا اس کلام کا بطور توسل جائز فرماتے ہیں حالانکہ توسل کی کوئی صورت نہیں۔ کما مر اور شاہ ولی اللہ صاحب نے طریقہ بعض جیلانیہ کا بیان کیا ہے اس سے اجازت و مشروعیت کا فہم محض غفلت ہے اور تحکم ہے اور شاہ عبدالعزیز صاحب کی عبارت کا مطلب خود واضح ہو گیا کہ ندا ہرگز جائز نہیں فرماتے بلکہ شرک لکھتے ہیں اور جو وہ فرماتے ہیں اس سے جواز ندا و طلب ہرگز مستفاد نہیں ہو سکتا۔ علیٰ ہذا تفسیر مظہری کا مطلب بھی یہی ہے کہ ندا اور استعانت اولیاء سے نہ حیات میں روا ہے نہ بعد موت اور جو صاحب خزینہ کی عبارت مجیب نے نقل کی ہے کہ یا شیخ عبدالقادر فہو نداء و اذا اضیف الیہ شین اللہ فہو طلب شیئی اکر امان اللہ تعالیٰ فاما الموجب بحر متہ (۱) تب تک اس کے سابق لائق کا حال معلوم نہ ہو اس پر حکم نہیں ہو سکتا۔ سلما اگر اس کی مراد یہی ہے جو مجیب نقل کرتے ہیں تو فتویٰ اس کا مردود ہے نصوص قطعیہ و روایات فقہاء معتبرین سے جیسا کہ سابق لکھا گیا کہ ندا غیر اللہ بہر حال ناجائز ہے اور شیعین اللہ کے معنی موہم شرک ہیں اگرچہ نیت داعی کی قبیح معافی کی نہ ہوتا ہم درست نہیں یہ وجہ حرمت اس کلام کی ہے اگرچہ موجب حرمت مجیب صاحب کو معلوم نہ ہو مگر نصوص و روایات سے ہم ثابت کر چکے۔ پس جو فتویٰ خلاف نصوص و روایات صحیحہ کے: دود و قطعاً مردود ہو گا واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) یا شیخ عبدالقادر: تو دنداء ہے اور جب اس کی طرف حین اللہ کی اضافت کی جائے تو دوسری چیز کا طلب کرنا ہے اللہ تعالیٰ کے پاس اکرام خواہ کرنے کے لئے تو حرمت کا موجب کیا ہے۔

پڑھنے والا اس جملہ کا تقریباً اور شہرت دینے والا اس کے جواز کا اعتقاد آثم بلکہ مشرک ہے سندس کی حجۃ اللہ الباقیہ موافقہ شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی صفحہ ۲۱ میں موجود ہے۔ قال ومنہا ای من مظان الشریک ہم كانوا يستعينون بغير الله في حوائجهم من شفاء المريض وغذاء الفقير ويندرون لهم يترفعون انجاح مقاصدہم بتلك النذور ويتلون اسماءہم رجاء ببرکتہا فواجب اللہ علیہم ان يقولوا فی صلواتہم ایاک نعبدو ایاک نستعین وقال اللہ تعالیٰ فلا تدعوا مع اللہ احداً وليس المراد من المدعا العبادة كما قاله بعض المفسرين بل مراده الاستعانة بقوله تعالیٰ بل اياه تدعون فيكشف مستدعون (۱) اور تقاضی شفاء اللہ صاحب نے بھی اس مضمون کو صراحتاً ارشاد الطاہر میں ذکر کیا ہے۔

مسئلہ: انچہ جہال میگویند یا شیخ عبدالقادر جیلانی شیخا اللہ یا خواجہ شمس الدین ترک پانی پتی شیخا اللہ جائز نیست شرک و کفر است حق تعالیٰ می فرماید والذین تدعون من دون الله عباد اعمالکم انتہی۔ (۲) اور اسی طرح شاہ عبدالعزیز صاحب کی تقریر بھی بعض حواشی میں صراحتاً اسی مضمون پر وال ہے۔ میگویند۔

حسینا اللہ و نعم الوکیل کا پڑھنا وہ استعانت جو کفر ہے اس کی تصریح (۳) تم اپنے مقصد کے واسطے حسینا اللہ و نعم الوکیل پانچ سو بار پڑھا کرو خواہ ایک جلسہ میں خواہ متفرق جلسات میں کوئی قید اور کوئی پرہیز اس میں نہیں نہ وقت مقرر ہے فقط۔ مرزا حفظ اللہ بیگ صاحب سلمہ بعد سلام مستنون مطالعہ فرمایند وہ استعانت جو کفر ہے وہ یہ ہے کہ تم میرا کام کرو اور یہ کہ دعا کرو کہ میرا کام حق تعالیٰ کر دیوے کفر نہیں مگر جو کفر سماع ہیں وہ منع کرتے ہیں بسبب لغو ہونے کے اور عدم ثبوت کے سنت سے اور مجوزین جائز کہتے ہیں بسبب سماع کے ثبوت

(۱) اور فرمایا اور اسی سے یعنی شرک کے موافق کمان میں سے یہ بھی ہے کہ وہ غیر اللہ سے اپنی حاجتوں میں جیسے مریض کی شفا یا اور فقیر کے غنا کے لئے مدعا مانگتے تھے اور ان کے لئے نذر مانگتے تھے اور ان نذر سے اپنے مقصد کے پورا ہونے کی امید رکھتے۔ اور ان کے ناموں کی تلاوت کرتے تھے اس کی برکت کی امید سے تو اللہ تعالیٰ نے ان پر واجب کر دیا کہ اپنی نمازوں میں اس طرح کہیں کہ ”ہم تیری ہی عبادت کرتے ہیں اور تجھ ہی سے مدعا مانگتے ہیں۔“ اور اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ ”اللہ کے ساتھ کسی کو نہ پکارو اور دعا سے سوا عبادت نہیں ہے جیسا کہ بعض مفسرین نے کہا بلکہ اس سے مراد مدعا مانگنا ہے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی بناء پر کہ ”بلکہ تم اسی کو پکارتے ہو تو پھر وہ تم کو قبول دیتا ہے۔“ نیز جو تم مانگتے ہو“ (۲) یہ جو نادان کہتا ہے یا شیخ عبدالقادر جیلانی شیخا اللہ یا خواجہ شمس الدین ترک پانی پتی شیخا اللہ جائز نہیں ہے شرک و کفر ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”اور جن لوگوں کو تم اللہ کو چھوڑ کر پکارتے ہو وہ تمہارے ہی جیسے بندے ہیں۔“

کے ان کے نزدیک اور ثبوت اس کی اصل کے پس یہ مسئلہ مختلف فیہا ہے۔ فقط

استحلال معصیت کی صراحت، عورت کا زینت کے ساتھ نکلنا۔

(۴) استحلال معصیت یہ ہے کہ اس کو مباح جانے لہذا خوف اس پر عذاب کا مطلقاً جائز ہے بلکہ جائز جانے نہ یہ کہ دل میں غیر جائز جان کر کچھ اندیشہ غالب نہ ہو یا اس قدر علم ہو کہ یہ فعل اچھا نہیں یہ بھی استحلال نہیں اور استحلال بھی اس معصیت کا کفر ہے کہ ثبوت معصیت کا نص قطعی الثبوت قطعی الدلالہ سے ہو اور حرمت بھی اس کی بعینہ ہو نہ لغیرہ اور اگر ان قیود سے کوئی مرتفع ہو جاوے گی تو کفر نہ ہوگا لہذا کم ایسے لوگ ہوویں گے جو کفر کے درجہ کو پہنچیں گے فقط اور زینت سے خروج جو ممنوع ہوا ہے تو رفع فتنہ کے واسطے ہے اگر فتنہ کا محل ہے تو ہر حال خروج ممنوع ہے خواہ باذن زوج ہو خواہ بالا اذن اور جو فتنہ کا محل و اندیشہ نہیں تو ہر حال درست ہے اگر باذن ہے اور بدون اذن خروج درست نہیں بس اس پر ہی مدار جواز و عدم جواز کا ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم والسلام۔

عیدین کے درمیان نکاح

(۵) درمیان عیدین کے نکاح کرنا سنت اور موجب برکت کا ہے رسول اللہ ﷺ کا نکاح حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے شوال میں ہوا اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اپنے عزیزوں کا نکاح شوال میں کراتی تھیں پس اس نکاح کو منحوس جاننا جہل و فسق ہے اور سنت رسول اللہ ﷺ سے مخالفت اور عداوت ہے ایسے اقوال سے توبہ کرنی چاہئے ورنہ فعل سنت کے برا جاننے سے کافر ہو جاوے گا اور ایسا قول سخت احمق جاہل بکتا ہے۔ عالم ایسی بات نہیں کہتا واللہ تعالیٰ اعلم۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

کتاب العقائد

اللہ تعالیٰ کی طرف جھوٹ کی نسبت

(سوال) ذات باری تعالیٰ عز اسمہ موصوف بصفات کذب ہے یا نہیں اور خدائے تعالیٰ جھوٹ بولتا ہے یا نہیں اور جو شخص خدائے تعالیٰ کو یہ سمجھے کہ وہ جھوٹ بولتا ہے وہ کیسا ہے۔

(جواب) ذات پاک حق تعالیٰ جل جلالہ کی پاک و منزہ ہے اس سے کہ متصف بصفات کذب کیا جاوے معاذ اللہ تعالیٰ اس کے کلام میں ہرگز ہرگز شائبہ کذب کا نہیں ہے۔ قال اللہ تعالیٰ ومن اصدق من اللہ فیلا (۱) جو شخص حق تعالیٰ کی نسبت یہ عقیدہ رکھے یا زبان سے کہے کہ وہ کذب بولتا ہے وہ قطعاً کافر ہے اور مخالف قرآن اور حدیث کا اور اجماع امت کا ہے وہ ہرگز مؤمن نہیں تعالیٰ اللہ عما یقول الظالمون علواً کبیراً (۲) البتہ یہ عقیدہ اہل ایمان کا سب کا ہے کہ خدائے تعالیٰ نے مثل فرعون و ہامان و ابلیس کو قرآن میں جنم دیا ہونے کا ارشاد فرمایا ہے وہ حکم قطعی ہے اس کے خلاف ہرگز ہرگز نہ کرے گا۔ مگر وہ تعالیٰ قادر ہے اس بات پر کہ ان کو جنت دے دے جو سے عاجز نہیں ہو گیا قادر ہے اگر چہ ایسا اپنے اختیار سے نہ کرے گا۔ قال اللہ تعالیٰ ولو شئنا لا تینا کل نفس ہذا ولکن حق القول منی لا ملأ من جہنم من الجنة والناس اجمعین (۳) اس آیت سے واضح ہے کہ اگر خدا تعالیٰ چاہتا سب کو موسیٰ کر دیتا مگر جو فرما چکا ہے اس کے خلاف نہ کرے گا اور یہ سب اختیار سے ہے اضطرار سے نہیں وہ فاعل مختار تھا اس لئے کہ یہ ہے (۴) یہ عقیدہ تمام علماء امت کا ہے۔ چنانچہ بیضاوی میں تحت تفسیر قول تعالیٰ۔

لکھا ہے کہ عدم غفران شرک کا مقتضی وعید کا ہے ورنہ کوئی امتناع ذاتی نہیں اور یہ ہے عبارت اس کی (عدم غفران الشریک مقتضی الوعد فلا امتناع فیہ لذاتہ (۵) واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ اور اللہ سے بڑھ کر کج کہنے والا کون ہے۔

(۲) اللہ تعالیٰ اس کلام سے جو ظلم کہتے ہیں پاک ہے اور بہت پاک۔

(۳) اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور اگر ہم چاہیں تو ہر نفس کو ہدایت دے دیں لیکن ہماری طرف سے قولی غارت ہو گیا کہ میں جہنم کو تمام مومن و ان سے بھریوں گا۔ (۴) جو چاہے کرنے والا۔ (۵) اور شرک کا معارف نہ ہوتا وعید کا مقتضی ہے لہذا اس میں اس کی ذات کے لئے امتناع نہیں۔

اللہ کی طرف باغفل جھوٹ کی نسبت

(سوال) بسم اللہ الرحمن الرحیم نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم ما قولکم
یہ فضلکم فی ان اللہ تعالیٰ ہل یتصف بصفة الکذب ام لا ومن یعتقد انه
یکذب کیف حکمہ افتونا ما جوریز (۱)

(جواب) ان اللہ تعالیٰ منزہ من ان یتصف بصفة الکذب ولیست فی کلامہ شائبۃ
الکذب ابداً کما قال اللہ تعالیٰ ومن اصدق من اللہ فیلا ومن یعتقدو یغورہ بانہ
تعالیٰ یکذب فہو کافر ملعون قطعاً ومخالف الکتاب والسنة واجماع الامة
تعالی اللہ عما یقول الظالمون علواً کبیراً نعم اعتقاد اہل الایمان ان ما قال اللہ
تعالیٰ فی القرآن فی فرعون و ہامان وابی لہب انہم جہنمیون فہو حکم قطعی
لا یفعل خلافہ ابدالکہ تعالیٰ قادر علی ان یدخل الجنة و لیس بعاجز عن ذلک
ولا یفعل هذا مع اختیارہ قال اللہ تعالیٰ ولو شئنا لا تینا کل نفس ہذا بہا ولكن
حق القول منی لا ملن جہنم من الجنة والناس اجمعین فیتبین من ہذہ الایۃ انہ
تعالیٰ لو شاء لجعلہم کلہم مومنین ولكنه لا یخالف ما قال وقد ذلک بالا اختیار
لا بالا اضطرار وهو فاعل مختار فعال لما یرید ہذہ عقیدۃ جمیع علماء الامة
کما قال البیضاوی تحت تفسیر قولہ تعالیٰ ان تغفر لہم الخ وعدم غفران
الشرك مغتضی الوعید فلا امتناع فیہ لذاتہ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب (۲)

کتبہ الاحقر رشید احمد گنگوہی مخفی عندہ

(۱) آپ کا کیا قول ہے آپ کی فضیلت بیوہ باقی رہے اس بات میں کہ کیا اللہ تعالیٰ صفت کذب سے متصف ہو سکتا ہے
یا نہیں اور جو یہاں متذکرہ ہو گئے کہ وہ جھوٹ کہہ سکتا ہے تو اس کا کیا حکم ہے فتویٰ دینے کے لئے اجر حاصل کیجئے۔
(۲) ترجمہ۔ ہے شک کہ اللہ تعالیٰ صفت کذب سے متصف ہونے سے منزہ ہے اور اس کے کلام میں جھوٹ کا شائبہ کبھی
نہیں جیسے خود اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے اور "اللہ تعالیٰ سے بڑھ کر سچا کون ہے۔" اور جو شخص کہ یہ اعتقاد رکھے اور اس سے
کہہ کہ اللہ تعالیٰ جھوٹ کہتا ہے تو وہ قطعی کافر و ملعون ہے اور کتاب امت اور ایمان امت کے خلاف ہے اللہ تعالیٰ پاک
ہے اس بات سے جو عالم کہتے ہیں انتہائی پاک ہے ہاں نورانی ایمان کا اعتقاد اس بارے میں کہ جو کہ خود اللہ تعالیٰ نے فرعون و
ہامان و ابی لہب کے بارے میں فرمایا ہے کہ وہ جہنمی ہے وہ قطعی ہے اس کے خلاف وہ بھی نہ فرمایا کہ وہ جہنمی
نہیں ہے اس کے ساتھ یہ بھی ہے کہ وہ ذات پاک اس پر قادر ہے ان کو جنت میں داخل کر دے اور وہ اس سے بڑھ کر جہنمی ہے لیکن
یہ وہ اختیار ہے کہ وہ نہ کرے گا۔ ارشاد ہوئی ہے کہ اگر تم چاہو تو تمہیں اس کی قدرت ہے وہی لیکن یہ قول صحیح ہے۔
میں جہنم و جہنم و اس سب سے مجرموں کا یہ تو اس آیت سے ظاہر ہوا کہ وہ ذات پاک اگر چاہے تو سب کو دوزخ میں بھیج دے
مخالف اپنے قول کے نہ کرے گا اور یہ سب اختیار ہے نہ کہ مجبور سے اور وہ فاعل اختیار ہے جو چاہتا ہے کہ یہ قید و
نہم و امت کا ہے جیسا کہ بیضاوی نے اس آیت کی تفسیر کے تحت کہا ہے ان تغفر لہم (اور جو ان کو بخش دے) اور شرک
کا نہ بخشا جاوے وہی کا حق ہے تو اس میں اس کے ذات کے لئے کوئی حق نہیں ہے۔

خلاصہ تصحیح علماء مکہ مکرمہ زوا اللہ شرقہ

الحمد لمن هو به حقيق ومنه استمدد العون والتوفيق ما اجاب به
العلامة رشيد احمد المذكور هو الحق الذي لا محيص عنه وصلى الله على
النبيين وعلى اله وصحبه وسلم امر برقمه خادم الشريعة راجي اللطف
الحنفي محمد صالح بن المرحوم صديق كمال الحنفى مفتى المكرمة حالا
كان الله لهما راقمه المرتجى من ربه كمال النيل محمد سعيد بن محمد
يا بصيل مفتى الشافعية بمكة المحمية غفر الله له ولوالديه ومثانيه
وجميع المسلمين الراجى العفو من واهب طيه محمد عابدين المرحوم
الشيخ حسين المالكى ببلدة الله المحمية مصلياً مسلماً هذا وما اجاب به
العلامة رشيد احمد فيه الكفاية وعلمه المعول بل الحق الذي لا محيص عنه
رقمه الخير خلف بن ابراهيم خادم افتاء الحنابلة بمكة المشرفة حالا حامدا
مصلياً ومسلماً.

نقل خط حضرت سيدنا حاجی امداد اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ مہاجر مکہ مکرمہ زوا اللہ
شرقہ در مسئلہ امکان کذب بر رفع شبہات مولوی نذیر احمد خان صاحب رامپوری

(شبہ) براہین قاطعہ میں یہ لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ سے کذب ممکن ہے اس مسئلہ کی وجہ سے
کتب الہیہ میں احتمال جھوٹ کا پیدا ہو سکتا ہے یعنی مخالفین کہہ سکتے ہیں کہ شاید یہ قرآن ہی جھوٹا
ہے اور اس کے احکام ہی غلط ہیں اور براہین قاطعہ کی اس تحریر کی وجہ سے بہت لوگ گمراہ ہو گئے۔
از فقیر امداد اللہ چشتی فاروقی غفری اللہ عنہ بخدمت مولوی نذیر احمد خان صاحب بعد سلام تحیہ اسلام
آنکہ آپ کا خط آیا مضمون سے مطلع ہوا۔ ہر چند کہ بعض وجوہ سے عزم تحریر جواب نہ تھا مگر بغرض
اصلاح اور توضیح مطلب براہین قاطعہ بالاختصار کچھ لکھا جاتا ہے شاید اللہ تعالیٰ نفع پہنچا دے ان
ارید الا الا صلاح ما استطعت وما توفیقی الا باللہ۔

(جواب) واضح ہو کہ امکان کذب کے جو معنی آپ نے سمجھے ہیں وہ تو بالاتفاق مردود ہیں یعنی
اللہ تعالیٰ کی طرف وقوع کذب کا قائل ہونا باطل ہے اور خلاف ہے نص صریح ومن اصدق

من الله حديثاً وان الله لا يخلف الميعاد۔ (۱) وغیر ہما آیات کے ووذات پاک مقدس ہے
 شائبہ نقص کذب وغیرہ سے۔ رہا خلاف علماء کا جو دربارہ وقوع وعدم وقوع خلاف وعید ہے جس کو
 صاحب براہین قاطعہ نے تحریر کیا ہے۔ وہ دراصل کذب نہیں صورت کذب ہے اس کی تحقیق میں
 طول ہے الحاصل امکان کذب سے مراد دخول کذب تحت قدرت باری تعالیٰ ہے یعنی اللہ تعالیٰ
 نے جو وعدہ وعید فرمایا ہے اس کے خلاف پر قادر ہے اگرچہ وقوع اس کا نہ ہو امکان کو وقوع لازم
 نہیں بلکہ ہو سکتا ہے کہ کوئی شے ممکن بالذات ہو اور کسی وجہ خارجی سے اس کو استحالة لاحق ہو اور۔
 چنانچہ اہل عقل پر مخفی نہیں پس مذہب جمیع محققین اہل اسلام و صوفیائے کرام و علماء عظام کا اس
 مسئلہ میں یہ ہے کہ کذب داخل تحت قدرت باری تعالیٰ ہے پس جو شبہات آپ نے وقوع
 کذب پر متفرع کئے تھے وہ مندرج ہو گئے کیونکہ وقوع کا کوئی قائل نہیں یہ مسئلہ دقیق ہے عوام کے
 سامنے بیان کرنے کا نہیں اس کی حقیقت کے ادراک سے اکثر انباء زماں قاصر ہیں۔ آیات
 واحادیث کثیرہ سے یہ مسئلہ ثابت ہے ایک ایک مثال قرآن وحدیث کی لکھی جاتی ہے ایک جگہ
 ارشاد جناب باری ہے۔ القادر علی ان یبعث علیکم عذابا الایۃ ووسری جگہ ارشاد فرمایا
 ما کان اللہ لیعذبہم وانت فیہم الایۃ (۲) آیت ثانیہ میں نفی عذاب کا وعدہ فرمایا اور ظاہر ہے
 کہ اگر اس کے خلاف ہو تو کذب لازم آئے مگر آیت اولیٰ سے اس کا تحت قدرت باری تعالیٰ
 داخل ہونا معلوم ہوا پس ثابت ہوا کہ کذب داخل تحت قدرت باری تعالیٰ جل و اعلیٰ ہے کیوں نہ
 ہو وہو علی کل شیء قدید (۳) احادیث کو دیکھئے کہ عشرہ مبشرہ و ثنائی بالیقین جنتی بارشاد نبوی جو
 ھینقہ و فی الہی جل و علی ہے ہو چکے پر چونکہ صحابہ کرام جانتے تھے کہ خدائے پاک مجبور نہیں اس
 لئے نظر بقدرت وجلال کبریائی ڈرتے ہی رہے بلکہ خود سرور کائنات علیہ و علی آلہ الصلوٰت
 والتسلیمات جن کی شان میں لیغفر لک اللہ ما تقدم من ذنبک وما تاخرو (۱) فرماتے
 رہے واللہ ما ادری وانا رسول اللہ ما یفعل بی ولا بکم (۲) اور کما قال اللہ تعالیٰ

(۱) اور اللہ تعالیٰ سے ہو کر سچ کہنے والا کون ہے اور اللہ تعالیٰ وعدے کے خلاف نہیں فرماتا۔

(۲) میں سمجھتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ قادر ہے اس بات پر کہ تم پر عذاب بھیجے۔

(۳) اور اللہ تعالیٰ ان کو عذاب نہ دے گا جب کہ آپ ان میں سے ہو جائیں۔

(۴) اور وہ ہر چیز پر قادر ہے۔

(۱) چاہے اللہ تعالیٰ آپ سے مجھے بھیجے میں ویشی ہوں۔

(۲) خدا کی قسم میں نہیں جانتا کہ میرے ساتھ کیا کیا جائے گا اور تمہارے ساتھ کیا کیا لاکے میں اللہ کا رسول ہوں۔

بحق الحق وهو يهدي السبيل (۱)

علم غیب الہی

(سوال) علم غیب و صفات رحمان و قدوس جل شانہ مختصہ بجناب باری تعالیٰ کے ہے یا نہ۔
(جواب) علم غیب خاصہ حضرت حق است جل شانہ خاصہ (۲) الٰہی مایہ جد فیہ و لا یوجد فی غیرہ عقیدہ فقیر ہمین است (۳) فقیر غلام فرید بقلم خود سکنہ کوٹ مٹھن و چاچہ ان ریاست بہاولپور از ہندہ رشید احمد عفی عنہ۔ ہندہ کو آپ کے کارڈ کا مضمون معلوم ہوا جو کچھ آپ نے لکھا ہے۔ وہ درست ہے۔

علم غیب خاصہ حق تعالیٰ ہے اس لفظ کو کسی تاویل سے دوسرے پر اطلاق کرنا ایہام شرک سے خالی نہیں۔

علم غیب الہی

(سوال) ایک شخص مثلاً زید کہتا ہے کہ حضرت رسول کریم ﷺ کو بہت اقوال گذشتہ و گذشتہ اللہ تعالیٰ کے بتلانے سے معلوم ہوئے بغور کشف اور خواب اور وحی اور الہام کے اور بعضہ وقت میں احوال اس چیز کا کہ زمین و آسمان میں ہے معلوم ہوا اور اب بھی سلام اور درود امت کی طرف سے دور دور سے فرشتے حضرت کی خدمت میں لے جاتے ہیں لیکن علم محیط کل شے کا حضرت کو حاصل نہیں ہے بلکہ علم جس چیز کا جس وقت کہ اللہ تعالیٰ نے چاہا بخشا اور ایک شخص مثلاً عمرو کہتا ہے کہ علم راگی کل شے کا حضرت کو حاصل ہے اللہ کا بخشا ہوا اور حضرت ہمیشہ ہر جگہ نظر اور حاضر اور ہر چیز کا احوال ہر وقت حضرت جانتے ہیں آیا ان دونوں قولوں میں کس کا قول حق اور صحیح ہے اور کس کا قول باطل اور کفر ہے۔

(جواب) علم اللہ تعالیٰ کا ازلی اور ابدی اور محیط کل شے کا ہے اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے اور اس طرح علم اور قدرت خاصہ حق تعالیٰ کا ہے کسی دوسرے کو اس میں شریک کرنا خواہ نبی ہو خواہ ولی ہو اور اس بات پر اعتقاد رکھنا شرک ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کی ذات اور عبادت میں اور کو شریک

(۱) اللہ تعالیٰ حق کو صحیح کرے گا اور وہی راست کی ہدایت کرتا ہے۔

(۲) الٰہی کی خصوصیت کا یہی مطلب ہے کہ اس میں موجود ہوا راں کے غیر میں نہ ہو۔

(۳) فقیر کا عقیدہ بھی یہی ہے۔

کرنا ہاں بعض وقائع گذشتہ اور حوادث آئندہ کا احوال اس کے بندگان خاص کو اللہ کے بتانے سے حاصل ہوتا ہے سو اس طرح کا علم حضرت ذات مقدس میں سب سے کامل تر ہے نہ یہ کہ مانند علم خدا تعالیٰ کے ہووے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ قل لا اقول لكم عندی خزائن اللہ ولا اعلم الغیب۔ الا یہ۔ (۱) پس جو زید کہتا ہے وہ حق ہے اور عمرو جو کہتا ہے باطل ہے فقط محمد صدر الدین حررہ المسکین محمد صدر الدین دہلوی۔ ۱۳۴۰ھ صدر صدر۔

(الجواب) صحیح۔ بعض شخص کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ﷺ کو آخر عمر میں کل غیب عنایت فرمائے ہیں سو یہ بات محض غلط ہے حدیث شریف سے ثابت ہے کہ حضرت ﷺ قیامت کے دن اپنی امت کو تین نشانوں سے پہچانیں گے ایک تو نورانیت اعضا، وضو سے دوسرے داہنے ہاتھ ہونا نامہ اعمال کا اور تیسرے آگے دوڑنا اولاد کا اور قیامت کے دن بعضہ شخصوں کو حضرت پہنچائیں گے اور فرشتے ان کو دور کریں گے حضرت فرماویں گے یہ لوگ میرے ہیں فرشتے کہیں گے کہ آپ نہیں جانتے کہ انہوں نے کیا کیا بدعتیں نکالی تھیں چنانچہ پھر حضرت بھی ان سے بیزار ہوں گے مفصل یہ مضمون دریافت کرنا چاہئے تو مشکوٰۃ شریف میں کتاب المطہارت اور باب الخوض و الشفاعت کی حدیثوں سے اچھی طرح ثابت ہے کہ جناب حضرت ﷺ کو قیامت تک بھی علم محیط کل شئی کا حاصل نہیں اور ایسا علم خاصہ جناب باری تعالیٰ کا ہے والسلام علی من اتبع الهدی۔

خارجیہ الینا احمد ۱۲۶۱ھ	دریں مسئلہ شک نیست	سید محمد زید حسین ۱۳۸۱ھ	الجواب حق	محمد قطب الدین عفی عنہ محمد کرم اللہ ۱۲۳۱ھ	یہ مسئلہ صحیح ہے
ارشاد	الجواب صحیح بندہ رشید محمد گنگوہی عفی عنہ	محمد عبدالحق ۱۲۸۲ھ	کتب حق	نقییر محمد رمضان ۱۲۸۲ھ	محمد عبد الکریم ۱۲۳۱ھ
۲۰۱ھ				پوٹری	سندھی

دیدار الہی

(سوال) حضرت محمدؐ نے اللہ پاک کو دیکھا ہے یا نہیں؟

(جواب)۔ رسول اللہ ﷺ نے اللہ پاک کو دیکھا ہے۔ فقط

(۱) کہہ دیجئے کہ میں نہیں کہتا کہ میرے پاس اس کے خزانے ہیں اور نہ میں علم غیب جانتا ہوں۔

لوجہ اللہ صدقہ کا اظہار

(سوال) اگر صدقہ محض اللہ کے واسطے ہو مگر بدنامی بخل سے محفوظ رہنے کے لئے اظہار منظور ہو تو ثواب میں کمی تو نہ ہوگی۔

(جواب) جو صدقہ وہیہ لوجہ اللہ ہو اس میں اجر و ثواب زیادہ ہے اور جو اور وجوہ کا شائبہ ہوگا اسی قدر اجر میں بھی کمی ہوگی۔ فقط

دعا کرتے وقت بحق فلاں کہنا

(سوال) دعا میں بحق رسول اللہ و ولی اللہ کہنا ثابت ہے یا نہیں۔ بعض فقہاء محدثین منع کرتے ہیں اس کا کیا سبب ہے۔

(جواب) بحق فلاں کہنا درست ہے اور مستحبیہ ہیں کہ جو تو نے اپنے احسان سے وعدہ فرمایا ہے اس کے ذریعے سے مانگتا ہوں مگر معتزلہ اور شیعہ کے نزدیک حق تعالیٰ پر حق لازم ہے اور وہ بحق فلاں کے یہی معنی مراد رکھتے ہیں سو اس واسطے معنی سوہم اور مشابہ معتزلہ ہو گئے تھے لہذا فقہاء نے اس لفظ کا بولنا منع کر دیا ہے تو بہتر ہے کہ ایسا لفظ نہ کہے جو رافضیوں کے ساتھ تشابہ ہو جائے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

کفار کے حقوق

(سوال) حقوق العباد جو مسلمانوں کے گناہ ہوتے ہیں اس کے بدلہ تو یوں ہو جائے گا کہ اس کی نیکیاں صاحب حق کو دلائی جائیں گی اور در صورت نیکیاں نہ ہونے کے اس صاحب حق کے گناہ اس کو دیے جاویں گے اگر کافر کا حق ہے تو اس صورت میں کیا معاملہ مسلمانوں کے ساتھ کیا جاوے گا۔

(جواب) حقوق کفار کے عوض عذاب کیا جاوے گا کہ خلاف حکم حق تعالیٰ کے کیا اور کفار کو کچھ نہ ملے گا۔ چنانچہ حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا ہے میں بخا حسد ذی کافر کی تکلیف دہی میں کروں گا واللہ اعلم۔

بشریت رسول کا مطلب

(سوال) سرور عالم ﷺ ہمارے کس بات میں مشل ہیں کیا یہ بات ہے کہ جملہ بشریت

میں حضور ﷺ ہمارے مثل ہیں صرف نبوت کا فرق ہے یا یہ کہ حضور کی بشریت ہماری بشریت سے کچھ افضل ہے اور اگر بالفرض افضل ہے تو کس قدر جیسے بڑے بھائی کا مرتبہ یا اس سے بھی کچھ کم و بیش اور جو شخص یہ کہے کہ سرور عالم ﷺ کی بشریت ہماری بشریت سے اس قدر افضل ہے کہ جیسے بڑے بھائی کا مرتبہ تو یہ قول اس کا قابل تسلیم ہے یا نہیں۔

(جواب) نفس بشر ہونے میں مساوات ہے اگرچہ آپ کی بشریت از کلی واطیب ہے، اور بڑا بھائی کہنا بھی اس نفس بشریت کی وجہ سے ہے نہ یہ کہ بشریت کی انضلیت ایسی ہے چونکہ حدیث میں آپ نے خود ارشاد فرمایا تھا کہ مجھ کو بھائی کہو بایں رعایت تقویۃ الایمان میں اس لفظ کو لکھا ہے نہ بایں وجہ کہ آپ کی بشریت کا فضل بڑے بھائی کے فضل کی قدر ہے اس کلمہ پر نا فہموں نے غل مچا دیا ورنہ بعد حق تعالیٰ کے فخر عالم کو افضل واکمل وہ خود لکھتے ہیں۔

انبیاء کا علم غیب

(سوال) زید کہتا ہے کہ حضرت ﷺ کو اور حضرت یعقوب علیہ السلام کو وحی سے پہلے معلوم تھا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا تہمت منافقین سے بری ہیں اور حضرت یوسف علیہ السلام فلاں مقام پر ہیں اور عمر و کہتا ہے کہ حضرت ﷺ کو اور حضرت یعقوب علیہ السلام کو وحی کے پہلے یہ علم نہ تھا۔ فرمائیے کہ زید کا کہنا اور عقیدہ ٹھیک ہے یا عمر و کا اگر زید کا کہنا اور عقیدہ ٹھیک نہیں ہے تو عمر و کو زید کے پیچھے نماز پڑھنی کیسی ہے جائز ہے یا مکروہ اور مکروہ ہے تو کس قسم کی کراہت ہے جواب اس کا بحوالہ کتب احادیث وروایت فقہ حنفیہ کے صاف تحریر فرمائیے۔

(جواب) قبل نزول وحی کے جناب رسول اللہ ﷺ کو اور علی ہذا حضرت یعقوب علیہ الصلوٰۃ والسلام کو کچھ معلوم نہ تھا۔ بعد وحی کے معلوم ہوا اگر پہلے سے معلوم ہوتا تو یہ اضطراب و حیرانی کیوں ہوتی پس عقیدہ عمر و کا درست ہے اور زید کا غلط ہے پس اگر عقیدہ زید کا اس سبب سے ہے کہ آپ کو حق تعالیٰ نے علم دیا تھا تو ایسا سمجھنا خطا صریح ہے اور کفر نہیں اور جو یہ عقیدہ ہے کہ خود بخود آپ کو علم تھا بدون اطلاع حق تعالیٰ کے تو اندیشہ کفر کا ہے لہذا پہلی شق میں امامت درست ہے دوسری شق میں امام نہ بنانا چاہئے اگرچہ کافر کہنے سے بھی زبان کو روکے اور تاویل کرے فیتنا واللہ اعلم۔

الجواب صحیح محمود حسن غفرلہ البیہب معصیب محمد اسماعیل بیگ غفرلہ عنہ الجواب صحیح۔
 ہذا الجواب حق والحق بالاتباع حقیق سید محمد عبد الرشید محمد اسماعیل۔

تکلف محمد مغل بینظیر مدرس مدرسہ اداویہ مراد آباد الجواب صحیح محمد جان علی
حضرت رحمہ اللہ کا ملال خاطر ہونا بوجہ اتہام منافقین کے اور جناب عائشہ صدیقہ
کا فرمانا کہ مجھ پر اللہ جل شانہ کا احسان ہے کہ خداوند تعالیٰ نے میری بریت اور
فرمائی اور بعد اس کے رسول اللہ ﷺ کا منافقین متہمین کو نہ اکا فرمانا چنانچہ ماہر علم حد
وہویدا ہے یہ دلیل ہیں ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کو قبل نزول وحی کے علم نہ تھا۔
صحیح نہیں ہے قول عمر دکان درست ہے واللہ اعلم وعلمہ اتم محمد ابو الفضل عفی عنہ۔

اصاب من اجاب۔ اصاب من اجاب۔ مشہور فضل محمد امام مسجد چوکی حسن خا
محمد احتشام الدین عفی عنہ، محمد داہم علی عفی عنہ، محمد احتشام مہر الدین خادم الموجد۔ ۲۰
فی الحقیقت اعتقاد عمر صحیح و درست ہے اور عقیدہ زید مخالف اصول ہے اور ایک
وافر نسبت جناب رسالت مآب محمد ﷺ اور حضرت یعقوب علیہ الصلوٰۃ والسلام
تعالیٰ اس کو ہدایت فرمائے۔ فقط محمد قاسم علی عفی عنہ۔ محمد قاسم علی خلیفہ مولانا عالم علی ۹۲
شہر مراد آباد۔

چونکہ عرف میں علم یقینی ہی کو علم کہتے ہیں پس ثبوت نزول وحی سے پیشتر نفی علم
ہے۔ یعنی رسول اللہ ﷺ کو قبل وحی کے علم براءت نہ تھا چنانچہ حدیث اکف سے علم کا
طور سے ثابت ہے۔ حررہ عبد الرحمن کان اللہ لہ ولوالدہ۔

فی الواقع عقیدہ عمر نہایت صحیح و درست موافق کتاب اللہ و کتاب الرسول کے
کہ جو کچھ رسول کو معلوم ہوتا ہے وہ بغیر وحی کے معلوم ہی نہیں ہو سکتا پھر زید کا کہنا کہ
دونوں پیغمبر علیہما السلام کو یہ قصہ معلوم تھا بالکل خلاف عقل و نقل ہے، محمد ہدایت
لکھنوی۔

نبی کو پکارنا

(سوال) سرور عالم ﷺ کو جو شخص بغیر حاضر و ناظر جانے پکارے اور مثلاً اس قسم کے اشعار
ترجما نبی اللہ ترجمہ زہجوری برآمد جان عالم (۱) جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) ایسے اشعار میں شرکت تو نہیں ہے مگر عوام کو موجب اضلال کا ہو جاتا ہے لہذا

(۱) حمات اللہ کے نبی رحمہ جہاں کے صد سہ دنیا کی جان نگی جابری ہے۔

رو برو نہ پڑھے اور بایں خیال پڑھے کہ حق تعالیٰ اس میری عرض کو فو عالم علیہ السلام کے پیش کر دیوے فقط۔

تشہد میں صیغہ خطاب کی تبدیلی

(سوال) بعد وفات رسول اللہ ﷺ کے صحابہ رضی اللہ عنہم نے تشہد میں صیغہ خطاب السلام علیک ایہا النبی کی بجائے السلام علی النبی صیغہ غائب سے بدل لیا تھا چنانچہ صحیح بخاری میں حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے یہ مروی ہے اور فتح الباری و سنن وغیرہ شراح حدیث اور دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم نے صیغہ تعلیمہ خطاب کو بدل دیا اور پسند نہ کیا تو معلوم ہوا کہ خطاب غائب کو دینا جائز ہے یا اولی نہیں بہر حال صلوٰۃ و سلام میں یا تشہد میں خطاب کا نہ کہنا افضل ہے۔ جیسا کہ صحابہ کا معمول تھا یا نہیں جیسا کہ معمول زمانہ ہے اگر نہیں ہے تو وجہ کیا ہے۔

(جواب) اگر کسی کا عقیدہ یہ ہے کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام خود خطاب سلام کا سنتے ہیں وہ کفر ہے۔ خواہ السلام علیک کہے یا السلام علی النبی کہے اور جس کا عقیدہ یہ ہے کہ سلام و صلوٰۃ آپ کو پہنچایا جاتا ہے ایک جماعت ملائکہ کی اس کام کے واسطے مقرر ہے جیسا احادیث میں آیا ہے تو دونوں طرح پڑھنا مباح ہے پس بعد اس کے سنو کہ اگر ابن مسعود نے بعد وفات شریف کے صیغہ بدل دیا تو کوئی حرج نہیں کسی مصلحت کو یہ کیا ہو گا اور جو اصل تعلیم کے موافق پڑھا جائے جب بھی حرج نہیں کہ مقصود حکایت ہے دیکھو کہ حیات فخر عالم علیہ السلام میں بھی لوگ دور دور اپنے بیوت میں اور مکہ اور بلاد بعیدہ میں خطاب کے لفظ سے پڑھتے تھے بیسواہاں خطاب درست تھا اب بھی کیا وجہ ہے جو حرام ہو علم غیب۔ وہاں تھا نہ یہاں بلکہ آپ کو جب بھی ملائکہ پہنچاتے تھے اور اب بھی لہذا صیغہ کو خطاب سے بدلنا دینی ضرورت نہیں اور اس میں تقلید بعض سادہ گروہ نہیں ورنہ خود آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام ارشاد فرماتے ہیں کہ بعد میرے انتقال سے خطاب مست کرنا بہر حال صیغہ خطاب رکھنا اولیٰ ہے کہ اصل تعلیم اس طرح ہے۔ لہذا مراد بعض صحابہ کی کسی مصلحت کی وجہ سے تھی یا اجتہاد تھا یا استحباب تھا نہ جو باہمی واسطے بلکہ فقہاء ائمہ اربعہ کے متذہب اس صیغہ کو نقل فرماتے ہیں اور تبدیل صیغہ کی ضرورت نہیں لکھتے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بلا عقیدہ غیب نبی کو پکارنا

(سوال) اشعار اس مضمون کے پڑھئے۔

یار سول کبریا فریاد ہے
یا محمد مصطفیٰ فریاد ہے
مدد کر بہر خدا حضرت محمد مصطفیٰ
میری تم سے ہر گھڑی فریاد ہے

کیسے ہیں۔

(جواب) ایسے الفاظ پڑھنے محبت میں اور خلوت میں ہاں خیال کہ حق تعالیٰ آپ کی ذات کو مطلع فرما دیوے یا محض محبت سے بلا کسی خیال کے جائز ہیں۔ اور عقیدہ عالم الغیب اور فریاد رس ہونے کے شرک ہیں اور مجامع میں منع ہیں کہ عوام کے عقیدہ کو فاسد کرتے ہیں لہذا اکبر وہ ہوویں گے واللہ تعالیٰ اعلم۔

رسول اللہ ﷺ کا علم غیب

(سوال) قصب ہذا میں ایک میاں صاحب وارد ہوتے ہیں۔ چیری مریدی کرتے ہیں مولانا افضل الرحمن صاحب رنج مراد آبادی قدس سرہ کے مرید خلیفہ حاجی عالم صوفی حافظ اپنے کو بتلاتے ہیں رفتہ رفتہ ان کی بزرگی کا شہرہ ہوا۔ عوام کے سامنے وعظ نصیحت فرماتے ہیں رسول مقبول احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ ﷺ کو عالم غیب بتلاتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ کو غیب تھا۔

(جواب) حضرت ﷺ کو علم غیب نہ تھا نہ کبھی اس کا دعویٰ کیا اور کلام اللہ شریف اور بہت سی احادیث میں موجود ہے کہ آپ عالم الغیب نہ تھے اور یہ عقیدہ رکھنا کہ آپ کو علم غیب تھا صریحاً شرک ہے فقط والسلام۔

رحمۃ للعالمین

(سوال) لفظ رحمۃ للعالمین مخصوص آنحضرت ﷺ سے ہے یا ہر شخص کو کہہ سکتے ہیں۔

(جواب) لفظ رحمۃ للعالمین صفت خاصہ رسول اللہ ﷺ کی نہیں ہے بلکہ دیگر اولیاء و انبیاء اور علماء ربانین بھی موجب رحمت عالم ہوتے ہیں اگرچہ جناب رسول اللہ ﷺ سب میں اعلیٰ ہیں لہذا اگر دوسرے پر اس لفظ کو بتاویں بول دیوے تو جائز ہے۔ فقط

شفاعت کبریٰ

(سوال) شفاعت کبریٰ کا وعدہ آپ سے اللہ تعالیٰ نے کیا باقی اذن میں جانب اللہ آتا ہے یا

نہیں یا بدون اجازت و حکم خداوند و الجلال رسول اللہ ﷺ شفاعت کریں گے۔

(جواب) کوئی شفاعت بغیر اذن کے نہیں ہو سکتی من ذالذی یشفع عنده الا باذنه۔

ترجمہ:- کون ہے ایسا جو شفاعت کر سکے اس کے پس بدون اذن کے پاس اس ذات ذوالجود و الکبریا کی بارگاہ میں کسی کی جرأت زبان ہلانے کی بدون اجازت کے نہیں ہوئے گی۔ فقط

حضور کے والدین کا اسلام

(سوال) ہمارے حضرت محمد رسول اللہ ﷺ کے والدین مسلمان تھے یا نہیں۔

(جواب) حضرت ﷺ کے والدین کے ایمان میں اختلاف ہے حضرت امام صاحب کا مذہب یہ ہے کہ ان کا انتقال حالت کفر میں ہوا ہے۔ فقط

مزارات اولیاء سے فیض

(سوال) مزارات اولیاء رحمہم اللہ سے فیض حاصل ہوتا ہے یا نہیں اگر ہوتا ہے تو کس صورت سے۔

(جواب) مزارات اولیاء سے کاملین کو فیض حاصل ہوتا ہے مگر عوام کو اس کی اجازت دینی ہرگز جائز نہیں ہے اور تحصیل فیض کا طریقہ کوئی خاص نہیں ہے جب جانے والا اہل ہوتا ہے تو اس طرف سے سب استعداد فیضان ہوتا ہے مگر عوام میں ان امور کا بیان کرنا کفر و شرک کا دروازہ کھولنا ہے

اولیاء کی کرامات

(سوال) مولانا روم فرماتے ہیں ۔

ہست قدرت اولیاء رازالہ
تیر جستہ باز گرداند ز راہ

(جواب) کرامت اولیاء حق ہے اور کرامت خرق عادت کو کہتے ہیں جب حق تعالیٰ چاہے اولیاء سے ایسا کر دیوے یہی مطلب شعر کا ہے۔

اولیاء کی کرامات

(سوال) اولیاء اللہ کو عالم کی سیر کرنا مثلاً مکہ مکرمہ و مدینہ منورہ بلا اسباب ظاہر کے یہ ممکن

اولیاء اللہ کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے قدرت حاصل ہے کہ نکلے ہوئے تیر کو راستہ سے پھیر دیتے ہیں۔

اور کرامات ہے یا نہیں ایسی بات کا اگر کوئی انکار کرے تو گنہگار ہو گا یا نہیں۔

(جواب) یہ کرامات اولیاء اللہ سے ہوتی ہے اور حق ہے کہ کرامت خرق عادت کا نام ہے اس میں کوئی تردد کی بات نہیں اس کا انکار گناہ ہے کہ انکار کرامت کرتا ہے اور کرامت کا حق ہونا عقیدہ اجماع اہل سنت کا ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

اولیاء و شہداء کے عذاب قبر کا مسئلہ

(سوال) عدم سوال قبر مخصوص شہدائے مقتولین سے ہی ہے یا ہر قسم شہداء سے اور اولیاء اللہ بھی ہر قسم شہداء اور داخل تحت آیت بل احياء عند ربهم ہیں یا نہیں کیونکہ وہ مجاہد فی النفس ہیں کہ یہ جہاد اکبر ہے فقط۔

(جواب) اولیاء کرام بھی محکم شہداء ہیں اور مشمول آیت بل احياء عند ربهم (۲) کی ہیں اور سوال قبر نہ دونوں شہداء سے بندہ کو معلوم نہیں مگر ہاں حدیث میں آیا ہے کہ شہید کو عذاب قبر سے امن دی جاتی ہے اور یہ فضیلت اولیاء عظام کے واسطے بھی ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم

بڑے پیر کی کرامات

(سوال) یہ قہر مشہور ہیں کہ جس وقت حضرت بڑے پیر صاحب کو قبر میں دفن کیا اور نکیرین آئے تو بڑے پیر صاحب نے نکیرین کا ہاتھ پکڑ لیا اور بجائے جواب دینے کے سوال کرنا شروع کئے اور نکیرین کو اس کا جواب دینا غیر ممکن تھا۔ بچوری نکیرین نے جناب باری میں جا کر عرض کیا کہ الہی یہ کیا ماجرا ہے۔ جناب باری نے ارشاد فرمایا کہ بے شک تم اس کا جواب نہ دے سکو گے اور تمہارے واسطے خوب ہوا جو اس نے تمہیں چھوڑ دیا۔ اور دوسرا قصہ یہ مشہور ہے کہ ایک عورت بڑے پیر صاحب کی خدمت میں گئی اور عرض کیا کہ میرے لڑکا نہیں ہوتا۔ بڑے پیر صاحب نے فرمایا کہ جا تیرے ساتھ بیٹے ہوں گے چنانچہ اس کے سات بیٹے ہوئے حالانکہ اس کی تقدیر میں ایک لڑکا بھی نہیں تھا اور تیسرا قصہ یہ مشہور ہے کہ ہر ماہ نو قیمل رویت کے بڑے پیر صاحب کی خدمت میں حاضر ہوتا اور یہ کہتا کہ مجھ میں اب کے اس تدریغ صاحب نے نقصان رکھے ہیں اور اس قدر نفع رکھے ہیں اور چوتھا قصہ یہ مشہور ہے کہ ایک روز آپ ممبر پر بیٹھ کر وعظ

فرماتے تھے ایک کھڑے ہو گئے اور فرمایا سب اولیاء کی گردن پر میرا قدم ہے اور اس وقت جس قدر اولیاء جمع تھے سب نے پائے مبارک بڑے پیر صاحب کے اپنی گردن پر رکھ لئے اور حلقہ اطاعت درگوش کیا۔ اور ایک ولی نے اس بات کا یقین نہیں کیا اور اس پر کچھ اعتراض کیا۔ ان کو حال تباہ و برباد ہو گیا اب استفسار طلب یہ امر ہے کہ آپ کے نزدیک یہ قصص صحیح ہیں یا غلط اور جو علماء ایسے قصوں کو صحیح بتاتے ہیں ان کی کیا دلیل ہے اور جو علماء ان کو خلاف بتاتے ہیں ان کی کیا حجت ہے اور حضرت محمدؐ منابا وینا حاجی محمد امداد اللہ صاحب مہاجر سلمہ اللہ تعالیٰ جو ضیاء القلوب صفحہ ۹ اقرب نوافل میں ارشاد فرماتے ہیں کہ اما قرب نوافل انہیست کہ صفات بشریہ سالک ازوئے زائل گردود صفات حق تعالیٰ بردے ظاہر آئند چنانچہ زندہ گرا اند مردہ زاد بمر اند زندہ را باذن اللہ تعالیٰ (۱) اور قرب نوافل ایسی ہی زیادہ نعمت ہے۔ اللہ صاحب جسے نصیب فرماویں اور حضرت محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اخیر الاخیار میں فرماتے ہیں کہ عارف کی پہچان یہ ہے کہ وہ جو کچھ کہے ہو جاوے اب سائل یہ عرض کرتا ہے کہ ممکن نہیں بندہ خدا صاحب کے کسی کام میں دخل دے سکے بندہ چاہے کسی مرتبہ میں ہو بندہ ہے ہر وقت عاجز ہے مگر یہ مرتبہ قرب نوافل کا اور عارف کا حضرت بڑے پیر صاحب کو حاصل ہو گیا تھا یا نہیں اور جس شخص کو یہ مراتب حاصل ہو گئے ہوں اس سے ایسے قصوں کا وقوع ہو جانا کیوں غیر ممکن ہے اور خدا صاحب تقدیر کے خلاف کرنے پر بھی قادر ہے یا نہیں اور کبھی کبھی بندہ پر خدا صاحب باعث کسی عتاب یا انعام اپنے کے اس کی تقدیر کے خلاف کر دیتے ہیں یا نہیں یا خدا صاحب کسی بندہ کے حق میں کسی بندہ خاص کی سفارش مان کر یا اس کے اعمال کی وجہ سے اس کی تقدیر کے خلاف کر دیتے ہیں یا نہیں مثلاً نیک آدمی کی عمر دراز ہو یا ظالم کی عمر کم ہو نا یا باعث سینات مفلسی آجانا یا باعث خیرات بدوں کا رد ہو جانا وغیرہ وغیرہ اور حضرت صابر صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے اکثر قصے مشہور ہیں کہ جس کو انہوں نے فرمایا کہ تو اندھا ہے تو وہ نوراً اندھا ہو جاتا اور جس کو فرما دیا کہ کیا تو مر گیا تو وہ فوراً مردہ ہی ہو گیا۔ غرض یہ ہے کہ جو کچھ وہ فرماتے تھے فضل الہی ہے۔ اس کا ہی طرح فوراً ظہور ہو جاتا تھا تو یہ قصے بھی صحیح ہیں یا خلاف اور وہ فرشتے کہ جن کو تئیرین کہتے ہیں ان کا مرتبہ زیادہ ہے یا اولیائے عظام امت محمدیہ علیہ السلام۔

(۱) حسین نوافل کا قرب یہ ہے کہ صفات بشریہ سالک کے اس سے زائل ہو جائیں اور حق تعالیٰ کی صفات اس میں ظاہر ہوں چنانچہ مردہ کو زندہ کر دے اور زندہ کو مردہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے۔

(جواب) بزرگوں کی حکایات اکثر جبلاء نے غلط بتادی ہیں اور اگر کوئی واقعہ صحیح ایسا ہو کہ مفہوم نہ ہو دے تو غلطیات کہلاتے ہیں جس کے معنی فہم میں کسی کے نہیں آتے اس کو نہ قبول کرے نہ رو کرے۔ سکوت کرے اور جو امور خلاف قاعدہ شرع کے ہیں ان کو رد کرنا چاہئے یا سکوت کرے اگر مصلحت ہو اور قرب فرائض قرب نوافل کا فہم اس کے مثل کا رتبہ ہے بندہ اس سے عاری ہے باقی یہ کہ حق تعالیٰ اولیاء کی قبولیت کے واسطے اکثر دعا ان کی قبول کرتا ہے یہ ان کی کرامت ہے مردہ زندہ کرنا خود خرق عادت و کرامت ہے حق تعالیٰ ہی کرتا ہے مگر بظاہر کسی ولی نبی کا ذریعہ ہو جاتا ہے لہذا کرامت و معجزہ کہلاتا ہے۔ فقط

بڑے پیر صاحب کا حضور کو کندھا دینا

(سوال) بعض صوفی یہ کہتے ہیں کہ جس وقت جناب رسول مقبول ﷺ معراج کو تشریف لے گئے ہیں اس وقت بڑے پیر صاحب نے کندھا دیا اور جناب رسول مقبول ﷺ نے فرمایا کہ جاسے مکی الدین تیرے قدم سب اولیاء کی گردن پر تو اب یہ فرمائیے کہ اس کی کہیں اصل بھی ہے کہ نہیں۔

(جواب) یہ بالکل غلط اور جھوٹ ہے اور اس کا واضح طعن ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم

منصور حلاجؒ

(سوال) منصور کہ جن کو زمانہ امام ابو یوسف صاحبؒ میں سولی دی گئی تھی۔ ان کی نسبت آپ کیا فرماتے ہیں وہ کیسے تھے۔

(جواب) منصور معذور تھے بیہوش ہو گئے تھے ان پر فتویٰ کفر کا دینا بیجا ہے ان کے باب میں سکوت چاہئے اس وقت دفع قتل کے واسطے قتل کرنا ضرور تھا۔

منصور کو کون تھے

(سوال) منصور کہ جن کو دار چڑھایا گیا تھا یہ آپ کے نزدیک ولی ہیں یا نہیں اور اگر ولی ہیں تو یہ کون سی منزل میں تھے۔ قرب نوافل میں یا قرب فرائض میں اور اگر ولی نہیں ہیں تو کس دین میں ہیں۔

(جواب) بندہ کے نزدیک وہ ولی تھے اور منازل ولایت سے بندہ ناواقف ہے اور بزرگوں کے

درجہ تک کو جاننا کام میرا اور آپ کا نہیں اور کلام اپنے مرتبہ سے کرنا لازم ہے نہ اعلیٰ اپنے حال سے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ہر صدی کا مجدد

(سوال) مسئلہ ہر صدی میں مجدد کا مبعوث ہونا ثابت ہے تو اس کی معرفت اور اطاعت واجب ہوگی اس صدی میں کون مجدد ہے۔

(جواب) مجدد ایک شخص ہوتا ہے اکثر بلکہ وہ عالم غیب میں مجموعہ علماء کا ایک شخص ہوتا ہے لہذا ہر وقت میں جو علماء قاطع بدعت ہوں اور نئی سنت ان کا مجموعہ مراد ہے جو شخص بایں طرح ہو اس مجموعہ کا ایک جز و خیال کرنا چاہئے اور جن لوگوں نے ایک کو قرار دیا ہے ان کو سخت مصیبت پیش آئی ہر چند تاویلات کی گئیں تاہم درست نہیں ہوا فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مردوں کا سننا

(سوال) سماعت موتی ثابت ہے یا نہیں در صورت جواز یا عدم جواز قول راجح کیا ہے اور تلقین بعد دفن ثابت ہے یا نہیں۔ فقط

(جواب) یہ مسئلہ عہد صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مختلف فیہا ہے اس کا فیصلہ کوئی نہیں کر سکتا۔ تلقین کرنا بعد دفن کے اس پر ہی مبنی ہے جس پر عمل کرے درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

مردوں کا سننا

(سوال) میت قبر میں سنتی ہے یا نہیں۔

(جواب) اموات کے سننے میں علماء کا اختلاف ہے بعض کے نزدیک سنتی ہیں بعض کے نزدیک نہیں سنتیں۔

صحابہ رسول کی بے ادبی

(سوال) ایک صوفی صاحب اپنی تقریر میں حضرت عکرمہ بن ابی جہل اور حضرت ابوسفیان کو جو حضور کے وقت میں موجود تھے مردود ملعون اور دوزخی بتلاتے ہیں اور سمجھانے پر اصرار کرتے اور کہتے ہیں کہ یہ تو تمام عمر رسول اللہ ﷺ سے جنگ و جدل کرتے رہے اور ہمیشہ سخت دشمن رہے حتیٰ کہ اسی حال میں مر گئے ایمان اور اسلام نصیب نہیں ہوا۔

(جواب) ابوسفیان اور عکرمہ دونوں مسلمان ہو گئے تھے اور عکرمہ نے اسلام کے بعد بہت سے غزوات اور جہاد کئے اور شہید ہوئے ہیں اسد الغابہ میں مفصل مذکور ہے جو شخص حضرات صحابہؓ کی بے ادبی کرے وہ فاسق ہے فقط۔

ازواج مطہرات اور عام عورتوں میں فرق

(سوال) ازواج مطہرات پر حجاب فرض تھا یا واجب اور ان دونوں میں شرعاً کیا فرق ہوتا ہے اور عام مومنات کو اور ازواج مطہرات کو پردہ کا حکم برابر ہے یا فرق ہے اگر ہے تو کس وجہ سے ہے۔
(جواب) سب کو حکم برابر ہے فرض کا منکر کافر ہوتا ہے اور واجب کا منکر کافر نہیں ہوتا اور فرض قطعی نص سے ثابت ہوتا ہے اور واجب ظنی سے فقط۔

کرم اللہ وجہہ کہنے کی وجہ

(سوال) حضرت علی رضی اللہ عنہ کے نام پر اکثر اہل سنت کرم اللہ وجہہ کا استعمال کرتے ہیں اور دیگر صحابہ کے لئے نہیں تخصیص کی کیا وجہ ہے۔
(جواب) چونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو خوارج باللفظ سود اللہ وجہہ اپنی خباثت سے یاد کرتے ہیں اس واسطے اہل سنت نے کرم اللہ وجہہ مقرر کیا فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

روحانی زندگی

(سوال) اولیاء اللہ اپنی قبروں میں زندہ ہیں یا مردہ اگر زندہ ہیں تو ہماری آواز سنتے ہیں یا نہیں۔
(جواب) روح کو حیات ہوتی ہے قبر میں سب کی روح زندہ ہے ولی ہو یا عامی اور مانع میں اختلاف ہے بعض مقرر ہیں بعض منکر فقط واللہ اعلم۔

وہابیوں کے عقائد

(سوال) وہابی مذہب یہ کون فرقہ ہے مردود ہے یا مقبول اور عقائد ان کے مذہب والوں کے مطابق اہل سنت والجماعت ہیں یا مخالف کسی امام کی تقلید کرتے ہیں یا نہیں۔
(جواب) اس وقت اور ان اطراف میں وہابی قبیح سنت اور دیندار کو کہتے ہیں باقی بندہ آپ کو دعا گو ہے سب امور کے لئے دست بردار ہے فقط والسلام۔

فرعون کا جھوٹ

(سوال) بعض شخص کہتے ہیں کہ فرعون جھوٹ نہ بولتا تھا۔ اس کی کیا اصل ہے۔
(جواب) فرعون کا سب مذہب جھوٹا اور باطل انرا کلمہ الہی خود کذب صریح ہے یہ عوام کی ہفوات ہے کہ جھوٹ نہیں بولتا تھا شرک و دعویٰ ربوبیت سے زیادہ کونسا جھوٹ ہوتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم
خلوص دل سے توبہ کرنا

(سوال) ہزار بار گناہ صغیرہ و کبیرہ کئے اور ہزاروں بار توبہ کی ہے اور پھر قصد تھا کہ اب گناہ نہ کرے گا۔ مگر پھر شیطان نے گرا دیا۔ اب پھر دل سے توبہ کرتا ہے تو قبول ہوگی یا نہیں۔
(جواب) توبہ جب خالص دل سے کرے گا قبول ہوگی خواہ کتنی ہی بار توبہ ہو۔
بیوہ عورت کا نکاح نہ کر کے عبادت کرنا

(سوال) مسئلہ عورت جو بیوہ ہو دوسرا نکاح نہ کرے اور عبادت اور پرہیزگاری میں رہے عند اللہ اس کو اجر ہے یا نہیں۔
(جواب) عورت بیوہ اگر نکاح نہ کرے اور عبادت میں مصروف رہے تو عبادت اور ثواب اس کو ملے گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

اہل قبور سے دعا کرنا

(سوال) دعا کرنا اہل قبور سے ممنوع ہے جیسا کہ ایضاح الحق میں مولانا شہید مرحوم شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے نقل فرماتے ہیں و نیز بحکم رئیس العلماء حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب قدس سرہ کہ استمد اور استیعنی طلب دعاء از اموات از جنس بدعات شمرده باوجود آنچہ صاحب استیعاب روایت کرده کہ در زمان حضرت عمرؓ اعرابی طلب دعاء استفتاء از مزار مبارک جناب رسالت مآب علیہ الصلوٰۃ والسلام نمود پس باوجود تحقیق این امر مذکور در آن قرن بنا بر آن کہ مروج در آن قرن مگردیدہ از بدعات شمرده اند (۱) الخ اور مولانا محمد اسحاق صاحب مرحوم بھی اربعین

(۱) و نیز رئیس العلماء حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب قدس سرہ کے فتوے کے بموجب کہ استمد او کواموات سے دعا طلب کرنا قریب بدعات میں گنے ہیں باوجودیکہ صاحب استیعاب نے روایت کیا ہے کہ حضرت عمرؓ کے زمانہ میں ایک اعرابی نے پانی برسانے کے واسطے طلب مزار مبارک جناب رسالت مآب اسے کی یعنی باوجود اس امر مذکور کی تحقیق کے اس امر قرن میں شخص اس بناء پر کہ اس قرن میں مروج نہیں ہوا بدعات سے سمجھتے ہیں۔

میں فرماتے ہیں بحق آنست کہ انکار فقہاء عام است از آنکہ امتداد از قبور انبیاء کند یا از قبور غیر ایشان ہر جائز نیست۔ (۱) یا جائز ہے اگر جائز ہے تو جواز مع دلائل مفصل کے ارقام فرمادیں۔

(جواب) قبور سے اس طور دعا کرنا کہ اے صاحب قبر اس طرح میرا کام کر دے تو یہ تو حرام اور شرک بالاتفاق ہے اور یہ بات کہ تم میرے واسطے دعا کرو تو اس باب میں اختلاف ہے مگر بن سماع اس کو لغو ناجائز کہتے ہیں اور مجوزین سماع جائز جانتے ہیں اور یہی بندہ نے پہلے بعض سائلین کے جواب میں لکھا ہے۔ بندہ مختلف فیہا مسائل میں فیصلہ نہیں کرتا لیکن احوط کو اختیار کرتا ہوں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

شرافت نسبی

(سوال) شرافت نسبی کو زیادتی ثواب عمل میں کچھ خلل ہے یا نہیں مثلاً سید اور جاہل دونوں تقویٰ اور ضہارت میں مساوی ہوں تو سید کو بوجہ سیادت کے عند اللہ کچھ زیادہ قربت مل سکتی ہے یا نہیں اور یہ آیہ ومن یقنت منکم لله ورسوله الخ (۲) سے اس کا ثبوت ہوتا ہے یا نہیں۔

(جواب) عمل میں سب برابر ہیں نسب کو دخل نہیں زیادات ثواب اخلاص سے ہے فقط۔

حضور ﷺ کا جسم مبارک مٹی میں ملنے کا مطلب

(سوال) تقویۃ الایمان کے صفحہ ۶۱ مطبوعہ فاروقی میں حدیث نقل فرماتے ہیں ابوداؤد نے ذکر کیا کہ قیس بن سعد نے نقل کیا کہ گیا میں ایک شہر میں جس کا نام حیرہ ہے سودیکھا میں نے وہاں کے لوگوں کو سجدہ کرتے تھے اپنے راجہ کو سو کہا میں نے البتہ پیغمبر خدا زیادہ لائق ہیں کہ سجدہ کیا جائے ان کو پھیر آیا میں پیغمبر خدا کے پاس پھر کہا میں نے کہ گیا تھا میں حیرہ میں تو دیکھا میں نے ان لوگوں کو سجدہ کرتے ہیں وہ اپنے راجہ کو ستم بہت زیادہ لائق ہو کہ سجدہ کریں ہم تم کو سو فرمایا مجھ کو بھلا خیال تو کر جو تو گزرے میری قبر پر کیا سجدہ کرے گا تو اس کو کہا میں نے نہیں فرمایا تو مت کرو۔ ف یعنی میں بھی مرکز مٹی میں ملنے والا ہوں۔ تو کیا سجدہ کے لائق ہوں اس تو یہاں پر یہ شبہ واقع ہوتا ہے کہ مٹی میں ملنے سے کیا مراد ہے اور منہ لقمین یہاں پر یہ اعتراض کرتے ہیں کہ مولانا صاحب کے نزدیک انبیاء کا جسد زمین میں مل جانا ثابت ہوتا ہے اس کا کیا جواب ہے مفصل ارقام فرمائیے۔

(۱) اور حق یہ ہے کہ انکار فقہاء کا عام ہے اس بات سے کہ انبیاء کی قبروں سے مدد طلب کریں یا ان کے غیر کی قبروں سے کوئی بھی جائز نہیں ہے۔

(۲) اور اے نبی نبیوں میں سے جو اللہ اور اس کے رسول کی فرمانبرداری کرے۔

(جواب) مٹی میں ملنے کے دو معنی ہیں ایک یہ کہ مٹی ہو کر مٹی زمین کے ساتھ خلط ہو جاوے جیسا سب اشیاء زمین میں پڑ کر خاک زمین ہی بن جاتی ہیں۔ دوسرے مٹی سے ملاقی و متصل ہو جانا یعنی مٹی سے مل جانا تو یہاں مراد دوسرے معنی ہیں اور جسد انبیاء علیہم السلام کا خاک نہ ہونے کے مولانا مرحوم بھی قائل ہیں۔ چونکہ مردہ کو چاروں طرف سے مٹی احاطہ کر لیتی ہے اور نیچے مردہ کی مٹی سے جسد۔ مع کفن ملاحق ہوتا ہے یہ مٹی میں ملنا۔ اور مٹی سے ملنا کہلاتا ہے کچھ اعتراض نہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

جنات کا تکلیف دینا

(سوال) جناب کا سر پر آنا اور ستانا کہیں شیخ سدو واللہ بخش وغیرہ مشہور ہیں اور تکالیف پہنچاتے ہیں اور خبیث بھوت وغیرہ بھی ان کو کہتے ہیں ان امور کی شرعاً کچھ اصل معتمد بھی ہے یا واپسی ہی باتیں ہیں مفصل ارتقام فرمادیں۔

(جواب) شیخ سدو اور اللہ بخش دونوں جن ہیں لوگوں کو ستاتے ہیں خبیث بھوت۔ پری دیو۔ جن۔ آسیب ایک چیز کا نام ہے سرچڑھنا اور تکلیف دینا جنات کا حق ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ملفوظ

(۱) امکان کذب بایں معنی کہ جو کچھ حق تعالیٰ نے حکم فرمایا ہے اس کے خلاف پروہ قادر ہے مگر باختیار خود اس کو نہ کرے گا یہ عقیدہ بندہ کا ہے اور اس عقیدہ پر قرآن شریف اور احادیث صحاح شاہد ہیں اور علمائے امت کا بھی یہی عقیدہ ہے مثلاً فرعون پر ادخال نار کی وعید ہے مگر ادخال جنت فرعون پر بھی قادر ہے اگرچہ ہرگز جنت اس کو نہ دیوے گا۔ اور یہی مسئلہ مسموٹ اس وقت میں ہے بندہ کے جملہ احباب یہی کہتے ہیں اس کو اعدانے دوسری طرح پر بیان کیا ہوگا اس وقت اور عدم ایقان کو امکان ذاتی و ممتنع بالغیر سے تعبیر کرتے ہیں۔ فقط والسلام۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

کتاب البدعات

مجلس میلاد کی ابتداء

(سوال) محفل میلاد شریف و قیام میلاد و عود و لوہان سلگانے فرش و چوکی بچھانے و تاریخ معین کرنے وغیرہ بہ ہیئت مشہورہ و مرجعہ اس زمانہ میں آیا اس طریقہ سے محفل میلاد جائز ہے یا نہیں اگر جائز ہے تو کس دلیل سے دلیل ازالہ راجعہ سے ہو بیٹو! تو جروا۔

(جواب) یہ محفل چونکہ زمانہ فخر عالم علیہ السلام میں اور زمانہ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم آجہمین اور زمانہ تابعین اور تالیفین اور زمانہ مجتہدین علیہ الرحمۃ میں نہیں ہوئی اس کا ایجاد بعد چھ سو سال کے ایک بادشاہ نے کیا اس کو اکثر اہل تاریخ غاصق لکھتے ہیں لہذا یہ مجلس بدعت ضلالہ ہے اس کے عدم جواز میں صاحب مدخل وغیرہ علماء پہلے بھی لکھ چکے ہیں اور اب بھی بہت رسائل فتاویٰ طبع ہو چکے ہیں زیادہ دلیل کی حاجت نہیں عدم جواز کے واسطے یہ دلیل بس ہے کہ کسی نے قرون خیر میں اس کو نہیں کیا زیادہ مفساد اس کے دیکھنے ہوں تو مطلوبات فتاویٰ کو دیکھ لیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

رشید احمد گنگوہی عفی عنہ رشید احمد ۱۳۰۱۔ الجواب صحیح خلیل احمد عفی عنہ خلیل احمد

مجلس مولود مجلس خیر و برکت ہے در صورتیکہ قیودات مذکورہ سے خالی ہو فقط بلا قید و وقت معین و بلا قیام و بغیر روایت موضوع مجلس خیر و برکت ہے صورت موجودہ جو مروج ہے بالکل خلاف شرع ہے اور بدعت ضلالہ ہے ہکذا سمعت من ابی مولینا الحاج المحدث السہارنفوری المولوی احمد علی بر داللہ مضجعه و بیذا الفی مولانا المرحوم محمد خلیل الرحمن مدرس مدرسہ اسلامیہ سہانہ محمد خلیل الرحمن مجلس میلاد شریف بہیئت معلومہ مرجعہ از رب بدعت ممنوعہ فقط۔

بندہ عزیز الرحمن	د تکرار علی	الحزب صحیح بندہ احمد عفی عنہ	اصحاب محیب
دیوبندی عفی عنہ	۱۱۱۱۱۱۱۱۱۱۱۱	خلف مولانا غوث قاسم صاحب حرم	۱۱۱۱۱۱۱۱۱۱۱۱
لا شک ان الفتاویٰ المجلس الخیر و بدعت و بدعت			
فقیر محمد حسن	محمد زکریا	سید محمد الراحمن	یعنی ابراہیم
۱۳۹۹	سید محمد	سید محمد	سید محمد
سید محمد	سید محمد	سید محمد	سید محمد

لا شک ان العقد بذال مجلس المختار ضلالہ و یذم فاعلموا بدم البدعات۔ (۱)

الجواب صحیح نبیرہ مولانا سید محمد نذیر حسین صاحب محدث دہلوی۔

جواب صحیح ہے اور یہ مولود مروجہ بدعت ہے چنانچہ حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی قدس سرہ اپنے مکتوبات میں ارقام فرماتے ہیں عبارتہ بکذا اگر فرضاً حضرت ایشان درین آدان درد نیا زندہ بودے و این مجلس واجتماع کہ منعقد میشد آیا این امر راضی میشد ند و این اجتماع راے پسندیدنا یا نہ یقین فقیر آن ست کہ ہرگز ایں معنی را تجویز نمی فرمودند بلکہ انکاری نمودند مقصود فقیر اعلام بود قبول کنید یا نہ کنید فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مروجہ مجلس میلاد

(سوال) مروجہ مجلس میلاد بدعت ہے یا نہیں۔

(جواب) مجلس مولود مروجہ بدعت ہے اولی سبب خلط امور مکروہہ کے مکروہ تحریمہ ہے اور قیام بھی بوجہ خصوصیت کے بدعت ہے اور امر دلڑکوں کا پڑھنا راگ میں بہ سبب اندیشہ ہیجان فتنہ کے مکروہ ہے اور فاتحہ مروجہ بھی بدعت ہے معہذا مشابہ بفعل ہنود ہے اور تشبہ غیر قوم کے ساتھ منع ہے ایصال ثواب بدون اس بنیت کے درست ہے اور جس ضیافت میں امور غیر مشروع ہوں وہاں جانا بھی ناجائز ہے اور جس کا مال حرام ہے خواہ فاحشہ ہو یا مرد مسلم اس کے ہاتھ بیع کرنا اس مال حرام کے عوض حرام ہے کہ کل کو حرام کر دیتا ہے اگر اچھے مال سے خرید کر لے درست ہے فقط۔

مجلس مولود و عرس جس میں خلاف شرع امور نہ ہوں

(سوال) مولود شریف اور عرس کہ جس میں کوئی بات خلاف شرع نہ ہو جیسے کہ حضرت شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کیا کرتے تھے آپ کے نزدیک جائز ہے یا نہیں اور شاہ صاحب واقعی مولود اور عرس کرتے تھے یا نہیں۔

(جواب) عقد مجلس مولود اگرچہ اس میں کوئی امر غیر مشروع نہ ہو مگر اہتمام و تداعی اس میں بھی موجود ہے لہذا اس زمانہ میں درست نہیں و علی ہذا عرس کا جواب ہے بہت اشیاء ہیں کہ اول مباح تھیں پھر کسی وقت میں منع ہو گئیں مجلس عرس و مولود بھی ایسا ہی ہے۔

(۱) اس میں کوئی شک نہیں کہ اس قسم کی مختار مجلس کا منعقد کرنا گمراہی ہے اور اس کے کرنے والے کو بدعات کی مذمت کے ساتھ اس کی بھی مذمت کی جائے گی۔

بدون تجدید نعمت حقیقی کے سرور و فرحت کا اعادہ

(سوال) اعادہ کرنا سرور و فرحت کا بدون تجدید نعمت حقیقی کے آیا جائز ہے یا نہیں اور یہ دلائل جو مجوزین مولود زمانہ پیش کرتے ہیں مشکل صوم عاشورہ کہ شکر یہ و موافقت حضرت موسیٰ علیہ السلام میں رکھا گیا تھا اور اب تک جاری ہے۔ صوم دوشنبہ کو یوم ولادت و یوم نزول قرآن شریف میں رکھا گیا تھا اور اب تک جاری ہے اور مشکل اعادہ عقیقہ کے کہ رسول اللہ ﷺ نے بعد نبوت کے کیا تھا حالانکہ آپ کے ابا حضرت عبدالمطلب آپ کا عقیقہ کر چکے تھے لہذا روایات مذکورہ سے اثبات اعادہ سرور ہوتا ہے یا نہیں اور نیز روایت تحقیق صحیح ہے یہ ضعیف ارقام فرمادیں۔

(جواب) اس کا جواب مفصل جدید مستقل رسالہ بنتا ہے اس کی تحقیق اور جواب براہین قاطعہ میں دیکھو فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مکہ معظمہ میں مجالس میلاد

(سوال) فیوض الحرمین میں شاہ ولی اللہ صاحب قدس سرہ فرماتے ہیں۔ و کنت قبل ذلک بمکة المعظمة فی مولد النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی یوم ولا دتہ و الناس یصلون علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم یدکرون ارھا صدتہ النبی ظہر فی ولا دتہ و مشاہدہ قبل بعثتہ فرأیت انواراً سطعت رفعة واحدة لا اقول انی ادر کتھا ببصر الجسد لا اقول ادر کتھا ببصر الروح فقط واللہ اعلم کیف کان الامرین هذا و ذاک فتأملت تلک الانوار فوجدتها من قبل الملائکة الموحکین بامثال هذه المشاهد و یا مثال هذه المجالس رأیت یخالط انوار الملائکة انوار الرحمة (۱)

عبارت مذکورہ میں جواز و احسان شرکت مجلس یوم ولادت و ذکر و قانع ولادت و مشاہدہ انوار ملائکہ ثابت ہوتا ہے اور اس سے جواز مولود زمانہ پر حجت لائی جاتی ہے ہذا یہ حجت لامان کا

(۱) اور میں اس کے پہلے مکہ معظمہ میں مولد نبی ﷺ میں آپ کی ولادت کے دن میں تھا اور لوگ نبی ﷺ پر درود پڑھ رہے تھے اور آپ کے ان نبیات ہذا زمانہ سے تھے جو آپ کی ولادت کے وقت ظاہر ہوئے اور آپ کی بعثت کے پہلے کے مشاہدہ کا ذکر ہو رہا تھا کہ یکا یک میں نے ایک نور کو دیکھا جو ایک دم چمکا میں نہیں کہہ سکتا کہ آیا اس کو میں نے جہاں انفسوں سے دیکھا یا کہ روحانی بصیرت سے دیکھا واللہ اعلم کہ معاملہ یہی تھا اس کے درمیان پھر میں نے ان انوار پر غور کیا تو ان کو فرشتوں کی طرف سے دیکھا جو اس قسم کی مجالس اور مواقع کے لئے مقرر ہیں اور میں نے دیکھا کہ ملائکہ ان انوار میں مل رہے ہیں۔

درست ہے یا نہیں مع مطلب عبارت مذکورہ کے ارقام فرمادیں۔

(جواب) فیوض الحرمین میں حاضری مولد النبی میں کہ مکان ولادت آپ علیہ السلام کا ہے لکھا ہے وہاں ہر روز زیارت کے واسطے لوگ جاتے ہیں یوم ولادت میں بھی لوگ جمع تھے اور صلوٰۃ و ذکر کرتے تھے نہ وہاں تداعی سے اہتمام طلب کے تھے نہ کوئی مجلس تھی بلکہ وہاں لوگ خود بخود جمع ہو کر کوئی درود پڑھتا تھا کوئی ذکر معجزات کرتا تھا نہ کوئی شیرینی نہ چراغ نہ کچھ اور نفس ذکر کو کوئی منع نہیں کرتا فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مجلس میلاد

(سوال) بلا مقرر کئے دن کے میلاد مبارک پڑھنا اور بلاراگ یا راگنی کے نظم پڑھنا جس میں مزامیر نہ ہووے اور اس نظم میں سوائے تعریف سچی کے اور کوئی کلمہ یا صنم یا کنھیا وغیرہ نہ ہووے اور تعلیم وقت ولادت کے کھڑا ہونا اس خیال سے کہ وقت پیدا ہونے نبی ﷺ کے ملائکہ مقربین کھڑا ہوئے تھے اور ستارے جھک گئے تھے اوایام شیر خوارگی میں چاند آپ سے باتیں کرتا تھا اور پیدا ہوتے وقت بعض دریا خشک اور بعض جاری ہو گئے تھے اور دیوان خانہ نوشیرواں بادشاہ کا جس کے کنگورے گر گئے تھے دہشت سے اور شیاطین خوف سے پہاڑوں میں جا چپے تھے اور طرح طرح کی کرامتیں ظاہر ہوئی تھیں جس کی روایتیں معتبر موجود ہیں۔ اگر کھڑا ہو جاوے تو کیسا ہے اور بایں خیال کہ ذرا سے حاکم کو دیکھ کر سب آدمی کھڑے ہو جاتے ہیں اور ہفتہ میں دو مرتبہ حضرت کو خبر پہنچتی ہے کہ فلاں امتی نے ایسا کیا۔ آپ کو حیات النبی جان کر تعظیم کرنا پیدائش کے ذکر پر جائز ہے یا نہیں اور سنا ہے کہ آپ کے پیر صاحب حاجی امداد اللہ صاحب بھی مولود سنتے ہیں جواب تفصیل سے فرمائیے۔

(جواب) مجلس مولود کا مفصل ذکر براہین قاطعہ میں دیکھو اور حجت قول و فعل مشائخ سے نہیں ہوتی بلکہ قول و فعل شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اور اقوال مجتہدین رحمہم اللہ سے ہوتی ہے حضرت نصیر الدین چراغ دہلی قدس سرہ فرماتے ہیں جب ان کے سلطان پیر نظام الدین قدس سرہ کے فعل کی حجت کوئی لاتا کہ وہ ایسا کرتے ہیں تم کیوں نہیں کرتے تو فرماتے کہ فعل مشائخ حجتہ نباشد (۱) اور اس جواب کو حضرت سلطان الاولیاء بھی پسند فرماتے تھے لہذا جناب حاجی صاحب سلمہ اللہ

(۱) مشائخ کا فعل حجت نہیں ہے۔

کا ذکر کرنا سوالات شرعیہ میں بیجا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

مجلس میلاد کو جائز جاننا

(سوال) جو شخص مجالس غیر مشرودہ میں شریک ہووے اور مال خرچ کرے اور اس کو مستحسن اور حلال جانے کہ جن کی حرمت نص صریحہ سے ثابت ہے مثل ناچ و مزامیر و مجالس عرس و روشنی وغیرہ منکرات کثیر ہو تو ایسا شخص فاسق ہو گا یا کفر کیونکہ افعال ممنوعہ حرام کو حلال جانتا ہے۔
(جواب) ایسا شخص فاسق ہے کافر کہنے سے زبان بند رکھنا چاہئے اور فعل مسلم کی تاویل کر کے اسلام سے خارج نہ کرے جہاں تک ہو سکے۔ ولا نکفر احدا من اهل القبلة (۱) انکر مجتہدین فرما گئے ہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

رسالہ مائتہ مسائل سے میلاد شریف کی اباحت

(سوال) اس عبارت مائتہ مسائل سے انعقاد مجلس مولود کا اثبات کرنا صحیح ہے یا نہیں و قیاس عرس بر مولود غیر صحیح است۔ زیرا کہ در مولود ذکر و ولادت خیر البشر است و آں موجب فرحت و سرور است و در شرع اجتماع برائے فرحت و سرور کہ خالی از منکرات و بدعات باشد آمدہ از (۲)
(جواب) اس عبارت سے نفس ذکر ولادت کی اباحت و سرور کا جواز معلوم ہوتا ہے نفس ذکر ولادت مندوب ہے اس میں کراہت قیود کے سبب آئی ہے۔ خلاف عرس مروج کے کہ وہ خود قیود کا ہی نام ہے اگر اس وقت میں مجلس مولود ایسے حال پر ہوتی جیسے اب ہوتی ہے تو آپ مثل عرس کے اس کو بھی حرام لکھتے ہیں۔ اس وقت میں یہ مجلس نہیں ہوتی تھی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ معہذا وہ خود بدعت لکھتے ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

مجلس میلاد میں حضور کا تشریف لانا

(سوال) زید دعویٰ کرتا ہے کہ حضرت ﷺ مجلس مولود شریف میں تشریف لے گئے اور آپ نے اجازت دی۔ اور آپ کے زمانہ میں یہ مجلس ہوئی۔ اور حضرت رسول اللہ ﷺ نے دودھ اور چھوہارے پر فاتحہ اپنے فرزند ابراہیم کی دی اور عمر و کہتا ہے کہ یہ بات محض جھوٹ ہے۔ کسی کتاب

(۱) ہم اہل قبلہ میں سے کسی کی تکفیر نہیں کرتے۔

(۲) اور عرس کا قیاس مولود پر صحیح نہیں ہے اس لئے کہ مولود غیر البشر کی ولادت کا ذکر ہے اور وہ خوشی و سرور کا باعث ہے اور شرع میں خوشی و سرور کے لئے جمع ہونا جو منکرات و بدعات سے خالی ہو جائز ہے۔

حدیث اور فقہ معتبر سے ثابت نہیں۔ اللہ کی لعنت ہے جھوٹوں پر اگر یہ بات ثابت ہو جاوے تو میں اپنے کہنے اور اعتقاد سے توبہ کروں گا۔ اور زید بھی یہی کہتا ہے کہ اگر یہ بات ثابت نہیں ہوئی تو میں اپنے عقیدہ اور قول سے توبہ کروں گا اس واسطے علمائے دین سے سوال ہے کہ جو کچھ حق ہو اللہ تعالیٰ سے ڈر کر کتب معتبرہ سے اس کا جواب لکھیں۔

(جواب) زید جھوٹا ہے اور یہ بات کسی معتبر کتاب میں نہیں لکھی زید کو چاہئے کہ ایسی بات سے توبہ کرے اور اگر کسی عالم بے دین سے ایسی بات سنی ہو تو اس کی صحبت میں نہ بیٹھے اور دوسری بات جو زید نے کہی وہ بھی جھوٹ ہے اور آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام پر افتراء مسلمانوں کو چاہئے کہ ایسے بے دین کو سمجھا دیں اور اگر پھر بھی توبہ نہ کرے تو اس کی ملاقات سے پرہیز کریں اور کسی کتاب سے کہ قابل اعتبار ہو یہ بات ثابت نہیں اور مردوںوں مسئلوں میں سچا ہے اور اس کی بات بھی ٹھیک ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

حفیظ اللہ بس حبنا اللہ

سید محمد زید برہین

سید امیر احمد نقوی

سید امیر حسین

فیقر محمد حسن

توالت الجیب حق
الحق بالاتباعمنصور رشتی
اراحمدخواجہ فقیر
ضیاء الدین

جواب صحیح ست و مہر ایں وقت دیگر جا بودہ لہذا بردستخط اکتفا نمودہ شد الراقم محمد اسد علی الجواب صحیح الراقم عنایت علی الجواب صحیح احمد علی غنی عنہ محدث سہانپوری شاگرد مولانا محمد اسحق صاحب۔

مسعود محمد ذلک کذک الجواب الجواب اصحاب می اجابہ اللہ اعلم بالصواب

لایف اللہ دلائلی

من غلب ہواہ
عقدہ انتضیح

محمد تراب علی

عبدالباقی غنی عنہ

امام مسجد فقہوری

من اصحاب اجاد الجواب صحیح

محمد اکبر

محمد اریف حیدری

حافظ عبد اللہ

سید بسطا احمد

محمد عبد اللہ

محمد اسحق

الجواب صحیح بندہ رشید احمد گنگوہی غنی عنہ۔ رشید احمد ۱۳۰۱ھ۔

مجلس میلاد کا حکم

(سوال) مجلس مولود خوانی سرور کائنات ﷺ بایں بیت کہ روشنی ہائے کثیرہ زائد از حاجت وام دان خوش الحان و راگ خوانند اشعار و غیرہ و غیرہ قیودات بالخصوص قیام اسی ذکر مولود اور اسی غفل میں ثابت اور جائز ہے یا نہیں اور شریک ہونا مفتیان کا ایسی مجالس میں جائز ہے یا نہیں و نیز

عیدین و پنج شنبہ وغیرہ میں آب و طعام سامنے رکھ کر ہاتھ اٹھا کر فاتحہ وغیرہ پڑھ کر ایصالِ ثواب مولیٰ کرنا ثابت و جائز ہے یا نہیں و نیز خاص بروز سویم میت کے جمع ہو کر بالخصوص کلمہ طیبہ و ختم قرآن مجید مع پنج آیت پڑھنے وغیرہ تقسیم کرنا ثابت و جائز ہے یا نہیں و نیز دہم بستم و چہلم وغیرہ کا کرنا ثابت و جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) مجلس مریجہ مولود کہ جس کو سائل نے لکھا ہے بدعت و مکروہ ہے اگرچہ نفس ذکر ولادت فخر عالم علیہ الصلوٰۃ کا مندوب ہے مگر بسبب انضمام ان قیود کے یہ مجلس ممنوع ہوگئی کہ قاعدہ فقہ کا ہے کہ مرکب حلال و حرام سے حرام ہو جاتا ہے پس اس بہت مجموعہ مجلس مولود میں بکثرت و زائد از حد ضرورت چراغ جلانا اسراف ہے اور اسراف حرام ہے کہ ان السبیلین کا انوا اخوان الشیاطین الآیۃ (۱) حکم ناطق قرآن شریف کا ہے علی ہذا مردان خوش الحان کا نظم۔ اشعار پڑھنا موجب بیجاں فتنہ کا ہے اور کراہت سے خالی نہیں اور قیام بالخصوص اس ہی ذکر اور اسی محل میں ہونا بدعت ہے پس حضور ایسی محفل کا بسبب ان امور بدعت و مکروہ تحریمہ کے مکروہ تحریمہ اور بدعت ہوگا۔ خواہ عالم لوگ جاویں یا مفتی جاوے بلکہ مفتی کو زیادہ موجب فساد کا ہے کہ وہ عالم ہے اور ایسے فعل سے گمراہ کنندہ خلق کثیر کا ہوتا ہے اور فاتحہ میں ہاتھ اٹھا کر پڑھنا طعام و شراب رو برو رکھ کر مشابہت فعل ہنود سے ہے اور یہ امر شرع میں ایصالِ ثواب کے واسطے کہیں ثابت نہیں اور من تشبه بقوم فهو منهم الحدیث (۲) حکم ناطق حرمت مشابہت کا ہے لہذا یہ صبح بھی حرام ہوگا اور سوئم و دہم و چہلم جملہ رسوم ہندو کی ہیں اس تخصیص ایام میں مشابہت بھی ہوئی اور تخصیص ایام کی بدعت بھی ہے یہ سب بسبب ان چھ صیغات کے بدعت و مکروہ تحریمہ ہیں۔ اگرچہ اصل ایصالِ ثواب بدوں کسی تخصیص و مشابہت کے درست ہے اور تفصیل ان جملہ مسائل کی بسط کے ساتھ براہین قاطعہ میں ہے اس میں ملاحظہ کر لیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجواب حق و ما ذا بعد الحق الا الضلال۔ (۳) احقر محمد حسن غفرلہ مدرس مدرسۃ الغرباء بادشاہی مسجد مراد آباد۔

ذلک حق حقیق بالا اتباع (۲) احقر الزمن محمود حسن غفرلہ مدرس مدرسۃ الغرباء مراد آباد۔

(۱) ہے شک کہ فضول خرچی کرنے والے شیطانوں کے بھائی ہند ہیں۔

(۲) جو شخص کسی قوم سے مشابہت کرے تو وہ انہی میں سے ہے۔

(۳) حق کے بعد بجز کراہی کے کچھ نہیں ہے۔

(۴) کج ہے اور پیروی کا حق۔

الجواب صحیح۔ خلیل احمد غنی عنہ مدرس مدرسہ عالیہ دیوبند۔
 قدح الجواب۔ محمد حسن غنی عنہ مراد آبادی۔ الجواب صحیح۔ عبد الصمد غنی عنہ
 المحیب المصیب۔ محمد عبد اللہ غنی عنہ۔ الجواب حق عبد الحق غنی عنہ۔

الحمد للہ کہ حضرت محیب لیب دامت فیوضہم نے جو کچھ تحریر فرمایا ہے بلا شک صحیح ہے کسی کو
 جائے مقال نہیں کیونکہ وہ مخدوم العماء اور راسخ فی العلم ہیں۔ البتہ بوجہ مزید اطمینان عوام چند
 عبارات کتب محققین سے تائید نقل کرتا ہوں۔ فی الواقع نفس ذکر ولادت رسول ﷺ کا کوئی
 منکر نہیں ہو سکتا بلکہ وہ مندوب اور مستحسن ہے مگر بوجہ الحاق امور نامشروعہ جیسا کہ مروجہ زمانہ حال
 ہے۔ بدعت و حرام ہے سرور عالم ﷺ کا ذکر کیجئے۔ مگر جیسا کہ قرون ثلثہ میں تھا کہ نہ مجلس مولود
 منعقد ہوئی تھی نہ ذکر ولادت پر قیام ہوتا تھا۔ ہم سب ماسور کئے گئے ہیں اتباع سلف صالحین پر نہ
 کہ اتباع خلف پر امام علامہ ابن الحاج رحمۃ اللہ علیہ جو بڑے اکابرین و مستندین سے ہیں مدخل
 میں فرماتے ہیں۔ ومن جملة ما احدثه من البدع من اعتقادهم ان ذلك من
 اكبر العبادات و اظهار الشعائر ما يفعلون في شهر الربيع الاول من المولد وقد
 احتوى ذلك على بدع و محرمات الى ان قال وهذه المفاصد مترتبة على فعل
 المولد اذا عمل بالسماع فان خلاصته وعمل طعام فقط ونوى به المولد ودعى
 عليه الاخوان وسلم من كل تقدم ذكره فهو بدعة بنفس نية فقط لان ذلك
 زيادة في الدين وليس من عمل السلف الماضين اتباع السلف اولي ولم ينقل من
 احد منهم انه نوى المولد ونحن نتبع السلف فيمعنا ما وسعهم انتهى (۱) اور مولانا
 عبد الرحمن المغربی حنفی رحمۃ اللہ علیہ اپنے فتاویٰ میں فرماتے ہیں۔ ان عمل المولد بدعة لم
 يقل به ولم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء (۲) والا نمة انتهى اور

(۱) اور ان بدعات میں سے جو انہوں نے ایجاد کر لیں ان کا یہ اعتقاد بھی ہے کہ سب سے بڑی عبادت اور شعائر اللہ کا
 اظہار یہ ہے جو وہ کرتے ہیں ماوراء بیع الاول میں میلاد کرتے ہیں جس میں کئی بدعتیں اور حرام باتیں ہوتی ہیں یہاں تک کہ
 اور یہ تمام مفاسد مرتب ہیں میلاد کے کرنے پر اگر اس میں سماع بھی ہو اور اگر سماع نہ ہو اور صرف کھانا پکایا جائے اور اس
 سے مولود کی نیت کی جائے اور اس کی طرف لوگوں کو بلایا جائے اور جو کچھ باتیں اوپر لکھی گئی ہیں ان سے سلامت رہے تو
 بھی فقط نفس نیت کی وجہ سے یہ بدعت ہے اس لئے کہ یہ دین میں زیادتی ہے اور گزرے ہوئے سلف صالح کا یہ عمل نہیں
 ہے اور سلف کی پیروی بہتر ہے اور سلف میں کسی سے بھی یہ منقول نہیں ہے کہ انہوں نے مولود کی نیت کی ہو اور ہم سلف کا
 اتباع کرتے ہیں تو ہمارے لئے اتنی وسعت ہو سکتی ہے جو ان کے لئے ہو سکتی تھی۔

(۲) اور میلاد کا کرنا بدعت ہے جس کو نہ کہا نہ کیا رسول اللہ ﷺ نے اور نہ خلفاء و ائمہ نے۔

کذا فی الشرعة الالہیة (۱) اور مولانا نصیر الدین الادوی شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔
 بجواب مسائل لا یفہم لا تہ لم ینقل عن السلف الصالح وانما حدث بعد القرون
 الثلاثة فی الزمان الطالح ونحن لا نتبع الخلف فی ما اہمل السلف لا تہ یکفی بہم
 الاتباع فای حاجة الا تبدا ع انتہی (۲) اور شیخ الحنا بہ شرف الدین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں
 ۔ ان ما یعمل بعض الامراء فی کل سنة احتفالاً لمولده صلی اللہ علیہ وسلم
 فمع اشتمالہ علی التکلفات الشنیعة بنفسہ بدعة احدثہ من یتبع ہواہ ولا یعلم ما
 امرہ صلی اللہ علیہ وسلم صاحب الشرع یعقوبہا انتہی کذا فی القول
 المعتمد (۳) اور قاضی شہاب الدین دولت آبادی رحمۃ اللہ علیہ اپنے فتاویٰ تحفۃ القضاۃ میں
 فرماتے ہیں۔ (سنل القاضی عن مجلس المولد الشریف) قال لا ینعقد لا تہ
 محدث وکل محدث ضلالة وکل ضلالة فی النار وما یفعلون عن الجهال علی
 راس کل حول فی شہر ربیع الاول لیس بشیء و یقومون عند ذکر مولده صلی
 اللہ علیہ وسلم ویزعمون ان روحہ صلی اللہ علیہ وسلم یجئ وحاضر فرعمہم
 باطل بل هذا الا اعتقاد شرک وقد منع الاثمة عن مثل هذا انتہی (۴) اور صاحب
 سیرت ثنائی فرماتے ہیں۔ جرت عادیہ کثیر من المحیین اذا سمعوا بذكر وضع
 صلی اللہ علیہ وسلم ان یقوموا تعظیما لہ صلی اللہ علیہ وسلم وهذا القیام بدعة
 لا اصل لہ (۵) اور مولانا فضل اللہ جوہر پوری رحمۃ اللہ علیہ بحجۃ العشا میں فرماتے ہیں۔

(۱) شریعہ البیہ میں ایسا ہی ہے۔

(۲) مسائل کے جواب میں فرمایا کہ نہ کرے اس لئے کہ یہ ملف صالح سے منقول نہیں بلکہ تدریس ثلاثہ کے بعد بدعت
 زمانے میں لوگوں نے اس کی ایجاد کی ہے اور ملف نے جس کو چھوڑ دیا ہے اس کی پیروی ہم حلف نہیں کر سکتے اس لئے ان
 کی پیروی ہی کافی ہے جو نئی چیز نکالنے کی کیا ضرورت ہے۔

(۳) یہ جو بعض امراء ہر سال نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر جشن مناتے ہیں تو اس میں علاوہ اس کے کہ تکلفات شنیعہ ہیں بلکہ بدعت
 ہے جس کو اس نے ایجاد کیا جو اپنی خواہش کی پیروی کرتا ہے اور نہیں جانتا کہ نبی کریم ﷺ نے اس کو کیا حکم کیا جو صاحب
 شریعت تھے اور آپ نے اس کو اس بات سے منع فرمایا ہے کہ قول مستند میں اسی طرح ہے

(۴) قاضی سے مجلس مولود شریف کے متعلق دریافت کیا گیا تو فرمایا کہ اس لئے کہ یہ بدعت ہے اور کل بدعت
 گمراہی ہے اور گمراہی ختم میں جانے والی ہے اور یہ جو جاہل لوگ صحیح الاول کے مہینہ میں ہر سال کی ابتداء پر کرتے ہیں یہ
 کوئی چیز نہیں اور وہ ذکر ولادت کے وقت کھڑے ہو جاتے ہیں اور خیال کرتے ہیں کہ آپ کی روح ﷺ تشریف آتی ہے
 اور حاضر ہوتی ہے تو بے کار خیال باطل ہے بلکہ یہ اعتقاد شرک ہے اور ائمہ نے اس کو حلف اور باتوں سے بھی منع فرمایا ہے۔

(۵) اور بہت سے محققین کی یہ عادت ہوئی ہے کہ جب نبی ﷺ کی ولادت کا ذکر کیا جاتا ہے تو وہ آپ کی تعظیم کے لئے
 کھڑے ہو جاتے ہیں حالانکہ یہ قیہ بدعت ہے جس کی کوئی اصل نہیں۔

ما یفعل العوام فی القیام عند ذکر وضع خیر الا نام علیہ التحیۃ والسلام لیس بشنی بل ہو مکروہ اور قاضی نصیر الدین گجراتی رحمۃ اللہ علیہ طریقۃ اسلف میں فرماتے ہیں وقد احدث بعض جهال المشائخ امورا كثيرة لا نجد لها اثر اولا رسما فی کتاب ولا فی سنة منها القیام عند ذکر ولا دے سید الا نام علیہ التحیۃ والسلام (۱)۔

اور حضرت محبوب سبحانی قطب ربانی سید احمد سرہندی مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ مکتوبات میں فرماتے ہیں بنظر انصاف بہ بنید اگر حضرت ایشان فرضاً درین زمان موجودہ بودند و در دنیا زندہ می بودند و این مجالس و اجتماع کہ منعقدی شد آیا باین راضی می شدند و این اجتماع رami پسندیدن یا نہ یقین فقیر آنست کہ ہرگز این معنی را تجویز نمی فرمودند بلکہ انکاری نمودند مقصود فقیر اعلام بود قبول کنند یا نہ کہ بیچ مضائقہ نیست و گنجائش مشاجرہ نہ اگر مخدوم زاد باد یا ران انجا بر همان وضع مستقیم باشند یا فقیران از صحبت ایشان غیر از حرمان چارہ نیست اتنی زیادہ چہ قصد یقہ دہد و السلام (۲) اور شرکت جملہ مجالس غیر مشروعہ کی نہ عام لوگوں کو درست ہے نہ مفتیوں کو قال اللہ تعالیٰ وقد نزل علیکم فی الکتاب ان اذا سمعتم آیات اللہ یکفرو بها ویستهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتی یخوضوا فی حدیث غیرہ انکم اذا مثلہم الخ (۳) امام محی السنہ بغری رحمۃ اللہ علیہ معالم التنزیل میں آیت مذکورہ کے تحت فرماتے ہیں۔ وقال الضاحک عن ابن عباس رضی اللہ عنہ دخل فی هذه الایة محدث فی الدین وکل مبتدع الی یوم

(۱) عوام جو ذکر ولادت خیر الانام علیہ السلام کے ذکر کے وقت کھڑے ہو جاتے ہیں وہ کوئی چیز نہیں ہے بلکہ وہ مکروہ ہے۔ اور بعض جاہل مشائخ نے بہت سی باتوں کو ایجاد کر لیا ہے جس کا کوئی اثر یا رسم ہم نہ کتاب میں پاتے ہیں نہ سنت میں انہی میں سے ایک ولادت سید انام علیہ التحیۃ والسلام کے ولادت کے ذکر کے وقت کھڑا ہونا ہے۔

(۲) بنظر انصاف دیکھو کہ اگر بالفرض حضور اس زمانہ میں موجود ہوتے اور دنیا میں زندہ ہوتے اور یہ مجالس و اجتماع منعقد ہوتے تو کیا اس سے راضی ہوتے اور اس اجتماع کو پسند کرتے یا نہ فقیر کا یقین یہ ہے کہ آپ ہرگز اس بات کو منظور نہ فرماتے بلکہ انکاری فرماتے فقیر کا مقصد تو صرف اطلاع دہی ہے قبول کریں یا نہ کریں کوئی حرج نہیں اور جنگ کی کوئی ضرورت نہیں اگر وہاں کے مخدوم زادے اور احباب اسی وضع پر ثابت قدم رہنا چاہیں تو ہم فقیروں کو ان کی صحبت سے بجز محرومی کے کوئی چارہ نہیں فقط زیادہ کیا تکلیف دی جائے۔

(۳) ارشاد الہی ہے کہ اللہ نے تم پر یہ حکم اتار دیا ہے کہ جب تم اللہ تعالیٰ کی آیات کو ایسے سنو کہ اس کا کفر کیا جا رہا ہے اور اس کا مذاق اڑایا جا رہا ہے تو تم ان کے ساتھ نہ بیٹھو جب تک کہ وہ کسی اور بات میں نہ مصروف ہو جائیں ورنہ اس وقت تم بھی انہی کی مثل ہو جاؤ گے۔

المفصلة. (۱) اور اسی تفسیر کو کافی ثناء اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ تفسیر مظہری میں ارتقا فرما ہی ایصالِ ثواب بہتر مگر رسوم غیر جائز و بدعت کو ان کے ساتھ شریک کر لینا اور ثواب گناہ کا مرکب ہونا ہے۔ قرونِ ثلاثہ میں ایصالِ ثواب بھی کیا جاتا تھا مگر نہ کھانا سا پر بھی جاتی تھی نہ رسوم سوئم و وہم بستم و جہلم کی کچھ تحسین تھی۔ ایصالِ ثواب الی الاموات قید۔ جیسا کہ بزرگانِ سلف کا طریقہ تھا نہ بطریق اختراع و ابتداء خلفِ فتاویٰ سر قند یہ ہے۔ قراءۃ المفصلة والاخلاص والکافرون علی الطعام بدعة (۲) اور منیۃ المصلیٰ میں ہے واتخذوا الطعام عند قرائۃ القرآن یکرہ (۳) اور نصاب الا ہے ان معروفا یقوم فیصف النعال ویقرأ بعد النعم اية من الاخلاص الفاتحة سورة وهو قاتم والناس فعودانہ بدعة ولم ینقل هذا السلف (۴) اور سنن ابن ماجہ میں حضرت جریر بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ فرمایا، کنا الاجتماع الی اهل الميت وصنعهم الطعام من النیاحۃ انتہی (۵) چنانچہ فتح ہے واتخذوا الضیافۃ من اهل الميت وہی بدعة مستقبحة لعاروی والا امام احمد باسناد صحیح. (۶) اور ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ طیبی رحمۃ اللہ علیہ سے نقل فرماتے ہیں قال الطیبی من اصر علی امر مندوب عزما ولم یعمل بالوخصۃ فقد اصاب منه الشیطان من الا حلال فکیف من علی بدعتا ومنکر هذا محل تذکر الذین یصرون علی الاجتماع فی الثالث للمیت ویرونہ ارجح من الحضور للجماعۃ ونحوہ. (۷) اور فتاویٰ ۲

(۱) اور ضحاک نے لیکن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ اس آیت میں بدعتہ ففعل داخل ہو گیا جرتاً میں یہ تحسین کا سلسلہ دین میں ہر زیادتی بھی اس میں داخل ہو گئی۔

(۲) اور قاتم اور سورۃ الاخلاص و کافرون کو کھانے پر نہ صاحب بدعت ہے

(۳) اور قرآن پڑھنے کے وقت کھانا کھانا مکروہ ہے۔

(۴) ایک معروف محدث کی صفت کے پاس کھڑا ہوتا ہے اور ختم کے بعد سورۃ الاخلاص پکھن دے اور سورۃ فاتحہ پڑھنے پر مانتا ہے اور لوگ بیٹھے سچے ہیں اور یہ بدعت ہے اور اس قسم کا کام سلف سے مقبول نہیں ہے۔

(۵) ہم مردے کے گھر والوں کے پاس جمع ہونے اور ان کا کھانا پکوانا نوہ گری میں سمجھتے تھے۔

(۶) اور اہل میت کی طرف سے نیابت کا ہونا بہت بڑی بدعت ہے جیسا کہ لیکن مجاہد اور امام احمد نے صحیح روایت کیا ہے۔

(۷) طیبی نے فرمایا ہے کہ جو شخص امر مستحب کے کرنے پر اصرار کرے اور اس کو لازم قرار دے اور اجازت پر اس نے شیطان کی گمراہی کا حصہ پالیا تو پھر کیا حال ہو گا اس شخص کا جو بدعت یا امر منکر پر اصرار کرے یہ کلمہ کی نصیحت کے لئے جو میت کے لئے تیسرے دن جمع ہونے پر اصرار کرتے ہیں اور اسکو جماعت میں حاضر ترجیح دیتے ہیں۔

الصحیح
 حواش
 بقدرہ حبیب، مولوی احمد شاہ، حررہ دین محمد، محدث بنا لوی۔
 عفی عنہ حسن پوری عفا اللہ عنہ
 اصاب من اجاب، الجواب صحیح عبدہ المسکین و ہاج الدین غفرلہ ہذا الجواب صحیح عبدہ البخیل
 ابو الخیر سعد الدین غفرلہ۔ محمد عبد البخیل۔
 صحیح الجواب واقعی مولودرسی اور فاتحہ سوم مدہم، جہلم مروجہ بدعت ہے اور ناجائز ہے حررہ خلیل احمد عفا
 اللہ عنہ۔

کلبا صحیح بندہ محمود عفی عنہ۔ الجواب صحیح خاکسار محمد صدیق مراد آبادی۔ خلیل احمد انیسٹروی۔
 محمود حسن ۱۳۰۳ دیوبندی محی الدین خان احمد ۱۳۶۰ محی الدین عفی عنہ مراد آبادی۔
 الجواب صحیح عبد الرحمن کان اللہ عبد الرحمن بن عنایت اللہ
 لقد سمی الجیب اللیب سعیا موفورا دکان سعیا مشکورا محمد حسین مراد آبادی ۱۳۰۵۔
 فی الحقیقت محفل میلاد شریف جو خالی منہیات و بدعات شرح سے ہووے تو ادب و مستحب
 ہے ورنہ حرام و ممنوع ہے اور طریقہ ایصال ثواب مندرجہ سوال بدعت ہے۔ مولانا محمد عالم علی۔
 کما حررہ الجیب المصیب فقط محمد قاسم علی عفی عنہ مفتی شہر مراد آباد محمد قاسم علی خلف۔
 الجیب مصیب احمد حسن دیوبندی۔ الجواب صحیح بندہ بیچد ان محمد حشمت علی عفی عنہ۔
 محمد حشمت علی خان مراد آبادی۔
 احمد حسن صاحب امر دہلی ما انکم الرسول فخذوہ و ما نہا کم عنہ فانتہوا۔
 الجیب مصیب محمد حسن عفی عنہ۔ محمد حسن مراد آبادی ۱۲۸۰ھواصحیح عبدالحق مولانا مولوی اسمہ
 احمد ۱۲۹۷۔

اصاب من اجاب الجواب حق الحق الحق بالاجاب۔
 سید محمد عید الرشید عفی عنہ عبد الحکیم عفی عنہ۔
 الجواب صحیح الجیب شہاب و الجواب صواب لقد صح الجواب اصاب من اجاب۔
 حسینی شریف عفی عنہ بنگلوری عاصی محمد عبدالحق مراد آبادی احقر بشیر احمد عفی عنہ محمد جان علی
 محدث مقیم مرلا باددرا سی دربار غ قاضی صاحب۔
 اگر ذکر میلاد جناب سرور کائنات بطور وعظ متفقہ من روایت صحیحہ خالی بدعات سے ہو تو

مستحسن ہے اور بالفعل رسمی مولد میں کہ بیشتر امور خلاف سنت و اشعار خلاف ادب بلکہ کفر و الحاد تک مذکور ہوتے ہیں قابل حذر و زجر ہیں اور فاتحہ غیر مسنون التزاماً اجتماع مردم طعام میت جو رسمی طور پر تقسیم ہوا کرتا ہے خالی کراہت و بدعت سے نہیں واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب نعمہ المذنب الاواہ محمد اطف اللہ عنہ مفتی ریاست رامپور بے شک مجیب نے نہایت درست تحریر کیا ہے فماذا بعد الحق الا الصلال۔

فقط براہ محمد رضا علی خدا

محمد رضا خان ۱۲۸۵ ولد محمد عمر خان الحق یوخذ بالنواجذ کتبہ العبد المتمسک باللہ محمد سلیم محمد سلیم اللہ ۱۲۹۲ الجواب صحیح عبدالقادر خادم شریعت رسول اللہ مفتی محمد اطف اللہ ۱۲۵۸۔

مدرس مدرسہ اسلامیہ رامپور مدرس مدرسہ اسلامیہ رامپور

الحق الحق بالاتباع حررہ عبدہ الخیف محمد علی رضا مدرس مدرسہ اسلامیہ رامپور۔ ابو الخیر محمد رضا علی۔

جواب الجواب اصح اور حق یہی ہے اور ماعد اس کا باطل ہے عبدالوہاب خاں غفری عنہ۔

بلا ریب محفل میاں کہ جو فی زمانہ مذکور معمول بہ ہے وہ محض خلاف شرع اور منہی عنہ ہے اور ایصال ثواب باتقید و تعین اوقات کے موتی کی نسبت ثابت ہے اور بہیت کذائی فاتحہ مذکورہ اور سوئم و دہم و بستم و چہلم و برسی وغیرہ سارے کے سارے افعال کو جو مسلمانوں نے ہنود و دیگر مذہب والوں سے اخذ کئے ہیں۔ شرعاً ناروا و ناجائز ہیں۔ چنانچہ فقیر نے اپنے بعض بعض رسائل مطبوعہ سابقہ میں بھی بطور نسط اس کو لکھا ہے۔ فقط اور سب جواب مجیب کے صحیح ہیں واللہ اعلم و علمہ، احکم و اتم مسکین محمد اسماعیل بیگ غفرلہ مدرس عربی مدرسہ امدادیہ المرقوم ۱۸ شہر ذی قعدہ ۱۳۰۷ھ قد صح الجواب واللہ اعلم بالصواب۔ محمد دائم علی غفری عنہ۔ صانہ محمد اسماعیل الخلیل مراد آبادی ۱۲۹۶۔

واقعی نفس میاں بطریق و عظم کچھ مضائقہ نہیں بلکہ مندوب مگر بہیت مروجہ خالی از حرمت و بدعت نہیں اور ایصال ثواب اس طریقہ پر بدعت فقط حررہ محمد عبدالغنی غفری عنہ ہنسپوری بلا ریب طریقہ ایصال ثواب مندرجہ سوال زمانہ خیر القرون میں نہ پایا جاتا ہے اور ایسے ہی محفل میاں بھی۔

الجواب صحیح محمد ہدایت العلی غفری عنہ محمد ہدایت العلی لکھنوی مقیم مراد آباد۔

بلا شک یہ طریقہ ایصال ثواب اور یہ محفل میاں بہیت کذائی عند اہل الشریعہ بدلائل مذکورہ بالا دنیاز بادلہ کثیرہ مما سواہا ناشروع و بدعت ہے کذافی الکتاب الشرعی فقط۔ محمد زکریا غفری عنہ ۱۳۰۹

مظفر پوری۔

الجواب صحیح سید محمد حسن بغدادی۔

ہر دو جواب مرقوم بالا شک صحیح مستند محفل میلاد بہتیت کذا فی بدعت است و فاتحہ رکعی و سویم و وہم و چہلم جملہ از رسوم ہنود و ہستند (۱) واللہ اعلم کتبہ سید ربہ النقیوی محمد نعمت اللہ البردوانی انگلستانی
الجواب صحیح ابوالفضل محمد نصیر الدین عفی عنہ۔ ابوالفضل محمد نصیر الدین ۱۳۰۶۔

جوابات صحیح اور حق ہیں۔ عنایت الہی عفا اللہ عنہ سہارنپوری عبداللہ النان محمد عبدالرحمن ۱۳۰۱
سراج بخشی شہنشاہ باز پوری۔

جوابات صحیح ہیں اس لئے امور مذکورہ سوال حق متعلق عن الرسول کے خلاف ہیں جو امور اس کے خلاف ہیں وہ بدعت ہیں۔ سخاوت علی عفی عنہ در سدا سلامیہ بیٹھ سخاوت علی۔

صحیح الجواب من غیر شک ولا ارتیاب فاعلم وایا اولی الالباب فقیر محمد حسین الدہلوی۔

الجواب صحیح ہر چیز کے کہ از عبادات باشد و شوش من خیر القرون نباشد ان بلا ریب بدعت است و تجاوز از حد و شرعیہ ہست۔

المسکین خادم العلماء خلیل ڈھوڈی الوی شہنشاہ الوی۔ مولوی خلیل اللہ واعظ۔

امور مذکورہ سوال محض محظور اور ممنوع ہیں۔ حاضر ہونا ایسے مواضع میں کام مبدع اور ناخدا ترسوں کا ہے نفس محفل کو مندوب اور مستحب سمجھنا کام ناواقف کا ہے۔ قواعد اصول اور تصریحات علمائے فحول سے ذکر جناب علیہ السلام کا البتہ مندوبات شرعیہ سے ہے محفل اور جملہ تقیدات بلاشبہ بدعت و مکروہ ہیں واللہ اعلم بالصواب۔ کتبہ العبد المقتصم سراج احمد عفا اللہ عنہ۔ صفحہ ۲۷۰-۲۷۱

من اجاب نقدا صاحب الجواب صحیح الجواب صحیح عزیز الرحمن عفی عنہ۔

جمیل احمد اسرائیلی سنہ ۱۲۸۲۔ و توکل علی العزیز الرحمن و یو بندی۔

الجواب صحیح محمد امان اللہ کشمیری مراد آبادی

الحییب مصیب العقاد جلسہ محافل مولود مروجہ جلسہ فاسقانہ ہے۔ فاعل عامل کل بدعتہ ضلالہ

مرتکب حدیث بدعت ہیں۔ خادم العلماء بل من تراب اہم محمد اللہ یار عفی عنہ واعظ بریلوی۔

الجواب صحیح العبد فتح محمد تھانوی الجواب حق بلا ارتیاب محمد سعد الدین کشمیری عفا اللہ عنہ

(۱) اور پر کے دونوں جواب بلا شک صحیح ہیں محفل میلاد اس موجودہ صورت کی بدعت ہے اور رکعی فاتحہ اور سویم وہم و چہلم جملہ ہنود کی رسمیں ہیں۔

الجواب صحیح بندہ محمد امین الدین غنی عنہ اورنگ آبادی لاشک فیہ محمد امین ست ۱۳۰۳

الجواب صحیح محمد منفع علی غنی عنہ۔ مدرس مدرسہ عربیہ دیوبند محمد منفع علی ۱۳۰۲۔

الجواب صحیح غلام رسول غنی عنہ مدرس مدرسہ عربیہ دیوبند۔

الجواب صحیح بندہ امیر رضا غنی عنہ امیر رضا ۱۳۱۰ الجواب صحیح محمد الحق امرتسری۔

التزام مالا یلزم ان سب امور میں موجود ہے اور یہ التزام عبادات ہوں یا عادات ہوں اس امر میں یہ حصہ شیطانی ہے۔ حسب حدیث انصراف کے نماز سے جو کہ یہ سب امر خیر القرون میں نہیں تھے تو ان کا عدم خیر القرون میں واسطے ممانعت کے کافی ہے مجوز کو چاہئے کہ کوئی حدیث یا آیت دلیل جواز کی پیش کرے عدم قدیم ہمارے واسطے دلیل کافی ہے اور ذکر خیر آنحضرت ﷺ ہر طرح موجب خیر و برکت کا ہے امور ممنوعہ اس کے ساتھ مل کر اس کو بھی اپنے جیسا کر لیتے ہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب العبد محمد عبد الرحمن غنی عنہ بقلم عبد السلام بن انصاری ۲۴ ربیع الثانی ۱۳۲۰ھ از پانی پت۔ محمد عبد الرحمن شاگرد مولانا اسحاق صاحب۔

یہ سب امور بدعت سیئہ سے ہیں ان امور کا التزام نہ حضرت ﷺ سے اور نہ خلفائے راشدین سے ہے۔ قرآن کی مجلسوں میں تو کوئی حاضر ہوتا نہیں ہے جیسے مولود خوش الحانوں کے پڑھنے پڑھانے میں عوام کا لانعام جمع ہوتے ہیں اور سبوم و دہم وغیرہ کل بدعات ہیں فقط واللہ اعلم بالصواب صحیح الجواب سید مصطفیٰ ابن محمد مفتی مدینہ خاص الجواب صحیح الحق الحق ان بیع العبد المسکین راجی رحمۃ رب العالمین۔ بخشنہ ست عاصیان رحیم۔

قول صحیح من غیر شک وشبهة ومن شک فیہ فقد کفر محمد عبد الجبار غنی عنہ محمد یونس راجی رحمۃ ارحم الراحمین شیر کوٹی۔

محمد یونس غنی عنہ

الجواب صحیح والحبیب صحیح مدرس مدرسہ رڑکی

الجواب صحیح کتبہ عبد الواحد بن عبد اللہ عزنوی الحق لا یتجاوز عمانی ہذا الجواب۔

وانا ابو عبید احمد اللہ غنی عنہ محدث امرتسری کتبہ عبد الجبار بن عبد اللہ الغزنوی۔

ہذا الجواب صحیح عبد الرحمن ابن مولوی غلام اعلیٰ الرحموم اشلتہ القرآن۔

الجواب صحیح ابو الحق محمد الدین غنی عنہ احمد بن عبد اللہ الغزنوی۔

ولکم فی رسول اللہ اسوة حسنة جواب صحیح اور بالکل صحیح ہے محمد عبد الرحمن ابہاری

ابو الحسین محمد الدین۔

ابو اوفاء ثناء اللہ کفاح اللہ خادم مدرسہ تائید الاسلام امر تسری ثناء اللہ محمود ہے۔
 مسنونہ خوانی مطلقاً وغیرہ رسم و عادات جبلاء موت فوت میں جو اوپر مذکور ہوئے سب بدعت
 و سنائت اور صریح گمراہی ہیں کل بدعة ضلالة و کل ضلالة في النار وماذا بعد
 الحق الا الضلال ومن لم يقبل فليبا هنتى۔

اللهم انا الحق حقا و الباطل باطلا۔ (۱) عبد الحق الغزنوی میاں اہل اہل باطل۔

الجواب حق و ماذا بعد الحق الا الضلال۔ ابو یعلیٰ عبد الاعلیٰ غزنوی۔

لہ من اجاب احقر الدهور بنده عبد الغفور۔ عبد الغفور سنوہاری

الجواب صحیح محمد عبد العزیز۔

ذکر ولادت اور ایصال ثواب میت کو جائز اور مستحب ہے لیکن جس طرح جبلاء زمانہ نے
 قیام وغیرہ متفرق قیدی نکالی ہیں۔ وہ بدعت سیئہ ہیں اور اصرار کرنا بدعت کبیرہ ہے اور بعض
 وقت نوبت کفر تک پہنچتی ہے حکیم محمد ضیاء الدین عقی عنہ بقلم بندہ احمد۔ حکیم محمد ضیاء الدین خلیفہ
 حضرت حافظ ضامن صاحب شہید۔

بدون قیام کے مجلس میلاد کا انعقاد

(سوال) انعقاد مجلس میلاد بدون قیام برہایت صحیح ہے یا نہیں۔

(جواب) انعقاد مجلس مولود ہر حال ناجائز ہے و مداعی امر مندوب کے واسطے منع ہے فقط واللہ
 تعالیٰ اعلم۔

مجلس میلاد و عرس و سوم و چہلم

(سوال) سوم چہلم وغیرہ کی مجلس تخصیص دن کے سع ہے یا باطل ہی ترک کرنا چاہئے اور اس
 مجلس میں جانا چاہئے یا نہیں۔

(جواب) مجلس مروجہ زمانہ ہذا میلاد و عرس و سوم و چہلم بالکل ہی ترک کرنا چاہئے کہ اکثر
 معاصی اور بدعات سے خالی نہیں ہوتی فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) ہر بدعت گمراہی ہے اور ہر گمراہی آگ میں ہے اور حق کے بعد جو گمراہی کے اور کیا ہے اور جو قبول نہ کرے وہ مجھ سے
 منہ بند کرے اللہ ہم کو حق دکھائے کہ طور پر اور باطل دکھائے کہ طور پر۔

مجلس میلاد کا کرنا

(سوال) زید نے بکر سے دریافت کیا کہ مجلس میلاد مروجہ حال جائز ہے یا نہیں ہے اور اس میں شریک ہونا کیسا ہے بکر خود بھی مجلس میلاد کرتا تھا اور آئندہ سال کو ارادہ بکر کا بھی ترک مجلس کا تھا بنیال اس کے کہ خرچ زائد ہوتا تھا اور اپنے اعتقاد میں ناجائز جانتا تھا مگر منع کرنا مجلس کا بوجہ اس کے تھا کہ اس وجہ سے کوئی مجھ کو طعن نہ دیوے گا جبکہ میں اس مجلس کو نہ کروں گا بہانہ شرع کا ہو جاوے گا اور خود نہ شریک ہونا مجلس کا اس وجہ سے ترک کیا کہ لوگ معترض ہوں گے اول تو ان خیالات سے مانع ہوا بعدہ یہ نیت خالصاً للہ مانع ہوا لہذا اس سبب سے بکر کو ترک بدعت سابق و حال و انکار بدعت سے ثواب ہو گا یا نہیں اور باعث ریا تو نہیں ہے۔

(جواب) بہر حال گناہ سے محفوظ رہا جب سے قصد ترک کیا بہتر ہوا کہ بزم ترک گناہ کا ہو فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

محفل میلاد جس میں صحیح روایات پڑھی جائیں

(سوال) محفل میلاد میں جس میں روایات صحیحہ پڑھی جاویں اور لاف و گزاف اور روایات موضوعہ اور کاذبہ نہ ہوں شریک ہونا کیسا ہے۔

(جواب) ناجائز ہے بسبب اور وجہ کے۔

فتویٰ مولوی احمد رضا خان صاحب در باب میلاد شریف

فتویٰ:- در باب عدم جواز مجلس مولود مروجہ از مجموعہ فتاویٰ قلمی احمد رضا خان صاحب منقولہ از باب الحظر صفحہ ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳۔ موصولہ از مولوی عبدالصمد صاحب رامپوری۔

(استفتاء) اس مسئلہ میں کہ مجلس میلاد حضور خیر العباد علیہ الوف تحیۃ الی الیوم المتناہی میں جو شخص کہ مخالف شرع مطہر مثلاً تارک صلوٰۃ شارب خمر ہو داڑھی کتر داتا ہو یا منڈ داتا ہو موچھیں بڑھاتا ہو بے وضو بے ادبی گستاخی سے بروایات موضوعہ تنہا یا دو چار آدمیوں کے ساتھ بیٹھ کر مولود پڑھتایا پڑھاتا ہو اگر کوئی مسئلہ بتائے تنبیہ کرے تو استہزاء مزاح کرے بلکہ اپنے مقتدیوں کو حکم کرے داڑھی منڈانے والے رکھانے والوں سے بہتر ہیں کیونکہ جیسے ان کے رخسار صاف صاف ہوتے ہیں ایسے ہی ان کے دل مثل آئینہ کے صاف و شفاف ہیں ایسے شخص سے مولود شریف

پڑھوانا یا اس کو پڑھنا یا ممبر و مسند پر تعظیماً بیٹھنا ہٹھانا بانی مجلس و حاضرین و سامعین کا ایسے اشخاص کو بوجہ خوش آوازی کے چوکی پر مولود پڑھنے بیٹھانا جائز ہے یا نہیں اور ایسے آدمی سے رب العزت مجلس مجددہ اور روح حضورِ مکرّم ﷺ کی خوش ہوتی ہے یا نا خوش اور پروردگار عالم ایسی مجالس سے خوش ہو کر رحمت نازل فرماتا ہے یا غضب اور حضور اقدس ﷺ کی ناخوش ہوتی ہے یا نا خوش اور پروردگار عالم ایسی مجالس سے خوش ہو کر رحمت نازل فرماتا ہے یا غضب اور حضور اقدس ﷺ ان محافل میں تشریف لاتے ہیں یا نہیں یا بینین اور حاضرین محافل کے مستحق رحمت ہیں یا غضب بینوا من الکتاب تو جرد عند رب الارباب۔

(جواب) افعال مذکورہ سخت کبائر ہیں اور ان کا مرتکب اشد فاسق ناجز مستحق عذاب میران و غضب رحمن اور دنیا میں مستوجب ہزاران ذلت و ہوان خوش آوازی خواہ کسی علت نفسانی کے باعث اسے مجروح مسند پر کہ حقیر مسند حضور پر نور سید عالم ﷺ ہے تعظیماً ہٹھانا اس سے مجلس مبارک پڑھوانا حرام ہے۔ تبیین الحقائق و فتح اللہ السعین و طحطاوی علی مرقی الفلاح وغیرہ میں ہے فی تقلیدہم الفاسق تعظیمہ و قلدو جب علیہم اہانتہ شرعاً (۱)

روایت موضوعہ پڑھنا بھی حرام سنتا بھی حرام ایسی مجالس سے اللہ عز و جل اور حضور پر نور سید عالم ﷺ کمال ناراض ہیں ایسی مجالس اور ان کا پڑھنے والا اور اس حال سے آگاہی پا کر بھی حاضر ہونے والے سب مستحق غضب الہی ہیں یہ جتنے حاضرین ہیں سب وبال میں جدا جدا گرفتار ہیں اور ان سب کے وبال کے برابر اس پڑھنے والے پر وبال ہے اور اپنا گناہ خود اس پر علاوہ اور ان حاضرین و قاری سب کے برابر گناہ ایسی مجلس کے بانی پر ہے اور اپنا گناہ خود اس پر طرہ مثلاً ہزار شخص حاضرین مذکور ہوں تو ان پر ہزار گناہ اور اس کذاب قاری پر ایک ہزار ایک گناہ اور بانی پر دو ہزار دو ایک ہزار حاضرین کے اور ایک ہزار ایک اس قاری کے اور ایک خود اپنا پھر یہ شمار ایک ہی بار نہ ہوگا بلکہ جس قدر روایات موضوعہ جس قدر کلمات نامشروعہ قاری جاہل جری پڑھے گا ہر روایت ہر کلمہ پر یہ حساب وبال و عذاب تازہ ہوگا مثلاً فرض کیجئے کہ ایسے سو کلمات مردودہ اس مجلس میں اس نے پڑھے تو ان حاضرین میں ہر ایک پر سو سو سو گناہ اس قاری و علم دین سے عاری پر ایک لاکھ ایک سو گناہ اور بانی پر دو لاکھ دو سو و قس علی ہذا رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں۔ من دعا الی ہدی کان له من الاجر مثل اجور من تبعه لا ینقص

(۱) فاسق کو بیڑھا اور اصل اس کی تعظیم کرنا ہے حالانکہ ان پر شرعاً اس کی ہانت واجب ہے۔

ذلك من اجورهم شيئا ومن دعى الى ضلالة كان عليه من الاثم مثل اثم من تبعه لا ينقص ذلك من اثمهم شيئا رواه الانمة احمد ومسلم والا ربعة عن ابي هريرة (۱) رسول الله ﷺ پاک ومنزہ ہیں اس سے کہ ایسی ناپاک جگہ تشریف فرما ہوں البتہ وہاں ابلیس شیاطین کا ہجوم ہوگا والعیاذ باللہ رب العالمین ذکر شریف حضور پر نور سید عالم ﷺ با وضو ہونا مستحب ہے اور بے وضو بھی جائز ہے اگر نیت معاذ اللہ استخفاف نہ ہو حدیث صحیح میں ہے۔

كان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یذکر اللہ تعالیٰ علی کل احیانه رواه الانمة احمد ومسلم والا ربعة الا النسائی عن ام المؤمنین الصدیقة رضی اللہ تعالیٰ عنہا ورواه البخاری تعلیقا (۲) اگر عیاذ ابا اللہ استخفاف و تحقیر کی نیت ہو تو صریح کفر ہے یونہی مسائل شرعیہ کے ساتھ استہزاء صراحت کفر ہے۔ قال اللہ تعالیٰ قل ابا للہ وایاتہ ورسولہ کنتم تستہزؤن لا تعتذر واقد کفرتم بعد ایمانکم (۳) یوں ہی وہ کلمہ ملعونہ کہ دائرہ مندانے والے رکھانے والوں سے بہتر ہیں الخ صاف سنت متواترہ کی توہین، اور کلمہ کفر ہے۔ والعیاذ باللہ رب العلمین واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم وعلمہ جل مجدہ اتم واحکم کتبہ عبدہ المذنب احمد رضا البریلوی عفی عنہ بمحمد المصطفیٰ . النبی الاوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

محمدی سنی ۳۰۰ حنفی
عبدالمصطفیٰ احمد رضا خان

عرس میں شرکت

(سوال) جس عرس میں صرف قرآن شریف پڑھا جاوے اور تقسیم شیرینی ہو شریک ہونا جائز ہے یا نہیں۔

(۱) جس نے ہدایت کی طرف بلایا تو اس کے لئے اس قدر اجر ملے گا جس قدر اجر کہ پیروی کرنے والوں کو ملے گا اور ان کے اجر میں کوئی کمی نہ ہوگی اور جو شخص کہ گمراہی کی طرف بلائے گا تو اس کو اس قدر گناہ ملے گا جتنا کہ اس کی پیروی کرنے والوں کو گناہ ملے گا اور ان کے گناہوں میں کوئی کمی نہ ہوگی اس کو امام احمد، مسلم اور چاروں ائمہ نے ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے۔

(۲) نبی ﷺ ہر وقت اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے تھے اس کو امام احمد و مسلم اور چاروں ائمہ نے بجز نسائی کے ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا ہے اور اس کو بخاری نے تعلیقاً روایت کیا ہے۔

(۳) کہہ دیجئے کہ کیا تم اللہ تعالیٰ اور اس کی آیات اور اس کے رسول سے مذاق کرتے تھے اور آج تم خبردار کوئی مذکر کرنا کہ تم نے ایمان کے بعد کفر کر لیا۔

(جواب) کسی عرس اور مولود میں شریک ہونا درست نہیں اور کوئی ساعس ہونا مولود درست نہیں ہے۔

ہر سال عرس کرنا

(سوال) جذب مولانا فضل الرحمن صاحب کا عرس گنج مراد آباد میں ہر سال تاریخ معینہ پر ہوتا ہے بذریعہ اشتہار تاریخ گنج عرس اشہیر بھی کی جاتی ہے خاص مریدان سلسلہ کو بذریعہ خطوط اطلاع دی جاتی ہے تاریخ معینہ پر لوگوں کا اجتماع ہو کر قرآن خوانی ہوتی ہے اور ایصالِ ثواب کیا جاتا ہے قوالی راگ سماں مزامیر و دیگر خرافات وغیرہ روشنی بھی نہیں ہوتی ہے امیدوار ہوں کہ جواب باصواب مرمت فرماویں کہ میرا صاحب موصوف کے یہ عقائد بموجب شرع شریف جائز درست ہیں یا بالظن لغویات سے ہیں اگر ناجائز و نادرست نزد شارعِ عالیہ السلام ہیں تو ایسے شخص اور ایسے عقیدہ رکھنے والے کی امامت درست ہے یا نہیں اور صحابہ پر طعن و مردود و ملعون کہنے والے اور رسول مقبول ﷺ کو علم الغیب جاننے والے باوجودیکہ قرآن و حدیث کثیرہ سے ثابت ہے کہ آنحضرت کو علم غیب نہ تھا اور پھر واقف کار لوگوں کا سمجھنا اور میرا صاحب کا اصرار اپنے عقائد پر ان کو کس درجہ کا گنہگار بناتا ہے اور وہ اپنے اس کبیرہ کے سبب سے سنت جماعت سے خارج ہووے گا یا نہیں ایسا عرس جس میں سب التزام ہو تاریخ تعیین بھی ہو اجتماع بھی ہو پھر قوالی راگ مزامیر سماں و ناجائز مجمع عورتوں کا نہ ہو جائز و درست ہے یا نہیں۔

(جواب) عرس کا التزام کرے یا نہ کرے بدعت اور نادرست ہے لیکن تاریخ سے قبروں پر اجتماع کرنا گناہ ہے خواہ اور لغویات ہوں یا نہ ہوں اور جو شخص صحابہ کرام میں سے کسی کی تکفیر کرے وہ ملعون ہے ایسے شخص کو امام مسجد بنانا حرام ہے اور وہ اپنے اس گناہ کبیرہ کے سبب سنت جماعت سے خارج نہ ہوگا۔ از بندہ محمد یحییٰ السلام علیکم علم غیب کے متعلق دو عین رسالے میرے پاس موجود ہیں اور حضرت کی کتاب براہین قطعہ میں یہ بحث اور بحث عرس وغیرہ خوب مدلل مذکور ہے۔ والسلام

عرس کا حکم

(سوال) اول زید بیری مریدی کا پیشہ کرتا تھا قضا نے الہی سے فوت ہو گیا۔ مرید لوگوں نے زید کو ایک جیل الغدیر بزرگ سمجھ کر وقت دفن کرنے کے قبر میں ہر چہا طرف پتھر لگا کر دفن کیا اور پھر حسب دستور زمانہ حال زید کی قبر کی چہرہ بیداری پہنچانے والی۔ دوم مرید لوگ زید کی سالانہ برسی کرتے ہیں یعنی ایک تاریخ مقرر کر کے کسی دوسرے بزرگ کی خانقاہ میں سب مرید جمع ہوتے

ہیں وہاں پر خلیفہ زید کا مریدان حاضرین کو توجہ دیتا ہے اور نیز ظاہر کرتا ہے کہ زید اس وقت جلسہ ہذا میں تشریف لائے بلکہ شریک جلسہ ہذا ہیں اور فلاں فلاں ارشاد فرماتے ہیں شرعاً امور مذکور اہل بدرست ہیں یا خلاف اور جو شخص امور مذکورہ کا مرتکب ہو اس کا امام بنانا درست ہے یا نہیں اور وہ شخص کس درجہ میں ہے فتویٰ مفصل و شرح ارقام فرمایا جاوے۔

(جواب) قبر میں پتھر لگانا مکروہ ہے اور فقہاء نے صراحت اس کو منع لکھا ہے اور مولانا محمد اسحاق دہلوی مہاجر رحمہ اللہ تعالیٰ کہ تمام ہندوستان کے علماء محدثین کے استاد و استاد زادہ نواسہ و شاگرد و خلیفہ مولانا شاہ عبدالعزیز ندس سرہ کے ہیں اپنے مسائل اربعین اور مائتہ مسائل میں اس کو منع لکھتے ہیں الفاظ اربعین کے یہ ہیں پختہ ساختن قبر و تعمیر نمودن گنبد و چہار دیواری و چہوترہ نزد قبر جائز نیست (۱) اور عرس کے باب میں بھی جواب یہ ہے کہ منع ہے اربعین میں مولانا مروت لکھتے ہیں مقرر ساختن روز عرس جائز نیست و در تفسیر مظہری مینویسد لا یجوز ما یفعلہ الجہال بقبور الاولیاء و شہداء من اشیاء و الطوائف و جملہا و اتخاذ السرج و المساجد الیہا و من الا اجتماع بعد النول کالاعیاد و سمو نہ عرس (۲) اٹھتی اور یہ بغوات کہ شیخ جلسہ میں حاضر ہے اور یہ امر فرماتا ہے۔ اگرچہ بتاویل صحیح شرک نہیں مگر بخیر بشرک اور باعث فساد عقیدہ عوام ہے تو یہ امر بھی بدعت و ضلال و گناہ سے خالی نہیں بسبب انجام شرک کے لہذا یہ سب امور ممنوع و خلاف سنت ہیں اگر مرتکب و معصوب ان امور کا اصرار کرے اور ترک نہ کرے تو امام بنانا اس کو منع ہے گو اس کے پیچھے نماز ادا ہو جاتی ہے جب تک فساد عقیدہ اس کا تحقق نہ ہو اور بندہ مولانا محمد اسحاق مرحوم کے فتاویٰ سے یہ نقل کرتا ہے اگر کسی کو شبہ ہو دو دنوں رسالہ مذکورہ بالا کو مطالعہ کر لیوے اور نصوص حدیث و فقہ کو نقل نہیں کرتا کہ ان کے مطالعہ سے عوام بلکہ خواص ہمارے زمانہ کے بھی قاصر ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

رشید احمد گنگوہی غنی عنہ رشید احمد ۱۳۰۱ھ

الجواب صحیح والحبیب مصیب الجواب صحیح والحبیب مصیب الجواب صحیح

نخرا الدین غنی عنہ گنگوہی گل محمد سرور علی شاہ غنی عنہ

مدرسہ مظاہر العلوم سہارنپور۔

(۱) قبر کو پکا بنانا اور گنبد کی تعمیر کرنا اور قبر کے پاس چار دیواری اور چہوترہ بنانا جائز نہیں۔

(۲) عرس کے لئے دن مقرر کرنا جائز نہیں ہے اور تفسیر مظہری میں لکھا ہے کہ جو کچھ جہال اولیاء و شہداء کی قبروں کے ساتھ کرتے ہیں وہ جائز نہیں ہے جیسا کہ مسجد اور اس کے اطراف طواف کرنا اور چرائوں کا جانا اور مسجدوں کو اس کی اطراف میں بنانا اور ہر سال کے بعد اجتماع مثل عید کے اور اس کا نام عرس رکھتے ہیں۔

الجواب صحیح حبیب الرحمن مدرس مدرسہ مظاہر العلوم سہارنپور۔
 ہذا الجواب صحیح محمد اسماعیل مدرس مدرسہ عربی دیوبند۔ جوابات و سوالات صحیح ہیں عنایت الہی عفی عنہ۔
 جواب صحیح ہے اللہ تعالیٰ ان فضائل کے مرتکب کو اجتناب کی توفیق دے کہ اتباع سنت پر قائم
 رکھے مشتاق احمد عفی عنہ۔ جواب صحیح ہے اور اس عبارت سے گریز بھی کمال درجہ کمرانی ہے۔
 احمد علی عفی عنہ غواپوری دارالحدیث سہارنپور۔ الجواب صحیح فضل الرحمن عفی عنہ دیوبند کی ہذا
 الجواب صحیح و منکرہ نفع۔

الجواب صحیح خلیل احمد عفی عنہ مدرس مدرسہ عربی دیوبند۔ محمد مراد شاہ اللہ عفی عنہ از مظاہر نگر۔
 صحیح الجواب الحبیب مصیب محمد اسحاق غواپوری عفا اللہ عنہ الجواب صحیح۔
 صدیق احمد مدرس مدرسہ حسین بخش دہلی۔ مدرس مدرسہ حسین بخش دہلی۔ محمد علی عفی عنہ مدرس مدرسہ
 حسین بخش دہلی۔

الجواب صحیح۔ الجواب صحیح۔ جواب صحیح ہے۔ الجواب صحیح۔
 عبدالرزاق بندہ و عفا اللہ عنہ دیوبندی محمد عبد الرشید انصاری سہارنپوری۔ بندہ عزیز الرحمن
 عفی عنہ دیوبندی۔

الجواب صحیح۔ الجواب صحیح۔ اصحاب من اجاب الجواب صحیح من اجاب اصحاب
 محمد یعقوب علی عفی عنہ غلام رسول عفی عنہ محمد حسین عفی عنہ حبیب الرحمن محمد بشیر احمد
 مدرس مدرسہ عربی دیوبند۔ مدرس مدرسہ عربی دیوبند۔ دیوبندی عفی عنہ دیوبندی۔ عفی عنہ
 تمام شد

کتاب الجنائز

جنائز اور میت اور قبروں کے مسائل کا بیان

مردوں کو ثواب کس طرح پہنچتا ہے

(سوال) ایصالِ ثواب میں نیت سب اموات کی کرے تو سب کو برابر پہنچے گا یا تقسیم ہو کر پہنچے گا۔

(جواب) یہ ثواب سب پر حصہ رسد تقسیم ہوگا۔ جیسا کہ ظاہر ہے اور سب کو ہر ہر واحد کو پورا ثواب جیسا مشہور ہے کوئی روایت صحیح اس کی بندہ کو معلوم نہیں واللہ اعلم۔

ثواب میت کو کس طرح پہنچے گا

(سوال) ایک شخص کے جس وقت دل میں آتا ہے تو یوں کہتا ہے کہ الہی جس قدر مجھ سے نیکیاں تمام عمر میں ہوئی ہوں میں نے ان کا ثواب اپنے والدین کو بخشا۔ ایک شخص نے یہ بات سن کر اس سے کہا کہ یوں اموات کو ہرگز ثواب نہیں پہنچتا تا وقتیکہ کوئی چیز خاص ایصالِ ثواب کے واسطے نہ پڑھی جاوے تو یہ کہنا اس شخص کا صحیح ہے یا نہیں اور اس طرح سے ثواب بھی پہنچتا ہے یا نہیں۔

(جواب) ثواب ہر طرح پہنچ جاتا ہے۔ قول مانع کا صحیح نہیں۔

ثواب پہنچنے کا طریقہ

(سوال) ایک شخص تین مرتبہ قل شریف پڑھ کر اپنے والدین کو بخش دیتا ہے زید نے یہ بات سن کر اس شخص سے کہا کہ تم تین مرتبہ قل شریف پڑھ کر تمام زمانہ کے مسلمانوں کی روح کو بخش دیا کرو ہر فرد بشر کو ایک ایک ختم قرآن کا ثواب ملے گا اور تمہارے والدین کے ثواب میں کچھ کمی نہ آئے گی اب وہ شخص یہ پوچھتا ہے کہ سب دنیا کے مسلمانوں کی نیت کر لیا کروں گا ورنہ مجھ کو کچھ ضرورت نہیں کہ میں اپنے والدین کا ثواب کاٹ کر اوروں کو دوں اس میں صحیح مسئلہ کیا ہے۔

(جواب) میرے استادوں کا یہ قول ہے کہ صحیح یہ ہے کہ ثواب تقسیم ہو کر پہنچتا ہے۔ نہ سب کو پورا پورا اور اس باب میں کوئی روایت حدیث کی صحیح نہیں فقط واللہ اعلم

ایک قرآن مجید کا ثواب کئی کو کس طرح پہنچے گا

(سوال) ایک قرآن مجید کا ثواب چند مردوں کو پہنچایا تو تمام کو ایک قرآن کا ثواب تقسیم ہوگا یا ہر واحد کو پورے ایک ایک قرآن کا ثواب حاصل ہوگا علیٰ ہذا القیاس طعام وغیرہ۔
(جواب) جواب تقسیم ہو کر پہنچتا ہے۔

طعام المیت یمیت القلب کا صحیح مطلب و منشاء

(سوال) ایک شخص نے حسب معمول مریدینار دسویں کو بیسویں کو یا برسی ششماہی کو کھانا پکایا میت اس کی یہ ہے کہ فقراء کو کھلاؤں گا اور برادری وغیرہ کو بھی تاکہ رسم برادری بھی ادا ہو جائے اور ثواب بھی ہو یا برادری دوست و احباب و اہل و عیال نے کھایا اور فقراء و مساکین نے بھی کھایا تو برادری دوست احباب نے جو کچھ کھایا تو وہ طعام میت کے حکم میں ہے یا نہیں اس پر طعام المیت یمیت القلب جاری ہوگا یا نہیں۔

(جواب) جس قدر فقراء کو کھلایا یہ شرط میت خالصہ کے ثواب پہنچے گا اور رسم کا گناہ بھی ہووے گا اور جو طعام برادری کو کھلایا اس کا کھانا مکروہ ہے اور اناحت قلب بھی اس میں حاصل ہے نہ کھانا چاہئے خواہ غنی ہو یا فقیر ایسا طعام مکروہ ہے۔ فقط

غنی کو کھلانے کا ثواب مردہ کو

(سوال) اپنے بزرگوں کی ارواح کو ایصال ثواب منظور ہے کوئی شے اپنے یا ر و احباب اغنیاء کو کھلا کر ایصال ثواب کر سکتا ہے یا نہیں اور اغنیاء اسی شے کے کھانے سے خدا دار تو نہیں ہوں گے۔
(جواب) غنی کو ایسا طعام صدقہ نفل کا مکروہ تنزیہ ہے اور ثواب پہنچتا ہے۔ مگر فقیر کے کھانے سے کم۔

قبرستان میں قرآن شریف کیسے پڑھے

(سوال) قبرستان میں قرآن شریف آواز سے ناظرہ پڑھنا درست ہے یا نہیں۔
(جواب) قبرستان میں قرآن شریف پکار کے اور آہستہ دیکھ کر اور حفظ سب طرح پڑھنا درست ہے۔ (۱) فقط

قبر پر مردے کو ثواب پہنچانے کے لئے ہاتھ اٹھانا

(سوال) قبر پر مردے کو ثواب پہنچانا ہاتھ اٹھا کر درست ہے یا نہیں؟

(جواب) ثواب پہنچانے کے لئے ہاتھ اٹھانے کی ضرورت نہیں ہے اور اگر ہاتھ اٹھا کر دعائیں جو تو قبر کی طرف پشت کر لینی چاہئے۔

قبر پر قرآن شریف پڑھنا

(سوال) میت کو دفن کرنے کے بعد شہادت کی انگلی سر ہانے اور پانچیں رکھ کر دو شخص اول و آخر سورۃ بقرہ پڑھتے ہیں درست ہے یا نہیں۔

(جواب) اول آخر سورۃ بقرہ پڑھنا تو حدیث شریف (۱) میں وارد ہوا ہے مگر خصوصیت انگلی کی نہیں ہے۔ (۲) فقط

مٹی ہوئی قبروں پر قرآن مجید پڑھنا

(سوال) ایک مکان میں چند قبریں پختہ و خام ہیں۔ اگر صاحب مکان اس جگہ قرآن شریف پڑھا کر بہ نیت قراءۃ علی القبر کی جس کو فقہاء منع کرتے ہیں تو جائز ہے یا نہیں اور احکام قبر بعد منہدم ہونے کے بدل جاتے ہیں یا نہیں۔

(جواب) وہاں قرآن پڑھنا جائز ہے اور جب قبر مطموس ہو جاوے نام و نشان نہ رہے تو بعض احکام بدل جاتے ہیں۔ واللہ اعلم۔

قبر پر قرآن مجید پڑھوانا

(سوال) قرآن کے حافظوں کو قبر پر قرآن پڑھوانا یا مکان پر یا کسی دوسری جگہ پر واسطے ثواب میت کے کیسا ہے۔ اور اگر بغیر مقررہ اجرت کے کچھ حافظوں کو دیا جاوے تو کیسا ہے اور چنے یا لالچہ دینے کھانے کے جس پر کلمہ طیبہ میت کے واسطے پڑھا ہے کیسا ہے اور تیجے دسویں میں جانا کیسا ہے۔

(۱) قول فی شرح فقہ اکبر رونی عن ابن عمر ان اوصی ان یقرأ علی قبر و وقت الدفن یقرا سورۃ البقرہ و خواتیمہا شرح فقہ اکبر میں ہے کہ حضرت ابن عمر سے روایت کہ انہوں نے وصیت فرمائی کہ ان کی قبر پر دفن کے بعد سورۃ بقرہ کی ابتدائی اور آخری آیتیں پڑھی جائیں واللہ اعلم۔

(۲) فتاویٰ دیوبند جلد اول ص ۱۲۔

(جواب) قبر پر قرآن پڑھنا درست ہے اگر لوجہ اللہ تعالیٰ ہو اجرت کا خیال دونوں کو نہ ہو اور جو حسب قاعدہ و عرف دیجاتا ہے وہ بھی بحکم اجرت ہے ایسے پڑھنے کا ثواب نہیں ہوتا نہ قاری کو نہ میت کو اور رسوم تیبہ و دسویں وغیرہ میں جانا بھی منع ہے۔

قبروں پر قرآن مجید پڑھوانا

(سوال) قبروں پر قرآن پڑھوانے کو حافظوں کو مقرر کرنا کیسا ہے۔
(جواب) قبروں پر اگر قرآن لوجہ اللہ پڑھوادے تو درست ہے مگر اجرت پر درست نہیں نہ ایسے پڑھنے کا ثواب حافظ کو ملتا ہے نہ مردہ کو اور اجرت دینا اور لینا دونوں ناجائز ہیں۔ فقط۔

قبر پر خوشبو لگانا پھول رکھنا روشنی کرنا

(سوال) قبر پر خوشبو لگانا یا روشنی کرنا یا پھول رکھنا جائز ہے یا نہیں۔
(جواب) قبر پر پھول وغیرہ (۱) چڑھانا درست ہے اگر آمد و رفت زائرین ہو اور لوگوں کو تکلیف پہنچتی ہو تو راستہ میں قبروں پر چراغ رکھنا درست ہے اور فضول روشنی ہر جگہ حرام ہے۔ (۲)

میت کے لئے کلام اللہ پڑھنے کی اجرت

(سوال) جو شخص ختم کلام اللہ شریف میت کو بخشنے اور اس کے وارث کوئی چیز پڑھنے والے کو بغیر مقرر کرنے کے دیویں اس کا لینا کیسا ہے۔

(جواب) عرف میں یہ بات قرار پانچلی ہے کہ قرآن پڑھنے والے کو ضرور دیتے ہیں تو اگرچہ پہلے سے باہمی اجرت پڑھنے کلام مجید کی طے نہ ہوئی ہو تو لینا جائز نہیں اور نہ ایسے پڑھنے کا ثواب میت کو پہنچے اور اگر دینا عرف کے اندر نہیں اور خالی میت سے لوجہ اللہ اس نے پڑھا۔ پھر اگر لے لیوے تو کچھ حرج نہیں فقط واللہ اعلم۔

دفن کے بعد فاتحہ پڑھنا

(سوال) بعد دفن میت کے چند قدم ہٹ کر فاتحہ وغیرہ پڑھنی چاہئے یا نہیں۔
(جواب) چند قدم ہٹنا اس کی کچھ اصل نہیں مگر بعد دفن کے اگر ایصال ثواب کے لئے کچھ بخشنے تو درست ہے لیکن کلمات تعزیت کہنے درست نہیں۔

مسئلہ تلقین میت

(سوال) جب سماع موتی کے حضرت امام صاحب قائل نہیں پھر فقہاء حنفیہ تلقین میت کو کیوں تحریر فرماتے ہیں۔

(سوال) صفر کو ہندی میں پیتل کہتے ہیں یا کانسی غیاث اللغات میں کانسی لکھا ہے اور غایۃ الاوطار میں پیتل لکھا ہے صحیح کس کا قول ہے۔

(جواب) مسئلہ سماع میں حنفیہ باہم مختلف ہیں اور روایات سے ہر دو مذہب کی تائید ہوتی ہو پس تلقین اسی مذہب پر مبنی ہے کیونکہ اول زمانہ قریب دفن کے بہت سی روایات اثبات سماع کرتی ہیں اور حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے اس باب میں کچھ منصوص نہیں۔ اور روایات جو کچھ امام صاحب سے آئی ہیں شاذ ہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲۔

نمبر ۲۔ قول مترجم در مختار کا صحیح ہے۔ فقط واللہ اعلم ۱۲۔

مومنین کی روحوں کا شب جمعہ کو اپنے گھر آنا

(سوال) ارواح مومنین ہر جمعہ کے شب کو اپنے اہل و عیال میں آتی ہیں یہ صحیح ہے یا نہیں اس طرح کا عقیدہ رکھنا درست ہے یا نہیں۔

(جواب) ارواح مومنین کا شب جمعہ وغیرہ کو اپنے گھر میں آنا کہیں ثابت نہیں ہوا۔ یہ روایات واہیہ ہیں۔ اس پر عقیدہ کرنا برکثر نہیں چاہئے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ کتبہ الراجی رحمۃ ربہ رشید احمد گنگوہی

الاجوبۃ صحیحۃ ابوالخیرات سید احمد غنی عنہ

الاجوبۃ صحیحۃ محمد یعقوب النانوتوی غنی عنہ

مدرس دوم مدرسہ عالیہ دیوبند

مدرس اول مدرسہ عالیہ دیوبند

الاجوبۃ صحیحۃ الاجوبۃ کلہا صحیحۃ۔

احمد بزاروی غنی عنہ عزیز الرحمن الدیوبندی کان اللہ وتوکل علی العزیز الرحمن

الاجوبۃ صحیحۃ الاجوبۃ صحیحۃ محمد محمود غنی عنہ الہی عاقبت محمود گرداں الاجوبۃ کلہا صحیحۃ ابوالکارم محمد اسحاق

فرخ آبادی غنی عنہ

میدانہ انسانی فقی غنہ مدرن مدرسہ عالیہ دیوبند

مردہ کی روح کا شب جمعہ گھر آنا

(سوال) بعض علماء کہتے ہیں کہ مردہ کی روح اپنے مکان پر شب جمعہ کو آتی ہے اور طالب خیرات و ثواب ہوتی ہے اور نگاہوں سے پوشیدہ ہوتی ہے یہ امر صحیح ہے۔ یا غلط؟
(جواب) یہ روایات صحیح نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲۔

شب جمعہ مردوں کی روحوں کا اپنے مکانوں میں آنا

(سوال) شب جمعہ مردوں کی روحوں اپنے گھر آتی ہیں یا نہیں جیسا کہ بعض کتب میں لکھا ہے؟
(جواب) مردوں کی روحوں شب جمعہ میں اپنے اپنے گھر نہیں آتیں روایت غلط ہے۔

رافضی تبرائی کے جنازہ کی نماز

(سوال) رافضی تبرائی کے جنازہ کی نماز جو کہ اصحاب خلافت کی شان میں کلمات بے ادبی کہتا ہے پڑھنی چاہئے یا نہیں؟
(جواب) ایسے رافضی کو اکثر علماء کافر فرماتے ہیں۔ لہذا اس کی صلوٰۃ جنازہ پڑھنی نہ چاہئے۔

بدعتیوں کے جنازہ کی نماز

(سوال) تعزیہ داروں اور مرثیہ خانوں اور بے نمازیوں کے جنازہ کی نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟
(جواب) یہ لوگ فاسق ہیں اور فاسق کے جنازہ کی نماز واجب ہے پس ضرور پڑھنا چاہئے۔

مردہ کو زمین میں امانت رکھنا

(سوال) بعض شخص کہتے ہیں کہ دفن کرنے وقت قبر میں زمین سے کہہ دے کہ یہ میرے سپرد ہے تو زمین مردے کو گھاتی نہیں ویسے ہی رہتا ہے یہ صحیح ہے یا نہیں؟
(جواب) یہ بات غلط ہے اور زمین ایسے جملہ امور میں عاجز محض اور محکوم حکم الہی ہے۔

مرے ہوئے بچہ کے پیدا ہونے پر نام رکھنا

(سوال) مرا بچہ پیدا ہونے یا ہو کر مر جانے یا ہوتے ہی مر جانے پر نام رکھنا چاہئے یا نہیں؟
(جواب) جو بچہ اپرا ہو یا سقط ہوا ہو اور تمام اعضاء بن گئے ہوں اس کا نام رکھ دینا بہتر ہے۔

اور اگر مضافہ گوشت ہے تو نام رکھنے کی حاجت نہیں ہے۔

عورت کے انتقال کے بعد اس کے شوہر کا اس کے جنازہ کو ہاتھ لگانا

(سوال) کسی عورت کا انتقال ہو گیا، جنازہ کو اس کا خاوند ہاتھ لگاوے یا نہیں؟

(جواب) بعد فوت زوجہ کے زوج اجنبی ہو جاتا ہے جب بیگانہ لوگ ہاتھ لگاتے ہیں تو زوجہ کو

کیوں ہاتھ لگانا منع ہوگا جیسے اور لوگ ہیں ویسا ہی یہ بھی ہے۔

موت کے بعد میاں بیوی کا ایک دوسرے کا منہ دیکھنا

(سوال) بعد مرنے کے خاوند کو بیوی کا منہ دیکھنا اور بیوی کو خاوند کا منہ دیکھنا درست ہے یا نہیں؟

(جواب) خاوند بیوی دونوں منہ دیکھ سکتے ہیں۔ (۱)

قبل دفن قبر میں مردہ کا منہ دیکھنا

(سوال) منہ دیکھنا میت کا قبل دفن کے گو قبر میں دیکھے درست ہے یا نہیں؟

(جواب) ہوا المصوب۔ منہ دیکھنا میت کا گو قبر میں دیکھے یا قبل دفن کے دیکھے درست ہے قال

فی فتاویٰ عالمگیری ولا باس بان یرفع ستر المیت عن وجہہ وانما یکرہ بعد

الدفن انتہیٰ وفی مدارج النبوة (۲) واضح آنست کہ علی وعباس وفضل وشم در قبر آمدند و بود قسم

آخر کسے کہ برآمد از قبر و از وی آرنند کہ گفت آخر کسیکہ روی مبارک آنحضرت را دید در قبر من بودم

انتہیٰ۔ (۳) واللہ تعالیٰ اعلم حررہ محمد عبدالحی عفی عنہ۔ محمد عبدالحی۔

الجواب صحیح بندہ رشید احمد عفی عنہ گنگوہی رشید احمد (۱۳۰۱)

جنازہ کے لئے جانماز نکالنا

(سوال) دستور اکثر بلاد میں یہ ہے کہ اہل میت کپڑا قریب گز بھر کے اپنے پاس سے دیتے ہیں

اس پر امام کھڑا ہو کر نماز پڑھتا ہے یہ امر درست ہے یا نہیں اور بعض صاحب اس کو بدعت اور بوجہ

امران فی الکفن کے حرام اور ممنوع کہتے ہیں۔

(۱) در مختار ۱۲۔ (۲) میت کے چہرے سے کپڑا اٹھانے میں کوئی حرج نہیں البتہ دفن کے بعد مکروہ ہے۔ ۱۲

(۳) اور مدارج النبوة میں ہے کہ واضح یہ ہے کہ علی وعباس وفضل وشم قبر میں آئے سب سے آخر میں جو شخص آپ کی قبر

مبارک سے نکلا ہے وہ قسم میں اور ان سے لوگ بیان کرتے ہیں کہ سب سے آخر میں جس نے رسول اللہ ﷺ کے چہرہ

مبارک کو قبر میں دیکھا ہے وہ میں تھا۔

(جواب) صورت مسئلہ میں کپڑا دینا اہل میت کا اور نماز جنازہ پڑھنا امام مذکورہ پر درست ہے اور یہ امر نہ بدعتِ حسنہ معلوم ہوتا ہے نہ اسراف فی الکفن اس زمین کی پاکی اور ناپاکی کا حال معلوم نہیں ہو سکتا ہے اور چونکہ نماز جنازہ میں طہارت شرط ہے اس وجہ سے بھی اٹھنا چاہنا نماز امام کے واسطے بچھا دیتے ہیں اور چونکہ نماز آدمی تک بھی کافی ہوتی ہے لہذا امام کے واسطے طہارت مکان واسطے صحت صلوٰۃ جلا ہے فی الدر المختار وفي القنية الطهارة من النجاسة في ثوب و وسر العورة شرط في حق الميت والامام جميعاً وفي رد المحتار (في القنية) الخ مثله في المفتاح والمجتبى امرنا الى التجريد العالمگیریہ اذا قام به البعض واجلنا كان او جماعة ذكرا كان او انثى الباقين وايضاً فيه والصلوة على الجنازة تنادي باداء الامام وحده (۱) انتهى اور چونکہ اہل میت کو غرض اس کپڑا دینے سے یہ ہوتی ہے کہ نماز جنازہ پڑھ کر نہ جاوے تو اسراف بھی نہ ہوا نہ مطلقاً اسراف فی الکفن اس واسطے کہ کفن عرف اور شرع ہے ان تینوں کپڑوں سے جو میت کے ساتھ قبر میں جاتے ہیں اور کپڑا جاء نماز مذکور کفن ہی نہیں جو اسراف فی الکفن ہو اور نیز صراح وغیرہ میں ہے کفن غنیمین جامہ مردہ آجی تو مذکور کفن کہنا بعض صاحب کی کم نہی ہوتی ہے حکماً لا یخفی واللہ اعلم الراحم عبدالحی عفی عنہ محمد عبدالحی۔

اگر ضروری نہ جانے تو درست ہے ورنہ بدعت ہونے میں شک نہیں بس جہا پاک معلوم ہو وہاں اہل میت کا کپڑا لا نا امام کے واسطے بدعت ہوگا باقی اللہ دینا ثواب اعظم رشید احمد گنگوہی عفی عنہ۔

(۱) اور مختار و تہذیب میں ہے کہ میت کے حق میں طہارت حاصل کرنا نجاست سے کپڑے اور بدن میں اور مکان موت شرط ہے میت کے لئے بھی اور امام کے لئے اور مختار میں اس قول پر ہے کہ یہ قیدیہ میں ہے لیکن کھلا ہے ہے محقق میں اور مجتہد میں ہے کہ ہمارا معاملہ تجرید کی طرف ہے اور عالمگیری میں ہے کہ جب ان میں سے کام کو کر لیا ایک جماعت مرد یا عورت تو باقیوں سے ساقط ہو گیا اور اسی میں یہ بھی ہے کہ اور جنازہ کی نماز کرنے سے ادا ہو جاتی ہے۔

کفن میں سے جاہ نماز بنانا

(سوال) کفن میں شریعت سے ایک چیز زیادہ بنانا اس کا نام جاہ نماز رکھ کر اس پر جو نماز کے نماز جنازہ پڑھوانا اور ملا صاحب کو وہ کپڑے دینا ثابت و درست ہے یا نہیں؟
(جواب) جاہ نماز بنانا زائد ہے اگر مال تقیم سے بنائی جاتی ہے تو حرام ہے اور اگر مال تقیم سے نہیں ہے تو اس کو ضروری جانتا بدعت ہے اگر صدق کپڑے کا کرنا منظر بہت بدورت باغین و تہذیب ضرور ہے کہ جاہ نماز بنائی جو ہے اور امام کے پاؤں کے نیچے والی جاہ سے میت کو دینا چاہئے مگر چونکہ مسجد کے ملاؤں نے اسی بہانہ سے ایسے کپڑے لایا ایسا کیا ہے تو اس کا کارن ہے اس رسم کو جاری کیا ورنہ اس کی کچھ اصل نہیں اور نہ ائمہ مجتہدین سے کہیں ثابت اور نہ کسی کتاب میں اس کا ذکر ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

میت کو قبر میں کیسے لٹایا جائے

(سوال) میت کو دفن کرنا سیدھی کرویٹ پر بر رخ قبلہ چاہئے یا بحسب رواج چپت منہ قبلہ
ثبوت روایات معتبرہ حدیث و فقہ مسلمہ حنفیہ مدلل و مفصل ارقام فرمایا جاوے۔
(جواب) واللہ تعالیٰ اعلم للحق والصواب۔ دفن کرنا میت کو دائیں پہلو پر قبضہ رخ بالہ اتفاق مسنون و متواتر و معمول بہا بلا خلاف ہے بلکہ کلام فقہاء علیہم الرحمۃ اس کے خلاف کے منع پر مستخرج مؤید ہے لہذا لوگوں کو چاہئے کہ اس طریقہ کو معمول بہا اپنائیں اور اگر اپنے موقی کو بروہد ملت و سنت سید المرسلین علیہ السلام و علی آلہ و صحبہ و سلم پر دفن کریں اور جانب پشت میت مٹی کے ڈھیلے سے تکیہ لگا دیں تاکہ میت دفن کرویٹ پر قائم رہے جانب پشت لوٹ نہ جاوے۔

قال فی الہدیۃ اذا احتضر الرجل وجہہ الی القبلة علی شقة الایمن
اعتبر ارا ل حال الوضع فی القبر انتہی (۱) وقال فی النہایۃ وفی حانۃ اللحد فانہ
یوضع علی شقة الایمن (۲) وقال فی فتح القدیر واما ان السنة کونہ علی
شقة الایمن فتقبل یمکن الاستدلال علیہ بحديث النوم فی الصحیحین عن

(۱) ہا یہ میں سے کہ جب آدمی قریب المرگ ہو جائے تو اس کو اس کی سیدھی کرویٹ پر لٹا دیا جائے اور قبلہ رخ کر دیا جائے جس طرح کہ اس کو قبر میں رکھا جائے گا۔

(۲) اور تہذیب میں ہے کہ لحد کی حالت میں اس کو اس کی سیدھی کرویٹ پر لٹا دیا جائے۔

البراء بن عازب عنہ علیہ الصلوٰۃ والسلام قال اذا تیت مضجعک فتوضا وضوءک للصلوة ثم اصطحج علی شقة الایمن وقل اللهم انی استسنت نفسی الیک الی ان قال فان مت مت علی الفطرة (۱) وفي شرح السقاية لالیاس زاده ويوجه الی القبلة ای بوضع فی القبر علی جنبه الایمن مستقبل القبلة (۲) انتهى وقال فی البرهان شرح مواهب الرحمن يوجه الی القبلة علی جنبه الایمن لما روی ابو داود والنسائي ان رجلاً قال يا رسول الله ما الكبائر قال تسع فدكر منها استحلال البيت الحرام قبلتکم احياء وامواتاً ورواه الحاکم فی المستدرک ايضاً وقال قد احتج الشيخان برواية هذا الحديث غير عبد الحميد بن حنان انتهى واخرجه ابن ابی حاتم والنظيراني وابن مردويه عن عمير الليثي ايضاً واخرج علي بن الجعد فی الجعديات عن ابن عمر مرفوعاً ايضاً (۳) وقال فی الفتاوى قاضي خان يدخل الميت القبر من قبل القبلة ويوضع فيه علی جنبه الایمن مستقبل القبلة (۴) انتهى وقال فی الجوهرة النيرة شرح القدوري بذلك امر رسول الله صلى الله عليه وسلم حين مات رجل من بني عبد المطلب فقال يا علي استقبال القبلة استقبالاً وقولوا جميعاً بسم الله وعلى ملة رسول الله وضعوه لجنبه

(۱) اور فتح القدیر میں ہے کہ مردہ کو سیدھی کروٹ اٹا سٹت ہونے کے لئے ممکن ہے اس حدیث سے اس پر دلیل ملے گی جائے جو صحیحین میں براء بن عازب سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ جب تو اپنے خواب گاہ پر آئے تو اس طرح وضو کر جیسے تو نماز کے لئے کرتا ہے۔ پھر اپنی سیدھی کروٹ پر لیٹ جا اور کہہ "اے اللہ میں نے اپنے نفس کو تیرے حوالے کر دیا یہاں تک کہ فرمایا کہ اگر تو سرے گا تو فطرت پر مردہ بگاڑ

(۲) درالایاس زاده کی شرح تقایید میں ہے کہ قبلہ کی طرف رخ کیا جائے یعنی قبر میں وہ اپنے سیدھے جانب قبلہ رخ کڑیا جائے۔

(۳) اور برہان شرح مواہب الرحمن میں ہے کہ اس کے سیدھے بازو پر قبلہ رخ کیا جائے جیسے کہ ابو داؤد و نسائی نے روایت کی ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ کبیرہ گناہ کیا ہیں تو آپ نے فرمایا تو انہی نو میں ایک یہ بھی آپ نے یہ فرمایا کہ تمہارا میت اگر ام کو جائز قرار دے جو تمہاری زندگی میں اور تمہاری موت کے بعد تمہارا قبلہ ہے۔

(۴) اور فتاویٰ قاضی خاں میں ہے کہ میت قبر میں قبلہ کی طرف سے داخل کی جائے گی اور اس میں اپنے سیدھے بازو پر قبلہ رخ رکھی جائے گی۔

ولا تكبره' بوجهه ولا تلقوه على ظهره (۱) انتهى وفي مسند البرار عن معاذ بن جبل مرفوعاً في حديث طويل مشتمل على ذكر تشييع القبر في القبر ثم يضجعه الملائكة في القبر على شقه الا يمن مستقبل القبلة (۲) انتهى وقال في تحفة الملوك (۳) مع شرح مدحة السلوك للعبی وبضجع على شقه الا يمن موجهها اليها هكذا جرت السنة اليها انتهى وقال في غنية المستملی شرح منية المصلی بوجه الميت الى القبلة في القبر على جنبه الا يمن ولا يلقى على ظهره (۴) قال السروجی في شرح الهداية ذكر في كتب اصحاب الشافعی واحمد بن حنبل يوضع تحت راسه لينة او حجرة ولم اقف عليه من اصحابنا (۵) انتهى وقال في المحيط وفي اللحد بضجع على شقه الا يمن ووجه الى القبلة هكذا وتوارثت السنة (۶) انتهى وقال في اندر المختار ويوجه اليها وجوباً وينبغي كونه على شقه الا يمن انتهى وهكذا في النهر الفائق والبحر الرائق والعالمگیری وشرح القدوري لعبد الغني الميداني والسراج الوهاب والمستخلص الحقائق شرح كنز الدقائق ملا مسكين الهروي وطوالع الانوار حاشية الدر المختار والتاتارخانية واكثر العباد والبدائع وجامع الرموز وغيرها من الكتب الفقه

(۱) اور جو ہر وہ شرح قدوری میں ہے کہ اسی کا رسول اللہ ﷺ نے ظلم دیا تھا جب کہ بنی عبد المطلب کے ایک شخص کا انتقال ہوا تو حضور نے ارشاد فرمایا کہ اسے علی قبلیہ کی طرف اچھی طرح اس کا منہ کر دو اور سب مل کر کہو "بسم اللہ وعلی ملۃ رسول اللہ" (اللہ کے نام سے اور رسول اللہ کی ملت پر) اس کو اس کے بازو پر لٹا دو اور چہرہ کے بل اونہ حانہ کر دو نہ اس کو اس کی پیٹھ کے بل لٹاؤ۔

(۲) اور مسند برار میں معاذ بن جبل سے مرفوعاً ایک لمبی حدیث میں جس میں قبر میں قرآن کی شفاعت کا ذکر ہے یہ آیا ہے کہ پھر اس کو فرشتے قبر میں سیدھی کر دے پر قبلہ رخ سلا دیتے ہیں۔

(۳) اور تحفۃ الملوک مع شرح نخبة السلوک مصنفہ عینی میں ہے اور اس کو اس کی سیدھی کر دے پر اس کی طرف رخ کر کے لٹایا جائے اسی طرح سنت اس کی طرف رخ کرنے کی جارہی ہوئی ہے۔

(۴) اور غنیۃ المستملی شرح منیۃ المصلی میں کہا ہے کہ میت کو قبلہ رخ کیا جائے قبر میں اس کی سیدھی کر دے پر اور پیٹھ کے بل لٹایا جائے۔

(۵) سراجی نے بدایہ کی شرح میں لکھا ہے کہ اصحاب شافعی و احمد بن حنبل کی کتابوں میں لکھا ہے کہ اس کے سر کے نیچے ایک اینٹ رکھ دی جائے یا پتھر اور میں نے اپنے اصحاب کا اس بارے میں قول نہ پایا۔

(۶) اور محیط میں کہا کہ اور لحد میں دو سیدھی کر دے پر لٹایا جائے اور قبلہ کی طرف رخ کیا جائے اسی طرح سے سنت سے پایا آتا ہے ۱۲۔

الحنفیہ (۱) کذا فی رفع السر عن كيفية ادخال وتوجيه الى القبلة في القبر مستقبل القبلة النبی (۲) ایضاً قال فيه ويكون نومه على ما ذكر في الخبر على جنبه الايمن مستقبل القبلة كما يكون في اللحد انتهى (۳) وقال فی كشف المعطاء (۴) ودر شرح منہ (۵) بآئینہ میت یازن نہاد و شود میت را بر پهلوی راست او مستقبل قبلہ کذا فی الخلاصہ (۶) و در عنایہ در اول باب الجنائز اتفاق روایات بر این وضع ذکر کرده و در (۷) شرح منہ گفتہ و نہاد و نہ شود بر پشت او تکیہ داد و شود میت را پس پشت او بخاک و مانند آن تا منقلب گردد و در نہاد حدیث در امر باستقبال میت بسوئے قبلہ و نمی از لقاء او بر پشت نقل کرده (۸) و نہاد و شود زیر سر او کفن کذا فی الغرائب (۹) انتهى وقال فی الدور البهية للامام الشوكاني (۱۰) وضع على جنبه الايمن مستقبلاً (۱۱) انتهى وقال فی الروضة النديه شرح الدور البهية وهو مما لا اعلم فيه خلافاً (۱۲) انتهى وقال فی فتح القدير شرح الهداية وذلك انه عليه السلام في القبر الشريف على شفة الايمن مستقبل القبلة (۱۳) انتهى فقط والله سبحانه وتعالى اعلم وعلمه اتم واحكم قد صح الجواب وهو المطابق للسنه والكتاب وخلافه باطل من

(۱) اور در حق میں کہا ہے کہ اس کی طرف نہ کرنا واجب ہے اور اسی طرح اس کی سیدھی کروت پر لٹانا اور اسی طرح تہر قائل، مجراقی اور عالمگیر اور شرح قدوری مصنف عبد الغنی میدانی اور سراج جناح اور مخلص الحقائق شرح کثر الدقائق مؤلف ملا نسیم بروی اور طوایح الانوار حاشیہ در حق ائمتہ اربعہ و اکثر العباد اور بدائع اور جامع رموز وغیرہ کتب فقہ حنفیہ میں ہے۔
(۲) اسی طرح داخل کرنے کی کیفیت کے سلسلہ میں نیز لٹانا اور قبر میں قبلہ کی طرف رخ کرنا بھی ہے و نیز اس میں یہ بھی کہا ہے کہ اور اس کی نیند اسی طرح ہو جیسا کہ حدیث میں آیا ہے اس کے سیدھی کروت پر قبلہ کی طرف رخ کئے ہوئے ہو جیسے کہ لحد میں ہوتا ہے۔

(۳) اور کشف الغطاء میں شیخ الاسلام نے فرمایا ہے کہ اور شرح منہ میں کہا ہے کہ میت خواہ مرد ہو کہ عورت میت کو سیدھے پہلو پر رکھ جائے اور قبلہ رخ اسی طرح خلاصہ میں ہے۔

(۴) اور عنایہ میں اول باب جنازہ میں اور روایات کا اتفاق اس وضع پر ذکر کیا ہے۔

(۵) اور شرح منہ میں کہا ہے اور نہ رکھا جائے اس کی پیٹھ پر اور میت کو کعبہ یا جائے اس کی پیٹھ کے پیچھے خاک میں اسی کے مثل تاکہ لوٹے نہیں۔

(۶) اور نہاد میں ایک حدیث اس بارے میں نقل کی ہے کہ میت کا رخ قبلہ کی طرف کیا جائے اور اس کو پیٹھ کے بل لٹانے سے منع فرمایا ہے۔

(۷) اور غرائب میں ہے کہ اس کے سر کے نیچے کوئی چیز رکھ دی جائے۔

(۸) اور امام شوکانی کی درجہ میں ہے کہ اس کو سیدھی کروت پر قبلہ رخ رکھا جائے۔

(۹) اور دروضہ ندیہ شرح درجہ میں ہے کہ یہ ان امور میں سے جن میں کسی کا اختلاف نہیں جاتا۔

(۱۰) اور فتح القدیر شرح نہاد میں ہے اور یہ اس لئے کہ خود حضور اکرم ﷺ اپنی قبر مبارک میں اپنی سیدھی کروت پر قبلہ رخ ہیں۔

غیر شک و الّا رتیاب. العبد محمد سلامت اللہ غفری عنہ۔

کتبہ ابو سعید احمد غفری عنہ ابو الذکاء سراج الدین رامپوری شاگرد موادی
محمد سلامت اللہ ۱۹۲۶ء ارشاد حسن صاحب مرحوم۔

الجواب حق العبد التواب ولد حافظ محمد عمر خان ہذا الجواب صحیح

محمد عبد الوہاب خان ۱۲۸۵۔ محمد جعفر علی غفری عنہ محمد جعفر علی خاں

ولد محمد اکبر علی خاں

العمل عندنا فی الحرمین الشریفین و سائر بلاد العرب علی الاضمار علی الشق الا یمن واللہ الموفق
محمد طیب المکی المدرس الاول فی مدرسۃ العالیۃ الرافضیۃ..... محمد طیب

روایات مذکورہ جواب مدعا مجیب پر صریح ہیں ان روایات مدعا مجیب بلاشبہ ثابت ہے محمد
فضل حق بقلم خود مدرس ددیم مدرسہ عالیہ ریاست رامپوری۔ الجواب مطابق لسنۃ والکتاب العبد
محمد ارشد علی غفری عنہ مدرس سوم مدرسہ عالیہ رامپور۔ جواب صحیح ہے۔

شرافت اللہ غفری عنہ مدرس ششم مدرسہ عالیہ ریاست رامپور ہذا الجواب مطابق لہذہ الروایات
واللہ اعلم بالصواب محمد معز اللہ غفری عنہ مدرس مدرسہ عالیہ رامپور الجواب حق صریح باخوف واللہ تعالیٰ
اعلم بالصواب

خادم شریعت رسول اللہ مفتی محمد لطف اللہ ۱۲۹۸

الجواب صحیح عبد القادر مفتی عدالت دیوانی ریاست رامپور سواہیر علماء مراد آباد الجواب صواب
محمد احسن مدرس مدرسہ شاہی مسجد مراد آباد لقد اصاب من اجاب محمد ہدایت بعلی تجاوزہ اللہ عن
ذنبہ الجلی والغنی لکنہوی ثم الہ آبادی۔ الجواب حق محی الدین غفری عنہ مراد آبادی قاضی ریاست
بھوپال۔ الجواب صحیح ذالرائے کذا لک الجواب محمد صدیق غفری عنہ مراد آبادی۔ محمد قاسم علی غفری
عنہ امام و مفتی شہر مراد آباد

مولانا محمد عالم علی ۱۲۹۶ھ محمد قاسم علی خلف۔

جواب درست است محمد گل مدرس مدرسہ اندائیہ مراد آباد

شگفتہ محمد گل بے نظیر ۳۰۔ اسمہ احمد ۱۲۹۷۔

الجواب صحیح محمد حسن غفری عنہ مراد آبادی مدرس اول ریاست بھوپال الجواب صحیح مولانا احمد حسن

صاحب امروہی۔ کذا لک الجواب واللہ اعلم بالصواب۔

عبدالرحمن۔ ابن مولانا عنایت اللہ قال فی مختصر الوقایہ۔

کان اللہ ولوالدیہ وجميع المؤمنين مرحوم مدرس حال مراد آبادیہ قبلہ۔

محمد ابو الفضل ۱۳۱۱ھ

مشہور فضل محمد امام مسجد چوکی حسن خان مراد آباد۔

تصدیق علمائے دیوبند:

الجواب حق صحیح بندہ عزیز الرحمن عفی عنہ دیوبندی مفتی مدرسہ عالیہ

دیوبند کل علی العزیز الرحمن۔

الجواب صحیح بندہ مسکین محمد نسیم خادم مدرسہ عربیہ دیوبند۔

الجواب صحیح بندہ محمود عفی عنہ اول مدرسہ عالیہ دیوبند۔

الہی عاقبت محمود گردان

الجواب صحیح غلام رسول عفی عنہ مدرسہ مدرسہ عالیہ دیوبند۔ الجواب صحیح احقر الزمان گل

محمد خان مدرس مدرسہ عالیہ دیوبند۔ الجواب صحیح محمد حسن عفی عنہ مدرسہ مدرسہ عالیہ دیوبند۔ الجواب صحیح

خلیل احمد عفی عنہ مدرس اول مدرسہ بہار پور۔ الجواب صحیح اشرف علی تھانوی عفی عنہ ۱۶ ربیع الثانی

۱۳۲۲ھ۔ اشرف علی ازگروہ اولیاء۔

مواہیر علمائے دیوبند:

الجواب صحیح محمد بشیر عفی عنہ محدث سہوانی۔ الجواب صحیح الرائے شیخ عبدہ احمد عفی عنہ مدرس

مدرسہ حاجی علی جان مرحوم۔

تصدیق حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی:

در مسئلہ مذکورہ بالا۔ حافظ سید زاہد حسن صاحب سلمہ امروہوی منتظم مدرسہ شاہی مسجد مراد

آباد نقل فرماتے تھے کہ میں مجلس حضرت مولانا علیہ الرحمۃ میں حاضر تھا اور مسئلہ ہذا کا تذکرہ تھا۔

سوارشاہ فرمایا کہ میت کو داہنے پہلو پر رخ قبلہ ہی لٹانا چاہئے اور یہی مسنون ہے العبد بندہ عزیز

الدین عفی عنہ مراد آبادی۔

قبر میں دفن کرتے وقت بیری کی لکڑی رکھنا

(سوال) قبر میں بروقت دفن کرنے کے لئے ایک لکڑی درخت بیری کی ضرور رکھتے ہیں۔

جائز ہے یا نہیں؟

(جواب) اس کا ضروری سمجھنا بدعت ہے اور بیری کی خصوصیت میں مشابہت رواflux کی ہے۔ لہذا اس کو ترک کرنا چاہئے اور اس کی کچھ اصل نہیں فقط۔

ولی کی اجازت کے بغیر جنازہ سے جانا

(سوال) اگر کوئی بغیر دریافت کئے اہل میت کے جنازہ پر سے چلا جائے تو کچھ خطاوار تو نہیں ہے۔

(جواب) بدون اذن ولی میت کے جانا مکروہ ہے۔

ملفوظات

شیعہ کی تجہیز و تکفین سنی کیسے کریں

۱۔ جو لوگ شیعہ کو کافر کہتے ہیں ان کے نزدیک تو اس کی لغش کو ویسے ہی کپڑے میں لپیٹ کر وہاب دینا چاہئے اور جو لوگ فاسق کہتے ہیں ان کے نزدیک ان کی تجہیز و تکفین حسب قاعدہ ہونا چاہئے اور بندہ بھی ان کی تکفیر نہیں کرتا۔

زمین غیر وقف میں میت کے استخوان بوسیدہ ہو کر مٹی سمجھاویں تو اس پر زراعت و بناء کا حکم۔

۲۔ جب کسی زمین غیر وقف میں میت کے استخوان بوسیدہ ہو جاویں تو زراعت و بناء اس پر درست کہتے ہیں۔ تو درخت کا لگانا چلنا پھرنا سب درست ہو اور زمین کا کھودنا بھی درست ہے۔ البتہ اس کی کوئی حد نہیں معین۔ شور زمین میں جلد مردہ بوسیدہ ہو جاتا ہے۔ غیر شور زمین میں بدیر فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ کتبہ الاحقر رشید احمد گنگوہی غفرلہ عنہ۔ رشید احمد ۱۳۰۱ھ۔

مسائل منشورہ

انجمن حمایت الاسلام لاہور کی کتابوں کا مرکز

(سوال) انجمن حمایت الاسلام کا مذہب کیا ہے اور اس انجمن نے جو کتابیں اردو میں دینیات کی

تالیف فرمائی ہیں۔ بچوں کو ان کا پڑھانا مفید ہوگا یا نہیں۔

(جواب) انجمن حمایت الاسلام کا مذہب اہل سنت والجماعت ہے اور ان کی کتابیں و بیانات کی اچھی پس گو بندہ نے تمام و کمال دیکھا نہیں ہے ان کے پڑھانے سے بچوں کو ان شاء اللہ نفع ہوگا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

تقریۃ الایمان و صراط مستقیم

(سوال) کتاب تقریۃ الایمان وایضاح الحق و صراط مستقیم تینوں کتب کس کی تصنیف سے ہیں اور کتاب حجۃ اللہ البالغہ کس کی تصنیف سے ہے یعنی اس کے مؤلف کون ہیں؟

(جواب) حجۃ اللہ البالغہ حضرت مولانا شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی تالیف ہے اور صراط مستقیم و تقریۃ الایمان جناب مولانا محمد اسماعیل صاحب شہیدؒ کی ہے۔ ایضاح الحق بندہ کو یاد نہیں ہے کیا مضمون ہے کس کی تالیف باقی ان تینوں کتابوں سے میں واقف ہوں اور اس خاندان سے مستفید اور ان کے عقائد و خیالات پر پورا مطلع رسوم مروجہ کو جناب مولانا محمد اسماعیل صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے جس قدر راستہ صاف فرمایا ہے حق تعالیٰ ان کو جزائے خیر دے مجلس مولود اور اس میں قیام وغیرہ کی نسبت بار بار لکھا گیا ہے دوبارہ لکھنے کی ضرورت نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

محمد عبدالوہاب نجدی کا مذہب

(سوال) عبدالوہاب نجدی کیسے شخص تھے۔

(جواب) محمد بن عبدالوہاب کو لوگ وہابی کہتے ہیں وہ اچھا آدمی تھا سنا ہے کہ مذہب جنابی رکھتا تھا اور عائشہؓ بالجہد سے روکتا تھا۔ مگر تشدید اس کے مزاج میں تھی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

وہابی کا عقیدہ

(سوال) وہابی کون لوگ ہیں اور عبدالوہاب نجدی کا کیا عقیدہ تھا اور کون مذہب تھا اور وہ کیسا شخص تھا۔ اور اہل نجد کے عقائد میں اور سنی حنفیوں کے عقائد میں کیا فرق ہے؟

(جواب) محمد بن عبدالوہاب کے مقتدیوں کو وہابی کہتے ہیں۔ ان کے عقائد عمدہ تھے۔ اور ان کا مذہب جنابی تھا۔ البتہ ان کے مزاج میں شدت تھی مگر وہ اور ان کے مقتدی اچھے ہیں۔ مگر ہاں جو حد سے بڑھ گئے ان میں فساد آ گیا اور عقائد سب کے متحد ہیں۔ اعمال میں فرق حنفی، شافعی، مالکی، جنابی کا ہے۔

حبیب حسن واعظ سہارنپوری

(سوال) یہاں پر ایک شخص واعظ حبیب حسن سہارنپوری آئے تھے انہوں نے اکثر مضامین و مسائل رطب و یابس فرمائے اور حضور کی نسبت جو پوچھا جاتا تھا تو سکوت کرتے تھے۔ اگر ان کا حال معلوم ہو تو مطلع فرمائیے کہ کس عقائد کے ہیں اور کس استعداد کے ہیں، یہاں تو ایک نعل کے تین چار فاعل پڑھتے تھے زیادہ حد ادب اس امر سے بالضرور اغماض نہ فرمایا جائے۔ فقط

(جواب) حبیب حسن کوئی واعظ سہارنپوری بندہ کو معلوم نہیں اور نہ کوئی عالم وہاں اس نام کا ہے لوگوں نے باوجود جہل کے اردہ کب دیکھ کر وعظ کا حیلہ دنیا کی معاش کے واسطے اختیار کر لیا ہے۔ خلق کو گمراہ کرتا ہے۔ حق تعالیٰ پناہ دیوے اگر بندہ کو معلوم ہوتا تو صاف لکھتا.... مگر یہاں کوئی مولوی اس نام کا نہیں وہاں کے سب علماء سے بندہ واقف ہے۔ فقط والسلام

حضرت معاویہ کا یزید کو خلیفہ بنانا

(سوال) حضرت معاویہؓ نے اپنے روبرو یزید پلید کو ولی عہد کیا ہے یا نہیں؟

(جواب) حضرت معاویہؓ نے یزید کو خلیفہ کیا تھا۔ اس وقت یزید اچھی صلاحیت میں تھا۔ فقط

حضرت معاویہؓ کا وعدہ حسینؓ سے

(سوال) جب کہ حضرت معاویہؓ نے حضرت امام حسینؓ سے اقرار نامہ لکھا تھا کہ تازندگی یزید پلید کو ولی عہد نہ کروں گا۔ پھر حضرت معاویہؓ اپنے قول سے کیوں پھر گئے اور یزید پلید کو کیوں ولی عہد کیا۔ صحابی سے اتر اتر تو زنا بعید معلوم ہوتا ہے قمار باز اور شراب خور یزید پہلے ہی سے تھا یا ولی عہد کی..... وقت نہ تھا۔ مفصل صحیح کس طور پر ہے۔

(جواب) حضرت معاویہؓ نے کوئی وعدہ عہد یزید کو خلیفہ کرنے کا نہیں کیا یہ وہابیات و قائلین ہیں فقط۔ یزید اول صالح تھا بعد خلافت کے خراب ہوا تھا۔

کیا شمر حافظ قرآن تھا

(سوال) وعظ میں سنا ہے کہ شمر قاتل امام حسینؓ بڑا حافظ قرآن تھا۔ بروقت قتل کرنے امام ہمام کے نو سپاہی روز را دیر میں پڑھ لئے تھے۔ یہ سچ ہے یا غلط ہے؟

(جواب) یہ قصہ ڈھکوسلا جہاں داعظین کا ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

کتاب الطہارت طہارت کے مسائل

باب غسل ووضو کا بیان

(سوال) اگر کسی شخص کو انزال ہو اور بعد انزال کے پیشاب نہ آیا اور اس نے پنبہ رکھ لیا۔ بعدہ بقیہ قطرہ منی اپنی جگہ سے آکر ذکر میں بوجہ پنبہ کے اندر ہی رہا بعد دو تین گھنٹہ کے ساتھ وہ روئی نکلی تو اس شخص کو اعادہ غسل واجب ہے یا نہیں اور یہ شخص بوجہ قطرہ مرض کے پنبہ رکھتا تھا۔ اب حضور قطرہ منی کے ساتھ اس کا کیا حکم ہے۔ اور پنبہ خشک نکلے یا تر ذکر سے تو ہر دو حالت میں ایک ہی حکم ہے یا فرق ہے۔ فقط۔

(جواب) اگر بعد اخراج پنبہ پھر خروج منی ہوا ہے۔ تب تو امام صاحب کے نزدیک غسل کا اعادہ لازم ہوگا اور اگر بعد اخراج پنبہ پھر منی نہیں نکلی تو اعادہ غسل واجب نہ ہوگا۔ پنبہ اگر منی میں بھیگی ہے تب تو بحکم منی ہے اور اگر ندی میں تر ہو تو بحکم ندی اور پیشاب میں تر ہو تو بحکم پیشاب اور اگر خشک ہو تو اس کا وضو بھی قائم ہے اور غسل بھی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

سر کے مسح کرنے کا بیان

(سوال) وضو میں سر کے مسح کے واسطے پانی ہاتھ میں لے کر ڈال دیتے ہیں۔ یعنی چھڑک کر مسح کرتے ہیں آیا جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) سر کے مسح کے واسطے اس قدر پانی ایسے کہ مسح ہو جاوے چلو بھر کر مسح کرنا اسراف ہے اگر پانی ڈالے گا تو غسل ہو جائے گا اور وہ مسح نہیں ہے۔ فقط

استنجے کا بچا ہوا پانی!

(سوال) جس پانی سے چھوٹا مثنجہ پاک کیا ہے اس باقی پانی سے وضو جائز ہے یا نہیں یا مکروہ ہے؟

(جواب) اس پانی سے وضو بلا کراہت جائز ہے۔ فقط

وضو کا پانی اگر لوٹے میں گر جائے

(سوال) کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ اگر وضو کا پانی لوٹے میں گر جائے وقت وضو کرنے کے تو پانی لوٹے کا مکروہ ہو جاتا ہے یا نہیں؟
(جواب) وضو کا قطرہ لوٹے میں گرانا مکروہ ہے مکروہ پانی مستعمل نہیں ہوتا وضو اس سے درست ہے۔

آنکھ دکھنے کی وجہ سے اگر پانی آنکھ سے بہے

(سوال) آنکھ دکھتی ہوئی میں جو ڈھیڈا جاتا ہے تو زید کہتا ہے کہ اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ کیونکہ یہ خون سے بنتا ہے زید کا قول صحیح ہے یا نہیں؟
(جواب) آنکھ دکھنے میں جو پانی نکلتا ہے پاک ہے اگرچہ بعض نے ناپاک کہہ دیا ہے لیکن تحقیق کے خلاف ہے۔ فقط واللہ اعلم

شک سے وضو جانے کا حکم

(سوال) حدیث لا وضوء الا من صوت اور تح اس کا کیا مطلب ہے۔ آیا جس ریح میں آواز اور بوند ہو وہ ریح نہیں ہے نہ اس سے وضو جاتا ہے یا وہ کچھ اور ہے ریح کے ساتھ یہ دونوں ضروری ہیں یا نہیں۔

(جواب) اس کا مطلب یہ ہے کہ جب وضو ٹوٹنے کا یقین ہو جائے جیسے کہ آواز سننے سے یا بد بو سونگنے سے یقین ہو جاتا ہے اس وقت وضو ٹوٹ جاتا ہے اور جب یقین نہ ہو تو محض شک سے وضو نہیں جاتا۔ فقط واللہ اعلم

جھی ہوئی مٹی سے وضو اور غسل پر اثر

(سوال) مٹی کا استعمال عورتوں کو جائز ہے یا نہیں اس سے جو رخیں دانتوں میں جم جاتی ہیں اور وضو اور غسل میں پانی دانتوں کے نیچے نہیں پہنچتا مانع طہارت ہے یا نہیں اگر کوئی قصد دانتوں میں ایسا مصالح پہنچا دے کہ بلا دانت جدا ہوئے وہ مصالح جدا نہ ہو اس میں کچھ قباحت شرعی ہے یا نہیں۔

(جواب) مٹی اگر جم جائے تو مانع وضو نہیں مگر مانع غسل ہے اور اگر قصد کسی دوا سے خالی

جلد کو بھر کر ہموار کیا گیا ہے تو اس کا حکم مثل جزو بدن کے ہو گیا وہ مانع غسل کو نہیں ہے۔ فقط

وضو کے بعد رومالی پر پانی چھڑکنے کا حکم

(سوال) میں نے سنا ہے کہ اگر بعد وضو کے رومالی پر پانی چھڑک لے تو قطرہ کا اگر احتمال ہو تو اس کو نہ دیکھے اور نہ وضو کرے لہذا یہ مسئلہ صحیح ہے یا غلط ہے۔

(جواب) پانچجامہ پر بعد وضو پانی چھڑکنا بفرض رفع وسوسہ درست ہے مگر جو شخص کہ اس کو قطرہ کا مرض ہے وہ پانی ہرگز نہ ڈالے کہ اندیشہ پانچجامہ نجس ہونے کا ہے۔ اور اگر اثناء میں قطرہ آ گیا تو پانچجامہ یقیناً ناپاک ہو جائے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

وضو کے بعد رومالی پر پانی چھڑکنا فرض ہے یا واجب

(سوال) جب وضو سے فارغ ہو تو شرم گاہ یعنی رومالی پر پانی چھڑکنا کیسا ہے آیا جائز ہے یا نہیں اور یہ فرض ہے یا واجب یا مستحب۔

(جواب) دفع وسوس کے لئے بعد وضو تھوڑا پانی رومالی پر چھڑک لینا بہتر ہے اگر نہ چھڑکا تو گناہ نہیں ہے نہ اس سے واجب فوت ہوتا ہے نہ فرض فقط واللہ تعالیٰ اعلم

جس کو قطرہ آتا ہو وہ وضو کے بعد رومالی پر پانی چھڑکے یا نہیں

(سوال) حضور نے تحریر فرمایا ہے اس کی تفصیل ذیل میں ہے مرض قطرہ کا نہیں ہے بلکہ بعد پیشاب کبھی جو شبہ ہوا اور دیکھا تو قطرہ آیا اور بعض مرتبہ دیکھا تو نہیں آیا۔ لہذا ایسی حالت میں پانچجامہ کی رومالی دیکھنا چاہئے یا فقط ترک کر لینا کافی ہے۔

(جواب) مرض سے یہی مراد ہے کہ اس شخص کو گاہ گاہ قطرہ آتا ہے تو ایسے شخص کو بعد وضو رومالی پر پانی نہ ڈالنا چاہئے بلکہ جب شبہ ہو اس کو دیکھ لینا چاہئے۔

وضو اور غسل کے لئے پانی کا وزن

(سوال) وضو اور غسل کے واسطے کتنا پانی صرف کرنا مسنون ہے سیر پختہ سے وزن تحریر فرما دیجئے؟

(جواب) وضو میں ڈیڑھ سیر پختہ پانی کی اجازت ہے اور غسل میں چار سیر کی۔ فقط والسلام۔

نماز جنازہ کے وضو سے فرض نماز کا حکم

(سوال) جو وضو جنازہ کی نماز کے واسطے کیا ہے اس وضو سے نماز فرض پڑھ لیوے یا نہیں؟

(جواب) فرض درست و جائز ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

نماز جنازہ کے وضو سے نوافل کا حکم

(سوال) جو وضو جنازہ کی نماز کے واسطے کیا ہے اس سے تحیۃ الوضو اور نماز فرض پڑنا درست ہے

یا نہیں؟

(جواب) نماز جنازہ کے واسطے جو وضو کیا ہے اس سے نماز فرض، سنت، نفل، اشراق، چاشت،

تحیۃ الوضو سب جائز ہیں۔ فقط

جو وضو یا تیمم نہ کر سکے وہ نماز کیسے پڑھے

(سوال) اگر بوجہ نہ ملنے پانی یا مٹی کے وضو و تیمم نہ کر سکے تو نماز کس طور پر پڑھنی چاہئے یا قضا

کر دیوے۔

(جواب) اگر ایسا موقع ہو جائے تو وہاں تخبہ بالمصلین کرے اور نماز کو قضا کر لیوے یہ مذہب

امام صاحب علیہ الرحمۃ کا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

اس پانی کا بیان جس سے وضو اور غسل جائز ہے

کس تالاب کا پانی نجس نہیں ہوتا

(سوال) ایسا تالاب جو گرمیوں میں کسی قدر خشک ہو جاتا ہو اور ایام بارش میں طویل و عریض

مگر کسی موسم میں عشر در عشر سے کم نہیں رہتا اور اس میں اکثر نجاست مثل بول و براز شہر کا پانی وغیرہ

بھی شامل ہوتا رہتا ہے۔ لیکن تاہم اوصاف ثلاثہ میں تغیر نظر نہیں آتا۔ بلکہ ہر طرح صاف

رہتا ہے۔ لہذا یہ طاہر ہے یا نہیں؟

(جواب) یہ تالاب طاہر ہے اور ہرگز نجس نہیں ہر موسم میں پاک رہتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

وہ درودہ تالاب بول و براز پڑنے سے نجس نہیں ہوتا

(سوال) تالاب وہ درودہ بہت زیادہ قریب بستی کے ہے اہل بستی کو اس کے اطراف و جوانب

میں بدل و برز کا بھی اتفاق ہوتا ہے۔ برسات میں اگر پر نہ ہو اور باہر ٹوٹ پھوٹ کر بھی نہ نکلا ہو۔ اس صورت میں ظاہر ہے یا غیر طہر۔ اور اہل ہستی کو اس کی ضرورت شدید ہے کوئی دریا وغیرہ نہیں جس میں دھوبی کپڑا وغیرہ دھو سکیں۔ لہذا کنویں بہت ہیں۔ (جواب) یہ تالاب پاک ہے اگرچہ باہر نہ نکلا ہو۔ فقط

وہ دروہ پانی کب نجس ہوگا

(سوال) آج کل جنگلوں میں بارش کا پانی گڑھوں میں جمع رہتا ہے اور جس وقت نہر بند ہو جاتی ہے تو کسی قدر نہر کا پانی بھی جمع گڑھوں میں ہو جاتا ہے۔ گاؤں کے لوگ اس سے وضو کر لیا کرتے ہیں، درست ہے یا نہیں اور کس قدر پانی میں حکم شرع وضو کرنے کا ہے۔ (جواب) اگر یہ پانی دروہ دروہ ہے تو کسی ناپاکی سے ناپاک نہ ہوگا۔ جب تک اس کا رنگ و بو و مزہ نجاست سے نہ بدل جائے۔ اور اس میں غسل اور وضو سب کچھ درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم ۲

باب: کنویں کے احکام و مسائل

کنویں سے زندہ مرغی نکلنے کا حکم

(سوال) مرغی کنویں میں جا بیڑی اور کچھ دیر کے بعد زندہ نکلی دو عالم فرماتے ہیں کہ بغیر تین سو ساٹھ ڈول پانی نکالنے کے اس پانی کا استعمال حرام ہے بخیاں بیٹ کر دینے کے کنویں کے اندر۔ پس کتب مذہب میں یہ مسئلہ کیسے مکر ہے؟

(جواب) اگر بیٹ نکلتا ثابت ہو جائے تو پانی نکالو ورنہ حاجت نہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم ۱۔

من لوٹے کنویں کے گڑھوں میں کتوں کے پانی کے بعد کا حکم

(سوال) ایک شخص نے کنویں کا مسئلہ حضور کا فتویٰ سن کر کہا جب کہ کتے نے پانی پیا اور ہر وقت پانی ان گڑھوں میں بھرا نہیں رہتا۔ اگر وہ ناپاک ہی تھا تو بھی سینکڑوں ڈول و گھڑے بھیج کر اہل محلہ کے خرچ میں آ گئے۔ اب تک پاک نہ ہوا ہوگا۔ جیسے اناج کے ناپاک ہونے سے دودھریوں کی تقسیم میں اناج پاک ہو جاتا ہے کبھی پانی بھر جاتا ہے کبھی خشک ہو جاتا ہے اس کا جواب مرحمت

ہو؟

(جواب) جب اس گڑھے سے کتے نے پانی پی لیا تھا اگر اس کے دو چار روز تک برابر پانی کھینچتا رہا تو واقعی کنواں پاک ہو گیا مگر اہل محلہ کی سب ظروف، جامہ وغیرہ نجس ہوں گے اس لئے کہ وہ پانی جو سب کے گھر پہنچا ہے نجس ہے یقیناً بخلاف تقسیم شدہ غلہ کے اس میں کوئی حصہ یقیناً نجس نہ تھا۔ بلکہ احتمال دونوں طرف تھا اور یہاں جو محلہ میں تقسیم ہوا ہے وہ سب پانی ناپاک ہے۔ فقط

کنویں میں اگر جوتا گر جائے تو اس کا حکم

(سوال) چاہ میں جوتا گر جانے سے کس قدر پانی نکالا جاوے گا؟

(جواب) اگر جوتا ناپاک ہے تو تمام پانی نکالے گا اور اگر پاک ہے تو کچھ نہیں۔

نجس کنویں کے پانی سے بنائے ہوئے گلاب کا حکم

(سوال) طلوع آفتاب سے پہلے ایک کنویں میں سے پانی لا کر اس سے گلاب کھینچا اور صد ہا آدمیوں نے پانی اس سے بھرا اس بجے دن کے معلوم ہوا کہ ایک بلی مردہ اس میں پڑی ہے مگر پوست اس کا بالکل گلا نہیں ہے نہایت سخت ہے وہ گلاب جو اس پانی سے تیار ہوا ہے اس کا شرعاً کیا حکم ہے۔ آیا وہ فروخت کیا جاوے یا پھینکا جاوے فقط۔

(جواب) صاحبین علیہما الرحمۃ کے مذہب کے موافق یہ گلاب پاک ہے کہ احتمال ہے کہ شب کو بلی کا بچہ نہ گرا ہو پس اس کو فروخت کرنا مباح ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

من ٹوٹے کنویں کے گڑھوں سے کتے پانی پی لیں تو اس کا حکم

(سوال) ایک کنویں کی من ٹوٹ گئی ہے اور گڑھے بھی ہو گئے ہیں۔ جب ان گڑھوں میں پانی بھرتا ہے تو وہ کنویں کی طرف بوجہ نیچا ہونے کے جاتا ہے۔ بعض مرتبہ ایسا بھی دیکھا کہ ان گڑھوں میں کتے نے پانی پی لیا ہذا اس کنویں کا حضور کیا حکم دیتے ہیں۔ فقط

(جواب) جب کتے کا پانی پینا اور اس پانی کا کنویں میں جانا یقینی یا غالب گمان ہو تو کنواں نجس ہے۔ فقط

ملفوظات

کنوئیں میں نجاست معلوم ہو تو کب سے اسکی نجاست کا حکم لگایا جائے گا، نجاستوں اور اس کو پاک کرنے کے مسائل

۱۔ از بندہ رشید احمد غفری عنہ بعد سلام مسنون آنکہ مذہب صاحبین در باب چاہ کر دیتہ کے وقت سے حکم نجاست ہو یہی معمول فقہاء کا ہے اور بعض نے فتویٰ بھی اس پر دیا ہے لہذا اگر سہولت عوام کی وجہ سے اس پر عمل ہو۔ بندہ درست جانتا ہے اور اس وقت میں اس پر علماء کو فتویٰ دینا جائز جانتا ہے کہ قول صاحبین بھی مذہب امام صاحب ہی ہے۔ علیہم الرحمۃ مگر دیکھنے کے وقت سے نجس ہونے کے یہ معنی ہیں کہ وقوع ممکن ہو مثلاً کنوئیں پر لوگ برابر صبح سے دوپہر تک پانی بھرتے رہے خالی نہیں ہوں۔ اور دوپہر کو جانور اٹھا تو ایسی حالت میں صبح سے پہلے نجس کہا جائے گا کہ اس حالت میں لوگوں کے بھرنے تک جانور نہیں گر سکتا۔ البتہ اگر درمیان صبح دوپہر کے چاہ پانی بھرنے والوں سے خالی بھی نہ رہا ہو تو آخر خلوص کے وقت سے حکم دیا جائے گا۔ فقط والسلام

باب: نجاستوں اور اس کو پاک کرنے کے مسائل

منہ کی رال کا حکم!

(سوال) سوتے وقت منہ سے رال جو بعض شخص کے جاری ہوتی ہے زید کہتا ہے کہ اس سے کپڑا پلید ہو جاتا ہے۔ لہذا کپڑا پاک ہوتا ہے یا نہیں؟
(جواب) یہ رال پاک ہے کپڑا پاک نہیں ہوتا۔ فقط

کھلیان کے غلہ کا حکم

(سوال) خرمن گاہ میں جب کہ غلہ تیار کرتے ہیں تو زنگواں کا پیشاب اور گوبر غلہ گندم وغیرہ میں جذب ہوتا ہے پھر غلہ کے جواز کی صورت کس طرح پر ہے۔
(جواب) جب وہ تقسیم ہو گیا سب کے حق میں پاک ہو گیا۔ اگر کچھ اثر گوبر کا دیکھے تو صاف کر دیوے۔

گو بری کا حکم

(سوال) مسئلہ گو بری دینا جائز ہے یا نہیں جس جگہ مرغی کی سرگین گر کر خشک ہو گئی ہو اور وہاں لوٹا خشک یا تر رکھ دے تو وہ لوٹا ناپاک ہے یا پاک اگر مرغی کی سرگین کی احتیاط کرے تو ان کا پالنا چھوٹا ہے۔ فقط

(جواب) گو بری دینا جائز ہے مگر جب وہ گو بر نہ رہے تب تو پاک ہے اور اس سے پہلے پہلے نجس ہے اگر ناپاک جگہ خشک ہو گئی اور نجاست کا اثر رنگ و بود مزہ نہ رہا تو پھر وہ جگہ پاک ہو گئی اب وہاں تر چیز رکھنے سے ناپاک نہ ہوگی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

شراب اگر سرکہ بن جائے تو اس کا حکم

(سوال) شراب میں نمک ڈالنے سے پاک ہو جاتی ہے یا نہیں؟
(جواب) شراب جب سرکہ بن جاتی ہے تو پاک ہی ہو جاتی ہے نمک سے ہو یا کسی اور ذریعہ سے۔ فقط

مردہ جانور کی اون کے متعلق حکم

(سوال) مردہ جانور بکری بھینز کی اون کا کبیل استعمال کرنا درست ہے یا نہیں؟
(جواب) مردہ جانور بکری بھینز وغیرہ کی اون پاک ہے اور اس کے کبیل کا استعمال درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

بلی، چوہے، کوئے وغیرہ کے جھوٹے کا حکم

(سوال) اگر کھانے میں دودھ میں بلی یا چوہے یا کوئے نے منہ ڈال دیا تو کھانا درست ہے یا نہیں؟

(جواب) ان چیزوں کا جھونا حرام اور نجس نہیں ہے اگر نہ کھائیں تو بہتر۔ کھالیں تو کچھ حرج نہیں ہے۔ (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم

کولہو کے رس کا حکم

(سوال) کولہو جو یہاں چلتے ہیں اس میں سارا کاروبار چھارے ہاتھ سے کرتے ہیں۔ یعنی رس کا نکالنا اور رس میں ہاتھ ڈالنا اور رس کا اپنے برتن میں فروخت کرنا مسلمانوں کو ان کے ہاتھ کے چھوئے ہوئے رس کا لینا جائز ہے یا نہیں یا وہ رس نجس ہے اور ناپاک ہے۔ علیٰ ہذا پانی ان کے ہاتھ کا پاک ہے یا نجس ہے۔ ایسے پانی سے وضو کر کے نماز پڑھنا درست ہے یا نہیں۔ فقط (جواب) جب تک یقین اس امر کا نہ ہو کہ چھارے کے ہاتھ نجس ہیں حکم نجاست رس وغیرہ پانی پر نہ ہوگا۔ جس صورت موجودہ میں خریدنا رس کا مسلمانوں کو اور استعمال کرنا اس کا درست اور حلال ہے۔ علیٰ ہذا پانی بھی پاک ہے۔ نماز وغیرہ درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
کتبہ عزیز الرحمن عفی عنہ دیوبندی مفتی مدرسہ عالیہ عربیہ دیوبند۔

منی کا حکم

(سوال) حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک خشک منی ناپاک نہیں جیسا کہ کتب میں لکھا ہے اور دھونے اور پونچھنے کی کچھ ضرورت نہیں کیا ہے کہ ایسی پلید پیز کو پاک کیا ہے؟ (جواب) منی کا پلید ہونا آپ کے نزدیک ہے ان کے یہاں نجس اور اس کی لم، آپ نہیں سمجھ سکتے۔ یہ غلطی بحث ہے کہ جس کے بیان میں طول ہے ہم اور آپ مقلد ہیں۔ ہم کو علماء کا فرمان بسر و چشم قبول ہے۔ فقط

ناسور کے پانی کا حکم

(سوال) ایک شخص کے ناسور سے کھانے کے وقت پانی نکلتا ہے اور وہ پانی کپڑوں کو لگتا ہے تو ان کپڑوں سے نماز درست ہے یا نہیں؟ (جواب) ناسور کا پانی نجس ہے اگر قدر درہم سے زیادہ لگے گا تو نماز صحیح نہ ہووے گی کم میں کبراہت ادا ہوتی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

سرخ پڑیا کا حکم

(سوال) پوڑیا کا سرخ رنگ استر میں لگانا چاہئے یا نہیں۔ بعض کہتے ہیں کہ پڑیا میں شراب پڑتی ہے صحیح کیسے ہے۔

(جواب) پڑیا کا رنگ مشتبہ ضرور ہے اگر بالیقین یہ ثابت ہو جاوے کہ اس میں شراب قطعاً حرام ہے اور اگر یہ معلوم ہو جائے کہ شراب نہیں پڑتی جائز ہے در صورت موجودہ مشتبہ ہونے میں تردد نہیں احتیاط ترک کرنے میں ہے اور رنگ پختہ کا دھلوا لینا مناسب ہے۔

پڑیا کا حکم

(سوال) پڑیا کچی یا پختہ کا بغیر دھوئے ہوئے مردوں اور عورتوں کو استعمال جائز ہے یا نہیں؟

(جواب) پڑیہ کا رنگ ناپاک ہے فقط۔

پڑیہ کے نجاست کی وجہ

(سوال) پڑیہ سرخ رنگ کی رنگی ہوئی رضائی میں ڈالنا کیسا ہے؟

(جواب) پڑیہ میں کہتے ہیں شراب پڑتی ہے اور یہی تحقیق ہے اور شراب نجس ہے۔ اس واسطے نہ ڈالنی چاہئے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

پڑیہ میں رنگا ہوا کپڑا کیسے پاک ہوگا

(سوال) پڑیہ میں کپڑا رنگا ہوا۔ اور اس کو ایک مرتبہ پانی میں نکال دے اور نہ پھوڑے اور نہ ملے اور دیسے ہی پھیلا دے تاکہ خود خشک ہو جاوے اور بعد خشک ہو جانے کے پاک ہو جاوے گا یا نہیں یا ایک مرتبہ مل کر دھونا ضرور ہے۔

(جواب) کپڑا پڑیہ کا جو ناپاک ہو اس کا رنگا ہوا تب تک پاک نہ ہوگا جب تک رنگ نکلتا رہے گا۔ جب رنگ نکلتا بند ہو جاوے گا تب پاک ہوگا۔ فقط واللہ اعلم

از بندہ رشید احمد غنی عنہ بعد سلام مسنون آنکہ بندہ نے پختہ رنگ کو پاک نہیں کہا بلکہ میں یہ کہتا ہوں کہ اس پڑیا میں رنگ کر پھر دھولیا جائے تو پاک کرنے کے بعد اس کا استعمال جائز ہے اور مدار رنگ کے پاک ہونے کا تحقیق پر ہے۔ مولوی ارشاد حسین صاحب کو تحقیق ہو گیا ہوگا۔ بندہ کو تحقیق نہ ہوا۔ فقط والسلام

پڑیہ میں رنگے ہوئے کپڑے کو پاک کرنے کا دوسرا طریقہ

(سوال) گولی سرخ رنگ سرخ پختہ کہ دم مسفوح سے بنائی جائے اور گولی خام یا شراب کی آمیزش اس میں ہو جیسا کہ آج کل بہت گولیاں بکتی ہیں۔ ان میں کپڑا رنگنا اور اس سے نماز پڑھنا

جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) جو رنگ پختہ کہ جس میں شراب یا دم مسخوچ ہے اس کو اگر تین دفعہ دھویا جائے تو وہ پاک ہو جاتا ہے۔ اور اس سے نماز پڑھنی درست ہے۔ علیٰ ہذا کچھ رنگ کی گولیاں تین دفعہ دھلنے کے بعد پاک ہو جاتی ہیں۔ فقط واللہ اعلم

مٹی کا برتن کس طرح پاک کیا جائے

(سوال) مٹی کا برتن اگر کسی طرح سے ناپاک ہو جائے تو کس طرح پاک کیا جائے؟ فقط
(جواب) مٹی کا برتن اگر پڑا ہو تو تین دفعہ دھونے سے پاک ہو جاتا ہے کوئی طرز خاص اس کے دھونے کا نہیں ہے۔ فقط واللہ اعلم

ملفوظات

پڑیہ کے رنگ میں رنگے ہوئے کپڑے کو پہن کر نماز پڑھنے سے اعادہ نماز لازمی نہیں۔

۱۔ بعد سلام آنکہ اعادہ نماز کا اس وجہ سے ضرور نہیں بتایا گیا کہ بعض شرابیوں سوا چار کے اس قسم کی ہیں کہ امام صاحب کے نزدیک وہ نجس نہیں مگر فتویٰ امام صاحب کے قول پر نہیں اور اس رنگ میں متحقق نہیں کہ کون سی شراب پڑتی ہے پس بسبب مسئلہ مختلف فیہا ہونے کے آسانی کی وجہ سے اعادہ نماز کو نہیں کہا گیا مگر نجاست میں عمل امام محمد کے مذہب پر بتایا گیا تھا اور ولایت سے جو کپڑا آتا ہے اس میں شراب نجس کا پڑنا ہم نے نہیں سنا۔ فقط

پڑیہ کے رنگ کی حقیقت

۲۔ جو چیخت یا بانات وغیرہ پختہ رنگ ہے۔ وہ تو ہر حال پاک ہے اگرچہ اس میں نجاست پڑے کیونکہ بعد رنگ کے اس کو دھو کر صاف کرتے ہیں اور جو خام رنگ ہیں ان کا حال معلوم نہیں کہ اس میں کچھ نجس ڈالتے ہیں یا نہیں لہذا اس پر حکم نجاست نہیں ہو سکتا کہ اصل شے کی طہارت ہے ہاں جس کو تحقیق ہو گیا کہ نجس اس میں پڑتا ہے اور نہیں دھویا جاتا اس کو استعمال نہیں کرنا چاہئے۔ بندہ کو جو محقق ہوا تو یہ ہے کہ بازار میں جو رنگ فلوس فلوس کو پوڑیا فروخت ہوئی ہے اس

میں شراب ہے اور بس لہذا اس کی نجاست کا اظہار کیا گیا ہے۔ پوڑیہ جوتہ جو پاک ہے بوجہ عدم تین نجاست کے ہے اگر کسی جوتہ خاص میں محقق ہو جائے کہ نجس لگا ہے وہ ناپاک ہی ہووے گا۔ لہذا جوتہ کو پڑیا پر قیاس نہیں کر سکتے تبدیل ماہیت بھی نہیں بلکہ ترکیب نجس باظاہر ہے جیسا نجس آب میں گوشت یا روئی پکائی جائے اس کو تبدیل ماہیت نہیں کہتے ملح خوک مضائقہ نہیں کہ مادہ و صورت ہر دو بدل گئی سرکہ شراب میں گو برمنی میں سو یہاں تبدیل ماہیت ہے کہ نہ وہ مادہ سابق رہا نہ صورت پہلی رہی ترکیب میں ماہیت نہیں پلٹی ترکیب پیدا ہو جاتی ہے اس کا اعتبار نہیں دھونے سے البتہ پوڑیہ کارنگا کپڑا پاک ہو جاتا ہے ایک بات باقی ہے اگر وہ صاحب بنانے والے ملے تو تحقیق کروں گا۔ شاید اس میں کوئی صورت جواز پیدا ہو جائے۔ سو دیکھئے وہ کب ملتے ہیں اب تو منع ہی کر دینا اچھا معلوم ہوتا ہے۔ فقط واللہ اعلم

پڑیہ میں شراب پڑنے سے پڑیہ کا حکم

۳۔ شراب مسکر مطلقاً نجس ہے امام محمدؒ کے یہاں اس پر فتویٰ دیا ہے۔ درختار میں مذکور ہے اور یہی مذہب بندہ کے اساتذہ کے یہاں رائج ہے۔ تبدیل ماہیت لے صورت کی تبدیل سے ہوتا ہے کہ حقیقت دیگر ہوگئی نہ ترکیب سے ورنہ روئی خیر سے گوندھے درست ہو شراب سے مرکب دو احلال ہو یہ باطل ہے سرکہ میں تبدیل ماہیت ہے پوڑیہ میں نہ ترکیب ہے نہ تبدیل ماہیت منجھائے مسکر سمیت ہے۔ خلاصہ شراب بھی شراب ہی ہوتی ہے۔ اگرچہ تیزاب بن جاوے۔ فقط واللہ اعلم۔

پڑیہ میں کون سی شراب پڑتی ہے۔

۴۔ خمر خواہ انگوری ہو یا غسل اصل اور جو کی غرض کل مسکر حرام نجس ہے۔ امام محمدؒ کے نزدیک اور اس پر ہی فتویٰ دیا گیا ہے اور ہمارے اساتذہ نے جو زمانہ گذشتہ میں نان پاؤ کا قصہ و تکرار ہوا تازی کے سبب سے اس کو منع اور حرام لکھا۔ لہذا بندہ کے نزدیک رائج مذہب یہی ہے۔ سو تحقیق اس خمر کی کہ پڑیہ میں پڑتی ہی نہیں۔ بہر حال اختلاف میں احتیاط تو اوروں کو بھی بہتر ہے۔ ظاہر احادیث میں موجود تو سب سکر کی خمریت کو چاہتا ہے۔ کل (۱) مسکر خمر صاف موجود ہے۔ وان من

الحیطة لخصراً بھی (۱) اب تاویل کا باب واسع ہے۔ والشئ الذی ثبت ثبت بلوازمہ (۲) خمر ہے تو حرام بھی نجس بھی ہے غلطی قطعی کے فرق میں تخفیف ہو جائے نہ ارتقاع اگر مزمل نجاست پایا جائے تو طہارت ہوتی ہے ورنہ جفاف مطہر نہیں جفاف ارض تو امام صاحب کے نزدیک مطہر ہے ثوب، دوا، خیر پاک نہیں ہوتا۔ خمر میں آٹا گوند کرپکاؤں روٹی نجس ہووے گی۔ بول میں پارچہ تر ہو کر خشک ہو جائے ناپاک ہی رہے گا۔ حالانکہ رطوبت بول کو ہوائے گئی۔ علیٰ ہذا جفاف خمر مسجد طہارت نہیں شراب کسی شے میں خلط ہو اور پھر خشک ہو بول پر قیاس ہو گا۔ اور جوڑنے کے کچھ اور معنی ہیں وہ مجھ کو معلوم نہیں اگر پارچہ شراب میں مبلول ہو کر خشک ہو تو پاک نہیں ہوتا اگرچہ تیزی دھوپ سے یا حرارت آتش سے شراب اڑتی ہی ہو یہ مسئلہ مجھ کو معلوم نہیں اگر شراب کا پڑنا تحقق نہیں تو البتہ ناپاک نہیں اور بعد تحقیق وقوع کے بلوئی کیا کرے گا بلوئی وہ معتبر کوئی کرے کہ اجتناب دشوار ہو۔ زینت کا کپڑا ترک کرنا نفس پرنا گوار ہے یہ کیا بلوئی ہے۔ ہندوستانی کپڑا بردتا چاہئے اس واسطے بلوئی کے معنی فہم میں نہیں آتے۔ فقط واللہ اعلم۔

پڑیہ میں شراب پڑتی ہے یا نہیں

۵۔ خواب اگر نظر نہ آوے کچھ حرج نہیں جانے کا زیادہ اعتبار ہے آدمی کو اپنے باپ ہرگز اعتماد نہیں چاہئے۔ مقلب القلوب سے ڈرنا ہے کہ دم بھر میں بدل ڈالتا ہے اور مفارقت و ملاقات دونوں مقدر ہیں کسی کا اختیار نہیں جس قدر مقدر ہے ملتا ہے کہ زیادہ کون کر سکتا ہے پوڑیہ ہندی میں شراب قطعاً پڑتی ہے اور لندن کی پوڑیاں میں بھی اکثر اقوال سے پڑنا ثابت ہے غایت الامر لندن میں شبہ ہو اور شبہات سے بچنا بھی واجب ہے اصل شے کی پاک ہے اور لحوث نجاست میں شک ہو وہ پاک رہتی ہے۔ گا ہڑہ دھو کر جو نہ اسی قسم میں ہے اور جس میں ثبوت نجاست کا بغالب ظن ہو گیا ہو وہ ناپاک ہو جاتی ہے۔ پوڑیاں کا یہی حال ہے جب تک شراب کا ہونا معلوم نہ تھا پاک کہتے تھے۔ بوجہ اصل کے اب بعض اقسام میں اُنی ہندیہ میں وقوع تحقق ہو گیا اور بعض میں غلبہ ظن ہے۔ فقط والسلام

اور چیمنٹ جو دلالت سے آتی ہے کہتے ہیں کہ وہ رنگ پوڑیاں کا نہیں۔ لہذا اس کو نجس نہیں کہہ سکتے تا تحقیق دیکھنا شرط نہیں بلکہ علم شرط ہے کہ ظن غالب حاصل ہو جاوے۔ اگر ظن غالب ظر و فہم اس میں واقع ہوتے ہیں تو چاہے نجس ہے۔ گو آنکھ سے نہ دیکھا ہو۔ فقط

(۱) اور یقیناً گہوں بھی نشا آد ہے۔

(۲) اور کوئی چیز ثابت ہوئی ہے تو اس کے لوازم کے ساتھ ثابت ہوتی ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

کتاب الصلوٰۃ

نماز کے مسائل

باب: نماز کے وقتوں کا بیان

آفتاب کے طلوع و استواء و غروب کے وقت
سجدہ تلاوت اور نماز جنازہ کا حکم

(سوال) صلوٰۃ جنازہ و سجدہ تلاوت وغیرہ طلوع و استواء و غروب شمس پر درست ہے یا نہیں اور صورت عدم جواز اگر پڑھ لیوے تو ادا ہو گیا نہیں۔

(جواب) عین طلوع و استواء و غروب میں نماز جنازہ و سجدہ تلاوت مکروہ تحریمہ ہے معہذا اس وقت میں اگر پڑھ لیوے تو ادا ہو جاتا ہے اور ذمہ سے سقوط ہو جاتا ہے بشرطیکہ اسی وقت تلاوت آیت کی ہو اور جنازہ حاضر ہوا ہو اور جو پہلے وقت مکروہ سے سجدہ کی آیت پڑھے اور جنازہ آیا اور مکروہ وقت میں ادا کیا تو ادا نہیں ہوتا۔ دوبارہ پڑھنا چاہئے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

نماز جمعہ کس مسجد میں پڑھی جائے جہاں جلد ہو کہ دیر سے ہو

(سوال) جامع مسجد میں نماز جمعہ ڈھائی بجے ہوتی ہے اور مسجدوں میں جمعہ کی نماز ایک بجے ہوتی ہے تو فرمائیے کہ کہاں جمعہ پڑھے جو ثواب زیادہ ہو۔

(جواب) جامع مسجد میں بسبب کثرت آدمیوں کے زیادہ ثواب ہے اگر گرمی کا موسم ہو تو اڑھائی بجے تک وقت اچھا ہوتا ہے وہیں جمعہ پڑھے اور جائزے کے موسم میں بہتر ہے کہ دیگر مسجد میں پڑھ لیوے کہ احتمال ایک مثل سے وقت نکل جانے کا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

جمعہ اور ظہر کی نماز کے اوقات میں فرق

(سوال) جمعہ کی نماز اور ظہر کی نماز کا وقت ایک ہی ہے یا نہیں اور جمعہ کی نماز ظہر کے وقت سے کچھ پہلے پڑھنا سنت ہے یا دونوں مساوی وقت ہیں مثلاً جو شخص ظہر کی نماز دو بجے پڑھتا ہے

اس کو جمعہ کی نماز ایک بیچ پڑھنا مستحب ہوگی یا دو ہی بیچ۔
(جواب) جمعہ و ظہر کا وقت ایک ہے مگر جمعہ کو ذرا پہلے پڑھنا کہ لوگ سویرے سے آئے ہیں
ان کو جلد فراغت ہو جائے تو بہتر ہے۔ فقط

ظہر کا صحیح وقت

(سوال) وقت ظہر مثلین تک رہتا ہے یا نہیں مذہب مفتی پہ میں اگر نہیں رہتا تو جو ظہر مثلین میں
پڑھے تو قضاء پڑھے یا ادا اور بعد مثل کے عصر اگر پڑھے تو ہوگی یا نہیں اور سایہ اصلی کی پہچان
خلاصہ طور پر ایسے قاعدہ کلیہ سے کہ ہر جگہ وہ قاعدہ دلنشین ہوا رقم فرمادیں۔

(جواب) ظہر میں دونوں قولوں پر فتویٰ دیا گیا ہے جس پر عمل کرے گا درست ہے اور سایہ
اصلی کا ایسا قاعدہ جو ہر جگہ موافق و مطابق ہو مجھے معلوم نہیں۔ فقط

ظہر کا وقت ایک مثل تک رہنے سے امام ابو حنیفہ نے رجوع کیا یا نہیں

(سوال) رجوع امام صاحب ہمدنبی ائمہ ثلاثہ و صدیقین رحمہما اللہ ایک مثل ظہر ثابت ہے یا
نہیں۔

(جواب) رجوع امام صاحب کا بندہ کو معلوم نہیں بلکہ خود امام صاحب کی ایک روایت اس باب
میں موجود ہے اور یہی مذہب صاحبین کا ہے لہذا یہ مذہب قوی ہے مگر رجوع کی روایت بندہ کو
معلوم نہیں۔ لہذا اگر حنفی ایک مثل پر عمل کرے تو حرج نہیں اگرچہ احوط عصر کا بعد دو مثل کے اور ظہر
کا قبل ایک مثل کے پڑھنا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

عصر و ظہر کے اوقات کے صحیح حدود

(سوال) شیخ الشیوخ مولانا شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ مصنفی شرح موطاء
میں درتحدید صلوٰۃ ظہر و عصر فرماتے ہیں مترجم گوید ابتدائے وقت ظہر زوال شمس است از وسطہ
آسمان و آخر وقت اول غروب است کہ باشد سایہ ہر چیزے مانند قامت آں چیزے سوالے فی زوال بر
ہمیں منطبق است ابراد و لفظ غشی و زانجا وقت عصر داخل میشود (۱) اور مولانا شاہ عبدالعزیز

(۱) مترجم کہتا ہے کہ وقت ظہر کی ابتداء آفتاب کے وسط آسمان سے زوال سے ہوتی ہے اور اس کا آخری وقت وہ ہے کہ
ہر چیز کا سایہ اس کے قد کے مطابق ہو جائے سوائے سایہ اصلی کے اور اسی پر منطبق ہوتا ہے انڈا فٹ کرنے کا اور لفظ غشی کا
اور وہیں سے عصر کا وقت داخل ہو جاتا ہے۔

صاحب رحمہ اللہ علیہ بستان الحمد شین میں فرماتے ہیں آنچہ از بعض فقہاء منقول است کہ بایں حدیث تمسک کردہ اند در آنکہ وقت عصر از مابعد المثلین شروع میشود قبل از آن وقت ظہر است پس دلالت حدیث بر آن ممنوع ست آری گر لفظ مابین وقت العصر الی المغرب می بود گنجائش ایں استدلال می شد لفظ حدیث مابین صلوٰۃ العصر الی مغرب الشمس ست کہ صلوٰۃ العصر در اول وقت متحقق نمی شود تا مدعا حاصل گردد و مدار تشبیہ در مقلہ مابین نماز عصر ست بروقی آنچہ معمول آں جناب بود تا وقت غروب و آن کمتر از مابین ظہر و عصر می باشد گواز ابتداء وقت عصر تا غروب مساوی آں باشد و اگر کسے بخاطر است کہ تشبیہ برائے تفہیم ست و دریں صورت تخیل لازم آید زیرا کہ صلوٰۃ عصر را تعین نیست ہر کسے در وقت از اوقات متعینی خود بخلاف وقت عصر کہ فی نفسہ متعین ست گویم تشبیہ برائے تفہیم مخاطبین ست و مخاطبین وقت متعارف نماز آن جناب را می شناختند پس نسبت بایشان بوجہ احسن تفہیم متحقق شد و دیگر آنرا بسما از ایشان ایں معنی واضح شد نظیر ش آنکہ حضرت عائشہؓ در میان وقت معمول نماز عصر آں جناب فرمودہ است۔ کان یصلی العصر والشمس فی حجو قہا یظہر الفی بعد معلوم است کہ ایں بیان وتفسیر غیر از کسانے را کہ آں حجرہ مبارک را دید باشند و بودن آفتاب را در آں حجرہ و ظہور سایہ را در ان مقامیہ کردہ باشند فائدہ نمیکند کذا ہذا و نیز باید دانست کہ آنچہ در کلام امام واقعہ شدہ کہ ومن عجل العصر کان مابین الظہر الی العصر اقل من بین العصر الی المغرب بظاہر مخدوش ست زیرا کہ موافق قواعد ملال القضاء مثل وقتی می شود کہ ربع النہار باقی می ماند در اکثر بلند ان پس و تین مساوی باشند نہ زیادہ و کم متیوان توجیہ کرد کہ مراد از مابین الظہر مابین وقت المتعارف للصلوٰۃ ست یعنی زابتدائے وقت متاخر خصوصاً در ایام صیف کہ ابراد آن مستحب ست۔ (۱) واللہ اعلم

(۱) اور جو کچھ بعض فقہاء منقول ہے وہ اس حدیث سے تمسک کئے ہیں اس مسئلہ میں کہ عصر کا وقت مثلین کے بعد سے شروع ہوتا ہے اور اس کے پہلے ظہر کا وقت ہوتا ہے تو حدیث کی دلالت اس پر منوعہ ہے ہاں اگر یہ لفظ ہوتا کہ ”عصر سے مغرب کے وقت تک تو اس استدلال کی گنجائش ہوتی حدیث کے الفاظ ”عصر سے غروب آفتاب تک“ کے ہیں کہ عصر کی نماز اول وقت میں متحقق نہیں ہوتی ہے کہ مدعا حاصل ہو اور تشبیہ کا مدار ہماری تقریر میں مابین نماز عصر سے جس میں موافقت اس معمول کی ہے جو آں جناب کا تھا وقت غروب آفتاب تک اور ظہر و عصر کے مابین سے کم ہوتا ہے گو کہ ابتداء وقت عصر سے غروب تک اس کے مساوی ہوتا ہے اور اگر کسی کے دل میں یہ ہے کہ تشبیہ سمجھانے کے لئے ہے تو ایسی صورت میں تحقیق لازم آتی ہے اس لئے کہ نماز عصر کا تعین نہیں ہے ہر شخص کسی ایک وقت میں اوقات وسیعہ سے پڑھ لیتا ہے بخلاف وقت عصر کے کوئی نفس متعین ہے۔ میں کہتا ہوں کہ تشبیہ مخاطبین کو سمجھانے کے لئے ہے۔ اور مخاطبین آں جناب نماز کے وقت معروف کو جانتے تھے۔ بس ان کی نسبت کرتے ہوئے عمدہ طریق پر سمجھانا ہوا۔ اور دوسروں کو اس کے سننے سے منع معلوم ہو گئے۔ اس کی نظیر وہ یہ ہے کہ صدیقہ عائشہؓ آنجناب کے نماز عصر کے (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)

اور مولانا قاضی ثناء اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ پانی پتی تفسیر مظہری میں فرماتے ہیں واما
اعتراف وقت الظهر فلم يوجد في حديث صحيح ولا ضعيف انه لا يبقى بعد عصر
ظل كل شئ مني . . . ولهذا يخالف ابو حنيفة في هذا المسئلة صاحبه ووافقا
فيها الوجه هو تنهي (۱) اب گذارش ہے کہ مذہب ایک مثل ظہر میں اور بعد مثل عصر میں مفتی بہ
اور محقق و معمول بہ از روئے روایات صحیحہ حسب ارشادات اکابرین متحققین رحمہم اللہ تعالیٰ آپ کے
نزدیک ہے یا نہیں۔

(جواب) وقت ظہر میں ایسا کرنا احتیاط ہے کہ ظہر بعد مثل کے نہ پڑھیں اور عصر قبل مثلین کے نہ
پڑھیں اور امام صاحب کی ایک روایت سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے اور بایں ہمد مذہب مثلین پر
اعتراف نہیں ہو سکتا اور اس عبارت بستان الحمد ثین اور تفسیر مظہری سے قطعیت اور فی صراحتہ مثلین
معلوم ہوتی ہے لہذا مذہب مثلین مرجوع ہے۔ اور ایک مثل قوی اور معمول بہ اکثر فقہاء فقط واللہ
تعالیٰ اعلم۔

مذہب حنفیہ میں عصر کا صحیح وقت

(سوال) مذہب حنفیہ میں عصر کے وقت کے بارے میں ایک مثل کوز یا وہ وقت حاصل ہے یا دو مثل
کو مفتی بہ اور رائج قوی کون سا ہے کسی مسجد میں قبل از دو مثل عصر کی جماعت ہو رہی ہو تو نماز ان
کے ساتھ ادا کرے یا نہیں اور اگر مل گیا تو عصر کے فرض ساقط ہوئے یا نہیں اور بعد دو مثل اپنی عصر
کی نماز ادا کرے اور وہ لوگ جو قبل از دو مثل پورا کرتے ہیں آثم ہوں گے یا نہیں۔

(جواب) ہندہ کے نزدیک ایک مثل کوز یا وہ وقت ہے لہذا اگر ایک مثل میں کسی نے نماز پڑھ لی

(بقیہ حاشیہ) معمول کے متعلق فرمائی ہیں کہ آپ عصر کی نماز پڑھا کرتے تھے جب کہ آفتاب آپ کے کمرے میں ہوتا
تھا اور ابھی دوسرا پہر نہیں ہوا تھا اور معلوم ہے کہ یہ بیان اور تفسیر ان لوگوں کے مواءگوں کو جو حجرو مبارکہ کو دیکھے ہوں
برا آفتاب کے اس حجرہ میں ہوئے گو اور اس کے سایہ کو قیاس میں لائے ہوں، فائدہ نہیں کرے گا۔ اسی طرح یہ اور جانا
چاہیے کہ حجرت کھانام کے کھانام میں واقع ہوا ہے کہ ”اور جس نے عصر کی جلاری کی تو وہ ظہر سے عصر تک کم وقت رکھے گا، اس
وقت سے جو عصر سے مغرب تک جو نظام خود میں ہے اس لئے کہ سایہ کے قاعدوں سے مطابقت ایک مثل کا تھا اور اس وقت
ہوئے کہ ان کا چٹھائی حصہ پائی رہتا ہے اکثر شہروں میں دو قوس مساوی ہوتے ہیں نہ زیادہ نہ کم اور اس کی وجہ بیان
کر رکھتے ہیں کہ یہ دو ماہین الظہر سے نماز کے اوقات معروفہ کے ماہین ہے۔ یعنی ابتداء وقت آخر سے خصوصاً موسم گرما
میں کس کس کا ختم کرنا مستحب ہے۔

(۱) اب ظہر کا وقت آخری تو نہ کسی حدیث صحیح میں نہ ضعیف مثلاً یہ یاد رکھنا کہ ج چیز کا سایہ اس کے شخص ہونے کے بعد باقی
نہیں رہتا اور اس لئے ابو حنیفہ نے صاحبین سے اختلاف کیا ہے اور صاحبین نے جمہور کی موافقت کی ہے۔

فرض عصر اس کے ذمہ سے ساقط ہوئے اور اعادہ جائز نہ ہوگا کہ نفل بعد نماز عصر منع ہیں اگرچہ بعد مثلیں کے نماز پڑھنا حوط ہے۔ للخروج عن الخلاف فقط۔ (۱)

نماز عصر کا صحیح وقت

(سوال) صلوٰۃ عصر اگر ایک مثل پر پڑھ لی جاوے تو ہو جاوے گی یا قابل اعادہ ہوگی۔
(جواب) ایک مثل کا مذہب قوی ہے لہذا اگر ایک مثل پر عصر پڑھے تو ادا ہو جاتی ہے اعادہ نہ کرے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

دو نمازوں کو ایک وقت میں جمع کرنے کا مسئلہ

(سوال) اگر حالت مرض و سفر وغیرہ میں جمع بین الصلوٰتین کر لیوے تو جائز ہے یا نہیں کیونکہ شدت مرض و سفر سخت کی تکالیف میں فوت ہونے کا اندیشہ قوی ہے اور اس کے جواز پر حضرت مولانا شاہ ولی اللہ صاحب قدس سرہ کا مسلک بھی ہے کہ مصنفی شرح موطا میں فرماتے ہیں۔ مختار فقیر جواز ست وقت عذر و عدم جواز بغیر عذر اور مولانا عبدالحی صاحب مرحوم بھی جواز کے قائل ہیں مجموعہ فتویٰ میں لہذا ایسے عذرات میں آپ کے نزدیک بھی جواز ہے یا نہیں۔

(جواب) یہ مسئلہ مقلد کے دوسرے امام کے مذہب پر عمل کرنے کا ہے تو وقت ضرورت کے جائز ہے عامی کو کہ اس کو سب کو حق جاننا چاہئے اگر اپنے امام کے مذہب پر عمل کرنے میں دشواری ہو تو دوسرے امام کے قول پر عمل کر لیوے اس قدر تنگی نہ اٹھاوے کہ یہ موجب ضرر اور حرج دین کا ہوتا ہے فقط یہی مذہب اپنے اساتذہ کا ہے۔ جیسا استاذ اساتذہ تنا شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے۔ فقط

زوال کا صحیح وقت گھنٹوں میں

(سوال) زوال کی کیا علامت ہے چار نفل جو پڑھتے ہیں قبل زوال چاہیں یا بعد زول زوال کی علامت گھنٹوں پر زیب قلم فرمانا چاہئے۔

(۱) امام طحاوی نے فرمایا ہے اور ہم اسی کو قبول کرتے ہیں اور عزرا الاذکار میں ہے اور اسی کو لیا جاتا ہے اور برہان میں ہے کہ جبریل کے بیان میں یہی زیادہ ظاہر کرتا ہے اور یہی اس معاملہ میں قطعی ہے اور فیض میں ہے کہ اسی پر آج کل لوگوں کا عمل ہے۔ اور اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔

(۲) تاکہ کسی کے اختلاف سے نکل جائے۔

(جواب) زوال دن ڈھلنے کو کہتے ہیں جب سایہ شرقی کی طرف میل کرے یہ ہی علامت ہے۔ فقط

نماز جمعہ کا گھنٹوں سے وقت

(سوال) جمعہ کی نماز کا وقت امام اعظم صاحبؒ کے نزدیک کئے بجے مستحب ہے گھنٹوں سے فرمائیے۔

(جواب) گرمی میں تاخیر کرنا اور اور جائزے میں جلدی کرنا ظہر و جمعہ میں برابر ہے گھنٹوں کا حساب کوئی ضروری نہیں جیسا مناسب حال ہو کرے۔ اس میں کوئی توقیت نہیں ہو سکتی۔ فقط و الحمد للہ تعالیٰ اعلم

مغرب کا انتہائی وقت صحیح

(سوال) شفق سفید تک وقت مغرب کا رہتا ہے یا نہیں۔ اکثر فقہاء حنفیہ تو فرماتے ہیں کہ شفق سفید تک مغرب کا وقت ہے اس کے بعد عشاء کا وقت ہے اور حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ اپنی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ بعد شفق سرخ کے عشاء کا وقت ہو جاتا ہے قول اصح یہی ہے اب تردد یہ ہے کہ شفق سفید مغرب میں داخل ہے یا عشاء میں اور علمائے حنفیہ کے نزدیک قول مفتی بہ کیا ہے۔

(جواب) یہ مسئلہ امام صاحب اور ان کے صاحبزادے میں مختلف ہے اخط یہ ہے کہ دونوں کی رعایت رکھے اور بعض نے فتویٰ صاحبزادے کے قول پر لکھا ہے جیسا شاہ عبدالعزیز صاحب نے لکھا ہے شرح وقایہ میں بھی سرخ پر فتویٰ دیا ہے۔

جماعت کے لئے گھنٹوں سے وقت مقرر کر لینے کا حکم

(سوال) مسئلہ چند مسلمان یہ تحریر کر لیں کہ نماز ظہر کی بعد نواخت دو گھنٹہ دوپہر کے ہوگی۔ یا نماز عشاء کی بعد نواخت آٹھ گھنٹہ رات کے ہوگی تو پھر متہار نواخت گھنٹوں کے نماز جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) وقت مقرر کر لینا مستحب وقت میں درست ہے نواخت گھنٹہ سے وقت کی تحدید ہے شرع میں چنانہ بہت کے سایہ سے تحدید ہے یہ بھی تحدید امامت سے ہے اس میں کوئی حرج نہیں۔ فقط

فجر کی سنتیں قبل طلوع آفتاب ادا کرنا

(سوال) مسئلہ سنت فجر کی اگر بجا عث شامل ہونے فرضوں کے نہ ہوئی اور قبل طلوع آفتاب کے کسی نے پڑھ لی تو وہ قابل ملامت اور مرتکب گناہ کا ہوتا ہے اور سنت اس کے ذمہ سے ادا ہو جاتی ہیں یا نہیں ہوتی۔ زید کہتا ہے کہ قبل طلوع آفتاب کے سنت پڑھنا مکروہ تحریمہ ہے۔ ان سنتوں کا اختلاف کس صورت پر ہے اور مفتی بہ کیا ہے آیا قبل طلوع آفتاب کے پڑھنا چاہئے یا نہ پڑھنا چاہیے اور جس وقت تکبیر تحریمہ ہوگی اور امام قرأت پڑھنے لگا اس وقت سنت پڑھے یا فرضوں میں شامل ہو جاوے۔

(جواب) جب تکبیر نماز فرض فجر کی ہوگی اور امام نے فرض نماز شروع کر دی تو سنت فجر کی صف کے پاس پڑھنا تو سب کے نزدیک مکروہ تحریمہ ہے مگر صف سے دور جہاں پردہ ہو امام و جماعت سے دوسرے مکان میں اگر ایک رکعت نماز کی امام کے ساتھ مل سکے تو سنت پڑھ کر پھر شریک جماعت کا ہو جاوے ورنہ سنت کو ترک کر دے جماعت میں شریک ہو جاوے اور پھر سنت کو بعد طلوع آفتاب کے پڑھ لیوے بہتر ہے ورنہ کچھ حرج نہیں، یہ مذہب امام ابوحنیفہ کا ہے اور قبل طلوع آفتاب کے بعد فرض کے سنت کا پڑھنا امام ابوحنیفہ کے نزدیک مکروہ تحریمہ ہے اور بعض دیگر ائمہ کے نزدیک درست ہے۔ فقط

ملفوظات

دونمازوں کے جمع کرنے کا مسئلہ

(۱) ہمارے امام ابوحنیفہ کے نزدیک دونماز کا جمع کرنا کسی حالت میں درست نہیں مگر ہاں جمع صوری اس طرح کہ ظہر کی نماز آخر وقت میں پڑھے۔ پھر ذرا صبر کرے۔ جب عصر کا وقت داخل ہو جاوے تو عصر کو اول وقت میں ادا کرے تو اس طرح درست ہے۔ ایسا ہی مغرب کو آخر وقت اور عشاء کو اول وقت پڑھے تو اس طرح جمع کرنا عذر مرض سے درست ہے ورنہ درست نہیں فقط والسلام۔

جمعہ یا ظہر کا صحیح وقت گھنٹوں سے

(۲) نماز پڑھنے میں گھنٹہ کا اعتبار نہیں۔ بعد زوال خمس سایہ اصلی چھوڑ کر ایک مثل کے اندر جمعہ یا ظہر پڑھ لینی چاہئے اور سوائے سایہ اصلی کے ایک مثل کے بعد بروایت مفتی بہ وقت نماز عصر ہو جاتا ہے اور ربیع امام صاحب کا حال پھر پوچھنا عصر کی نماز بعد ایک مثل کے ہو جاتی ہے عبادہ کی حاجت نہیں۔ ہم نے استادوں سے یہی سنا ہے کہ ہزارہ روزہ کی کچھ اصل نہیں اور سب نفل روزوں کے برابر ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب العبد عبد الرحمن بقلم عبد الرحمن غفرلہ نہم شعبان ۱۳۱۳ھ یوم شنبہ از پانی پت عبد السلام عظمیٰ عنہ کا سلام مسنون۔

حد اسفار

(۳) حد اسفار خوب صبح کا روشن ہو جانا ہے کہ بعد طلوع صبح کے تقریباً ایک گھڑی میں ہو جاتا ہے باقی سب غلو ہے۔ و فقط عصر کو قبل تغیر آفتاب مستحب لکھا ہے مگر عمل در آمد صحابہ یہ ہے کہ اول وقت پڑھے۔ پس نصف وقت تک پڑھ لیں۔ (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ظہر کا وقت کب کا مل ہے کب ناقص؟

(۴) مثل اول اور سایہ اصلی متفق علیہ ہے اور سارا وقت کامل ہے کچھ نقصان اس میں نہیں تو سارے وقت میں نماز ظہر بلا کراہت تہذیبہ ادا ہوتی ہے لازم ہے کہ اس وقت میں فارغ ہو لیوے مثل اول کا نصف ثانی مکروہ ہو کسی نے نہیں لکھا اور جب سایہ اصلی اور مثل اول نکل گیا تو وقت مختلف فیہ آگیا۔ ایسے میں نماز ہرگز نہ ادا کرے۔ پس بہتر یہ ہے کہ اول مثل میں فارغ ہو جاوے۔ ابراہیم کے واسطے قدر ایک نصف مثل اول کے کافی ہے۔ باقی قید گھنٹہ کی اول تو گھنٹہ ہر موسم کا مختلف ہے۔ دوسرے بندے نے اس کا حساب بھی نہیں کیا۔ اپنا عمل در آمد یہ ہے کہ جاڑے میں ایک بجے کے قریب فارغ ہوتے ہیں اور اس موسم میں دو بجے دن کے فارغ ہوتے ہیں۔ پس ایہی آپ مقرر کر دیوے اور خوغائے عوام پر نیال نہ فرماویں کہ ان کی اطاعت میں ہرگز انتظام نماز جماعت کا نہ ہوئے گا۔ واللہ اعلم۔

(۱) پس جمہور فقہاء و محدثین کے پاس نماز میں جلدی کرنا مستحب ہے ان کے اول اوقات میں اور تعمیل کا مطلب یہ ہے کہ اول وقت سے نماز کی تیاری شروع کر دے اور تیاری کے بعد نصف اول میں نماز ادا کر دے۔

عصر کا صحیح وقت

(۵) برادر عزیز مولوی محمد صدیق صاحب مدنی و ضہم السلام علیکم وقت مثل بندہ کے نزدیک زیادہ قوی ہے۔ روایات حدیث سے ثبوت مثل کا ہوتا ہے۔ دو مثل کا ثبوت حدیث سے نہیں بنا، علیہ ایک مثل پر عصر ہو جاتی ہے۔ گواحتیاد دوسری روایت میں ہے۔ فقط والسلام۔

اذان اور اقامت کا بیان

مؤذن کیسا ہو

(سوال) مؤذن غلط خواں کے بغیر اجازت دوسرے شخص صحیح خواں کو اذان و اقامت حسبہ اللہ کہنا درست ہے یا نہیں اور جس صحیح خواں کی اذان و اقامت سے مؤذن غلط خواں ناراض ہوتا ہو اس کو اذان و تکبیر کا کہنا کیسا ہے۔ اور مؤذن مذکور کا ناراض ہونا اور شرعاً خواندہ مؤذن ہونا چاہئے یا ناخواندہ بھی پھر اگر باوجود خواندہ کے ایسا مؤذن اذان و اقامت کہتا رہے تو نماز میں تو کچھ خلل نہیں آتا۔

(جواب) مؤذن صحیح خواں اور صالح ہونا چاہئے اگر اس کے خلاف مؤذن ہو اور ایسی طرح پر اذان کہے کہ معنی بگڑ جاویں تو وہ گویا اذان ہوئی ہی نہیں۔ بلا اذان نماز ہوئی فقط۔

اذان اور جماعت میں کتنا فرق ہونا چاہئے

(سوال) اذان جماعت سے کس قدر پیشتر ہونی چاہئے اور انتظار مصلیوں کا کہاں تک ہے موافق طریقہ سنت اور فتویٰ شرعی کے جواب مرحمت ہو۔

(جواب) اذان جماعت سے اس قدر پہلے ہونا ضروری ہے کہ پیشاب پاخانہ والا اپنی حاجت سے فارغ ہو کر وضو کر کے آ سکے کہ رسول اللہ ﷺ نے بعد اذان کے کتنی تاخیر کو ارشاد فرمایا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

اذان کے وقت اور اذان دینے کے درمیانی وقفہ میں دنیا کی بات

(سوال) درمیان کلمات اذان کے مؤذن جو وقفہ لیتا ہے اس میں بات دنیا کی جائز ہے یا نہیں اور کچھ ثواب میں کمی ہوگی یا نہیں۔

(جواب) دنیا کی بات اثنائے سکوت مؤذن بھی درست ہے اور جب اذان کہہ رہا ہو اس وقت بھی درست ہے مگر ثواب گھٹ جاتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

خطبہ کی اذان کا جواب اور اس کے بعد کی دعا

(سوال) جو اذان کہ خطبہ جمعہ کے واسطے کہی جاتی ہے اس کا جواب دینا اور ہاتھ اٹھانا اللہم رب هذه الدعوة پڑھنا چاہئے یا نہیں۔

(جواب) جائز نہیں اور جب امام اپنی جگہ سے اٹھے اسی وقت سے سکوت واجب ہے۔ فقط

فجر کی اذان میں ”الصلوة خیر من النوم“ کا جواب

(سوال) صبح کی اذان میں الصلوٰۃ خیر من النوم کے جواب میں صدقت و برکت کہنا حدیث سے ثابت ہے یا نہیں۔

(جواب) یہ کہنا چاہئے ثابت ہے۔

اذاکے بعد دوبارہ نمازیوں کو بلانا

(سوال) بعد اذان کے اگر نمازی نہ آویں تو ان کو بلانا درست ہے یا نہیں۔

(جواب) اگر احیاناً کسی کو بعد اذان بوجہ ضرورت بلوائیں تو درست ہے مگر اس کی عادت ڈالنی اور ہمیشہ کا التزام نا درست ہے۔ فقط

باب: نماز کی کیفیت کا بیان

نمازی کے قدموں کے درمیان کا فاصلہ

(سوال) نمازی کے قدموں کے درمیان کس قدر فاصلہ ثابت ہے۔ خواہ جماعت میں ہو یا علیحدہ ہو۔

(جواب) درمیان دونوں قدموں مصلی کے فاصلہ بقدر چہرہ انگشت چاہئے۔

ایک نمازی کا دوسرے نمازی کے قدموں کے درمیان فاصلہ

(سوال) در صورت جماعت ایک نمازی سے دوسرے نمازی کو کتنا فاصلہ ہونا چاہئے۔ زید کہتا

ہے کہ فاصلہ درمیان قدموں کے چار انگشت ہونا چاہئے اور یہ امر کتب فقہ سے مستفاد ہوتا ہے چنانچہ مفتاح الصلوٰۃ میں لکھا ہے۔

باید کہ وقت قیام فرق درمیان ہر دو قدم چہار انگشت (۱) باشد فقط اور عمر و کہتا ہے کہ ہر گز نہیں بلکہ ایک مصلیٰ دوسرے سے مونڈھے سے مونڈھا اور قدم سے قدم ملائے رکھے تاکہ اتصال حقیقی پیدا ہو جائے کیونکہ صف کے ملانے کو اور شگاف و دراز بند کرنے کو تاکید فرمایا گیا ہے اور یہ امر جب تک مونڈھے سے مونڈھا اور قدم سے قدم نہ ملایا جائے گا ہر گز پیدا نہ ہوگا۔ چنانچہ صحیح بخاری میں حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے اقیموا صفوف فکم فانی اراکم من وراء ظہری وکان احدنا یلذق منکبہ بمنکب صاحبہ و قدمہ بقدمہ انتہی۔ (۲) اور یہ حدیث صحیح صریح غیر معارض ہے اور کسی ائمہ دین سے اس کا خلاف مروی نہیں ہے کہ انہوں نے معنی حقیقی کو چھوڑ کر بلاوجہ معنی مجازی لئے ہوں اور حدیث صحیح صریح غیر معارض بلا منسوخ اپنے معنی حقیقی پر واجب العمل ہوتی ہے۔ بالاتفاق تمام اہل علم کے حالانکہ تمام خواص و عوام اس کے خلاف پر عمل کرتے ہیں۔ یہ تقریر عمر و کی ہے لہذا جواب مدلل عندا تحقیق ارقام فرمایا جاوے کہ زید و عمر و میں کون صحیح کہتا ہے اور عمل کس طرح پر ہونا چاہئے۔

(جواب) اقامت صف کی حالت میں اتصال حقیقی ممکن نہیں ہے اور حدیث شریف میں سد فرجات و خلل کا حکم آیا ہے حالانکہ اگر پاؤں چکرا کر کھڑے ہوں گے تو دونوں پاؤں کے درمیان ایک وسیع فرجہ پیدا ہو جائے گا۔ پس اس حالت میں حدیث شریف کے معنی یہی ہوئے کہ مقابلہ اور محاذات مناکب اور کعب کا فوت نہ ہونا چاہئے۔ چنانچہ حدیث شریف ابو داؤد میں بہ تصریح موجود ہے۔ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اقیموا الصفوف وحاذوا بین المناکب وسیدوا الخلل ولا تذروا فرجات للشیطن انتہی (۳) پس اس سے ظاہر ہے کہ الزاق اور الصاق سے مراد محاذات ہی ہے نہ الصاق و الزاق حقیقی ورنہ ادائے ارکان نماز میں سخت دشواری پیش آوے گی مگر معنی حقیقی مراد نہ ہونے سے یہ لازم ہونا کہل کرنے

(۱) چاہے کہ قیام کے وقت دونوں قدموں کے درمیان چار انگلی کا فاصلہ رہے۔ ۱۲۔

(۲) اپنی صفوں کو ٹھیک کر دو کیونکہ میں تم کو اپنی پشت کے پیچھے سے دیکھتا ہوں اور ہم میں سے ہر ایک اپنے مونڈھوں کو اپنے سامنے کے مونڈھے سے ملا لیتا تھا اور اپنے قدم کو اس کے قدم سے۔

(۳) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ صفوں کو ٹھیک کر دو اور مونڈھوں کو مقابلہ میں رکھو اور خلا کو بند کر دو اور شیطان کے لئے محل جگہ نہ چھوڑ دو۔

کھڑے آوں ہرگز نہیں اور وہ فرجأت جو عوام بلکہ خواہں پر بھی اس کے اہل حق سے غفلت ہے
مکروہ تحریمہ ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

جو لوگ بیت اللہ سے دور ہیں وہ قبلہ کیسے قرار دیں

(سوال) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ہندوستان میں سمت قبلہ کیا ہے۔ آیا یہ
مساجد جو سلف صالحین بنا کر گئے ہیں ان کا اعتبار ہے یا بروئے قاعدہ اہل بیت جو سمت نکلے
اس کا اعتبار ہے اور جو شخص بقاعدہ اہل بیت نماز پڑھتا ہو نماز اس کی ہوئی یا نہیں اور یہ شخص تمام
مساجد کو غلط بتاتا ہے اور یہ کہتا ہے کہ سمت قبلہ اصلی میں اور سمت قبلہ مساجد میں پانچ سو کوئی کا فرق
ہے اور یہ شخص ایک مسجد کا امام ہے درحالت امامت سمت مساجد سے انحراف کر کے نماز پڑھتا ہے
اور مقتدی ان اس کی ان سمت کو غلط جانتے ہیں ایسی حالت میں اقتدا اس امام کی صحیح ہوگی یا نہیں
بینوا بالذلائل والنفسیل وتوجروا بالاجور الجوزیل۔

(جواب) جو لوگ کہ بیت اللہ سے غائب ہیں ان کا قبلہ جہت کعبہ شریف ہے جس طرف میں
کعبہ ہے اسی طرف کو رُخ کر کے نماز پڑھیں۔ مثلاً جو لوگ کہ ہندوستان میں رہتے ہیں اور
ہندوستان کا قبلہ مغرب کی جانب ہے تو ان کو مغرب کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنی چاہیے اگر جنوب و
شمال کی طرف ان کا منہ ہو جاوے گا تو ان کی نماز نہ ہوگی اور جو جنوب و شمال کے بیچ میں ہوں گے تو
نماز ہو جاوے گی اور اگر کوئی شخص موافق قاعدہ و ہیئت کے ساڑھے ایکس درجہ عرض کی طرف منہ کر
کے نماز پڑھے گا تو اس کی نماز بھی درست ہو جاوے گی۔ اس واسطے کہ کہ معتقلہ ساڑھے ایکس درجہ
میں واقع ہوا ہے اور ایک درجہ قریب ساٹھ میل کا ہوتا ہے تو جیسے نماز اور مسجد والوں کی درست ہے ایسے
بھی جو شخص غیر نماز اور نماز اور کرے گا۔ درست ہوگی اس واسطے کہ محاذ اقلین بیت اللہ کی مثال شخص کو
حاصل ہو سکتی ہے جو موافق ہیئت کے ساڑھے ایکس درجہ میں نماز پڑھتا ہے اور ان لوگوں کو حاصل
ہو سکتی ہے جو اس درجہ سے دابٹے یا کم ہو کر پڑھتے ہیں وہ اس کی یہ ہے کہ درجہ آدنا ہے ساٹھ میل کا
اور بیت اللہ کا عرض ہندوستان کی جانب سے کوئی پچیس درجہ کی مقدار ہے تو عین بیت اللہ کی طرف
کیونکہ متوجہ ہو سکتا ہے یہ تکلف اس شخص کا اور مساجد کو غلط بتانا محض غلط و بے سود ہے سب کی نماز
درست ہے اور فرقہ اور غیر ملحد کرنا جرات کا غلطی اس شخص کی ہے اور جدورت بیت اللہ کی اور اس کے
محاذات کی اور جہت اور اس کی شروح میں لکھی ہے جس کا ثنی چاہیے دیکھ لیوے اگر اس میں لکھی جو دے
اوشاید فہم عوام میں نہ آوے اسی لئے نہیں لکھی گئی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

نماز میں ہاتھ ناف کے اوپر باندھیں یا نیچے

(سوال) نماز میں فوق ناف ہاتھ باندھنا سنت سے ثابت ہے یا نہیں باوجود ثبوت اس کے عامل کو برا جاننا ولا مذہب کہنا کیسا ہے۔ حالانکہ خود اکابرین و محققین علمائے صوفیہ اس کے عامل و ترجیح و توسیع کے قائل ہیں۔ چنانچہ حضرت میرزا مظہر جان جاناں شہید رحمۃ اللہ علیہ کے معمولات میں ہے۔ و دست را برابر سینہ می بستند و می فرمودند کہ ایس روایت ارجح است از روایت زیر ناف اگر کسے گوید کہ در ایس صورت خلاف حنفیہ بلکہ انتقال از مذہب بمذہب لازم می آید گویم بموجب قول ابی حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ از مابین بالحدیث فہو مذہبی از انتقال در مسئلہ جزئی خلاف مذہب لازم نمی آید بلکہ موافقت در موافقت است انتہی (۱) اور امام ربانی عبدالوہاب شعرانی رحمۃ اللہ علیہ بھی میزان میں اولویت کے قائل ہیں۔ چنانچہ فرماتے ہیں۔ وضع الیدین تحت صدرہ اولی و بذلک حصل الجمع بین اقوال الائمة رضی اللہ عنہم انتہی (۲) اور مولانا شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ شرح مؤطا میں فرماتے ہیں۔ مترجم گوید رضی اللہ عنہ وارضاء کہ جمہور علماء بوضع یمنی علی اليسری قائل اند بعض اختلاف کردند شافعی فوق ناف می نہد ابوحنیفہ زیر ناف و ایس ہمہ واسع و جائز است اور مولانا شہید رحمۃ اللہ علیہ بھی تنویر العینین میں فرماتے ہیں۔ و الوضوع تحت السرة و فوقها متساویان لان کلا منهما مروی عن اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم (۳) اور شیخ عبدالحق صاحب بھی توسیع کے قائل ہیں۔ مدارج النبوت میں۔

(جواب) فوق ناف و زیر ناف دونوں طرح ہاتھ باندھنا اگر از روئے دیانت ہے تو جائز ہے اور اگر ہوائے نفسانی سے کرے گا تو ناجائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) اور ہاتھ کو سینہ کے برابر باندھتے تھے اور فرمایا کرتے تھے کہ یہ روایت زیر ناف کی روایت سے راجح تر ہے اگر کوئی امتیاز کرے کہ اس صورت میں حنفی مذہب کے خلاف بلکہ ایک مذہب سے دوسرے مذہب میں منتقل ہونا لازم آتا ہے تو میں کہوں گا کہ بموجب قول ابوحنیفہ کے ”جو حدیث سے ثابت ہو ویرانہ مذہب ہے“ جزئی مسئلہ میں انتقال سے مذہب کے خلاف لازم نہیں آتا بلکہ موافقت و در موافقت ہے۔

(۲) باقوں کو اپنے سینہ کے نیچے رکھنا دینی ہے اور اس سے اقوال الائمة کے درمیان جمع حاصل ہوگا۔ رضی اللہ عنہم۔
(۳) مترجم کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس سے راضی ہو اور وہ اللہ سے راضی ہو کہ جمہور علماء سیدھے کو بائیں پر رکھنے کے قائل ہیں بعض نے اختلاف کیا ہے۔ شافعی ناف کے اوپر رکھتے ہیں اور ابوحنیفہ ناف کے نیچے اور تمام واسع اور جائز ہے۔
(۴) اور رکھنا ناف کے نیچے ناف کے اوپر دونوں مساوی ہیں۔ کیونکہ ان میں سے ہر ایک نبی ﷺ کے اصحاب سے مروی ہے۔

مسئلہ رفع یدین

(سوال) اول:- تنویر میں مولانا محمد اسماعیل صاحب شہید رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں در باب رفع یدین فی الصلوٰۃ سنة غیر مؤکدة من سنن الہدی فی ثاب فاعلہ بقدر ما فعل ان دائمًا فحسبہ وان مرة فیمثلہ ولا یلام تارکہ وان ترکہ مدة عمرہ واما الطاعن العالم بالحديث ای من ثبت عنده الا حادیت المتعلقة بهذه المسئلة فلا اخاله الا فی من یشاقق الرسول من بعد ما تبين له الہدی. (۱)

اور مولانا شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ حجۃ اللہ البالغہ میں فرماتے ہیں۔ والذی یرفع احب الی ممن لا یرفع فان احادیث الرفع اکثر واثبت (۲) الخ لہذا یرفع یدین جیسا کہ حضرات مذکور الصدر علیہم الرحمۃ سے ثابت و محقق ہوا آپ کے نزدیک بھی صحیح ہے یا نہیں مگر ترک اس کا بوجہ مختلف ہونے ائمہ احناف کو جائز اور اولیٰ ہو۔ لیکن غرض مسائل کی یہ ہے کہ مسئلہ مذکورہ ثابت صحیح غیر منسوخ ہے یا نہیں اور عامل مائل کا عامل سنت ہوگا یا نہیں جو امر صحیح آپ کے نزدیک ہو۔ مفصل ارتقام فرمادیں۔

(جواب) میرا مسلک عدم رفع کا ہے کہ عدم رفع میرے نزدیک مرتجح ہے جیسا کہ قدماء حنفیہ نے فرمایا ہے اور طعن بندہ کے نزدیک دونوں پر رد نہیں کہ مسئلہ مختلف فیہا ہے اور احادیث دونوں طرف موجود ہیں اور عمل صحابہ بھی اور قوت وضعف مختلف ہوتے ہیں بلا آخر دونوں معمول بہا ہیں۔ سبیل الرشاد دیکھو۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ آمین بالجہر

(سوال) دوم:- تنویر میں مولانا شہید رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں در باب جہر بآمین و کذا یتظہر بعد التعمق فی الروایات والتحقیق ان الجہر بالتامین اولیٰ من

(۱) رفع یدین کے باب میں ہے کہ رفع یدین نماز میں سنت غیر مؤکدہ ہے اور وہ سنن ہدیٰ سے ہے جس کے کرنے والے کو اس فعل کے کرنے کے مطابق ثواب ملے گا۔ اگر ہمیشہ کرے گا تو اتنا اور جو ایک دفعہ کرے گا تو اتنا ہی اور اس کے چھوڑنے والے پر کوئی ملامت نہیں اگرچہ کہ اس نے مدت العمر چھوڑا ہو لیکن احادیث کا جاننے والا عالم یعنی جس کے نزدیک اس مسئلہ کی احادیث متفقہ کا علم ہو اس کا طعن کرنا تو میں اس کو ان ہی لوگوں میں سمجھتا ہوں جن کے متعلق ارشاد الہی ہے کہ اور جو شخص ہدایت ظاہر ہونے کے بعد رسول کی نافرمانی کرے۔

(۲) اور جو شخص کہ رفع یدین کرتا ہے وہ میرے نزدیک اس سے زیادہ مجہوب ہے جو رفع یدین نہیں کرتا اس لئے کہ احادیث رفع کی بہت زیادہ ہیں اور ثابت تر۔

خفضہ لان رواۃ جہرہ اکثر و اوضح من خفضہ (۱) اتحلیٰ لہذا مسلک جہر کے قوی ہونے کا از روئے روایات صحیح ہے یا نہیں اور عامل اس کا عامل بادویت ہوگا یا نہیں۔ عند تحقیق آپ کے نزدیک جو ہو اس کو اقام فرمایا جاوے۔

(جواب) علیٰ ہذا آئین بالجہر میں بھی جواب یہی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

قومہ میں ہاتھ باندھنا

(سوال) درمختار باب صفة الصلوٰۃ وهو السنة قیام له قرار فیہ ذکر مسنون فیضع حالة النساء وفي القنوت وتکبیرات الجنازة لا فی قیام بین رکوع وسجود رد المحتار ولا تکبیرات العیدین لعدم الذکر مالم یطل القیام فیضع ومقتضاه انه یعتمد ایضا فی صلوٰۃ التسیح (۲) اس عبارت کا کیا مفہوم ہے اس سے قومہ صلوٰۃ التسیح میں ہاتھ باندھنا ثابت ہوتا ہے یا نہیں۔

(جواب) حالت قومہ میں ہاتھ نہ باندھنا چاہیے اور اس عبارت درمختار سے ہاتھ باندھنا نہیں نکلتا بلکہ یہ کہتا ہے کہ اس قاعدے سے یہ معلوم ہوتا ہے۔ فقط

تشہد پڑھتے وقت انگلی سے اشارہ کیسے کیا جائے

(سوال) حضرت قاضی ثناء اللہ صاحب محدث پانی پت کتاب مالہ بدمنہ میں فرماتے ہیں و انگشت خضرہ نصر از دست راست عقد کند و وسطی و ابهامہ را حلقہ کند۔ (۳) و انگشت شہادت را کشادہ دارد و تشہد بخواند وقت شہادت اشارہ کند۔ یہ عبارت موافق امام صاحب ہے یا نہیں؟ اس سے ارتداء رفع۔ باب شروع التحیات سے معلوم ہوتا ہے لہذا وقت شہادت کے درج کیا جاوے یا اول ہی سے مرقوم فرمائیے۔

(۱) اور روایات میں گہری نظر ڈالنے اور تحقیق سے اس طرح ظاہر ہوتا ہے کہ آئین کو یکا کر پڑھنا آہستہ پڑھنے سے اولیٰ ہے اس لئے کہ اس کو یکا کر پڑھنے کی روایت اس کو آہستہ پڑھنے کی روایت سے زیادہ افضل و واضح ہے۔
(۲) درمختار باب صفة الصلوٰۃ میں ہے اور وہ سنت ہے اس لئے قیام اس میں قرآن کر مسنون ہے تو حالت ثناء میں اور قنوت میں اور تکبیرات جنازہ میں مانند ہے نہ کہ رکوع کے بعد کے قیام اور سجدہ میں را اٹھا کر میں ہے اور نہ تکبیرات عیدین میں کہ اس میں ذکر نہیں ہے غوا قیوم کن ہی دیکر کا ہو۔ تو ہاتھ باندھ لے اور اس کا مقتضایہ ہے کہ صلوٰۃ التسیح میں بھی وہ اس پر اتمام کرے۔

(۳) اور سیدھے ہاتھ کی چھوٹی درہس کے بازو کی انگلیوں سے گردہ لگائے اور بیچ کی انگلی اور انگوٹھی کو حلقہ بنائے اور شہادت کی انگلی کو تھول کر تشہد پڑھے اور شہادت کے وقت اشارہ کرے۔

(جواب) بعض علمائے حنفیہ اول کھول کر ہاتھ رکھتے وقت اشارہ کے عقد کرتے ہیں اس کا پتہ بھی حدیث سے ملتا ہے اور ملا علی قاری نے لکھا کہ اول سے ہی عقد کر کے ہاتھ رکھے یہ بھی درست معلوم ہوتا ہے دونوں طرح پر عمل درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

تشہد کے وقت انگلی کب سے کب تک اٹھائے رکھے

(سوال) بعض اشخاص جس وقت التیات میں بیٹھے ہیں اول ہی سے انگشت شہادت اٹھا لیتے ہیں۔ سلام پھیرنے تک حالانکہ حنفیوں کا یہ مذہب ہے کہ جب تشہد پر پہنچے تب انگلی اٹھائے بعد میں پست کر لے اس میں صحیح قول کیا ہے اور حنفی کو کس وقت سے کس وقت تک انگلی اٹھانا چاہئے اور اس میں امام اعظم صاحب کیا فرماتے ہیں۔

(جواب) تشہد پر انگشت کو اٹھا دے اور سلام تک اٹھائے رکھے۔ فقط۔

تشہد میں انگلی سے اشارہ کرنا کیسا ہے

(سوال) رفع سبابہ میں عقد شروع قعود و تشہد سے اور رفع وقت شہادت کے سنت صحیحہ سے ثابت ہے یا نہیں باوجود ثبوت اس کے عامل کو برا جاننا اور لاندہب کہنا کیسا ہے اور یہ مذہب حنفیہ میں بھی ثابت ہے یا نہیں۔

(جواب) عمل رفع سبابہ کا تشہد میں سنت ہے اس کے عامل کو برا جاننا زبون امر ہے حق تعالیٰ اس کو ہدایت فرمادے اور حنفیہ بھی اس کی سنیت کے مقرر ہیں اس پر لاندہب کہنا سخت نازیبا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

قعدہ اخیرہ کی فرضیت کس قدر ہے

(سوال) در فرضیۃ قعدہ اخیرہ۔

(جواب) (۱) صحیح آنست کہ قاعدہ اخیرہ مقدار تشہد فرض ست چرا کہ بتواتر معنوی ثابت شدہ کہ

(۱) قعدہ اخیرہ کی فرضیت کا مسئلہ صحیح یہ ہے کہ قعدہ اخیرہ تشہد کی مقدار میں فرض ہے کہ اس لئے کہ تواتر معنوی سے یہ ثابت ہوا کہ خیر عالم نے بھی کوئی نماز نہیں پڑھی مگر یہ کہ قعدہ اخیرہ کو بجالایا ہے اور چونکہ نماز کا مفہوم ایک جمل: مرتقا جہتاج تفسیر و بیان ابداً قول و فعل رسول اللہ اس اجمال کی تفسیر ٹھہرا۔ پس جو چیز کہ رسول اللہ نے نماز میں ادا کی وہ تو چاہئے کہ فرض ہو۔ جزو ان امور کے جو اہل و قرآن سے اس میں فرضیت کی منع کریں کہ وہ واجب و سنت ہوں گے نہ کہ فرض جیسا کہ مثلاً سورہ فاتحہ کی قرات کہ باوجودیکہ رسول اللہ کی نماز میں یہ واقع ہوئی ہے فرض نہیں ہو سکتی اس لئے کہ اس کو فرض ماننے کی صورت میں انس طبری آیت "پس قرآن سے جو آسان ہو پڑھو" (سورہ مزمل) (بقیہ ناشیہ اگلے صفحہ پر)

فخر عالم رحمۃ اللہ علیہ صحیح گاہ نماز سے نخواستہ اندک مگر آنکہ قعدہ اخیرہ بجا آورده اندواز آنجا کہ مفہوم صلوٰۃ امرے بود مجمل محتاج تفسیر و بیان لہذا فعل وقول رسول اللہ ﷺ تفسیر اجمال آن شدہ پس ہر چیز یکہ در ادائے صلوٰۃ آنحضرت ﷺ واقع شد باید کہ فرض گردد مگر آنچہ کہ دلائل وقرائن مانع فرضیہ در آن یافتہ شوند کہ آنہا واجب و سنت خواہد بودند فرض چنانچہ مثلاً قراۃ فاتحہ کہ باوصف تو عیش و رسلوٰت رسالت مآب ﷺ فرض متوال شد چرا کہ در صورت فرضیہ اوزیادت بر نص قطعی فاقرؤا ما تیسر من القرآن لازم می آید علی ہذا القیاس در دیگر امور واما آنکہ این قعدہ اخیرہ بطور فرضیہ واقع شدہ پس دلیلش حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہا است کہ بعد تعلیم اداء قعدہ و قراۃ تشہد گفت اذا قلت هذا او فعلت هذا فقد تمت صلوٰۃک چہ مشار الیہ اول درین حدیث قول تشہد است در حالت قعدہ نہ مطلق تشہد بہر جا کہ باشد چرا کہ مشار الیہ نبود و دیگر در حالت جلسہ اخیرہ و مشار الیہ ثانی قعدہ است مقدار تشہد نہ مطلق قعدہ ہمیں علت مذکور خلاصہ کلام ایں شد کہ چون گفتنی ایں تشہد را در حالت قعدہ یا فعل قعدہ بجا آوردی تشہد حاصل نیاید اما نفس قعدہ قدر تشہد بدون قول تشہد حاصل

(بجملہ صفحہ کا ماحیہ) پر زیادتی لازم آتی ہے۔ اور علی ہذا القیاس دوسرے امور میں بھی لیکن اس بات کا ثبوت کہ یہ قعدہ اخیرہ بطور فرضیت واقع ہوا ہے تو اس کی دلیل ابن مسعود کی حدیث ہے کہ قعدہ اخیرہ کے ادا کرنے اور تشہد پڑھنے کا طریقہ بتانے کے بعد آپ نے فرمایا ”جب تو نے یہ کہا یا یہ کر لیا تو حیرت نماز پوری ہوگئی۔“ کیونکہ اس حدیث میں چہ مشار الیہ تشہد کا کہنا ہے۔ قعدہ کی حالت میں نہ کہ مطلق تشہد بہر جگہ اس لئے کہ تشہد مشار الیہ نہ تھا دوسرا جلسہ اخیرہ کی حالت میں اور دوسرا مشار الیہ قعدہ ہے مقدار تشہد نہ کہ مطلق قعدہ اسی علت مذکور کی بناء پر خلاصہ کلام یہ ہوا کہ جب تم نے یہ کہا کہ اس تشہد کی حالت قعدہ میں یا فعل قعدہ میں تم نے بجا لایا تو تشہد خواہ تشہد کے برابر تم نے پڑھا ہو کہ نہ پڑھا ہو۔ پس نماز قائم ہوگئی اور یہ خود ظاہر ہے کہ پڑھنا تشہد کا قعدہ میں سوائے قعدہ قدر تشہد کے حاصل نہیں ہوتا لیکن نفس قعدہ بمقدار تشہد بغیر تشہد پڑھنے کے حاصل ہو سکتا ہے۔ پس معلوم ہوا کہ فعل قعدہ بمقدار تشہد فرضی ہے کیونکہ نماز کا تمام ہونا اس پر معلق فرمایا اگر قعدہ تشہد کی مقدار سے کم کیا تو اس کی نماز نہیں ہوئی اس لئے کہ مشار الیہ ہی قعدہ بمقدار تشہد ہے نہ کہ مطلق اور اگر تشہد مثلاً سجدہ میں پڑھ لیا اور قعدہ بمقدار تشہد نہیں کیا پھر بھی نماز نہیں ہوئی اس لئے کہ قعدہ مشابہت کے مطابق بہر حال ضروری ہے اور تمامیت ذاتی کہ اس کے بغیر چیز کی ذات ناقص رہتی ہے۔ ارکان و شرائط کے ساتھ ہے اور تمامیت صفتی کہ اگرچہ چیز کی ذات پوری رہتی ہے لیکن اسکے کمال میں نقصان ہوتا ہے وہ واجب میں ہے اور چونکہ حدیث میں لفظ دو تمام ہوگئی ”مطلق وایق ہو گیا ہے اور مطلق سے فرد کامل مراد ہوتا ہے تو نماز کی ذات مکمل ہونا مراد ہے نہ کہ صفت کا پورا ہونا اور حدیث میں ”صحی خداج“ (دو ناقص ہے) کے الفاظ سے مراد غیر تمام ہے۔ تمامیت صفت میں تاکہ کتاب اللہ پر زیادتی لازم نہ آئے اور یہ لفظ حدیث کا اذا قلت (جب تو نے کہہ دیا) ابن ہمام اور قطعی سے روایت کر کے فرماتے ہیں کہ اگرچہ اس کو ابن مسعود پر موقوف قرار دیتے ہیں مگر اس موقوف کے محل انہیں اس کو نہ چاہے حکم مرفوع کا کہتا ہے جیسا کہ قاعدہ مقررہ ہے۔ اور یہ نہایت عجیب ہے اگرچہ ایسی ہے اور اس جیسی احادیث۔ فرضیت کا ثبوت نہیں ہو سکتا مگر مقررہ اصول سے ہے کہ خبر واحد جب مجمل قطعی کی تفسیر ہوتی ہے تو جو کچھ اس خبر واحد سے مستفاد ہوگا وہ قطعی ہے ملحق ہوگا اور سو جب فرضیت ہوگا اس تقریر سے قعدہ اخیرہ کی فرضیت بمقدار تشہد باب علم پر واضح ہوگئی ہوگی نہ کہ مطلق قعدہ جیسا کہ بعض نے گمان کر لیا ہے۔ یہ ہے مواد جو کتب سے چٹا گیا ہے۔

تو ان شد پس معلوم شد کہ فعل قعدہ قدر تشہد فرض است چہ کہ تمامیت صلوٰۃ معلق بداراں فرمود اگر قعدہ کم از قدر تشہد کرد نمازش نہ شد چہ کہ مشارالہ ہموں قعدہ قدر تشہد است نہ مطلق و اگر تشہد خواند در سجدہ مثلاً وقعدہ قدر تشہد نہ کرد تا ہم نماز نشد چہ کہ قعدہ قدر تشہد بہر حال ضروریست و تمامیت ذاتی کہ بدون آن ذات شے ناقص ماند بارکان و شرائط است و تمامیت صفتی کہ ذات شے مگو تمام باشد مگر نقصان در کمال ان باشد در وجوب است و چونکہ در حدیث لفظ تمت مطلق واقع شد و از مطلق رد کامل مراد بود بہ تمامیت ذات صلوٰۃ مراد خواہد بود نہ تمامیت صفت و در حدیث فی خراج غیر تمام تمامیت صفت تا زیادت بر کتاب اللہ لازم نیاید و این لفظ حدیث از قلت الخ این ہام از دارقطنی روایت کردہ فرماید کہ اگر چہ ایں را موقوف بر ایں مسعودی دارند مگر مثل ایں موقوف کہ قیاس را نشاید حکم مرفوع دارد کما ہو المقرر و این حدیث ہر چند واحد است و با حدیث فرضیت نتواند شد مگر مقررہ اصول است کہ خبر واحد چون تفسیر مجمل قطعی باشد انچہ مستفاد از ایں خبر واحد باشد ملحق انطقی مگر و بموجب فرضیت باشد از ایں تقریر فرضیت قعدہ اخیرہ قدر تشہد برابر باب علم واضح خواہد بود نہ مطلق قعدہ کما زعم البعض ایں است انچہ از کتب ملقط شد واللہ تعالیٰ اعلم۔

نوافل میں محبت رسول کی بناء پر رفع یدین کرنا

(سوال) اگر تہا نوافل وغیرہ میں رفع یدین محض بخواص نیت اتباع و محبت کے کر لیا کرے۔ کہ یہ سنت رسول اللہ ﷺ احادیث صحیحہ کثیرہ متواترہ و عمل صحابہ و محدثین و مجتہدین و بعض احناف رحمہم اللہ تعالیٰ سے ثابت ہے تو ایسی صورت میں اجازت ہو سکتی ہے یا نہیں۔

(جواب) مقلد حنفی کے نزدیک باتباع اپنے امام کے یہ فعل نہ کرنا چاہئے۔ ان کے نزدیک اس میں احتمال نسخ ہے اور منسوخ پر عمل درست نہیں ہوتا۔ مثلاً رسول اللہ ﷺ نے انگشتری سونے کی اور حریر پہن کر منسوخ فرمادیا۔ اب کوئی باتباع حدیث اس عمل کو کرے تو کب حلال ہوگا۔ پس ایسا ہی اس فعل پر عمل کرنا نہ کو نہیں چاہئے۔ البتہ اگر محقق عالم، اور استحباب اس فعل کا جزم مثلاً قول امام شافعی کے ہو تو اگر کر لیوے تو کچھ مضائقہ نہیں مگر اتباع حدیث کے لئے بہت سے امور ہیں۔ اس فعل مشتبہ کے کرنے میں کیا بڑا ثواب امید کیا جاسکتا ہے جو انجام اس کا فساد ہو اور بفعل مستحب ترک واجبات کرنا پڑے اور تو اترے اس کا ثبوت اولاً محل کلام ہے ثانیاً متواتر فعل بھی منسوخ ہو جاتا ہے۔ نفس تو اترے جو از عمل نہیں ہو جاتا۔ بہر حال صحابہ میں یہ مسئلہ مختلف ہو چکا ہے۔ عدم رفع بھی بہت صحابہ کا مذہب ہے لہذا غیر رافع بھی متبع حدیث و صحابہ کا ہے۔ فقط واللہ۔

تعالیٰ اعظم۔

نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ کا پڑھنا

(سوال) نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ اگر قرأت کی نیت سے پڑھ لیوے گا تو کیا گناہ گار ہوگا۔
(جواب) نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھنا بہ نیت قرأت اہم صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ منع فرماتے ہیں۔ بطور دقت مضافہ نہیں اگر قرأت کی نیت سے پڑھ لیوے گا تو گنہگار بھی نہ ہوگا۔

جمعہ کی سنتیں کتنی ہیں

(سوال) بعد جمعہ کے سنت چار رکعت پڑھنی چاہیے یا چھ رکعت۔
(جواب) بعد جمعہ کے چار رکعت سنت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ہیں اور امام ابو یوسف نے چھ رکعت فرمائی ہیں اول چار رکعت پھر وہ جس پر عمل کرے درست ہے۔

اعتکاف کتنے دن کا کرنا چاہئے

(سوال) اعتکاف اگر پورے دس روز کا نہیں کیا تو اسے سنت ہوئی یا نہیں فقط۔
(جواب) اعتکاف مسنون تو پورے دس رات دس دن کا ہوتا ہے یا نو روز کا اگر چاندھ دن کا ہو اور اگر خیال ادا کے سنت کا نہیں تو جس قدر چاہے کر لیوے۔ فقط والسلام۔

قرأت اور تجوید کا بیان

علم تجوید کا سیکھنا کیسا ہے

(سوال) علم تجوید فرض بین ہے یا کفایہ اور کہیں تک مستحب ہے۔
(جواب) علم تجوید جس سے کدھج حروف کی بوجھ وے کہ جس سے معانی قرآن شریف کے نہ گھڑیں یہ فرض بین ہے۔ مگر عاجز معذور ہے اور اس سے زیادہ علم قرأت و تجوید فرض کفایہ ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

قرآن شریف کس اچھے میں پڑھیں

(سوال) مصحفی اچھے میں قرآن شریف پڑھنا کیسا ہے اور اگر امام شافعی اچھے میں نماز ادا کرے تو

نماز میں کوئی نقصان تو نہ ہوگا۔ فقط

(جواب) لہجہ قرآن شریف کوئی نوع نہیں کسی لہجہ میں پڑھو۔ مگر ادائے حروف میں کمی بیشی نہ ہو۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

عیدین و جمعہ کی نماز میں مخصوص سورتیں پڑھنا

(سوال) زید امام جامع مسجد ہے اور عیدین کی نماز بھی پڑھتا ہے اور ہمیشہ زید معمول سح اسم اور ہل قلی پڑھنے کا کرتا ہے اور جو اس سے کہا جاتا ہے کہ کیا سوائے ان سورتوں کے اور تم کو یاد نہیں یا یہ خود ہی مخصوص ہیں تو وہ کہتا ہے کہ حدیث میں ان کا پڑھنا ثابت ہے اور اسی وجہ سے میں پڑھتا ہوں۔ لہذا ایسا معمول کر لینا درست ہے یا نہیں۔

(جواب) ایسا معمول کر لینا درست ہے لیکن اصرار نہ کرے کبھی اس کے خلاف بھی پڑھ لیا کرے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

تہجد میں قرأت کیسے پڑھیں

(سوال) زید تہجد کی نماز کبھی بارہ رکعت کبھی آٹھ رکعت کبھی چار رکعت ادا کرتا ہے۔ مگر اس صورت سے کہ کبھی بارہ میں چار رکعت قرأت جبر کے ساتھ ادا کرتا ہے اور کبھی چھ یا دو جبر کے ساتھ قرأت پڑھتا ہے اور باقی خفیہ بکر کا قول ہے کہ ایسے نہیں چاہئے یا تو جس قدر نماز تہجد کی پڑھو سب جبر کے ساتھ پڑھو یا سب اخفا کے ساتھ پڑھو۔ اس صورت میں زید کا قول معتبر ہے یا بکر کا۔

(جواب) زید کا نماز تہجد میں جبر کرنا اور خفیہ سب طرح درست ہے بکر کا خیال درست نہیں ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بسم اللہ کو تمام قرآن مجید میں کہاں پڑھئے

(سوال) بسم اللہ شریف کو ختم قرآن شریف میں سورۃ بقرہ کے سوا کہ جو جزو قرآن ہے۔ اس کو سورۃ اخلاص ہی پر پڑھنا چاہئے یا اور کسی سورۃ پر بھی پڑھنا بلا تخصیص درست ہے۔

(جواب) بسم اللہ ابو حنیفہ کے نزدیک قرآن کی آیت ہے اور کسی سورۃ کا جزو نہیں اس کو ایک بار ادا کرنا چاہئے اور درست ہے خصوصیت قل هو اللہ کی نہیں یہاں چاہئے پڑھ دے۔ البتہ یہ عقیدہ کرنا کہ سوائے قل هو اللہ کے اور کسی سورت پر درست نہیں۔ بدعت ہوگا۔ اور نہ چھ حرج

نہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم

ہر سورت کے شروع میں بسم اللہ کا پڑھنا

(سوال) پانی پت کے گھاری تراویح میں شروع ہر سورت میں بسم اللہ جہر سے پڑھتے ہیں یہ درست ہے یا نہیں اگر درست ہے تو کس امام کے نزدیک۔

(جواب) بسم اللہ جہر سے پڑھنا مذہب حنفیہ کا نہیں ہے مگر چونکہ یہ امر قرأت تعارف ہند کے موافق ہے اس لئے ان پر اعتراض نامناسب ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

نماز میں بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھنا

(سوال) ایک شخص نماز تہجد میں یا اور کوئی نماز لوگوں کو پڑھاتا ہے اور ہر رکعت میں کئی کئی سورتیں پڑھتا ہے اور ہر سورت کے اول میں بسم اللہ بھی جہر سے کہتا ہے۔ تو ہر سورت کے ساتھ نماز میں بسم اللہ کا ملنا جائز ہے کہ نہیں اور نماز جہری میں بسم اللہ آواز سے پڑھنا افضل ہے یا آہستہ پڑھنا فضیلت رکھتا ہے اور اکثر عافطوں کا یہ دستور ہے کہ نماز تراویح میں کسی سورۃ کے قول تمام قرآن میں بسم اللہ نہیں پڑھتے۔ صرف سورۃ اخلاص کے اول بسم اللہ پڑھتے ہیں سو یہ فعل ان کا ٹھیک ہے یا نہیں۔ اور اگر ہر سورت کے اول نماز تراویح میں بسم اللہ نہ پڑھی جاوے تو کچھ حرج ہے یا نہیں۔ بسم اللہ کے نہ پڑھنے سے قرآن کی قرأت کامل ہوگی یا ناقص رہے گی۔ بیوقوفو جہروا۔

(جواب) مذہب حنفیہ میں بسم اللہ کا آہستہ پڑھنا سنت ہے اور جہر سے پڑھنا ترک اولیٰ ہے اور تراویح میں جو قرآن کا ختم ہوتا ہے اس میں بھی مذہب حنفیہ کے موافق یہی حکم ہے مگر حفص قاری جن کی قرأت اب ہم لوگوں میں مشہور ہے ان کے نزدیک بسم اللہ جزو ہر سورت کا ہے اور جہر سے پڑھنا ان کے نزدیک ضرور ہے پس اگر اقتداء سے ان کے کوئی ہر سورت پر جہر سے بسم اللہ پڑھے تو مضائقہ نہیں جیسا بعض قراء کا دستور ہے تو اس حالت میں قرآن کامل ہونا حفص کے نزدیک جہر بسم اللہ پر موقوف ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک ایک دفعہ کہیں جہر سے بسم اللہ پڑھنا کافی ہے بہر حال دونوں طرح درست ہے ایسے امور میں خلاف و مزاح مناسب نہیں کہ سب مذہب صحیح ہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ۔ رشید احمد امجدی

یقول ٹھیک ہے اور اگر یہ احادیث سے بھی باتیں ثابت ہیں یعنی بسم اللہ کا پڑھنا نماز میں جہراً نہیں آیا ہے اور سراً بھی ہاں اتنی بات ہے کہ بسم اللہ کا جہر پڑھنا متروک ہو رہا ہے تو یہ

سنت مردہ کے حکم میں ہے پس اس کو رواج دینے میں امید ہے کہ سوشہیدوں کا ثواب ملے۔ پس اونٹن یہ ہے کہ اکثر بسم اللہ کو جہر کے ساتھ نماز میں پڑھا کریں خواہ وہ فرض نمازیں ہوں جن میں قرأت جہر کے ساتھ پڑھی جاتی ہے۔ جیسے فجر۔ عشاء، مغرب۔ خواہ تراویح کی نماز ہو۔ حمید اللہ تقیم مدرسہ مطلع العلوم۔ میرٹھ۔

دل میں قرأت ادا کرنا

(سوال) قرأت نماز میں بجائے زبان کے دل سے پڑھ لے تو نماز درست ہوگی یا نہیں اور درود شریف یا قرآن شریف وظیفہ دل سے پڑھے تو ثواب زبانی حاصل ہوگا یا نہیں۔
(جواب) اگر زبان سے کوئی لفظ نہ نکالنا آہستہ نہ پکار کر تو نہ فرض قرأت ادا ہوا نہ سنت نہ تسبیحات (۱) درمختار میں ہے۔)

حرف ضاد ادا کرنے کا طریقہ

(سوال) یہاں پر ایک شخص قاری محمد تقی صاحب شاگرد قاری نجیب اللہ صاحب پانی پتی ہیں اور قاری صاحب نہایت مستند قاری ہیں عرصہ دو سال کا ہو جاوے گا کہ میں بھی ان سے قرأت سیکھتا ہوں (اور حکیم مولوی محمد صدیق صاحب نابینا مراد آبادی نے بھی کچھ روز ان سے قرأت سیکھی تھی) تو میرے پڑھنے کی وہ اکثر تعریف کیا کرتے ہیں اور حروف تو ادا ہوتے ہیں مگر حرف ضاد کو فرمایا کرتے ہیں کہ یہ حرف کبھی مخرج طاء سے ادا کرتے ہو اور کبھی مخرج ضاد سے بھی نکلتا ہے۔ مگر قرأت باجمہر میں عدا ایسا نہیں کرتا ہوں بلکہ بجمہری زبان خاص مخرج پر نہیں پہنچتی اور اگر کبھی نماز مستاہبوں کو مجھ کو بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ بعض مرتبہ زبان خاص مخرج پر نہیں پہنچتی کبھی وہاں جا کر لوٹ آتی ہے پہلے اس کے کہ حرف پورا ادا ہو تو جو ہی نکل جاوے وہ ہی رہنے دیتا ہوں یہ نہیں کہ پھر اس لفظ کو دوبارہ لوٹوں۔ لہذا حضور تحریر فرمادیں کہ جو ایک مرتبہ ادا ہو وہی کافی ہے یا اعادہ ان الفاظ کا کیا کر لیا۔ عالموں سے کہا جاتا ہے وہ کہتے ہیں کہ مخرج سے ہم ادا نہیں کرتے مگر دال و ضاد میں فرق کرتے ہیں۔ یہ مخرج علیحدہ بنا رکھا ہے میرے نزدیک دال کے آگے واؤ کا کر اس کو مضخم کر دیا باوجودیکہ دال کی صفت تقیم کی نہیں اور حضور خاص مخرج ضاد سے کسی طرح یہ حرف مشابہ دال نہیں نکل سکتا۔ لہذا گزارش ہے کہ یہ لوگ معذور بھی نہیں ہیں اور قرأت کا مخرج حروف کی جانب ان کا خیال ہی نہیں تو ایسے شخصوں کے پیچھے نماز ہوگی یا نہیں اور میری نماز اور قاری کامل کی

نماز ایسے شخصوں کے پیچھے ہو جاوے گی یا نہیں یا ترک جماعت کی جاوے اور اعادہ نماز ہر وقت کا سہایت مشکل ہے کیونکہ عام طور پر مشابہ بالبدال ہی پڑھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ دال نہیں پڑھی بلکہ ایک مخرج علیحدہ ادا کیا ہے دیگر حروف کا فرق کرنا اس سے آسان ہے شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے پارہ عم کی تفسیر میں لکھا ہے کہ حرف تو جدا ہے مگر مشابہ بالبدال سے مشابہ بالظاء پڑھنا اچھا ہے کیونکہ ضاد و ظاء اکثر صفات میں یکساں ہیں اور قریب المخرج بھی ہیں اور دال بعید المخرج بھی ہے اور تم نہیں لہذا حضور فتویٰ تحریر فرماویں۔

(جواب) د۔ ظ۔ ض کے حرف جدا گانہ اور مخارج ہونے میں تو شک نہیں ہے اور اس میں بھی شک نہیں ہے کہ قصد کسی حرف کو دوسرے کے مخارج سے ادا کرنا سخت بے ادبی اور بسا اوقات باعث فساد نماز ہے مگر جو لوگ محذور ہیں اور ان سے یہ لفظ اپنے مخرج سے ادا نہیں ہوتا اور وہ حتیٰ الوسع کوشش کرتے رہتے ہیں ان کی نماز بھی درست ہے اور دال پر ظاہر ہے کہ خود کوئی حرف نہیں ہے بلکہ ضاد ہی ہے اپنے مخرج سے پورے طور پر ادا نہیں ہوا۔ تو جو شخص دال خالص یا ظا عہداً پڑھے اس کے پیچھے تو نماز نہ پڑھیں مگر جو شخص دال پڑ کی آواز میں پڑھتا ہے آپ اس کے پیچھے نماز پڑھ لیا کریں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرف ضاد ادا کرنے کا طریقہ

(سوال) چند اشخاص حرف (ض) (دو آد) قرآن شریف میں پڑھنے سے اعتراض کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ تم قرآن شریف میں (دو آد) پڑھتے ہو تو عربی لفظ جو بزبان اردو بولتے ہو تو وضو کو (دو) کیوں نہیں کہتے اور ضیاء الدین کو (دیاء الدین) کیوں نہیں کہتے یہ بھی تو عربی لفظ میں تو قرآن شریف میں (ند آد) کا پڑھنا صحیح ہے یا (دو آد) پڑھنا چاہئے۔ زیادہ والسلام۔

راقم احقر العباد حمایت اللہ ساکن شمس پور ضلع ایبہ پر گنہ پیتیالی معرفت جناب عبدالعلیم خان صاحب بھونگامی۔ فقط۔

(جواب) اصل حرف ضاد ہے اس کو اصلی مخرج سے ادا کرنا واجب ہے اگر نہ ہو سکے تو بحالت معذوری دال پڑ کی صورت سے بھی نماز ہو جاوے گی فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ بندہ رشید احمد گنگوہی عفی عنہ۔

الجواب صحیح بندہ عزیز الرحمن عفی عنہ و توکل علی العزیز الرحمن۔ الجواب صحیح ضلیل احمد مدرس اول مدرسہ مظاہر العلوم سہارنپور۔ الجواب صحیح غنائت الہی عفی عنہ مدرس مدرسہ سہارنپور۔

الجواب صحیح بندہ محمود عفی عنہ الہی عاقبت محمود گردان مدرس اول مدرسہ دیوبند الجواب صحیح

اشرف علی اعظمی عنہ۔ الجواب صحیح غلام رسول اعظمی عنہ مدرس مدرسہ دیوبند۔ الجواب صحیح احقر الزمان گل محمد خان مدرس مدرسہ دیوبند از گروہ اولیاء اشرف علیؒ ۱۲۰ھ۔

قرآن مجید کے مختلف اوقاف کا مسئلہ

(سوال) بسم اللہ الرحمن الرحیم .

ما قولکم رحمکم اللہ قرآن شریف مطبوعہ ہند میں اکثر مقامات پر علامات وقف جیسے ج۔ ط۔ ص۔ ز۔ صلی۔ سکتہ۔ صل وقف لازم۔ وقف غفران۔ وقف النبی۔ وقف جبریل وقف منزل الاطین ج ض وغیرہ ہیں ان علامات پر حسب قرآت حفاظ ہند وقف کرنا حدیث صحیح متصل السند مرفوع سے ثابت ہے یا نہیں۔ اور قرأت نبی ﷺ میں کہاں کہاں وقف ہوتا تھا۔

(جواب) واللہ الموفق للصواب اما بعد . خیر الحدیث کتاب اللہ وخیر الہدی ہدی محمد ﷺ و شر الامور محمد ﷺ تھا وکل بدعتہ ضلالہ رواہ مسلم والنسائی و زاد کل ضلالہ فی النار۔ (۱) وقف کرنا علامات مذکورہ پر بدعت ہے اور مرتکب بدعت کا آگ میں داخل ہوگا۔ اور محدث ان علامات کا ابو طیفور خراسانی سجاوندی ہے کہ اس نے دو کتابیں اس بارے میں تالیف کی ہیں۔ ایک مدلل کہ اس میں دلائل حسب قوائد عربیت و قیاس ذکر کئے ہیں اور دوسری شخص اس میں اسے مدلل غیر مدلل کسی ایک میں حدیث کا ذکر نہیں تو جاننا چاہیے کہ وقف سنت وہی ہے کہ نبی ﷺ سے ثابت ہو اور ان سے سوائے آیت کے کہیں وقف ثابت نہیں ہے۔ عن ام سلمة انها ذكرت او کلمہا غیر ہا فقالت قراءۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ رب العلمین الرحمن الرحیم ملک یوم الدین یقطع قراءۃ ایتہ دفی روایۃ قرأت الفاتحۃ کلہا وقطعہا ایتہ الی اخرہ رواہ احمد و ابو داؤد و الترمذی و ابن خزیمۃ و الحاکم و الدارقطنی و غیرہم کما فی الاغانی (۲)

(۱) اور اللہ تعالیٰ ثواب کی توفیق دینے والا ہے اما بعد بہترین بات اللہ تعالیٰ کی کتاب ہے اور بہترین ہدایت محمد کی ہدایت ہے اور بہرے امیر اس کے لئے پیدا شدہ ہیں اور بدعت گمراہی ہے اس کو مسلم اور نسائی نے روایت کیا ہے اور یہ بھی زیادہ دیکھا ہے کہ ہر گمراہی جہنم میں ہے۔

(۲) ام سلمہ سے روایت ہے کہ انہوں نے خود بیان کیا یا کسی غیر نے ان سے ذکر کیا تو فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ قرأت ایک ہی۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ رب العالمین الرحمن الرحیم مالک یوم الدین کہ ہر ایک آیت کو جدا جدا فرماتے تھے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ آپ نے سورہ فاتحہ پوری پڑھی اور ایک ایک آیت کو آخر تک جدا فرماتے رہے۔ اس کو احمد۔ ابو داؤد۔ ترمذی۔ ابن خزیمہ۔ حاکم۔ دارقطنی وغیرہم نے روایت کیا ہے۔ جیسا کہ اتقان میں ہے۔

پس معلوم ہوا کہ درمیان آیت کے وقف کرنا بدعت ہے جیسا کہ حدیث ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے ثابت ہوا کہ قرآن رسول اللہ ﷺ بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد لله رب العالمین الرحمن الرحیم فلنک یوم الدین الخ تھی۔ یعنی قطع فرماتے ہیں آپ قراءۃ اپنی کو آیت آیت مقرر وقف اضطرار میں کہ سب سانس رک جائے اور آگے چلنے کی طاقت نہ رہے تو درست ہے کہ لا ینکلف اللہ نفساً الا وسعها (۱) حررہ راجی الی رحمۃ اللہ العلمین الی رحمۃ اللہ المعین ابوالبرکات محمد عفا عنہ اللہ الصمد حفیظ الدین۔

وقف علامات مذکورہ پر کسی حدیث صحیح سے ثابت نہیں ہے حدیث صحیح سے صرف آیات پر وقف ثابت ہے۔ کتبہ محمد بشیر۔

الجواب صحیح والکلیب صحیح سنت نبویہ سے اور عمل صحابہ سے اور نیز تابعین سے وقف ثابت ہے۔ صرف آیات پر نہیں سوا آیت کے وقف کرنا بدعت ہو گا چنانچہ اس کی تحقیق بخوبی رسالہ اولہ وقفہ المقرء میں ہو گئی۔ حررہ الحافظ عبداللہ پشاوروی۔ مہر عبداللہ۔

یہ علامات مذکورہ اوالہ پر وقف کرنا قرون صحابہ میں اور کسی حدیث صحیح میں ثابت نہیں صرف آیتوں پر وقف کرنا ثابت ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔ کتبہ سلامت اللہ عشی عنہ۔ الجواب صحیح سید محمد نذیر حسین۔

جواب ہذا حسب قواعد نبویہ صحیح ہے عین اللہ بس۔ حفیظ اللہ۔ الجواب صحیح سید محمد عبدالسلام۔ بے شک آیات پر وقف کرنا سنت نبویہ ہے۔ خلاف اس کے ثابت نہیں۔ کتبہ محمد صدیقی۔ ابو محمد یعقوب انصاری۔

الجواب جاننا اوصلاً وسملاً۔ اما بعد اس عجیب اور اس کے مصدقین نے نہایت اہم اور غایت بنور علی الانوار کو کام فرمایا۔ سنو کہ روایات قرأت قرآن شریف متواتر و مشہور و مشافہ سب کے سب معتبر تمام ہست کے نزدیک ہیں کسی عالم عقلانی اور مجتہد کو انکار نہیں کہ سب کا استناد و سند صحیح و خبر عالم عقل کی طرف ہوتا ہے۔ اور کوئی قرأت ان میں سے نہ بدعت ہے نہ مختراع اگرچہ اختلاف الفاظ و یا حرکات و مکانات کا یا طرز اداء قرأت کا یا کچھ اور اگر ان میں سے ایک شخص نے ایک رائے اور ایک طرز کو اپنے استادوں سے سیکھا ہے تو وہ دوسری روایت و قرأت پر کچھ اور۔ اخر نہیں کرتا۔ مثلاً سورۃ فاتحہ میں ملک یوم الدین اور مالک یوم الدین دو قرأت ہیں اور دونوں

میں متواتر مگر ملک پڑھنے والا ملک پڑھنے والے پر اور ملک پڑھنے والا ملک پڑھنے والے پر
 اعتراض نہیں کرتا اور اس کو خاطی نہیں جانتا ایسا ہی واتخذوا من مقام ابراہیم مصلیٰ میں
 ایک نے بکسر خاء پڑھا ہے۔ بعینہ امر دوسرے نے مفتح خا بعینہ ماضی مگر یہ اس پر اعتراض نہیں کرتا
 اور نہ وہ اس پر بلکہ ہر ایک دونوں کو حق اور صحیح جانتا ہے ثابت بالتواتر علیٰ هذا واللہ اذا
 بغشی والنہار اذا تجلی وما خلق الذکر والانی کہ قرأ سبعہ وما خلق پڑھتے تھے
 اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اور ابو الدرداء رضی اللہ عنہ والذکر والانی پڑھتے تھے اور ما خلق نہیں
 پڑھتے تھے کہ ہم نے حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی زبان سے یہ لفظ یہاں نہیں سنا مگر ما خلق پڑھنے والوں پر بھی
 انکار نہیں کرتے تھے۔ علیٰ ہذا دیگر امور میں کہ ان میں اختلاف ہے ہر شخص جس طرح اس نے
 استادوں سے سنا پڑھتا ہے مگر دوسروں پر اعتراض نہیں کرتا کیونکہ سب کے پاس سند متصل الیٰ فخر
 عالم الصلوٰۃ والسلام موجود ہے اور یہ قرأ سبعہ زمانہ مشہود لہا بالخیر میں ہیں اور مقبول تمام امت حقہ
 ہیں کہ یا تابعی ہیں یا تبع تابعی اور روایت ان کی صحابہ کرام و تابعین سے ہے۔ پس ایسی حالت
 اختلاف میں ایک کو سنت اور ایک کو بدعت کہنا کتنا بڑا ظلم ہے معاذ اللہ اسی طریق پر حال اوقاف کا
 ہے کہ یہ قراء سبعہ معتبرہ اپنے اپنے استادوں سے جیسا انہوں نے سنا ہے ویسا ہی پڑھتے ہیں اور
 ان کے بعد ان کے شاگرد ویسا ہی ادا کرتے چلے آئے تو تقرر اوقاف کا ان طبقات میں ہو چکا
 ہے نہ سجاوندی نے وضع کیا نہ کسی دوسرے نے البتہ ان کا تسمیہ اصطلاحاً کہ یہ وقف لازم ہے یہ ط
 ہے یہ پیچھے ہوا ہے سو اس طرز سے قرأت میں کچھ تفاوت نہیں اور تسمیہ اوقاف میں کچھ حرج لازم
 نہیں آتا۔ اور جیسا کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا پڑھنا کی زیادتی کلمات یا تغیر و تبدل حرکات سکونات میں
 یا تمیذ صوت میں مختلف طرح سے ثابت ہوا ہے ایسے ہی اوقاف کا حال ہے کہ آپ کا فقہ ایک
 طرز وقف کا ہو ہرگز ثابت نہیں اسی واسطے یہ قراء سبعہ معتبرہ مثلاً وقف میں اختلاف رکھتے ہیں
 نافع مدنی جہاں ملحوظ معنی ٹھہرانا مناسب ہو وہاں ٹھہرتے ہیں اور آیت کی کچھ رعایت نہیں
 کرتے ہو۔ نہ صرف ملحوظ معنی کا کرتے ہیں اور ابن کثیر اور ترمذی جہاں سانس ٹوٹ جاوے وہاں
 وقف کرتے ہیں۔ اگرچہ فقہ میں آیت آ جاوے اور عاصم اور کسائی جہاں کلام ختم ہو وہاں ٹھہرتے
 ہیں اگرچہ آیت اس جگہ ہو یا نہ ہو اور ابو عمرو و بصری آیت پر وقف کرتے ہیں اور یہ سب اپنی وضع کو
 نہیں بدلتے اور تحسن جانتے ہیں اور دوسرے کی اسے یا مذہب پر اعتراض یا طعن بدعت کا نہیں
 کرتے کیونکہ سب کے پاس جہت ثمرنیہ وجود ہے الحاصل ان طبقات میں سب قراء اور امت

اور یہ جماعت اس زمانہ کی جو اپنے آپ کو محدث کہتے ہیں۔ وہ حدیث مرسل منقطع کو حجت نہیں جانتے اور نہ اس پر عمل درست جانتے ہیں تعجب ہے کہ اس حدیث منقطع پر کس طرح اعتماد کر کے تمام امت مقبول کو مبتدع بنایا۔ ان کو اپنے قاعدہ کے موافق لازم تھا کہ اس روایت کی طرف التفات نہ کرتے۔ چنانچہ ترمذی نے اس میں کلام کیا ہے۔

حيث قال هذا حديث حسن صحيح غريب لا نعرفه الا من حديث
ليث بن سعد عن ابن ابي مليكة عن يعلى بن مملك عن ام سلمة وقادروى
ابن جريج هذا الحديث عن ابن ابي مليكة عن ام سلمة ان النبي صلى الله
عليه وسلم كان يقطع قراءة وحديث الليث اصح انتهى وفيه بعد يسير
حدثنا علي بن حجر نا يحيى بن سعيد الاموى عن ابن جريج عن ابن ابي
مليكة عن ام سلمة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقطع قراءة
يقراء الحمد لله رب العلمين ثم يقف الرحمن الرحيم وكان يقرأ ملك
يوم الدين هذا حديث غريب وبه يقرأ ابو عبيدة ويختاره ولا هكذا روى
يحيى بن سعدى الاموى وغيره عن ابن جريج عن ابن ابي مليكة عن ام
سلمة وليس اسناده بمنصل لان الليث بن سعد روى هذا الحديث عن ابن
ابى مليكة عن يعلى بن مملك عن ام سلمة انها وصفت قراءة النبي صلى
الله عليه وسلم حرفا حرفا وحديث الليث اصح وليس فى حديث الليث كان
يقراء ملك يوم الدين اسه ويكهو ترمذى نے کیسی منقطع بنا کر استدلال اس جماعت کا لفظ ٹھہرا
دیا۔ (۱) مگر ہم لوگ چونکہ مرسل و منقطع ثقہ کو معتبر جانتے ہیں۔ ہم پر شرح اس حدیث کی ضرورتی

(۱) چنانچہ کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے ہم اس کو نہیں جانتے مگر لیث بن سعد کی حدیث سے جو ابن ابی ملیکہ سے روایت کرتے ہیں اور وہ یعلیٰ بن مملک سے اور وہ ام سلمہ سے اور ابن جریج نے اس حدیث کو ابن ابی ملیکہ سے روایت کیا ہے اور وہ ام سلمہ سے کہ انہوں نے نبیؐ کو قرأت جدا جدا کرتے دیکھا ہے اور لیث کی حدیث صحیح ترین ہے اور اس میں تھوڑی دیر کے بعد ہے کہ ہم سے حدیث بیان کی علی بن حجر نے کہ ہم کو بخیرونی یحییٰ بن سعید اموی نے ابن جریج سے اور وہ ابن ابی ملیکہ سے اور وہ ام سلمہ سے کہ رسول اللہؐ قرأت کو جدا جدا کر کے پڑھتے تھے کہ الحمد للہ رب العالمین پڑھ کر ٹھہر جاتے تھے پھر الرحمن الرحیم پڑھ کر ٹھہرتے تھے پھر ملک یوم الدین پڑھتے تھے یہ حدیث غریب ہے اور اسی کو ابو عبیہ پڑھتے تھے اور پسند کرتے تھے اور اس طرح نہیں روایت کی یحییٰ بن سعید اموی وغیرہ نے ابن جریج سے اور وہ ابن ملیکہ سے اور وہ ام سلمہ سے اور اس کی اسناد متصل نہیں ہیں۔ اس لئے کہ لیث بن سعد نے اس حدیث کو ابن ابی ملیکہ سے روایت کیا ہے اور وہ یعلیٰ بن مملک سے وہ ام سلمہ سے کہ انہوں نے نبیؐ کی قرأت کو حرفا حرفا بیان کیا اور حدیث لیث اصح ترین ہے اور حدیث لیث میں یہ نہیں ہے کہ ملک یوم الدین پڑھتے تھے۔

ہے وہ یہ ہے کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے قرأت رسول اللہ ﷺ کو جو بیان فرمایا تو یہ نہیں کہا کہ تمام قرآن میں آپ اسی طرح کرتے تھے اور خاص اس ایک طریقہ قرأت اور وقف ہر آیت پر آپ کی قرأت کو حصر نہیں کیا تا کہ اس سے یہ معلوم ہو کہ آپ نے اس کے خلاف نہیں کیا تو ہم کہتے ہیں کہ آپ نے احیاناً ایسی ہی پڑھا ہے اور احیاناً دوسری طرح بھی پڑھا ہے۔ جو کہ اجماع قرون ثلثہ سے معلوم ہوا اگر اس میں کوئی لفظ حصر ہوتا تو استدلال ہو سکتا تھا۔ چونکہ اس میں کوئی لفظ حصر کا نہیں ہے تو ہرگز اس روایت سے تردید اس ایک طریقہ قرأت کے خلاف کی نہیں ہو سکتی دیکھو کہ اس ہی حدیث میں طرز تہجد آپ کا اس طرح پر روایت کیا ہے کہ آپ ایک مرتبہ کچھ نماز پڑھ کر اتنا ہی سو رہے تھے، پھر اٹھ کر دوبارہ آدمی نماز پڑھتے تھے پھر اسی قدر سو رہے تھے حالانکہ اور بہت سی روایات سے یہ امر ثابت ہے کہ آپ نے ایک ہی دفعہ ساری تہجد پڑھی ہے۔ استدلال عجیب بروایت ام سلمہؓ کے موافق لازم آتا ہے کہ جیسے اس روایت میں طریقہ تہجد مروی ہے اس کے سوا اور جس قدر طریقے ہیں جن پر آپ کا مکمل فرمانا خود روایات صحاح سے ثابت ہے وہ سب بدعت ہوں معاذ اللہ اور اس ہی روایت میں ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے آپ کی قرأت ملک یوم الدین نقل کی ہے حالانکہ دوسری روایت میں مالک یوم الدین بھی آپ کا پڑھنا ثابت ہے پس جیسا کہ یہ طرز تہجد اور قرأت ملک یوم الدین احیاناً ہے نہ دھما ایسے ہی وقف علی رؤس الآیات احیاناً ہے نہ دھما۔ حضرت ام سلمہؓ نے ان تین امور کو جو فرمایا ہے اس میں کوئی کلمہ حصر کا نہیں ہے کہ نفی دوسرے طریقہ کی ہو جائے علیٰ ہذا حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے قرأت ﷺ کو مفسرۃ حروفاً فرمایا ہے تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ قرأت مستحیلاً کہ جس میں صحت لفظ و ادائے حروف فوت نہ ہو بدعت ہو جائے بلکہ اس طرح پڑھنا ہی جائز ہے بلکہ بعض صحابہ کے نزدیک افضل ہے بر حسب رائے عجیب چاہئے تھا کہ بدعت اور ناجائز ہو حالانکہ باجماع امت یہ جائز ہے صرف اختلاف افضلیت میں ہے چنانچہ علامہ مجدد الدین سفر المعاد میں فرماتے ہیں و علماء رادین مسئلہ اختلاف است کہ ترتیل باقت قرأت افضل است یا سرعت باکثر قرأت ابن عباس وابن مسعود و یحییٰ بن زبیل و تدبر باقت قرأت افضل است و امیر المؤمنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ و جماعۃ از صحابہ و تابعین و امام شافعیؒ ی گویند سرعت و کثرت قرأت افضل است اگرچہ ہر حرف نے راہ حسناست و غیرہ۔ فرمودہ ہر حرف نے راہ حسناست الا قول ائمہ حنفیہ۔

بل الف حرفے ولام حرف ومیم حرف انتہی۔ (۱) اور طرفہ تماشہ یہ ہے کہ حدیث صحیح متصل السند ام سلمہؓ سے تو یہ ثابت ہوا کہ آپ قرأت مفسرہ حرفا حرفا پڑھتے تھے۔ مجیب اور اس کے اتباع نے اس طریقہ قرأت کو دائمی قرار دے کر قرأت مستعجلاً کو بدعت نہیں کہا حالانکہ ان کی فہم کے موافق اس کا بدعت ہونا بھی ضرور تھا۔ اور حدیث منقطع جس میں بقطع آیت آیت ہے اور حسب مذہب مجیب غیر معتبر اس پر اعتماد کر کے اوقاف مستحبہ کو بدعت قرار دیا۔ معاذ اللہ من ہذا الفہم الروای پھر دوسرا عجوبہ یہ ہے کہ سائل حدیث متصل السند سے جواب مانگتا ہے اور مجیب صاحب منقطع السند سے جواب دیتے ہیں۔ لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم اگر کہا جائے کہ اگرچہ اس جگہ اس روایت سے مستعجلاً پڑھنا بدعت معلوم ہوتا ہے مگر چونکہ دوسری جگہ مستعجلاً پڑھنا ثابت ہے اس لئے وہ بدعت نہ ہوا تو جواب یہ ہے کہ خود اسی حدیث سے بروایت دارقطنی انعمت علیہم پر وقف نہ کرنا ثابت ہو گیا۔ باوجودیکہ یہاں پر آیت ہے اور دیگر روایات صحیحہ و نیز اجماع سے اور بہت سے موقع پر باوجود آیت ہوئے کے وقف نہ کرنا ثابت ہے لہذا یہ بھی بدعت نہ ہونا چاہیے اور چونکہ ہندوستان میں قرأت عاصم کی شائع ہے تو اہل ہند کے اوقاف بھی مثل اوقاف عاصم کے ہیں الحاصل اس کے اوقاف کو بدعت کہنا سخت بے جا ہے۔ وقف کرنا رؤس آیات پر روایت مذکورہ سے ثابت ہوا اور غیر رؤس آیات پر روایت ہذا اور بہت سی روایات صحیحہ اور اجماع امت سے ثابت ہوا۔ پس قرأت قرآن میں دونوں طرح سے پڑھنا یعنی قرأت مفسرہ حرفا حرفا اور مستعجلاً دونوں طرح سے درست ہے ایسے ہی وقف علی رؤس آیات بھی درست ہے اور عدم وقف بھی اور اصل یہ ہے کہ اوقاف ہی تفسیر قرآن ہیں کہ فصل وصل سے معنی قرآن کے واضح ہو جاتے ہیں۔ سو ایسی طرح سے پڑھنا کہ جس سے توضیح مطلب ہو جائے مستحسن ہے اور بعض کج فہم جو اس تفسیر کو بدعت کہتے ہیں۔ یہ ان کی نہایت ہی کم فہمی ہے کیونکہ بدعت اس کو کہتے ہیں کہ جس کی نظیر قرون ثلاثہ میں نہ پائی گئی ہو اور جب کہ یہ خود قرون ثلاثہ میں پائی گئی تو کوئی ان کو کیسے بدعت کہہ سکتا ہے ہم اوپر لکھ چکے ہیں کہ قرأت تابعی یا تبع تابعی اور خود صحابہ سے روایت کرتے ہیں اگر بالفرض ان کا وجود

(۱) اور علماء کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ ترتیل قلت قرأت کے ساتھ افضل ہے یا سرعت با کثرت قرأت ابن عباس اور ابن مسعود کہتے ہیں کہ ترتیل و تدبر قلت قرأت کے ساتھ افضل ہے اور امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ اور ایک جماعت صحابہ و تابعین کی اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ سرعت و کثرت قرأت افضل ہے کیونکہ ہر حرف کی دس نیکیاں ہیں پیغمبر نے فرمایا کہ ہر لفظ کی دس نیکیاں ہیں۔ میں یہ نہیں کہتا کہ الم حرف ہے۔ بلکہ الف ایک حرف ہے اور امام ایک حرف اور میم ایک حرف۔

قرونِ ثلاثہ میں نہ پایا جاتا تب بھی یہ بدعت نہ ہوتی۔ کیونکہ ان کی نظیر خود حضرت محمد ﷺ پائی جاتی ہے کہ حضرت ﷺ نے جب آیت شریف سمیعاً بصیراً کو پڑھا تو آپ نے مع اقدس و جہان مبارک پر انگلی کا اشارہ فرمایا اور جب آیت شریف دکت الارض دکت السماء تلاوت فرمائی تو انگشتان مبارک کو باہم دبا دیا۔ پس جیسے یہ فعل آپ کا تفسیر کلام اللہ شریف کی واقع ہوئی ہے، ایسے ہی اوقاف بھی کلام پاک کی مراد واضح کر دیتے ہیں اور ان سے اس کی تفسیر ہو جاتی ہے اور عنون کہ مسائل نے کیفیت نماز تہجد رسول اللہ ﷺ کی دریافت کی ہے اور یہ سوال فی الجملہ نامناسب تھا جیسا کہ کسی شخص نے حضرت ﷺ سے پوچھا کہ آپ روزہ کیسے رکھتے ہیں تو آپ ناخوش ہوئے اور اس سوال کو آپ نے ناپسند فرمایا پس اس لئے حضرت ام سلمہؓ نے فرمایا مالکم و صلوٰۃ یعنی آپ جیسی نماز تجھ سے کب ہو سکتی ہے تو اس سے کیا کرنا ہے لہذا جو فعل آپ کا اشد و احمر تھا وہ ام سلمہؓ نے بیان فرمایا کہ یہ طریقہ سب طریق سے احمر و اشد ہے اور طریقہ قرأت کا بھی وہی فرمایا کہ جو نفس پر اشد ہے یعنی بقرآۃ مفسرہ حرفاً حرفاً پڑھنا اور ہر آیت پر وقف کرنا کہ اس میں دیر زیادہ لگتی ہے اور آپ کو قرآن شریف بھی زیادہ پڑھنا ہوتا تھا۔ نہ یہ کہ آپ ہمیشہ نماز و قرآن اسی طرح پڑھتے تھے۔ اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کو اس کے سوا کوئی طریقہ معلوم ہی نہ تھا۔ بلکہ یہ طریقہ شدید تھا اس لئے اس کا بیان کرنا مناسب تھا پس انہوں نے اسی کو بیان فرمایا۔ سو اولاً یہ طریقہ خاص قرأت تہجد کا ہے نہ مطلق قرأت قرآن کا نماز و خارج نماز میں مثلاً نماز مغرب میں آپ نے سورہ اعراف پڑھی اگر سورہ اعراف بقرأت مفسرہ حرفاً حرفاً اور ہر آیت پر وقف کے التزام سے پڑھی جاتی تو مغرب کے وقت مستحب میں ہرگز تمام نہ ہو سکتی بلکہ عشاء کا وقت ہو جاتا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے اس وقت مستحباً قرأت پڑھی تھی۔ ایسے ہی نماز تہجد میں بھی احیاناً کیونکہ تہجد میں بھی آپ کا ایک رکعت میں سورہ بقرہ آل عمران و نساء کا پڑھنا ثابت ہے حالانکہ وقت تہجد میں بقرأت مفسرہ حرفاً حرفاً التزام وقف ہر آیت ساری نماز میں بھی یہ سورتیں نہیں ہو سکتیں رہا حال اوقاف تو ہم پہلے لکھ چکے ہیں کہ تمام امت کا اتفاق اس کے جواز پر ہے خلاف پر نہیں ہے بلکہ خود اس حدیث کے اندر حجت موجود ہے۔ دیکھو دارقطنی نے جو اس روایت کو نقل کیا ہے اس میں یہ لفظ ہیں۔ و عند یسمی اللہ الرحمن الرحیم آیتہ و لم یعد علیہم (۱) جس سے

(۱) یسمی اللہ الرحمن الرحیم کو آپ نے آیت شمار کیا اور علیہم یعنی تیرے لئے ہے۔ آپ علیہم کو آیت شمار نہیں فرمایا۔

صاف ظاہر ہے کہ آپ نے انعمت علیہم پر وقف نہیں کیا۔ حالانکہ انعمت علیہم آیت (ہے)۔ نافع مدنی اور ابو عمرو بصری اور ابن عامر شامی تین قاری کو سب سے متواتر وہ کے راوی ہیں اور قرأت ان کی قطعی ہے یہاں آیت کہتے ہیں اور آیت کا حال سماع سے اطلاق رکھتا ہے کہ یہ امر تو یقینی ہے۔ چنانچہ تفسیر کشاف وغیرہ میں مصرح ہے اور اتفاق وغیرہ میں بھی اگر تصریح ہے اور رسول اللہ ﷺ وقف آیت پر اسی واسطے کرتے تھے کہ معلوم ہو جائے کہ یہاں آیت ہے اور جب آپ کو یہ معلوم ہو جاتا کہ لوگوں کو یہاں آیت ہونا معلوم ہو گیا تو بسا اوقات نہیں بھی کرتے تھے۔ پس بتواتر ثابت ہو گیا کہ یہاں آیت آپ نے کی ہے اور اس روایت ام سلمہؓ سے یہاں وقف نہ کرنا ثابت ہو گیا اور یہ دونوں فعل رسول اللہ ﷺ کے ہیں تو اس سے عدم توقف آیت پر ثابت ہو گیا۔ علی ہذا جہاں اختلاف قرآن آیات میں ہے کہ بعض کی نزدیک وہاں آیت نہیں ہے اور بعض کے نزدیک وہاں آیت ہے پس وہاں بھی یہی وجہ ہے کہ آپ نے بعض مرتبہ وہاں وقف کیا۔ بعض مرتبہ نہیں کیا تو جن لوگوں نے پہلے وہاں وقف سن لیا تھا وہ آیت کے قائل ہوئے اور جن کو پہلے سے یہ علم نہ ہوا تھا انہوں نے وہاں نہ ٹھہرائی۔ چنانچہ اتفاق صفحہ ۹۶ میں ہے وقال غیرہ سبب الاختلاف فی عدد الاسماء ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقف علی رؤس الایات للتوقیف فاذا علم فخلیہا وصل للنیام فیحسب السامع انها لیست فاصلة انتہی واللہ اعلم بالصواب الحاصل جواب مجیب کو اور تصحیح اس کے اتباع کی سراسر بے جا ہے اور طعن ناموزوں جماعت صحابہ و تابعین پر واللہ اعلم وعلما تم واحکم۔ فقط

علامات ط اور لا پر ٹھہرے یا نہ ٹھہرے

(سوال) جو کہ قرآن شریف میں (ط) علامت مطلق کی ہے اگر مطلق پر نہ ٹھہرے تو گنہگار ہوتا ہے یا نہیں اور لا آیت کا کیا حکم ہے۔ اس پر ٹھہرے یا نہ ٹھہرے للہ ان مسئلوں کو بہت جلد۔
بیب قلم فرما کر مزین بمبر فرمادیں۔ بینوا تو جروا۔

(جواب) (ط) پر اگر وقف نہ کرے تو گناہ نہیں ہوتا اور (لا) پر بھی وقف نہ کرے اگر کیا تو گناہ نہیں ہوتا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

کسی مقتدی کو جماعت میں شریک نہ ہونے پر امام کا قرأت مختصر کرنا (سوال) باوجود ہونے معمولی وقت کے اگر امام کسی مقتدی کو دیکھ کر بایں خیال کہ یہ مستعمل جماعت میں شامل نہ ہو فجر کی نماز میں قل اعوذ برب الفلق قل اعوذ برب الناس پڑھے تو نماز مکروہ ہوگی یا نہیں۔

(جواب) اگر امام فی الواقع مخالفت مقتدی کی وجہ سے اور عرض فاسد سے چھوٹی قرأت پڑھتا ہے تو گنہگار ہے اور اگر عرض صحیح ہے تو کچھ حرج نہیں اور کوئی کراہت نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

منقول

(۱) ط کی علامت بمنزلہ آیت کے نہیں ہے بلکہ آیت تو وہی ہے جہاں ہ ہے۔ خواہ اس پر (۱) ہو یا کچھ اور ہو مگر ٹھہرنا نہ ٹھہرنا یہ اور امر ہے آیت پر (لا) ہو تو ٹھہرنا نہ چاہئے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

باب کن اسور سے نماز میں کراہت آتی ہے اور کن سے نہیں نمازی کے آگے جوتیوں کا رکھنا

(سوال) نمازی کے رو برو جوتیوں کا موجود رہنا کہ جو مستعمل ہوں موجب کراہت نماز ہے یا نہیں (جواب) مصلی کے آگے اگر جوتہ مستعمل رکھا رہے اس کی کوئی کراہت منقول نہیں لہذا کچھ حرج نہیں۔

آمین بالجہر نماز میں حرام ہے یا بدعت

(سوال) آمین بالجہر کہنا نماز میں حرام اور بدعت عند الحنفیہ ہے یا نہیں اور ہم لوگ آمین بالجہر نماز میں کہنے والوں کو مسجد سے نکال باہر کر دیں یا نہیں اور اگر ہم لوگ ان پر تکبیر نہ کریں تو کچھ گناہ تو نہ ہوگا یا ہم لوگ گنہگار ہوں گے اور جماعت میں ان کے آمین بالجہر اور رفع یدین کرنے سے ہماری نماز میں کس قدر نقصان واقع ہوگا۔ ہماری نماز بالکل جاتی رہے گی یا مکروہ ہوگی فقط بینوا بالکتاب و تواتر و ایوم الحساب ہمہ دستخط ابوالیسی ڈاک فقط۔

(جواب) آمین بالجہر اور قرأت خلف الامام رفع یدین یہ امور سب خلاف مبنی الائمہ ہیں اور اگر کوئی شخص ہوائے نفسانی اور قصد سے خالی ہو اور محض محبت سنت کی وجہ سے یہ امور کرتا ہو تو اس پر کوئی طعن و تشنیع اور الزام دینی درست نہیں ہے اور اگر محض حنفیہ کی خدمت میں ایسا کریں تو سخت گنہگار ہے۔ ہر حال ان لوگوں کے ان امور کے کرنے سے دوسرے نمازیوں کی نماز میں خرابی و نقصان نہیں آتا اور منقول

بحث اس کی بندہ نے سبیل الرشاد اور ہدایت البتدئیہ وغیرہ میں لکھی ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

آمین بالجبر سے نماز میں فساد ہوتا ہے یا نہیں

(سوال) غیر مذہب کے ہمراہ شامل صف نماز ہو کر کسی شخص کا پکار کر آمین کہنا ہمارے واسطے موجب فساد نماز یا کراہت نماز ہے یا نہیں اگر اس کا آمین کہنا ہمارے واسطے موجب فساد نماز یا باعث کراہت ہے تو یہ حنفی مذہب کی کون سی معتبر کتاب میں لکھا ہے۔ بینواتو جرو! (مرسلہ بابو عبدالوہاب صاحب بلند شہر محلہ قاضی واڑہ)

(جواب) آمین جبر سے کہنا غیر مذہب کا مذہب حنفی والے کو مغضد نماز ہے نہ موجب کراہت کیونکہ فعل ایک مصلیٰ کا دوسرے مصلیٰ کی طرف منفعی نہیں ہوتا واللہ اعلم بالصواب حررہ واجابہ خاکسار محمد مسعود نقشبندی دہلوی ۲۸ جمادی الاول ۱۲۹۴ھ۔

بلکہ اگر آمین کے جبر کرنے میں امام قرأت بھول جاوے تو کراہت اس کی مجاہر پر نہ ہوگی کتبہ محمد یعقوب دہلوی صحیح الجواب بلا اریاب حررہ محمد عبدالحق عندہ ذلک کذلک محمد اسماعیل فائدہ الجلیل الدلیل والجواب الحمد للہ صحیح ان کان المقصود اتباع السنۃ والا فالافضل عندی الامتناع واللہ اعلم بالصواب۔ (۱)

محمد یوسف شاہ ۱۲۸۴ عبدہ	محمد یوسف شاہ ۱۲۸۴ عبدہ	محمد یوسف شاہ ۱۲۸۴ عبدہ
-------------------------------	-------------------------------	-------------------------------

بلاشبہ جواب ثانی بھی صحیح ہے

الجواب صحیح

محمد عبدالحق	نظام الدین	احمد ہست
--------------	------------	----------

محمد اسماعیل انصاری مدرس مدرسہ حسین بخش مرحوم دہلوی

ابکر علی خاں ولد رحم علی خاں	قبرہ اسمہ احمد بالحا	مولانا سراج احمد صاحب محمد شاہ خورجری	محمد عبدہ ۲۸ القادر	خدا بادشاہ بنام محمد محمدی
---------------------------------	-------------------------	--	------------------------	-------------------------------

امام نوری مناظر اہل الکتاب سیدنا طریقین محمد ابو المنصور ۲۹	لا ریب فی ہذا الجواب الجواب صحیح	محمد فضل احمد سن اجاب نقد	محمد فضل احمد سن اجاب نقد
---	--	------------------------------	------------------------------

محمد نور اللہ عفی عنہ

(۱) جواب مذکور صحیح ہے اگر مقصود اتباع سنت ہو ورنہ افضل میرے نزدیک منع کرتا ہے واللہ اعلم بالصواب۔

اصاب عندي من اجاب (۱) بندہ عبد اللہ گادڑھوی عفی عنہ۔ **عبداللہ**

میرے نزدیک تو اگر خود حنفی بھی آئین بالجہر کہے تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوتی نہ کہ دوسرا شخص کہے اور حنفی کی نماز فاسد ہو جائے حق یہ ہے کہ جہر و اخفاء دونوں فعل مستنون ہیں ائمہ حنفیہ کو جواز جہر میں خلاف نہیں ہے صرف ادوایت میں خلاف ہے چنانچہ حنفیہ اخفاء کو ادائی سمجھتے ہیں اور ائمہ جہر کو۔ پس سائل کو اپنی نماز کے فساد کا کیا معنی کراہیت کا بھی شبہ نہ کرنا چاہئے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب حررہ محمد اسماعیل عفا اللہ عنہ ساکن کول

الجواب صحیح غلیل احمد الجواب صحیح بندہ محمود الجواب صحیح بندہ عزیز الرحمن الجواب صحیح رشید احمد
عفی عنہ اسماعیل عفی عنہ یوبندی عفی عنہ مفتی مدرسہ یوبندی عفی عنہ شگوبندی
مدرس اول مدرسہ یوبندی و توکل علی العزیز الرحمن رشید احمد ۱۳۰

الہی عاقبت محمود گردان ۱۲۹۹

جواب الجیب حق المتقادم الباری ہذا الجواب بحوب ریب الجواب حق علی احمد
والحق الحق ان تتبع عبد اللہ انصاری المرتاب محمد حسین عفی عنہ عفی عنہ سنبھلی
ابو یحییٰ محمد ۱۳۱۳

جملہ جوابات مجتہدین کے صحیح ہیں لیکن مولوی محمد اسماعیل صاحب انصاری مدرس مدرسہ حسین بخش مرحوم کا تحریر فرمانا خلاف شان علماء کے ہے کیونکہ جب ایک امر حدیث سے سنت ثابت ہو چکا پھر اس کے عامل پر الزام نقصانیت کس طرح ہو سکتا ہے نماز میں کسی قسم کی خرابی جب واقع ہوتی ہے کہ خلاف امر مشروع نماز میں کیا جاوے اور آئین بالجہر کے جواز کے تو علماء حنفیہ بھی قائل ہیں۔ چنانچہ مولانا شیخ عبدالحق صاحب دہلوی لکھتے ہیں۔ والظاهر الحمل علی کلا المعین اور مولانا عبدالحق لکھنؤ لکھتے ہیں۔ والا نصاب ان الجہر قوی من حیث الدلیل۔ اور شیخ ابن ہمام لکھتے ہیں۔ لو کان الی فی ہذا شئی تو فقط بینہما ان یراد بروایۃ الحفص عدم الفزاع العنیف و بروایۃ الجہر بمعنی ذیر الصوت و ذیلہا۔

اور نیز علمائے دیگر بھی قائل ہیں مانند ان کے مولانا بحر العلوم عبدالحق ارکان اربعہ میں لکھتے ہیں کہ در باب آہستہ گفتن آئین بیچ وارو نہ شدہ مگر حدیث ضعیف (۲) اور مولانا سلامت اللہ صاحب

(۱) جس نے جواب لکھا میرے نزدیک صواب ہے۔

(۲) آئین کے آہستہ کہنے کے بارے میں بجز ایک ضعیف حدیث کے اور کچھ نہیں آیا ہے۔

خفی بھی قائل ہیں۔ چنانچہ شرح الموطاء امام مالک رحمۃ اللہ علیہ میں لکھا ہے بروایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے حررہ عبدالصمد خفی متوطن کو شہادتی ضلع بلند شہر مورخ ۱۲ شعبان المعظم ۱۳۱۲ھ ہوا مصیب کسی دوسرے شخص کا زور سے آمین کہنا احناف کے واسطے نہ موجب فساد ہے نہ کراہت احناف اور غیر احناف میں جو کچھ اس بارے میں اختلاف ہے وہ محض اولویت و عدم اولویت کا ہے اس سے فساد کسی کا مذہب نہیں زمانہ صحابہ سے لے کر آج تک یہ قائل چلا آتا ہے کہ دونوں فریق ایک جگہ نماز پڑھتے رہے البتہ سب و شتم اور لعن و طعن باہم نہ ہوتا چاہئے واللہ تعالیٰ اعلم کتبہ عبداللطیف عفی عنہ از دفتر ندوۃ العلماء کانپور ۲۶ جمادی الثانی ۱۳۱۳ھ الجواب صحیح محمد مجتبیٰ حسن عفی عنہ۔

مہر ندوۃ العلماء

الجواب صحیح عبدالرحمن پشاوری۔

الجواب صحیح صواب عبد مومن عفی عنہ دیوبندی صحیح الجواب حررہ الفقیر عبدالحی اسلم اللہ صرح الجواب خادم الفقراء العلماء ابو بکر علی احمد محمود اللہ شاہ انجمی الید الیونی الجواب صحیح "العبد احقر العباد عبد القیوم گندھیکسری داعظ علی گڑھ۔

چونکہ آمین بالجہر پر قائل صحابہ کبار رہا ہے اس لئے آمین بالجہر کہنے والوں پر سب و شتم کرنا اور پردہ صحابہ پر معرض ہونا ہے اور یہ بالاتفاق ممنوع ہے فعل صحابہ سے کسی صحابی کے فعل کا اقتداء سنت ہے۔ کما قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اصحابی کالنجوم بالہم اقتدیتم اھتدیتم (۱) واللہ اعلم بالصواب۔ ہندہ محمد حسن عفی عنہ۔ محمد حسن میرٹھی۔

جو شخص الملحدیت ہو اور وہ شریک جماعت احناف ہو اس کا آمین کہنا مفسد نماز احناف ہرگز نہیں یہ اختلاف اولویت میں ہے واللہ اعلم کتبہ محمد ریاض الدین مدرس مدرسہ عالیہ میرٹھ زید کے آمین بالجہر کہنے سے عمرو کی نماز فاسد ہوگی۔ نہ مکروہ ہوگی۔

عبداللہ خان محمد ریاض الدین احمد مدرس مدرسہ اسلامیہ میرٹھ بالائی کوٹ آمین بالجہر سے نماز فاسد نہیں ہوتی اور نہ مکروہ ہوتی ہے یہ غلط بیان کرنا ہے جو کہتا ہے کہ آمین بالجہر سے دوسرے کی نماز فاسد ہو جاتی ہے یا مکروہ احمد علی عفی عنہ مدرس مدرسہ میرٹھ اندر کوٹ۔ آمین بالجہر کہنے سے آمین بالاختفاء کہنے والوں کی نماز میں کسی طرح کا فساد نہیں ہے حررہ محمد رمضان عفی عنہ مفتی داعظ جامع مسجد آگرہ۔

(۱) جیسا کہ رسول اللہ نے فرمایا ہے کہ میرے صحابہ تاروں کی مانند ہیں تم ان میں سے جس کا اقتداء کرو گے ہدایت پاؤ گے

ریشمی کپڑے سے نماز پڑھنا

(سوال) ریشمی پارچے سے نماز ہو جاتی ہے یا نہیں۔

(جواب) ریشمی کپڑے سے نماز ہو جاتی ہے مگر سخت گنہگار ہوتا ہے اور عورت کو کچھ مضائقہ نہیں ہے۔ فقط

نماز میں آنکھیں بند کرنا

(سوال) مسئلہ امام غزالی علیہ الرحمۃ نے کیا ہے سعادت میں نگاہ ہے کہ نماز اندھیرے میں پڑھے یا آنکھیں بند کر لیا کرے تاکہ نظر منتشر نہ ہو اور حضور قلب میسر ہو۔ لہذا عرض ہے کہ شروع کا مسئلہ ہے کہ آنکھیں بند کرنے سے نماز مکروہ ہو جاتی ہے اور جہاں سجدہ کی جگہ نہ دیکھے وہ بھی نماز مکروہ ہوگی۔ لہذا اگر واسطے حضور قلب کے آنکھیں بند کر کے نماز پڑھے تو حضور کیا ارشاد فرماتے ہیں اور نماز تہجد و وتر تو ہمیشہ اندھیرے میں پڑھتا ہوں اور آج کل چونکہ اندر مکان میں سوتا ہوں تو سنتیں فجر کی بھی اندھیرے میں پڑھتا ہوں۔ لہذا سجدہ کی جگہ نہ دیکھنے کا کیا مطلب ہے۔

(جواب) بہ نیت خشوع و تقصد و خطرات و وساوس اگر نماز میں آنکھیں بند کرے تو کراہت نہ ہوگی ایسے ہی ضرورت کے وقت معروف جگہ پر جہاں جہت قبلہ بھی مشتبہ ہو اور نہ کوئی اندیشہ ہو نماز درست ہے۔ فقط

نماز کے پہلے نماز میں سورتیں پڑھنے کا تعین کر لینا

(سوال) اگر قبل نماز پڑھنے تعین کرے کہ فلاں فلاں سورۃ پڑھوں گا خواہ مقتدی ہو یا امام درست ہے یا نہیں۔

(جواب) اس خیال اور تعین سے نماز میں کوئی نقصان اور خرابی نہیں آتی اور اگر پھر اس قرار واد کے موافق نہ پڑھے اور کچھ پڑھ لے تب بھی کچھ مضائقہ نہیں ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

دھوبی کے یہاں بدلے ہوئے کپڑے سے نماز

(سوال) کپڑا دھوبی کے یہاں بدل جاوے تو اس سے نماز پڑھنا درست ہے یا نہیں۔

(جواب) اگر اس کا کپڑا اس شخص کے پاس پہنچ گیا ہے اور قیمت میں چنداں تفاوت نہیں

ہے تو اس کا استعمال مضائقہ نہیں ہے اور اگر وہ کپڑا اس شخص کا دھو بی نے رکھ لیا ہے یا کھو دیا اور دوسرے کا کپڑا اس کو دے دیا تو ایسی صورت میں اس کا استعمال ہرگز درست نہیں ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

سرخ استر کے کپڑے سے نماز

(سوال) سرخ استر سے نماز ہو جاوے گی یا نہیں۔

(جواب) سرخ رنگ مرد کو علی الاصح درست ہے۔ کسم کا رنگ البتہ مرد کو حرام ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

نمازی کے سامنے قرآن شریف کا ہونا

(سوال) اگر قرآن شریف پڑھ کر سامنے رکھ دے اور پھر نماز پڑھے تو کوئی حرج ہے یا نہیں ایک شخص کہتا ہے کہ نماز میں کراہت آ جاتی ہے۔

(جواب) اگر آگے قرآن شریف رکھا ہو تو نماز میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (۱) فقط

نماز کی نیت توڑنا

(سوال) ایک شخص نماز پڑھتا ہے اور وہ انگلی چاندی کی یا روپیہ غسل خانہ میں بھول آیا۔ نماز پڑھنے کی حالت میں یاد آیا۔ اب وہ کیا کرے، نماز توڑ کر لادے یا نہیں۔ اور وہ یہ بھی جانتا ہے کہ مجھ کو گم شدہ چیز مل جائے گی۔

(جواب) اگر احتمال گم ہونے اور نہ ملنے کا غالب ہے تو نماز کو توڑ کر لانا جائز ہے۔ ورنہ نماز کو تمام کرے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

جلسہ اور قومہ کی دعائیں

(سوال) جلسے اور قومے میں یہ الفاظ کہنا فرض انقض ہوں یا نوافل جائز ہے یا نہیں۔ اللھم اغفر لی وارحمنی واهدنی وارزقنی وارفعنی واجبرنی جلسے میں اور قومے میں ربنا لک الحمد حمداً کثیراً طیباً مبارکاً فیہ۔

(جواب) یہ کلمات فرض نفل میں سب میں درست ہیں مگر امام کو فرض انقض میں نہ کہنا چاہئے کہ مقتدیوں پر تطویل صلوٰۃ کی کلفت ہوتی ہے تنہا ہو تو کہے کہ نماز میں اذکار مسنونہ اولیٰ ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بلا عمامہ کے نماز پڑھنا

(سوال) سرور عالم ﷺ سے بھی بلا عمامہ کے بھی نماز پڑھنا ثابت ہے یا نہیں اور حضور نے کبھی بلا عذر نماز بلا جماعت بھی پڑھی ہے یا نہیں؟

(جواب) اس کا صریح ثبوت اس وقت بندہ کو معلوم نہیں مگر احرام کی حالت میں سر پر ہندہ نماز پڑھنا محقق ہے۔ علیٰ ہذا نماز فرض مرض موت میں بلا جماعت پڑھی ہے ورنہ جماعت سے ہی پڑھتے تھے۔

بلا عمامہ کی نماز کا حکم

(سوال) کیا فتاویٰ عائگیری اور قاضی خان میں نماز بلا عمامہ کو مکروہ لکھا ہے؟

(جواب) کسی نے بلا عمامہ نماز کو مکروہ نہیں کہا اگر کہا تو وہ قول ماؤل ہے۔ تبرک عذب ورنہ مردود ہوگا۔ فقط

بلا عمامہ نماز پڑھانا

(سوال) اگر بلا عمامہ نماز پڑھاوے تو کیا نماز مکروہ ہوگی تنزیہی یا تحریمی کیا آنحضرت ﷺ نے ہمیشہ نماز عمامہ سے پڑھائی ہے صرف ٹوپی کو سر مبارک پر زیب نہیں بخشا۔

(جواب) صلوٰۃ بلا عمامہ مکروہ نہیں نہ تحریمہ نہ تنزیہی البتہ ترک افضل ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

آپ کے سر مبارک پر گاہ کلاہ بلا عمامہ بھی ثابت ہوتی ہے۔

بغیر عمامہ کے نماز پڑھانے والے سے جنگ کرنا

(سوال) جو شخص تارک عمامہ سے جنگ و جدل کرے، اور عمامہ کو ضروری جانے وہ کیسا ہے حالانکہ تارک عمامہ اولویت عمامہ کا نماز کے اندر قائل ہے اور جہاں امام و ستار بند نماز نہ پڑھاتا ہو وہاں سے جو شخص مسجد چھوڑ کر چلا جاوے اسی وجہ سے اور مارنے مرنے پر تیار ہو وہ کیسا ہے؟

(جواب) تارک عمامہ سے جدال کرنے والا جاہل ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

عمامہ والی نماز کا ثواب

(سوال) اکام کو باوجود قدرت ہونے عمامہ کے بغیر عمامہ نماز پڑھانا؟

(جواب) بلا عمامہ امامت کرنا درست بلا کراہت کے ہے اگرچہ عمامہ پاس رکھا ہو البتہ عمامہ سے ثواب زیادہ ہوتا ہے فقط واللہ اعلم۔ رشید احمد گنگوہی عفی عنہ ۱۳۰۱۔ الا جوابہ کلہا صحیحہ ابو حنیفہ محمد عبد الطیف عفی عنہ۔

امام کا بلا عذر بغیر عمامہ کے عمامہ والوں کی امامت کرنا

(سوال) اگر امام کو عذر سے یا بلا عذر عمامہ میسر نہ ہو اور مقتدی باندھ رہے ہیں تو کیا نماز میں کچھ نقصان نہ ہوگا۔

(جواب) اگرچہ مقتدی سب محکم ہوں اور امام بلا عمامہ ہو تو نماز کسی کی بھی مکروہ نہیں ہوتی۔

بحالت نماز نمازی کے پیر کے نیچے کپڑا دب جانا

(سوال) دو شخص قریب نماز پڑھتے ہیں ایک کا کپڑا ایک کے پاؤں کے نیچے دب گیا اگر وہ شخص جس کے پاؤں کے نیچے کپڑا دب گیا قصد نکال دے نماز میں نقصان اور قصد ہوتا ہے یا نہیں؟

(جواب) صورت مسئلہ کا یہ ہے کہ مصلی کا بقصد اپنے کپڑا دبا ہو اور دوسرے مصلی کا چھوڑ دینا ناقص کرنے والا نماز کا نہیں یہ اس لئے کہ یہ چھوڑ دینا اس کا امتثال امر بغیر نہیں ہے۔ یعنی دوسرے مصلی کے چھوڑانے سے نہیں چھوڑا بلکہ قصد اپنے سے بلا اتباع امر دوسرے کے چھوڑ دیا ہے۔ ہاں اگر کچھ دوسرے کے چھوڑنے سے چھوڑ دے گا تو بوجہ اس کے اس نے نماز میں غیر خدائے تعالیٰ کا حکم مان لیا۔ اور یہ منافی صلوٰۃ ہے نماز اس کی فاسد ہو جاوے گی۔ چنانچہ عبارت در مختار سے مستفاد ہوتا ہے: حتی لو امثل امر غیرہ فقیل تقدم فتقدم او دخل فرجہ الصف احد فوسع له فسدت بل يمكث ساعة ثم يتقدم براه شامی میں لکھا ہے وحاصله انه لا فرق بين المسئلتين الا ان يدعى محل الاولى على ما اذا تاخر بمجرد الجذب بدون امر و الثانية على ما اذا افسخ له بامرہ ففسد في الثانية لانه امثل امر المخلوق وهو فعل مناف للصلاة بخلاف الاولى فقط حرره محمد قاسم علی عفی عنہ۔

محمد قاسم علی خلف مولانا محمد عالم علی مفتی و امام مراد آباد۔ قدح الجواب فانه موافق للحق والصواب محمد حسن عفی عنہ مدرس مدرسہ مسجد شاہی مراد آباد۔

الجواب صحیح و حسن مدرس مدرسہ اسلامی شامی مسجد مروا آباد۔

(جواب) اگر مصلیٰ نے اپنے قصد سے اور اپنے ارادہ سے اس کا کپڑا اچھڑا ہے تو اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔ فقط واللہ اعلم۔ مدرسہ رشیدیہ احمد گنگوہی ممبئی۔

امام زمین پر اور مقتدی چائے نماز پر

(سوال) اگر امام چائے نماز پڑھے وغیرہ کی کھینچ کر کھڑا ہو جائے اور مقتدی لوگ فرش پر کھڑے ہوں۔ یہ فعل امام کو کیسا ہے؟

(جواب) اگر امام زمین پر اور سب مقتدی چائے نماز پڑھیں جب بھی کچھ کراہت نہیں ہوتی یہ فعل درست ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

اگر مقتدی قائلین پر اور امام بغیر فرش کے ہو تو اس کا مسئلہ

(سوال) اگر مقتدی فرش، قائلین وغیرہ پڑھیں اور امام بغیر فرش کے ہو تو درست ہے یا نہیں یا مقتدی، خطا دار ہیں۔

(جواب) درست ہے کہ مقتدی فرش پر اور امام نہ ہو کچھ مضائقہ نہیں۔ فقط

امام کا مصلیٰ پر رومال ڈالنا

(سوال) زید عالم ہے اور امامت بھی کرتا ہے مگر بچہ زیادہ ہونے اپنی عزت کے اپنا رومال بچھا کر امامت کراٹا ہے یعنی مصلیٰ ڈال کر اور مصلیٰ پر کھڑا ہو کر امامت کرتا ہے اور مقتدی بغیر فرش کے ہوتے ہیں تو ایسی نزاکت بڑھانا امام کو اپنے واسطے بہتر ہے یا نہیں اور نماز میں کچھ مکروہات نہیں ہوتی۔

(جواب) اگر امام رومال یا مصلیٰ پر کھڑا ہو اور مقتدی زمین پر ہوں اس میں کچھ کراہت نہیں یہ امر درست و جائز ہے۔ باخوف فقط واللہ اعلم۔

مسجد کے باہر کے دروں میں امام کا کھڑا ہونا

(سوال) امام کے حراس میں کھڑے ہونے سے نماز مکروہ ہوتی ہے اور مکروہ ہے امام کو کہ وہاں کھڑا ہو۔ لہذا گزارش ہے کہ مسجد کے باہر کے دروں میں کھڑا ہونا بھی حکم حراس میں ہے یا نہیں۔ فقط

(جواب) باہر کے دروں کا بھی محراب کا ہی حکم ہے۔ اس میں بھی امام کو قیام مکروہ ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

امام کا خفی امور کا سیٹی کی سی آواز سے ادا کرنا

(سوال) اگر امام التحیات یا سجدہ یا سورۃ فاتحہ وغیرہ کہ جس کے واسطے حکم خفی پڑھنے کا ہے ایسا پڑھتا ہو کہ نزدیک کے مقتدی بھی سنتے اور سیٹی کی سی آواز مقتدی سنیں تو نماز میں کراہت ہوگی یا نہیں اور جب امام سے کہا جاوے تو یہ کہتے ہیں کہ جو کوئی میری آواز سیٹی کی سی سنتا ہے تو میں اس وقت میں صاواوا کیا کرتا ہوں۔

(جواب) اگر آواز خفی امام کے آس پاس کے چند سن لیوں تو اس میں حرج نہیں اور کوئی کراہت نہیں۔ فقط واللہ اعلم

کن امور سے نماز فاسد ہوتی ہے اور کن سے نہیں

نماز میں کوئی ایسا کلمہ چھوٹ جانا جس سے مطلب میں کوئی خرابی نہ آئے
(سوال) عمرو نے نماز صبح کی پڑھائی دو کلموں کو دو آیتوں میں از روئے سجد کے چھوڑ گیا اول آیت و کذبوا یا یحنا کذبا یا میں کلمہ کذبوا آیت دوسری یقول الکافر بلیتسی کنت قوا یا میں الکافر چھوڑ گیا اس صورت میں کوئی نقصان نماز میں صادر ہوا یا نہ ہوا زید نے جو مقتدی تھا نماز اپنی لوٹائی اور کہا نماز نہیں ہوئی۔

(جواب) یہ دو کلمے اگر چہ چھوٹ گئے مگر تاہم نماز درست ہوگئی ہے کہ معنی درست ہیں اگرچہ دو کلمہ ترک ہوئے فقط زید نے نماز لوٹائی تو اس نے خطا کی کیونکہ اس صورت میں نہ معنی خراب ہوئے اور نہ نماز فاسد ہوئی۔ فقط

ضاد کو دال کے مشابہ پڑھنا

(سوال) کاہری عبدالرحمن صاحب مرحوم پانی پتی نے اپنے رسالہ میں لکھا ہے کہ حرف ضاد کو مشابہ بالذال وطاء نہ پڑھے ورنہ نماز نہ ہوگی کیونکہ نماز میں قرآن کا صحیح پڑھنا فرض ہے لہذا ہر ایک شخص کو بھرج سے ادا کرنے کی ہر حرف کی کوشش ہونی چاہئے اگر کوشش کرتا ہے اور تب بھی پورا

حرف صحیح نہ ادا ہو تو اس میں مواخذہ دار نہ ہوگا اگر بلا سنی مشابہ بالبدال و نداء پڑھے گا تو سنی میں فرق ہوے گا۔ لہذا اس تحریر میں حضور کیا فرماتے ہیں اور جو شخص کہ قاری ہو یا علم قرأت سیکھتا ہو وہ شخص کہ مشابہ بالبدال و نداء پڑھے اس کے پیچھے اس کی نماز ہوگی یا نہیں یا یہ اپنی نماز کو نادرے یہ میں نے بھی دیکھا کہ اگر حرف ضاد کو مخرج سے ادا کرے تو ہرگز مشابہ بالبدال نہیں نکلتا۔ مشابہ بالظاہر ادا ہوتا ہے۔ اور باوجودیکہ حرف عقیقہ میں سے نہیں ہے مگر ہونٹ ملتے ہیں۔ اور زبان وہاں سے بنتی ہے تب مشابہ بالبدال نکلتا ہے اصل مخرج سے مشابہ بالظاہر مع تمامی شرائط کے ادا ہوتا ہے۔ قیاساً

(جواب) یہ قول قاری صاحب کا درست ہے کہ جو شخص باوجود قدرت کے ضاد کو ضاد کے مخرج سے ادا نہ کرے وہ گنہگار بھی ہے اور اگر دوسرا لفظ بدل جانے سے سنی بدل گئے تو نماز بھی نہ ہوگی۔ اور اگر باوجود کوشش و سعی ضاد اپنے مخرج سے ادا نہیں ہوتا تو معذور ہے اس کی نماز ہو جاتی ہے اور جو شخص خود صحیح پڑھنے پر قادر ہے ایسے معذور کے پیچھے نماز پڑھ سکتا ہے مگر جو شخص قصداً خالص دال یا ظاہر پڑھے اس کے پیچھے نماز نہ ہوگی۔ فقط

بغیر علم کے نماز ہونے کا مطلب

(سوال) جو شخص نماز کے فرائض اور واجبات نہ جانتا ہو تو لکھا ہے کہ اس کی نماز نہیں ہوتی اور دہقانی کے پیچھے نماز درست ہے یا نہیں؟

(جواب) یہ امر صحیح نہیں کہ بدون علم کوئی نماز درست نہیں ہوتی بلکہ ادا ہونا شرائط و ارکان کا ضرور ہے خواہ علم ہو یا نہ ہو مراد یہ ہے کہ اس کی بہت نمازیں درست نہیں ہوتیں کہ اس کو خیر فساد و کراہت کی نہیں اگر کچھ واقع ہوگا بے علمی سے اس کو خیر نہ ہووے گی۔ اعادہ نہ کرے گا تو بعض نماز کا نہ ہونا مراد ہے نہ سب کا لہذا دہقانی کے پیچھے نماز درست ہو جاتی ہے جب کوئی مقرر صلوات اس سے بظاہر واقع نہ ہوا ہو۔ فقط

امام کو لقمہ دینا

(سوال) امام نے فرضوں میں تین آیت سے زیادہ پڑھ لی اور اس کو سہواً قہ ہوا مقتدی نے پیچھے سے لقمہ دیا امام نے لقمہ لیا۔ مقتدی کی نماز میں نقصان ہو یا نہ ہو جیسا کہ مشہور ہے؟

(جواب) اپنے امام کو لقمہ دینا فاسد مذموم اور امام کا مقتدی کا کسی کا نہیں خواہ ضرورت لقمہ کی ہو یا نہ

ہو امام لقمہ لے یا نہ لیوے خواہ کسی قدر ہی امام پڑھ چکا ہو۔ کسی حال کسی وجہ سے فساد کسی کی نماز میں نہیں ہوتا یہ ہی صحیح ہے اور جو مشہور ہے صحیح نہیں اور نماز مندرجہ سوال کی صورت میں ہو جاتی ہے کیونکہ مراد اس لم یکن ذکر سے یہ ہے کہ وہ کلام ناس سے نہ ہو۔ فقط واللہ اعلم۔

باب: نماز میں وضو ٹوٹ جانے کا بیان

جمعہ کے دن اگر کوئی شخص پہلی صف میں ہو اور اس کا وضو ٹوٹ جائے تو اس کا حکم (سوال) ایک شخص جمعہ کے دن اول صف میں جماعت میں ہوتا ہے اگر اس کا وضو جاتا رہے تو وہاں تیمم کرے یا صف کو چیر کر باہر آوے۔
(جواب) جمعہ میں یا غیر جمعہ میں نمازی کو نماز میں کسی وجہ سے دوبارہ وضو وغیرہ کی حاجت ہو تو صف کو چیر کر باہر چلا جاوے۔ اور اگر صف کے آگے کوراہستہ ہو تو اس کی طرف سے آگے نکل کر وضو کر آوے اگر اس کی واپسی تک جمعہ ختم ہو جاوے تو ظہر پڑھے۔

قطرہ آنے سے نماز کا ٹوٹ جانا

(سوال) ایک شخص کو مرض قطرہ ہے اگر حالت نماز میں قطرہ نکل جائے تو نماز توڑے یا نہیں اگر دوسرا اس امر کا ہوتا ہو کیا کرے؟
(جواب) اگر قطرہ نکلا خود نماز فاسد ہوگئی یہ کیا توڑے گا مگر ہاں جو دوسرہ ہو تو نہ توڑے بعد نماز دیکھ لیوے۔ اگر نکلا ہے تو اعادہ کر لیوے ورنہ نماز ہوگئی۔ فقط

نماز میں امام کا وضو ٹوٹ جائے تو کیا کرے

(سوال) ایک امام نماز پڑھا رہا ہے وضو ٹوٹ گیا تو کیا کرے؟
(جواب) از سر نو وضو کر کے نماز پڑھاوے کہ بناء کے مسائل سے لوگ واقف نہیں ہوتے اور استیناف اولیٰ بھی ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

باب: فوت شدہ نمازوں کی قضا پڑھنے کا بیان

قضا نمازیں کیسے ادا کی جائیں

(سوال) میرے بھائی، تھک چکے ہیں اور زخم شدید ہو گیا تھا۔ قریب ایک دو علاج شفا خانہ میں کرایا گیا۔ شفا خانہ میں بعد لگانے مرہم کے ایک پارچہ کی چٹائی دونوں وقت باندھی جاتی تھی۔ اس کو صبح و شام خیروب شفا خانہ ایک سٹروپانی میں جو خاص اس کام کے واسطے مہیا تھا۔ سب مریضوں کی بیویوں کو دھو کر اور صاف دستہ کر کے کپڑوں کو دے دیا کرتا تھا۔ پس وہی بیویں دوسرے روز کام میں مریضوں کی لائی جاتی تھیں۔ چنانچہ میں انہی کی پٹی باندھی ہوئی۔ سے نمازیں پڑھتا رہا، اس صورت میں اس پارچہ کی باندھی ہوئی سے جو نمازیں پڑھی تھیں صحیح ہوئیں یا نہیں اور فرض میرے ذمہ سے ساقط ہو گئے یا نہیں دوسرے بعض اوقات ایسے غلبہ تکلیف انگشت نمازیں فوت ہو گئیں اور یہ یاد نہیں کہ کون سے وقت کی قضا ہوئی ہیں پھر کس وقت کی مقرر کر سکے نیت نماز کراؤں اور فرض قضا ادا کروں۔ فقط؟

(جواب) آپ کی جس قدر نمازیں گئی ہیں ان کو قضا کر لینا چاہئے اور جو نمازیں اس زمانہ میں اس ناپاک کپڑے سے پڑھی گئی ہوں ان کی بھی قضا آوے گی، بول ظہر جو میرے ذمہ ہیں یا آخر ظہر جو میرے ذمہ ہیں اس طرح کی نیت کر لینی چاہئے۔ فقط والسلام۔

قضا نمازوں کے پڑھنے کا طریقہ

(سوال) ندوی نا اعداد حضور کی دس سال کی عمر سے اٹھارہ سال کی عمر تک بعض اوقات کی اکثر نمازیں فوت ہو گئی ہیں مگر یاد نہیں کہ کون سے وقت کی پھر کیسے قضا نمازوں کی نیت کی جائے؟

(جواب) قضا نمازوں کو اپنی رائے اور خیال سے متعین کر لینا چاہئے کہ میرے ذمہ اس قدر نمازیں مثلاً فجر کی ہیں اور اس قدر ظہر کی ہیں۔ اس کے بعد اول ہر ظہر یا آخر ہر ظہر کی نیت۔ یہ ہمیشہ جس قدر ادا ہو سکے ادا کر لیا کریں۔

قضا نماز کی جماعت

(سوال) ایک مسجد میں نماز صبح کی چند آدمیوں نے، جماعت پڑھ لی چند آدمی باقی رہ گئے۔

انہوں نے قضا نماز باجماعت پڑھی نماز ان کی صحیح ہوئی یا نہیں اور جماعت قضا کی درست ہے یا نہیں؟

(جواب) جماعت قضا کی بھی درست ہے مگر اس طرح چند آدمی نماز کو قضا کر کے جماعت سے ادا کریں سخت بے حیائی و بے شری ہے۔ لازم ہے کہ اس معصیت کو پردہ کریں نیز اس طرح کے فعل سے گنہگار ہوئے خدا تعالیٰ معاف فرمادے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

باب: امامت اور جماعت کا بیان

عالم وقاری میں امامت کے لئے کون افضل ہے

(سوال) مذہب حنفیہ میں امامت عالم کی اولیٰ تر ہے قاری سے لیکن اگر قاری ہو اور ضروریات دین سے بخوبی واقف ہو اور عالم قاری نہ ہو تو عالم کی امامت سے قاری کی امامت اولیٰ ہے یا نہیں؟

(جواب) اگر عالم واقف مسائل صلوٰۃ کا قرآن کو مانجوز بہ الصلوٰۃ پڑھتا ہے تو اس کو بھی امام بنانا چاہئے اور جو قرآن ایسا نہیں جانتا تو امامت اس کی درست ہی نہیں ہوئی کہ رکن نماز کا قرأت ہے قرآن جب غلط پڑھا تو نماز فاسد ہوئی۔ ایسی حالت میں قرآن صحیح پڑھنے والا امام ہو اگرچہ تھوڑے مسائل سے واقف ہو چہ جائے کہ بخوبی ہو مگر مراد قاری سے یہ معروف قاری نہیں کیونکہ یہ اعلیٰ درجہ ہے یہ فرض نہیں، غرض مانجوز بہ الصلوٰۃ صحیح الحروف کذا فی عامۃ الکتاب۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

قاری اور عالم میں امامت کا کون اہل ہے

(سوال) امامت قاری کی بہتر ہے یا عالم کی؟

(جواب) اگر عالم ایسا قرآن پڑھتا ہے جس سے نماز ہو جاوے تو قاری کو امام نہ ہونا چاہئے اور جو ایسا قرآن پڑھتا ہے کہ نماز فاسد ہو تو قاری امام ہووے۔

والدین کے نافرمان کی امامت

(سوال) عبادت نافل بہتر ہے یا اطاعت والدین اور جو شخص اپنے والدین کی اطاعت نہ کرے وہ فاسق ہے یا نہیں اور ایسے شخص کے پیچھے نماز بلا کر اہت جائز ہے یا نہیں؟

(جواب) اطاعت والدین کی امر مباح واجب ہے اور واجب حمایت نافلہ سے مقدم ہے پس اگر خدمت والدین سے فرصت نہ ہو تو نوافل کو ترک کرنا لازم ہے اور جو حقوق والدین ادا نہ کرے وہ فاسق ہے۔ امامت اس کی مکروہ تحریمہ ہے فقط کذا فی کتب الفقہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عالم تارک جماعت کی امامت

(سوال) اگر کوئی عالم نماز باجماعت نہ پڑھتا ہو اور کبھی کبھی جماعت کی نماز بھی پڑھتا ہو لیکن اکثر اوقات بلاجماعت تو افضل امامت کے واسطے وہ شخص قرآن خوان ناظرہ بہتر ہے کہ جو شیخ دینی نماز باجماعت ادا کرتا ہو یا اس طرح کا عالم؟

(جواب) جو عالم باہر ہے مگر اگر تارک جماعت ہے تو وہ فاسق ہے اگرچہ عالم ہو اس کی امامت مکروہ تحریمہ ہے ناظرہ خوان صالح اس سے بہتر ہے امام بنانے میں کہ فاسق اگرچہ عالم ہو اس کی امامت مکروہ تحریمہ ہے اور اس کا امام بنانا حرام ہے چنانچہ رختار میں صریح صاف یہ لکھا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

غیر مقلد کی امامت

(سوال) غیر مقلد کے پیچھے مقلدین امام کی نماز ہوتی ہے یا نہیں؟

(جواب) اگر غیر مقلد متعصب نہیں اور بڑی گول کی شان میں بے ادب نہ ہو اور وہ شخص ایسا کام نہ کرے کہ جس سے حسب مذہب امام علیہ الرحمۃ نماز مکروہ یا فاسد ہوتی ہے تو ایسے غیر مقلد کے پیچھے ان شرائط کے ساتھ نماز پڑھنے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے۔ فقط۔

رنڈیوں کے ساتھ جانے والے کی امامت

(سوال) ایک شخص قوم حجام سے امام مسجد ہے اور مسئلہ مسائل نماز وغیرہ سے خوب واقف ہے باوجود ہونے اور شخص خواندہ کے اس کی اقتداء جائز ہے یا نہیں باوجود کہینے ہونے کے تمام نمازی اس سے راضی ہیں مگر ایک روز آدمی بباعث فقر قوم کے اس سے ناراض ہیں اور وہ حجام رنڈی کے پیچھے مشغول بھی جلاتا ہے؟

(جواب) شریف اگر متقی اور عالم ہو تو اس کی امامت بہ نسبت رنڈی قوم کی امامت کے اولیٰ ہے مگر نماز اس رنڈی کے پیچھے بھی ہو جاتی ہے مگر جب وہ رنڈیوں وغیرہ میں جاتا ہے اور ان کے

ساتھ اس کی خدمت کرتا پھر تاہے تو فاسق ہے ایسے کی امامت مکروہ تحریمی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

رسوم و عرس وغیرہ کو اچھا جاننے والا اور برا جان کر

کرنے والا دونوں کی امامت

(سوال) مسئلہ جو شخص کہ رسوم و عرس وغیرہ کو اچھا جانے اس کے پیچھے نماز میں کچھ نقصان ہے یا نہیں یا اونا ضروری ہے یا یہ کہ ان رسوم کو برا جانتا ہے مگر کرتا ہے اس کے پیچھے نماز میں کچھ نقصان ہے یا نہیں؟

(جواب) ان دونوں کے پیچھے نماز مکروہ ہے، مگر اعادہ واجب نہیں ہے اول شخص کے پیچھے کراہت زیادہ ہے بہ نسبت دوسرے کے فقط۔

انمت کو غلط پڑھنے والے کی امامت

(سوال) مسئلہ نماز قاری کی ایسے شخص کے پیچھے کہ جو لفظ خرج سے نہ ادا کرتا ہو مگر قدرے فرق روف مشتبہ الصوب میں کرتا ہو تو نماز قاری اس کے پیچھے ہوگی یا نہیں یا جو شخص عین کو ہر جگہ ادا کرتا ہو۔ مگر انمت کی عین کو الف عا دنا پڑھتا ہو نہ ادا کہ یہ الف ہے۔ ایسے شخص کے پیچھے نماز قاری کی ہوگی یا نہیں اور خاص اس شخص کی نماز ہوگی یا نہیں؟

(جواب) قاری کی نماز ایسے شخص کے پیچھے ہو جاتی ہے اور جو عین کو الف جان کر پڑھے نہ اس کی نہ اس کے پیچھے کسی کی نماز نہ ہوگی۔ فقط

گناہ کبیرہ کے مرتکب کی امامت

(سوال) جو شخص غیبت کرتا ہے وہ بھی فاسق ہے یا نہیں اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی ہوگی یا نہیں حضور فرماتے ہیں کہ جو شخص عرس و رسوم وغیرہ کو کرے یا داڑھی منڈوائے۔ وہ فاسق و بدعتی ہے اس کی امامت نہ چاہئے لہذا گزارش ہے کہ ہر گناہ کبیرہ سے فاسق ہوتا ہے یا یہی گناہ مذکورہ موجب فسق ہیں اور اگر ہر گناہ سے فاسق ہے تو اب امامت تو بہت کم ملے گا۔ بلکہ غیبت نہ کرنے والا شاید کوئی ہوگا تو یہ فتویٰ کہ ان گناہوں سے احتیاط کرتا ہو۔ وہ ایسے امام کے پیچھے نماز نہ پڑھیں۔ کیا ترک

جماعت اچھا ہے یا اعادہ نماز اولیٰ ہے یا اور کسی غیر محلہ کی مسجد میں جانا مسجد محلہ چھوڑ کر اچھا ہے تینوں صورتوں کی اجازت دینے یا ایک خاص تحریر فرمادیتے کہ ترک جماعت ہی کرے یا اعادہ

کرے یا سب برابر ہیں یا جو شخص قبروں کا چڑھاوا احرام جان کر کھاوے یا مجلس میلاد مرہبہ یا سوئم وغیرہ کو بدعت جان کر شرکت کرتا ہو تو اس کے ساتھ ابتدائے اسلام کرنا یا امامت کرنا درست ہے یا نہیں آیا ایسے شخص کی امامت بھی مکروہ تحریمی اور ابتدائے اسلام سے گنہگار ہوگا۔

۲۔ حضور فرماتے ہیں کہ ایسے شخصوں کی عیادت و شرکت جنازہ بھی نہ کرے یہ تو حدیث سے ثابت ہے کہ ہر مسلمان کا دوسرے مسلمان پر شرکت جنازہ اور عیادت مریض کا ضروری حق ہے کیا حکم حدیث تنبیہا ہے یا یہ لوگ کچھ اسلام ہی کامل نہیں رکھتے کیا ان ترک حقوق سے گنہگار نہ ہوگا۔ یا حکم حدیث علماء و مفتیان کے واسطے ہے نہ عامی کے لئے یا جو شخص نہایت ہی عابد زاہد ہے مگر مزامیر مرہبہ صوفیان زمانہ حال و میلاد وغیرہ میں سنت رسول اللہ ﷺ جان کر شرکت کرتا ہو تو ایسے شخص کے پیچھے نماز ہوگی یا نہیں اور کیسے ہوگی۔ تحریمی یا تنزیہی حضور اگر جواب موافق والا نامہ سابق ہی ہے تو جو ثواب عیادت مریض و شرکت جنازہ کا تھا اس سے ہم لوگ بالکل محروم رہے کیونکہ ہمارے تمام شہر میں کل بدعتی اور شرک کرنے والے ہیں۔ فقط دس بارہ ہی آدمی اس عقیدہ کے ہیں۔ فقط

۳۔ جس کسی سے گناہ مذکور ہو گیا تو کب تک اس کی اقتداء میں نماز مکروہ تحریمی ہوگی۔ بدعتی کے پیچھے نماز مسجد میں پڑھ کر پھر انہیں فرضوں کو گھرا کر لونا دے تو ثواب مسجد کا ملے گا یا نہیں کیونکہ مسجد میں فساد کا اندیشہ ہے اور حضور نے جو نکتہ و فساد کو تحریر فرمایا ہے اس سے کیا مراد ہے۔ (جواب) (۱) جو شخص کسی کبیرہ کا مرتکب ہو اس کی امامت مکروہ تحریمی ہے پس جو شخص غیبت کرنا ہے وہ بھی اسی حکم میں ہے ہاں احیاناً اتفاقاً کسی سے غیبت سرزد ہو جائے تو اس پر یہ حکم نہ ہوگا۔ ایسے ہی جو شخص کسی کبیرہ کا ارتکاب کرے اور پھر جلد توبہ بھی کرے وہ بھی اس حکم میں داخل نہیں ہے گو کتنی ہی مرتبہ اس سے اس فعل کا صدور ہو۔ بشرطیکہ توبہ صرف زبانی نہ ہو بلکہ سچی توبہ دل سے ہو مگر بشریت سے پھر صدور ہو جاتا ہو مگر ایسی حالت میں نہ ترک جماعت کرے نہ اعادہ کرے۔ البتہ اور امام مسجد حتیٰ الوسع تلاش کرے اگر نہ ہو سکے تو تبا پڑھنے سے ایسے شخص کے پیچھے پڑھ لینا بہتر ہے ایسے لوگوں سے ابتداء سلام بھی ایسی جگہ درست ہے کہ یہ امید نفع دینی ہو یا نہ بشر ضرور ہو۔۔۔ اور دونوں امر نہ ہوں تو انقطاع کلی ہی چاہئے اور امام بنانا تو ایسے شخص کو سخت منع ہے۔ ہاں تبدیل امام سے مجبور ہو تو اس کے پیچھے نماز پڑھ لینا چاہئے۔ فقط

۴۔ ایسے لوگوں کی عیادت اور شرکت جنازہ بھی ان ہی مسلمانوں کے حقوق اسلام میں داخل فرمایا۔

عمیا ہے جو نیک اور پرہیزگار ہیں اور جو لوگ فاسق فجار ہیں ان سے کسی طرح میل محبت نہ چاہئے بالکل انقطاع چاہئے۔

۳۔ ایسے ہی جو لوگ مزامیر سنتے ہیں وہ فاسق ہیں گو کیسے ہی عابد زاہد ہوں اور ان کی امامت بیشک مکروہ تحریمی ہے اور جب اور شخص کو امام نہ بنا سکے اور دوسری جگہ نہ جاسکے تو لا چاری اور مجبوری کے وقت ایسے لوگوں کی امامت درست ہے۔

۴۔ جب تک وہ توبہ نہ کرے اس وقت تک اس کی اقتداء مکروہ تحریمی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مراہق کی امامت

(سوال) مراہق کتنی عمر کا ہوتا ہے اور اس کی امامت جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) مراہق کی امامت نادرست ہے اور تیرہ چودہ برس کا لڑکا مراہق ہوتا ہے۔

جامع مسجد کا امام بدعتی و فاسق ہو تو کیا کیا جائے

(سوال) اگر جامع مسجد کا امام بدعتی ہو یا فاسق ہو اس وجہ سے اپنی مسجد محلہ میں جمعہ کر لینا اولیٰ ہے یا نہیں اور اگر بدعتی امام کے پیچھے مقتدی بھی بدعتی ہوں تو ان کی نماز بھی مکروہ تحریمی ہوگی یا نہیں۔

(جواب) بدعتی کی اقتداء سے اپنا جمعہ اور جماعت الگ کر لینا بہتر ہے بدعتی کے پیچھے اس جیسوں کی نماز بھی مکروہ ہے۔ فقط

بدعتی کی امامت

(سوال) بدعتی کے پیچھے نماز ہو جاتی ہے یا نہیں۔

(جواب) مکروہ تحریمہ ہے۔

رسول اللہ کو غیب دان جاننے والے کی امامت

(سوال) جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو غیب داں جانے اس کے پیچھے نماز درست ہے یا نہیں۔

(جواب) جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو علم غیب جو خاصہ حق تعالیٰ ہے ثابت کرتا ہو اس کے پیچھے نماز نادرست ہے۔ (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم

(۱) کیونکہ یہ کفر ہے اس کی اقتداء جائز نہیں۔ ۱۲۔

مشرک بدعتی فاسق کی امامت

(سوال) مشرک بدعتی گور پرست ظالم فاسق غیر مقلد جو مسلمانوں کی برائیاں حکام سے کرے اور مسجد میں کفار کو بٹھائے اور خاطر کرے ان سب کے پیچھے نماز درست ہے یا نہیں۔
(جواب) ہر مسلمان کے پیچھے جس کے محاصی کفر تک نہ پہنچے ہوں نماز ہو جاتی ہے مگر آخری ثواب بہت کم ہوتا ہے اور جس کی نوبت کفر تک پہنچ گئی ہو اس کے پیچھے نماز نہیں ہوتی۔

بدعتی کی امامت کا حکم

(سوال) بدعتی کے پیچھے نماز درست ہے یا نہیں۔
(جواب) بدعتی کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے فقط۔

بدعتیہ شخص کی امامت

(سوال) جمعہ کی نماز جامع مسجد میں باوجودیکہ امام بدعتیہ ہو پڑھے یا دوسری جگہ پڑھ لے۔
(جواب) جس کے عقیدے درست ہوں اس کے پیچھے نماز پڑھنی چاہئے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

دائی کے شوہر کی امامت

(سوال) ایک شخص کی بیوی پیشہ دائی کا کرتی ہے اور بے پردہ ہر پھرتی ہے اس کے پیچھے نماز درست ہے یا نہیں۔

(جواب) جس کی بیوی دائی ہے اس کے پیچھے نماز درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بدعتی کے پیچھے جمعہ پڑھنا

(سوال) اگر بدعتی امام کے پیچھے جمعہ پڑھا ہو تو اس کا اعادہ کرے یا نہیں اگر اعادہ کرے تو کس طرح کرے۔

(جواب) اگر بدعتی امام کے پیچھے جمعہ پڑھا ہو تو اس کا اعادہ نہ کرے فقط۔

امام کا جماعت شروع کرنے میں کسی کا انتظار کرنا

(سوال) جو امام مسجد ایسا ہو کہ جس وقت تک مسجد میں ایک یا دو شخص مخصوص نہ آ جاویں چاہے

جماعت کا وقت معمولہ بھی گزرنے کے قریب ہو اور وقت میں بھی تاخیر ہوتی ہو مگر اپنے دنیاوی نفع کی باعث یا تعلقات کے سبب سے ان اشخاص کا انتظار کرے اور بغیر ان کے جماعت میں تاخیر کرے تو اس کے پیچھے نماز پڑھنا کیسا ہے۔

(جواب) اگر بوجہ دنیا کے کسی دنیا دار رئیس کا انتظار کرتا ہے اور حاضرین کی رعایت نہیں کرتا تو امام و مکبر گنہگار ہیں مگر نماز اس کے پیچھے ہو جاتی ہے۔

کسی شخص کی یہ خواہش کہ امام اس کی وجہ سے جماعت میں تاخیر کرے (سوال) کسی متولی مسجد یا خادم مسجد ایسا کہتا ہو کہ جب تک ہم اس مسجد میں نہ آ جاویں جماعت نہ کھڑی ہو بلکہ بعض مرتبہ اگر کوئی اجنبی شخص وقت نماز معمولہ مسجد میں بعد میں آ جائے امام کے مصلیٰ پر تکبیر جماعت کے واسطے کہہ دے تو وہ متولی مسجد خفا ہو اور کہے کہ تو نے میری تکبیر اولیٰ قضا کرادی ابھی تو وقت بھی نہ تھا تو نے بغیر ہمارے تکبیر کیوں کہی تو ایسا شخص متولی یا حافظ یا عالم کہ جس نے نماز کو اپنے قبضہ میں کیا ہو نہ یہ کہ متولی پابند نماز ہو تو ایسا شخص گنہگار ہے یا نہیں۔

(جواب) جو ایسا شخص متولی ہو کہ اپنے واسطے ایسی تاکید کرے اور تاخیر کرے وہ گنہگار ہے اور ایسوں کا انتظار بھی درست نہیں ہاں عوام مسلمین کا انتظار درست ہے بشرطیکہ دوسروں کو جو حاضر ہو چکے ہیں تکلیف نہ ہو اور وقت بھی مکروہ نہ آ جائے مگر رئیس اور دنیا داروں کا انتظار نہ کرے وقت پر جب سب یا اکثر حاضر ہو گئے تو نماز پڑھ لیوے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

امام یا واعظ کا اپنی اجازت کے بغیر امامت یا وعظ نہ کرنے دینا (سوال) امام مسجد کو یا واعظ مسجد کو اختیار ہے کہ کسی کو بغیر اجازت کے امام جماعت اولیٰ نہ بنے دے یا واعظ اور کسی واعظ کو اپنی مسجد مقبوضہ میں وعظ نہ کہنے دے ایسا مختار ہونا حدیث شریف سے ثابت ہے یا نہیں۔

(جواب) امام مسجد اور واعظ اگر کسی کو امام نہ ہونے دے وعظ نہ کہنے دے کسی مصلحت شرعیہ اور رفع فساد کے واسطے تو درست ہے کہ انتظام کی بات ہے دوسرے شخصوں کو بھی اس کی رعایت چاہئے رسول اللہ ﷺ نے منع کیا ہے کہ دوسرے کی جگہ میں بدون اذن کے امام نہ بنے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

قبرستان میں نماز باجماعت ہو تو سترہ کس کے لئے ضروری ہے

(سوال) قبرستان میں رکوئی شخص امامت کرے اور پیش نظر اس کے کوئی قبر ہو تو سترہ کر لے کر لیوے مگر پیش نظر مقتدیوں کے قبر ہو تو نماز مقتدیوں کی جائز ہوگی یا نہیں۔ اور سترہ امام کا اس صورت میں مقتدیوں کو کافی ہوگا یا نہیں۔

(جواب) قبرستان میں نماز پڑھے تو سب کے واسطے امام اور مقتدی کو سترہ کی حاجت ہے سترہ امام کا مقتدی کو کافی ہونا مرد و حیوان اور انسان کے واسطے ہے اور قبور کا حضور مشابہ بشرک و بت پرستی کے ہے اس میں کافی نہیں ہے ہر نمازی کے سامنے پردہ واجب ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

نوافل کی جماعت کا مسئلہ

(سوال) نوافل کو باجماعت ادا کرنا اور بالخصوص رمضان میں تہجد اور اوایمن کو جماعت سے پڑھنا جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) جماعت نوافل کی سوائے ان مواقع کے کہ حدیث سے ثابت ہیں مکروہ تحر ہے فقہ میں لکھا ہے اگر تداعی ہو اور مراد تداعی سے چار آدمی مقتدی کا ہونا ہے بس جماعت صلوٰۃ کسوف تراویح استسقاء کی درست اور باقی سب مکروہ ہیں کذا فی کتب الفقہ۔

جماعت ثانیہ کا حکم

(سوال) جماعت دوسری کرنا جائز ہے یا نہیں اور دوسری جماعت کے ہوتے ہوئے اکیلے نماز پڑھنا کیسا ہے۔

(جواب) جماعت دوسری کرنا اس مسجد محلہ میں جہاں نمازی معین ہیں مکروہ ہے تنہا نماز پڑھنا بہتر ہے۔ دوسری جماعت کی شرکت سے مگر فساد ہونے کا اندیشہ ہو تو وہاں نہ پڑھے دوسری جگہ چلا جاوے۔

جماعت ثانیہ کا حکم

(سوال) مسجد میں ایک مرتبہ نماز جماعت اولی کے ساتھ ہوگئی اب تھوڑی دیر کے بعد نمازی اور جمع ہو گئے تو اب جو دوسری جماعت کی جاوے تکبیر پڑھی جاوے یا نہیں اور اسی مصلیٰ پر یہ دوسرا امام کھڑا ہو جہاں کہ پہلا کھڑا تھا یا دوسری جگہ قاصدے کر۔

(جواب) مسجد محلہ میں دوسری جماعت مکروہ ہے۔ ثواب جماعت کا اس میں نہیں ملتا۔ فقط۔

جماعت ثانیہ کا حکم

(سوال) جماعت ثانیہ مسجد میں درست ہے یا نہیں۔

(جواب) جماعت مسجد محلہ میں دوبارہ کرنا مکروہ ہے منفرد پڑھنا بلا کراہت جائز ہے۔ فقط

مسجد میں الگ نماز پڑھ کر جماعت کرنے کا مسئلہ

(سوال) مسجد میں نماز الگ پڑھ کر بعد کو ایک شخص کے ہمراہ نماز پڑھ لینا درست ہے یا نہیں۔

(جواب) ظہر اور عشاء میں درست ہے فقط۔

رمضان المبارک میں تہجد کی جماعت کا حکم

(سوال) بعض قصبات میں رواج ہے کہ رمضان شریف میں بعض حفاظ نماز تہجد میں باہم قرآن شریف سنتے سنتے ہیں اور دو چار آدمی اور بھی جماعت میں شریک ہو جاتے ہیں اور ایک دوسرے کے گھر جا کر جگاتے ہیں اور کسی روز بے اطلاع سب مسجد میں جمع ہو جاتے ہیں سو یہ جماعت درست ہے یا نہیں۔

(جواب) نوافل کی نماز تہجد کی ہو یا غیر تہجد سوائے تراویح و کسوف و استقاء کے اگر چار مقتدی ہوں تو حنفیہ کے نزدیک مکروہ تحریمہ ہے خواہ خود جمع ہوں خواہ بطلب آویں اور تین میں اختلاف ہے اور دو میں کراہت نہیں۔ کذا فی کتب الفقہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

وقت مقررہ سے پہلے کی جماعت کا حکم

(سوال) اگر کچھ لوگ قبل وقت معین اور امام معین کے جماعت کر لیں بعدہ کچھ نمازی جماعت بعد کو معہ امام معین کے کریں تو جماعت اولیٰ کون سی ہوگی۔

(جواب) اگر چند لوگ وقت معینہ سے پہلے اور امام معین سے الگ اپنی جماعت کر لیں تو اس سے جماعت معبود و معمولہ قوم میں کراہت نہ آوے گی اور یہی جماعت اولیٰ شمار ہوگی۔

مقررہ وقت سے پہلے تکبیر کہنا

(سوال) اگر وقت کی وسعت ہو اور چند آدمی وضو کرتے ہوں اور ایک شخص جلدی کر کے مع چند

آدمیوں کے تکبیر کہہ کر نماز شروع کر دے اور یہ لوگ کوئی تکبیر اولیٰ سے رہ جائے کوئی رکعت سے رہ جائے تو تکبیر کہنے والا گنہگار ہو گا یا نہیں۔

(جواب) اگر وقت کے اندر وسعت ہے اور کوئی ضرورت شرعی بھی نہیں تو ایسے وقت میں تکبیر کا کہنا اگرچہ گناہ نہیں مگر مستحسن بھی نہیں کہ رسول اللہ ﷺ بعض وقت مسجد میں تشریف لاتے اور قلت لوگوں کو دیکھتے تو کچھ اقامت صلوٰۃ میں توقف فرماتے تھے لہذا انتظار کر لینا بہتر ہے۔ بشرطیکہ پہلے آنے والوں کو کوئی حرج نہ ہو۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مقررہ وقت جماعت سے پہلے جماعت کرنا

(سوال) جماعت کے اوقات معینہ کے قبل اگر کچھ لوگ جماعت کر لیں خواہ معینہ جماعت کے یہ لوگ ہوں خواہ باہر کے تو ان کی جماعت ہوگی یا معینہ اوقات والوں کی۔

(جواب) مسجد محلہ میں حق امام و مؤذن و اہل محلہ کا ہے اور جماعت کرنا ان ہی کو لائق ہے لہذا اگر دوسرے لوگ جماعت کریں گے تو ثواب جماعت کا نہ ہوگا اور جماعت اہل محلہ کی ہو دے گی اگر ان کو جلدی ہے تو دوسری جگہ جا کر جماعت کر لیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم اور اگر یہ بھی اسی محلہ کے ہیں اور چند آدمی ہیں۔ جب بھی حکم ہے۔ فقط

کسی کی تکبیر اولیٰ فوت ہو جائے یا نماز قضا ہو جائے تو اس کی تلافی

(سوال) ایک شخص جماعت کا ہلکے تکبیر اولیٰ کا پابند ہے اب اتفاقاً اس کی کسی وقت تکبیر اولیٰ نہیں ملی اور وقت میں بھی اس قدر گنجائش نہیں ہے کہ دوسری مسجد میں جا کر شریک تکبیر اولیٰ ہو۔ اب مجبوراً اس کو مسبوق ہونا پڑا۔ اب وہ یہ چاہتا ہے کہ میں کوئی ایسا کام کروں تاکہ مجھ کو دنیا و مافیہا کے برابر ثواب ہو جاوے جس سے میں یوں سمجھ لوں کہ گویا میری تکبیر اولیٰ گئی ہی نہیں تو وہ کونسا کام ایسا کرے کہ جس سے تکبیر اولیٰ کے جانے کی تلافی ہو جاوے اور اگر نماز قضا ہو جاوے تو سوائے نماز کے اور کون سا کام ایسا کرے جس سے اس کے ثواب کی تلافی ہو جاوے گویا نماز قضا ہوئی ہی نہیں۔ فقط

(جواب) نیت سے ثواب تکبیر اولیٰ کامل گیا ہے اور قضا نماز کرنے سے تلافی فوت صلوٰۃ کی ہو جاتی ہے۔ فقط

امام کو قعدہ میں پا کر دوسری مسجد میں نماز کے لئے جانا

(سوال) ایک شخص مسجد میں آیا حالت جماعت میں جب تک وضو کیا امام نماز ختم کر کے قعدہ میں تھا وہ شریک قعدہ نہیں ہوا دوسری مسجد میں پوری جماعت کے واسطے چلا گیا لہذا اس مسجد سے نکلنے اور شریک جماعت نہ ہونے سے گنہگار ہو گیا یا نہیں۔

(جواب) اس نماز کو چھوڑ کر دوسری جگہ جانا گناہ ہے گویا اعراض کیا صلوٰۃ سے لہذا اس صلوٰۃ میں شریک ہونا چاہئے کہ صورت اعراض نہ ہو۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

فجر کی سنتیں فرض کے بعد پڑھنے کا مسئلہ

(سوال) بعد تکبیر فرض فجر کے شریک جماعت ہو جاوے یا سنت پڑھ کر در صورت پڑھنے کے کس جگہ خارج و غائب مسجد یا داخل مسجد اور در صورت شریک جماعت ہو جانے کے بعد فرض کے سنت پڑھے یا نہیں۔

(جواب) اگر جگہ سنت پڑھنے کی پردہ میں نہیں تو شریک فرض کی جماعت کا ہو جاوے شرط ادا سنت کی ایسی حالت میں یہ ہے کہ پردہ سے پڑھے اور ایک رکعت امام کے ساتھ پالیوے اور جماعت کے رو برو کھڑے ہو کر پڑھنا سخت معصیت ہے اور جب یہ سنت رہ گئی تو بعد فرض کے کہیں بھی نہ پڑھے بلکہ اگر پڑھنا ہے تو بعد طلوع شمس کے پڑھے کہ نفل ہو جاوے گے بعد فرض فجر کے نفل کو مطلقاً منع احادیث میں فرمایا ہے یہ مسئلہ بھی مختلف ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مغرب کی نماز میں تیسری رکعت پانے والا

باقی نماز کس طرح ادا کرے

(سوال) ایک شخص نماز مغرب میں تیسری رکعت میں شریک ہوا اور وہ رکعت کامل امام کی ساتھ اس کو ملی۔ بعد سلام امام کے مقتدی کھڑا ہو کر در رکعت پڑھ کر بیٹھا اور التحیات اور درود شریف وغیرہ پڑھ کر سلام پھیرا اور اول رکعت میں تشہد میں نہیں بیٹھا اکثر لوگ اس طریقہ کو پسند کرتے ہیں اور اکثر دوسرے طریقہ کو وہ یہ کہ امام کے سلام کے بعد کھڑے ہو کر ایک رکعت پڑھ کر تشہد میں بیٹھے پھر دوسری رکعت پڑھ کر سلام پھیرے ان دونوں طریقوں میں کون سا طریقہ صحیح و درست ہے اگر دونوں صحیح ہیں تو افضل کون سا ہے جواب بہت جلد مدلل بقرآن و حدیث و فقہ تحریر

فرمادیں۔ اور ہر رکعت بعد قرأت کے پڑھے یا نہیں، اور قرأت سر پڑھے یا جہرا بیخرا تو جبراً (جواب) بعد سلام امام کے مقتدی کھڑا ہو کر الحمد سے سورت ملا کر رکعت پوری کرے اور اس میں التحیات پڑھے درود نہ پڑھے پھر دوسری رکعت میں الحمد سورت کے ساتھ پڑھ کر التحیات مع درود پڑھے پھر سلام پکھیرے یہی طریقہ جائز و درست ہے اور سوائے اس کے درست نہیں اور قرأت خواہ سر پڑھے یا جہراً اختیار ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مقیم نے مسافر کی اقتداء کی تو باقی نماز کس طرح ادا کرے

(سوال) مثلاً نماز ظہر وغیرہ میں مسافر کی مقیم نے اقتداء کی اور فقط قعدہ یا ایک رکعت کو پایا اب باقی رکعتوں میں قراءۃ کا کیا حکم ہے۔ فقط

(جواب) فقط قعدہ ملنے کی صورت میں اول رکعت میں قرأت نہ پڑھے اور اخیر رکعتوں میں پڑھے اور رکعت ثانی سے تیسری اور چوتھی بلا قراءۃ پڑھے اس واسطے کہ لاحق ہو کر مسبوق ہوا اور لاحق کے ذمہ قرأت نہیں بخلاف مسبوق کے چنانچہ درمختار میں واقع ہے ثم صلی ما نام فیہ بلا قراءۃ ثم ما سبق بہ بها ان کان مسبوقاً۔ واللہ تعالیٰ اعلم کتبہ سراج الدین فرخ آبادی الجواب صحیح بندہ رشید احمد گنگوہی عفی عنہ۔

امام کے ساتھ جماعت میں کب تک شریک ہو سکتا ہے

(سوال) ایک شخص نے بحوالہ حضرت مولانا مولوی احمد علی صاحب مرحوم بیان کیا کہ مولوی صاحب ممدوح فرماتے تھے کہ اگر امام کے السلام علیکم کہنے سے پیشتر مقتدی اقتداء امام کی کرے تو اقتداء درست ہے آیا یہ مسئلہ آپ کی تحقیق میں درست ہے یا نہیں؟

(جواب) جواب مولوی احمد علی صاحب کا درست ہے خروج عن الصلوٰۃ السلام کی میم کہنے پر ہوتا ہے نہ قبل فقط میم فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

آذان کہہ کر لوگ نہ آئیں تو مؤذن کہاں نماز پڑھے

(سوال) خالی مسجد میں آذان کہہ کر بعد انتظار علیحدہ نماز پڑھ لے تو ثواب نماز کا ہوگا یا نہیں یا کسی اور مسجد میں جا کر جماعت سے نماز پڑھ لے۔

(جواب) جس مسجد میں آذان کہی ہے اسی میں نماز پڑھنی چاہئے دوسری مسجد میں نہ

جاوے۔ (۱) فقط

غیر آباد مسجد میں نماز کا حکم

(سوال) جس مسجد میں جماعت ہوتی ہے اس میں نماز پڑھنا افضل ہے یا جس مسجد میں جماعت نہیں ہوتی اس میں جماعت سے پڑھنا افضل ہے یا نہیں۔

(جواب) اگر اس غیر آباد مسجد میں جا کر اذان (۲) و تکبیر سے اپنی الگ نماز پڑھ لے تو بہتر ہے امید ہے کہ اس کی وجہ سے وہاں جماعت ہونے لگے۔ فقط

مستقل تارک جماعت کو کیا کہیں گے

(سوال) تارک جماعت فاسق معلن ہے یا نہیں۔

(جواب) جو شخص ترک جماعت ہمیشہ بلا عذر کرتا ہے وہ فاسق معلن ہے اور جو احیاناً بوجہ عذر ترک کرتا ہے وہ نہیں ہے۔

نابالغ لڑکے صف میں کہاں کھڑے ہوں

(سوال) نابالغوں کو صف اول میں کھڑا ہونا درست ہے یا نہیں۔

(جواب) نابالغ اگر ایک ہو تو اس کو وصف کے ایک طرف کھڑا ہونا چاہئے زیادہ ہوں تو پیچھے کھڑے ہوں صف کے پیچھے کھڑے ہونے کا حکم نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

ایک بالغ مقتدی کے ساتھ کئی نابالغ مقتدی کیسے کھڑے ہوں

(سوال) جماعت میں ایک مقتدی بالغ ہو اور باقی لڑکے نابالغ ہوں تو کس طرح کھڑے ہوں۔

(جواب) سب لڑکے مقتدی کے پاس کھڑے ہوں اگر قریب بلوغ ہوں اور سب چھوٹے ہوں تو مقتدی امام کے برابر لڑکے پیچھے کھڑے ہوں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

(۱) (ترجمہ) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم مسجد میں دو نماز کے لئے اذان دینا چاہو تو تم میں سے کوئی مسجد سے نہ نکلے حتیٰ کہ نماز پڑھ لے۔ (اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے)

(۲) عقبہ بن عامرؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے آپ فرماتے ہیں کہ تیرے رب کو اس بات سے خوش ہوتی ہے کہ ایک شخص پہاڑ کے کنارے پر بکریاں چارہ پاتا ہو نماز کے لئے اذان دیتا ہو اور نماز پڑھ لیتا ہو تو اللہ وہ بطن فرماتا ہے کہ میرے اس بندہ کو دیکھو کہ اذان دیتا ہے نماز کو قائم کرتا ہے مجھ سے ڈرتا ہے لہذا میں نے اپنے بندے سے معاف کر دیا اور اس کو جنت میں داخل کر دیا۔ اس کو احمد، نسائی، ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔ ۱۲

میروزیہ کی درستی وہ کر دیوں گے فقط والسلام

دھوبی کے پاس سے کپڑا بدل کر آنے کا مسئلہ

(سوال) کسی کا کپڑا دھوبی کے پاس سے جاتا رہا ہے اور وہ دھوبی کسی کا کپڑا اس کا بدل کر دے۔ اس کپڑے کو لینا اور اس سے نماز پڑھنا درست ہے یا نہیں۔

(جواب) اگر کپڑا دھوبی کے یہاں بدلا گیا تو اگر اپنا کپڑا اچھا ہے اس کپڑے سے یا مساوی ہے اس سے نماز پڑھنا اور استعمال کرنا اس کا درست ہے اور اپنا خراب تھا یہ اچھا آیا تو درست نہیں بعد تحقیق تمام ائمہ ان نشان نہ لگے تو خود حاجت مند ہے تو استعمال کرے ورنہ صدقہ کر دیوے۔

امامت تراویح یا فرائض کے لئے عمر کا تعین

(سوال) اگر حافظ بلا اجرت کا واسطے تراویح رمضان کے قرآن سنانے کو نہ ملے اور حافظ نابالغ بلا اجرت کا ملے اس نابالغ کی امامت جائز ہے یا نہیں دیگر یہ کہ امامت فرائض یا تراویح کے واسطے کم از کم کتنی عمر کا امام ہو سکتا ہے کیا جب تک کہ اس کو احتیاط ہو۔

(جواب) نابالغ کی امامت حسب اصل مذہب درست نہیں اس لئے ایسے موقع پر سورت سے تراویح پڑھ لیں پندرہ سالہ لڑکا قابل امامت ہے اگرچہ کوئی عادت اس میں ظاہر نہ ہو۔

بدعتی کے پیچھے جو جمعہ پڑھا جائے اس کا اعادہ کیوں نہ کیا جائے

(سوال) والا نامہ سابقہ میں حضور نے تحریر فرمایا ہے کہ بدعتی کے پیچھے کی نماز کا اعادہ اولیٰ ہے اس عریضہ سے پہلے عریضہ کے جواب میں نماز جمعہ کے اعادہ کو منع فرمایا لہذا اس کا کیا مطلب ہے کیا ظہر اس کا اعادہ نہیں ہے یا دیگر ہی اوقات کا اعادہ ہے۔

(جواب) بدعتی کے پیچھے کی نماز کا اعادہ اس صورت میں ہے کہ اس نماز کے بعد اسی قسم کے نوافل مکروہ نہ ہوں اور جمعہ کو اگر اعادہ کیا جائے گا تو بوجہ اشتراط جماعت و خطبہ وغیرہ جمعہ ادا نہیں ہو سکتا۔ لہذا جمعہ کا اعادہ نہیں۔ فقط

داڑھی منڈانے والے کی امامت

(سوال) داڑھی منڈانے والے امام کے پیچھے فجر مصر کی نماز پڑھ کر اعادہ نماز کرنا اولیٰ ہے یا نہ کرنا اعادہ کا اولیٰ ہے۔ فقط

(جواب) فاسق کا امام بنانا حرام ہے اور اس کے پیچھے اگر کوئی نماز پڑھے تو بکراہت تحریم ادا ہو جاتی ہے اور اگر اس کا ثبوت کفر ہو جائے تو ہرگز نماز نہیں ہوتی اول تو اس کے پیچھے نہ پڑھے اور اگر پڑھے ہی لے تو اعادہ کر لینا اچھا ہے بعض فقہاء کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ عصر اور فجر کے بعد بھی جائز ہے۔

جس شخص کے یہاں پردہ شرعی نہ ہو اس کی امامت

(سوال) مسئلہ جس شخص کے یہاں پردہ نہ ہو وہ امامت کے قابل ہے یا نہیں۔

(جواب) جس کے یہاں پردہ شرعی نہ ہو دے اس کی امامت درست نہیں ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

قاتل کی امامت

(سوال) خونی قتل کرنے والے کے پیچھے نماز درست ہے یا نہیں۔

(جواب) خونی نے اگر اپنے فعل سے توبہ کر لی ہے تو اس کے پیچھے نماز درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ملفوظات

الزاق مناکب والقدم کا مطلب

الزاق مناکب والقدم سے اتصال صفوف و محاذات اعضا مراد ہے اور جو حقیقت لحوق مراد ہو تو کعب یا کعب کس طرح متصل ہو سکتا ہے کہ آدمی اوپر سے عریض قدم کے پاس سے دقیق اگر اقدام کو فراخ کرے اور پھیلا کر رکھے تو خشوع کے خلاف اور موجب کلفت کا ہے اور حکم تراصوانی الصوف دلیل محاذات اور اتصال صفوف ہے۔ واللہ اعلم

پابند رسوم کفار کی امامت

۲۔ جو شخص رسوم کفار کا پابند ہو اور شریک ہو اس کی امامت مکروہ تحریمی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

جماعت ثانیہ کا حکم

۲۔ جماعت ثانیہ مکروہ ہے لہذا علیحدہ پڑھ لینا اولیٰ ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

طمع دنیا رکھنے والے کی امامت

۳۔ نماز اس امام کے پیچھے ادا ہو جاتی ہے اگرچہ وہ طمع دنیا رکھتا ہے اس کے پیچھے پڑھ لینا چاہئے جدا پڑھنے سے بہر حال بہتر ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

باب: سنتوں اور نفلوں کا بیان

فجر کی سنتیں قبل طلوع آفتاب پڑھنا

(سوال) صحیح کو بعد فرائض کے اگر دو سنتیں اول کی رہ گئی ہوں تو قبل طلوع آفتاب پڑھ لے یا نہیں اس میں آپ کی رائے شریف کیا ہے اور مولائے قول امام صاحب کے آپ کو حدیث سے کیا ثابت ہوا۔ آیا پڑھنا یا نہ پڑھنا۔

(جواب) بندہ کے نزدیک سب احادیث جمع کر کے راجح نہ پڑھنا ہے کہ حجت اس کی قویٰ ہے۔

فجر کی سنتیں بعد طلوع آفتاب پڑھ سکتے ہیں یا نہیں

(سوال) فجر کی سنت اگر قبل از فرض ادا نہ ہوئی ہوں تو بعد طلوع آفتاب کے ادا کرنا ضروری ہے یا نہیں۔

(جواب) بعد طلوع آفتاب اگر سنن ادا کرے تو اولیٰ ہے کوئی ضروری نہیں ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

عیدین کے روز اشراق و چاشت کا پڑھنا

(سوال) عیدین کے روز نماز اشراق اور چاشت پڑھنا چاہئے یا نہیں پڑھنے کی بات میں تو کچھ حجت نہیں اگر نہ پڑھنے کا حکم ہے تو اس کی لم کیونکر اور کس طرح پر ہے۔

(جواب) قبل عیدین نوافل ثابت نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

تہجد و اشراق کی قضا کا مسئلہ

(سوال) آج کی تاریخ سے ذکر موافق معمول سابق کرتا ہوں جب بیمار ہوا تھا تب سے اکثر

اوقات لیٹ کر ذکر خفی کیا نہ حضور قلب ہو نہ وضو رہتا تھا بلکہ فقط لفظ اللہ زبان سے کہہ دیتا تھا لہذا ذکر بے وضو میں حصوں مقصد میں تو کچھ دیر نہیں ہوتی ایک روز نماز تہجد و اشراق بھی قضا ہوئی اس کی قضا ہے یا نہیں۔

(جواب) قضا تہجد واجب ہے نہ چاشت اشراق کی نہ ذکر کی مگر اس قدر نوافل یا مقدار ذکر دوسرے وقت پورے کرنے جائیں تو مستحب اور ثواب سے خالی نہیں ہے۔ فقط

صلوٰۃ التبیح کے قومہ میں ہاتھ باندھیں یا کھلے رکھیں

(سوال) صلوٰۃ التبیح میں قومہ میں ہاتھ باندھ کر تسبیح پڑھنا اولیٰ ہے یا ہاتھ کھول کر۔

(جواب) ہاتھ کھول کر پڑھنا چاہئے۔ فقط

ظہر و مغرب کے نوافل کا ثبوت

(سوال) نماز نفل دو رکعت جو فرضوں کے بعد وقت ظہر اور وقت مغرب پڑھے جاتے ہیں اس کا ثبوت کس کتاب حدیث یا فقہ سے ہے۔

(جواب) بعد فرض مغرب کے دو رکعت سنت مؤکدہ ہیں جملہ احادیث سے ثابت ہیں جو کتب فقہ میں مذکور ہیں اور ما سوائے اس کے جو نوافل ہیں وہ مشروع ہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

جمعہ کے بعد کی رکعات

(سوال) بعد جمعہ کے کتنی رکعت مسنون ہیں۔

(جواب) چھ رکعت چار ایک سلام اور دو ایک سے فقط۔

سنتوں کے بعد قضا عمری کا پڑھنا

(سوال) فجر و ظہر کی سنتوں کے بعد قضا عمری میں نماز نفل پڑھنا جائز ہے یا نہیں اور نماز قضا عمری اور فجر کی سنتوں کا اندھیرے میں پڑھنا کہ جہاں سجدہ کی جگہ نہ دکھتی ہو۔ یعنی اول وقت پڑھنا جائز ہے یا نہیں یا مکروہ۔

(جواب) سنتوں کے بعد قضا نفل درست ہے مگر اولیٰ یہ ہے کہ سنت و فرض کے درمیان اور کچھ فاصلہ نہ ہو ایسے ہی بعد کی سنتیں اولیٰ یہ ہے کہ فرضوں کے ساتھ متصل پڑھے یا تیار۔

ملفوظات

تہجد کا کوئی خاص طریقہ نہیں

۱۔ تہجد کا کوئی طریق خاص نہیں، آپ کی عادت تھی کہ بعد نصف شب کے اٹھتے اور وضو کر کے اول دو رکعت خفیہ پڑھ کر پھر دو رکعت کی نیت کر کے قرآن کثیر اس میں پڑھتے تھے۔ گاہ آٹھ رکعت یہ اکثر ہوا گاہ دس رکعت گاہ چھ رکعت اور بعد رکعات تہجد کے وتر پڑھتے تھے۔ فقط جب تکبیر فجر کے فرض کی ہو تو سنت چھوڑ کر فرض میں شریک ہو جاوے مگر جو سنت کو ایسی جگہ پڑھ سکے کہ سب کی نظر سے غائب ہو اور جماعت کی ایک رکعت بھی مل جاوے تو سنت پڑھ کر شریک ہو مسجد میں سنت ہرگز نہ پڑھے اور سنت رہ جاوے تو بعد آفتاب چڑھنے کے چاہے پڑھ لیوے ورنہ ضرورت نہیں۔ جہاں جمعہ درست ہے وہاں احتیاط ظہر کی کچھ حاجت نہیں اور جہاں جمعہ درست نہیں وہاں فرض ظہر کے جماعت سے پڑھے جمعہ نہ پڑھے۔ انگریز کی عملداری جمعہ کو مانے نہیں۔ مراد آباد میں جمعہ درست ہوتا ہے احتیاط ظہر نہ پڑھو فقط والسلام۔

بعد وتر تنفل کھڑے ہو کر پڑھنا

۲۔ بعد وتر تنفل کھڑے ہو کر پڑھنا زیادہ ثواب ہے، بہ نسبت بیٹھ کر پڑھنے کے اور مالا بد کی اس روایت کا اعتبار نہیں ہے۔

باب: تراویح کا بیان

تراویح کے رکعات کی تعداد پر مفصل بحث

(سوال) صلوٰۃ تہجد اور صلوٰۃ تراویح دو نماز ہیں یا ایک اور صلوٰۃ تراویح کی جو بیس رکعات پڑھتے ہیں آیا یہ مسنون ہیں یا بدعت اور قرونِ ثلاثہ میں سے کسی عالم کی رائے بست رکعت کے بدعت ہونے کی ہوئی ہے یا نہیں اور آئمہ مجتہدین کا اس میں کیا مذہب ہے۔ بینوا تو جروا۔

(جواب) حامد اومصلیٰ اقول وبالله التوفیق کہ نماز تہجد اور نماز تراویح ہر دو صلوٰۃ جدا گانہ ہیں کہ ہر دو کی تشریح اور احکام جدا ہیں کہ تہجد ابتداء اسلام میں تمام امت پر فرض ہوا اور بعد ایک سال کے تہجد کی فرضیت منسوخ ہو کر تہجد تطوعاً رمضان وغیر رمضان میں جاری رہا۔ قال اللہ تعالیٰ یا ایہا المزمحل قم اللیل الآیۃ (۱) عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں حدیث طویل میں کہ تہجد بعد فرض ہونے کے نفل ہو گیا چنانچہ ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

قال قلت حدثنی عن قیام اللیل قالت الست تقرأ یا ایہا المزمحل قال قلت بلی قالت فان اول هذه السورة نزلت فقام اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی انتفخت اقدامہم وحبس خاتمہا فی السماء اثنی عشر شہراً ثم نزل آخرها فصار قیام اللیل تطوعاً بعد فريضة (۲) الی آخر الحدیث اس سے ثابت ہوا کہ تہجد قبل ہجرت ابتداء اسلام میں تطوعاً شروع ہو چکا تھا اور اس پر سب صحابہ تطوعاً رمضان وغیر رمضان میں نفل دراند رکھتے تھے اور تراویح کا اس وقت میں کہیں وجود نہیں تھا پھر بعد ہجرت کے جب صوم رمضان فرض ہوا تو اس وقت رسول اللہ ﷺ نے خطبہ پڑھا اور اس میں یہ فرمایا جعل اللہ صیام فريضة و قیام تطوعاً الی (۳) آخر

(۱) اے چادر اوڑھنے والے (یعنی رسول اللہ ﷺ) جاگ رات میں۔

(۲) کہا راوی نے عرض کی میں نے (یعنی حضرت عائشہ کی خدمت میں) حدیث بیان کیجئے مجھ سے آنحضرت کے قیام لیل کے بارے میں فرمایا حضرت عائشہ نے کیا نہیں پڑھتا تو یا ایہا المزمحل کہا عرض کی میں نے ہاں پڑھتا ہوں فرمایا جب اول اس صورت کا نازل ہوا تو صحابہ آنحضرت نے قیام لیل کا کیا یہاں تک کہ دم آگیا ان کے قدموں پر اور رک لیا اللہ تعالیٰ نے خاتمہ اس صورت کا آسمان میں بارہ مہینہ تک پھر نازل ہوا آخر اس کا اور قیام لیل فرض سے نفل ہو گیا۔

(۳) کروئے اللہ تعالیٰ نے روزے اس کی فرض اور قیام اس کا نفل۔

الحديث اس روایت کو مشکوٰۃ نے یہی نقل کیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ قیام رمضان اس وقت حقیقاً مقرر ہوا اور اس سے یہ سمجھنا کہ تہجد جو سابق سے تطوع تھا اس کا ذکر فرمایا ہے بعید ہے کیونکہ اگر یہ مقصود ہوتا تو اس طرح فرماتے کہ نماز تہجد اب بھی نفل ہی ہے یا نفل اس کے کچھ الفاظ فرماتے اس واسطے کہ تہجد پہلے سے رمضان میں جاری تھا پھر اب اس کا ذکر کرنا کیا ضرور تھا۔ جیسا کہ دیگر صلوٰت فرض و نفل کا کچھ ذکر نہیں فرمایا۔ البتہ بعض احادیث میں اعمال رمضان کی فضیلت فرمائی ہے اور اس فقرہ میں کوئی فضیلت کی بات نہیں بلکہ دوسری صلوٰۃ نفل کی مشروعیت کا ذکر ہونا ظاہر ہے اور دوسری روایت سنن ابن ماجہ کی اس طرح پر ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کتب اللہ علیکم صیامہ و سنت لکم قیامہ (۱) اس روایت سے معلوم ہوا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے باذن اللہ تعالیٰ قیام رمضان کو تطوعاً مقرر فرمایا حالانکہ تہجد خود بحکم خدا تعالیٰ قبل اس سے نفل ہو چکا تھا اور قیام رمضان کو خود رسول اللہ ﷺ نے نفل فرمایا سو اس سے بھی معلوم ہوا کہ تہجد تراویح تشریعیٰ اور نمازیں ہیں کہ دو وقت میں مقرر کی گئی ہیں۔

اور تہجد قرآن شریف سے ثابت ہوا اور تراویح حدیث رسول اللہ ﷺ سے اور رسول اللہ ﷺ نے ہر روز تہجد کو آخر شب میں پڑھا ہے چنانچہ بخاری و مسلم کی روایت ہے ثم قلت فالی حین کان یقوم من اللیل قالت کان اذا سمع الصارخ (۲) اور دیگر روایات سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے اور تراویح کو آپ نے اول لیل میں پڑھا ہے مشکوٰۃ شریف میں ہے۔

عن ابی ذر قال صمنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلم یقم بنا شیشاً من الشهر حتی یقی سبع فقام بنا حتی ذهب ثلث اللیل فما كانت السادسة لم یقم بنا فلما كانت الخامسة قام بنا حتی ذهب شطر اللیل فقلت یا رسول اللہ لو نفلتنا قیام هذه اللیلة فقال ان الرجل اذا صلی مع الامام حتی ینصرف حسب له قیام یثقلما كانت الرابعة لم یقم بنا حتی یقی ثلث اللیل فلما كانت الثالثة جمع اهله ونساءه والناس فقام بنا حتی غشینا ان یفوتنا الفلاح قلت وما الفلاح قال السحور ثم لم یقم بقیة

(۱) فرض کر دیے اللہ تعالیٰ نے روزے اس کے (یعنی رمضان کے) اور سنت بتایا میں نے قیام اس کا۔
(۲) پھر کہا میں نے (یعنی راوی نے) کہ کس وقت رسول اللہ ﷺ اٹھتے تھے رات کو فرمایا جب سنتے تھے آواز مرغ کی۔ ۱۳۔

الشہر (۱) (رواہ ابو داؤد و الترمذی و النسائی و ابن ماجہ) پہلی اور دوسری دفعہ میں تو نصف لیل تک فراغت پائی اور تیسرے دن اول سے لے کر اخیر شب تک ادا فرمایا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر دو صلوٰۃ جدا گانہ ہیں اور رسول اللہ ﷺ تہجد کو ہمیشہ منفرد پڑھتے تھے کبھی بہ تدائی جماعت نہیں فرمائی اگر کوئی شخص آکھڑا ہوا تو مضائقہ نہیں جیسا کہ مثلاً ابن عباس رضی اللہ عنہ خود ایک دفعہ آپ کے پیچھے جا کھڑے ہوئے تھے بخلاف تراویح کے کہ اس کو چند بار تدائی کے ساتھ جماعت کر کے ادا کیا۔

چنانچہ اسی حدیث ابو ذر سے واضح ہے اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ ہر دو صلوٰۃ جدا گانہ ہیں اور رسول اللہ ﷺ تہجد کے واسطے تمام رات کبھی نہیں جاگے چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان تہجد میں فرماتی ہیں واعلم ما رايت نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرأ القرآن کلہ فی لیلۃ واحدۃ ولا صلی لیلۃ الی الصبح الی اخر الحدیث اور یہ ان کی تحدید صلوٰۃ تہجد میں ہے ورنہ صلوٰۃ تراویح میں صبح تک نماز پڑھنا روایت ابو ذر سے خود ہو چکا ہے اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو بھی خود اس کا علم ہے اس واسطے کہ آپ نے اپنی سب اہل و نساء کو جمع کیا تھا پھر باوجود اس امر کے جو آپ انکار احیا تمام لیل کا فرماتی ہیں تو یہ کہنا کہ آپ کو خبر نہیں یا نسیان ہوا نہ بات بیجا ہے بلکہ یہ وجہ ہے کہ انکار احیائے تمام لیل کا صلوٰۃ تہجد میں وارد ہوا کیونکہ سعد بن ہشام راوی حدیث صلوٰۃ تہجد ہی کو پوچھتے تھے اور اسی کے باب میں آپ نے یہ امر فرمایا تھا چنانچہ مسلم میں یہ روایت موجود ہے نہ تراویح میں کہ اس کا یہاں ذکر ہی نہیں تھا علیٰ ہذا جوام سلم نے قیام رمضان کو پوچھا ہے تو وہاں بھی مراد قیام رمضان سے تہجد ماہ رمضان کا ہے غرض ان کی

(۱) مردہ بنی حضرت ابو ذر سے کہ روزے رکھے ہم نے ساتھ رسول اللہ ﷺ کے پس نہ قیام کیا ہمارے ساتھ مہینہ میں سے یہاں تک کہ سات دن رو گئے (اور مہینہ اسی کا تھا) پس قیام کیا ہمارے ساتھ (یعنی تیسویں رات کو) یہاں تک کہ گزرنی تہائی رات پس جب چھٹی رات آئی (یعنی مہینہ کی آخر سے شمار کرتے ہوئے) وہ اسی تیس والے مہینے میں چوبیس رات ہے نہ قیام کیا ہمارے ساتھ پھر جب اسی حساب سے پانچویں رات کی فی الحقیقہ چھبیسویں ہے پیش آئی تو قیام کیا ہمارے ساتھ یہاں تک کہ نصف رات گزر گئی پس غرض کی میں نے (یعنی ابو ذر نے) یا رسول اللہ کاش کہ زیادہ کرتے آپ ہمارے لئے قیام اس رات کا فرمایا البتہ شخص جب نماز پڑھتا ہے امام کے ساتھ یہاں تک کہ امام فارغ ہو جائے اور چاہے اس کے حق میں قیام رات ساری کا (یعنی اگرچہ ساری رات کا قیام نہ ہو) پھر جب اسی حساب سے چوبیس رات آئی (یعنی وہ فی الحقیقت چھبیسویں سے نہ قیام کیا ہمارے ساتھ یہاں تک کہ باقی رہی تہائی رات پھر جب تیسری رات آئی کہ وہ فی الحقیقت ستائیسویں ہے قطع کیا اسے کہ نہ کو اپنی وراثت کو اور لوگوں کو پس قیام کیا ہمارے ساتھ یہاں تک کہ روزے تم کو فوت ہو جائے ہم سے فلاح غرض کی میں نے کہ کیا مراوے فلاح سے فرمایا کہ سحری پھر قیام نہ کیا ہمارے ساتھ باقی مہینہ میں (یعنی آخر تیسویں اور اسیسویں کو) اس کو ابو داؤد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ نے روایت کیا ہے

(۱) انیسویں رکعت میں نے رسول اللہ ﷺ کو کہ یہ سارا ہمارا تمام اللہ ایک رات میں یا تو روزہ چوبیسویں رات ۲۔

یہ تھی کہ تہجد رسول اللہ ﷺ کا رمضان میں بہ نسبت اور شہور کے زیادہ ہوتا تھا یا نہیں۔ بخاری میں ہے۔ عن ابی سلمۃ بن عبدالرحمن انه سأل عائشة کیف كانت صلوٰۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی رمضان فقالت ما کان یزید فی رمضان ولا فی غیرہ علی احدى عشرة رکعة یصلی اربعاً فلا تسئل عن حسنہن وطلو لہن ثم یصلی اربعاً فلا تسئل عن حسنہن وطلو لہن ثم یصلی ثلاثاً فقلت یا رسول اللہ ائتم قبل ان توتر قال یا عائشة عن عینی تنامان ولا ینام قلبی (۱) کیونکہ ظاہر متبادر اس حدیث سے یہ ہے کہ ابو سلمہ نے خاص قیام رمضان کا سوال کیا اور حضرت عائشہ نے یہ فرمایا کہ رمضان میں کوئی خاص نماز نہیں تھی۔ بلکہ رمضان وغیرہ رمضان میں ہر روز گیارہ رکعت پڑھتے تھے اس سے زیادہ کبھی نہیں پڑھتے تھے اور پندرہ پڑھنے کی یہ تھی کہ چار رکعت پڑھی اور سو گئے پھر چار رکعت پڑھی اور سو گئے پھر تین و تر پڑھے اور دہم ابھی عادت تھی۔ رمضان وغیرہ رمضان میں اس کے خلاف نہیں ہیں اگر اس کے یہی معنی ہیں تو یہ حدیث بہت سی روایات کے معارض ہوئی ہے اور واقع کے بھی خلاف ہے کیونکہ حضرت عائشہ خود آپ ہی تیرہ رکعت روایت فرماتی ہیں۔ چنانچہ موطا امام مالک میں ہے عن عائشة قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی باللیل ثلاث عشرة رکعة ثم یصلی اذا سمع النداء للصبح برکعتین خفیفتین (۲) اور حضرت ابن عباس خود تیرہ رکعت تہجد کی غیر رمضان میں نقل کرتے ہیں اور بعض دیگر صحابی بھی تیرہ رکعت روایت کرتے ہیں اور یہ دونوں بیحد صلوٰۃ کی بھی خلاف اس پندرہ مذکورہ فی حدیث عائشہ کے ہے چنانچہ مسلم میں بذیل روایت طویل ابن عباس سے مروی ہے قال ابن عباس فقمت فصنعت مثل ما صنع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم ذهبت فقممت الی جنبہ فوضع رسول اللہ ﷺ یدہ الیمنی علی راسی واخذ باذنی الیمنی یفتلہا فصلی

(۱) مروی ہے حضرت ابوسلمہ بن عبد الرحمن سے کہ انہوں نے حضرت عائشہ سے سوال کیا کہ نماز رسول اللہ ﷺ کی رمضان میں (یعنی تہجد کی) کیسی تھی پس فرمایا حضرت عائشہ نے کہ نہ زیاد کرتے تھے نہ ول اللہ ﷺ کا رمضان اور خارج رمضان کے گیارہ رکعت پر نماز پڑھا کرتے تھے رسول اللہ ﷺ کو چار رکعتیں پس نہ پوچھے ان کے حسن اور اورازی سے پھر پڑھتے تھے چار رکعت جس عرض کی میں نے (یعنی حضرت عائشہ نے) کیا سوتے ہیں آپ یا حضرت و تر پڑھنے سے پہلے فرمایا آپ نے اسے عائشہ مکھن میری سوتی ہیں اور نہیں مٹا دل میرا۔

(۲) مروی ہے حضرت عائشہ سے کہ تھے رسول اللہ ﷺ پڑھتے رات میں تیرہ رکعتیں پھر پڑھتے تھے جب سوتے تھے ان کے صبح کی دو رکعتیں بھی پڑھتے۔

ر کعتین ثم ر کعتین ثم ر کعتین ثم ر کعتین ثم ر کعتین ثم او تر ثم
اضطجع حنی جاءه المؤذن فقام فصلى ر کعتین خفيفین ثم خرج فصلى
الصبح (۱) اور ایک دوسری روایت میں ابن عباس فرماتے ہیں جو مسلم میں موجود ہے۔ فقام
فصلى فقامت عن يساره فاخذ بيدى فاددنى عن يمينه فتمت صلوٰۃ رسول
الله صلى الله عليه وسلم من الليل ثلث عشرة ر كعة ثم اضطجع فنام حتى
نفخ الى اخر الحديث (۲) اور زید بن خالد الجہنی سے مسلم میں روایت ہے۔ عن زید بن
خالد الجہنی انه قال لا رمقن صلوٰۃ رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى
ر کعتین خفيفتين ثم ر کعتین طويلتين طويلتين ثم صلى ر کعتین
وهما دون اللتين قبلهما ثم صلى ر کعتین وهما دون اللتين قبلهما ثم صلى
ر کعتین وهما دون اللتين قبلهما ثم صلى ر کعتین وهما دون اللتين قبلهما
ثم او تر فذا الك ثلث عشرة ر كعة. (-) دیکھو یہ احادیث ثلاثہ عدد رکعات اور ہنیۃ ادا
دونوں میں خلاف اس حدیث عائشہ کے ہیں اور اوپر حدیث ابو ذر سے معلوم ہوا کہ تین روز
جو آپ نے نماز رمضان میں پڑھی اگرچہ اس کے عدد رکعات معلوم نہیں مگر ہرگز اس میں چار
چار رکعت پڑھ کر آپ نہیں سوئے اور تین روز دوسری رمضان میں جو بجماعت نماز پڑھی اس
میں بھی یہ ہنیۃ ثابت نہیں ہوئی اور حدیث میں شدۃ اجتہاد و عبادت رمضان کا مذکور ہے وہ بھی
اس کے خلاف ہے کیونکہ جب سب شہور کی صلوٰۃ لیل برابر تھی تو پھر شدت اجتہاد کے کیا معنی
اور جن روایات میں آیا ہے کہ رمضان میں خصوصاً عشرہ اخیرہ میں نہیں سوتے تھے وہ بھی اس
کے خلاف ہے چنانچہ بخاری میں ہے اذا دخل العشر شد میرزہ احبسی لبلۃ

(۱) فرمایا ابن عباس نے پس انہما میں اور کیا میں نے نیس کہ رسول اللہ ﷺ نے نبی (یعنی وضو کیا پھر گم میں ادا کھڑا ہوا میں رسول
اللہ ﷺ کے پاس (یعنی بائیں طرف) پس رکعت اول اللہ ﷺ نے دیکھا تھا اپنا میر سے سر پہا اور پڑا ادا بنا کہ ان میرا کھینچتے تھے
اسے (یعنی دائیں طرف کر دیا) پس پانچ دور کھینچیں پھر دو رکھیں پھر دو رکھیں پھر دو رکھیں پھر دو رکھیں۔ پھر دو رکھیں۔
پھر ایک رکعت کے یہاں تک کہ مؤذن آیا پس اسے دو رکھیں خفیف پانچیں پھر کھڑے اور نماز فجر پڑھیں ۱۲۔
۲۱) پس اسے رسول اللہ ﷺ اور دو رکھیں پس اسے بائیں طرف ان کے پس پڑا ادا کھڑا میرا اور پھر دائیں طرف۔
پس تمام نماز رسول اللہ ﷺ تیرہ رکعتوں پر پڑھ کر دیکھا یہاں تک کہ آپ کے سانس مبارک کی آواز مبارک معلوم
ہوئی ۲۔

۱۲) میں نے زید بن خالد جہنی سے بیان کیا ہے۔ دو یا میر نے رسول اللہ ﷺ کی نبیۃ دیکھی وہ جس پڑھیں آپ نے دو
کھینچیں خفیف چھ دو کھینچیں بہت طویل اور چھ دو خفیف و طویل۔ تیرہ اور دو اور دو خفیف میں اپنی طویلوں سے پھر اور دو
پس تو پھر ۱۰ کھینچیں پھر اس مبارک کے ساتھ دو رکھیں یا پس یہ سب تیرہ رکعتیں ہوں گی۔

وایقظ اہلہ الحدیث (۱) اور پہلی نے روایت کیا ہے اذا دخل رمضان لم یات فراشه حتی ینسلخ الحدیث (۲) ان دونوں حدیثوں سے شدت اجتہاد و عبادت اور احیائے تمام لیل حاصل ہے نہ مساوات رمضان وغیرہ رمضان کی اور حضرت عائشہ نے جو بیان تہجد رسول اللہ ﷺ کا سعد بن ہشام سے کیا وہ بھی اس روایت کے خلاف ہے چنانچہ روایت طویلہ میں حضرت عائشہ فرماتی ہیں۔ فقالت کنا نعدله سواک و طہورہ فبعثہ اللہ ما شاء ان یرعہ من اللیل فیتسوک ویتوضأ ویصلی تسع رکعات لا یجلس فیہا الا فی الثامنۃ فیذکر اللہ ویحمدہ ویدعوہ ثم ینہض ولا یسلم ثم یقوم فیصلی التامعۃ ثم یقعد فیذکر اللہ ویحمدہ ویدعوہ ثم یسلم تسلیما یسمعنہا ثم یصلی رکعتین یعدما یسلم وهو قاصد فتلک احدی عشرۃ رکعۃ یا بنی النخ (۳)

حاصل نفی زیادہ رکعات کی گیارہ سے اور بقیہ خاص بخبر و شہادت ہوئی ہے لہذا حق یہ ہے کہ معنی حدیث کے یہ ہیں کہ ابو سلمہ نے بایں وجہ کہ رمضان میں آپ کا اجتہاد عبادت زیادہ ہوتا تھا تہجد رمضان کو پوچھا تھا کہ آیا رمضان میں تہجد آپ کا بہ نسبت اور ایام کے زیادہ ہوتا تھا یا نہیں تو حضرت عائشہ نے زیادہ تہجد کی نفی کی صلوٰۃ تراویح سے اس میں کچھ بحث نہیں نہ سوال میں نہ جواب میں۔ اور گیارہ رکعت کا ذکر اکثر یہ ہے کہ کایہ کہ اکثر تہجد کی رکعات آپ کی گیارہ ہوتی تھیں۔ اگرچہ احیاناً اس سے زیادہ بھی پڑھی ہیں تو اس حدیث میں نہ احیاناً زیادہ تہجد کی نفی ہے اور نہ ذکر قیام رمضان کا جو سوائے تہجد کے ہے بلکہ ذکر ان عدد رکعات کا ہے جو اکثر اوقات تہجد رمضان وغیرہ رمضان میں ہوتا تھا۔

اور بعد اس کے یہ جملہ یصلی اربعۃ النخ (۴) یہ دوسرا امر ہے جس سے آپ کی قوت

(۱) جب وائٹ ہوتا تھا اخیر عشرہ رمضان کا ہاندھ لیتے شب بیدار اپنی رات زندہ کرتے تھے اور اپنے کنبہ کو جگایا کرتے تھے۔

(۲) جب داخل ہوتا تھا رمضان نہیں آتے تھے اپنے بچھونے پر یہاں تک کہ کھل جائے۔

(۳) فرمایا حضرت عائشہ نے کہ تھے ہم تیار رکھتے رسول اللہ ﷺ کے لئے مسواک اور پانی وضو کا سو کہ کھٹے تھے رسول اللہ ﷺ رات میں جب اٹھتے اللہ تعالیٰ ان کو پس مسواک کرتے تھے اور وضو اور پڑھتے تھے نو رکعتیں نہیں پڑھتے تھے ان میں سے گیارہ تھیں (یعنی وتر کی دو رکعت کے بعد اور تیسرے کی پہلی) پھر یاد کرتے تھے اللہ کو اور شہادت کرتے تھے اس کی اور دعا مانگتے تھے پھر کھڑے ہوتے تھے اور سہارہ نہ دیکھتے تھے پھر پڑھتے نو رکعت اور قعدہ کرتے اور بارگاہِ اللہ کو اور شہادت کرتے اس کی اور دعا مانگتے پھر سلام پڑھتے ایسے سلام کہ نہیں سنائی دیتے پھر پڑھتے تھے دو رکعت بعد سلام کے بیٹھ کر پائیں یہ گیارہ رکعت ہوئیں اسے بیٹھ۔

(۴) کہ چار پڑھتے تھے۔

عبادت پر تنبیہ منظور ہے کہ نوم و یقظہ آپ کے اختیار میں تھا جب چاہیں جاگیں جب چاہیں سوئیں اور آپ احیاناً ایسا کرتے تھے نہ اس بنیہ کو خصوصیت رمضان سے ہے نہ لزوم ان رکعات سے بلکہ یہ بعض اوقات کی حالت کا بیان ہے اور یہ مستقل جملہ ہے چونکہ قاعدہ بلاغت میں مقرر ہو چکا ہے کہ عطف جملہ کا جملہ پر اس وقت کرتے ہیں کہ ہر دو جملوں میں بعض وجہ سے اتصال اور بعض وجہ سے انفصال ہو اگر بالکل اتصال ہو یا بالکل انفصال ہو تو حرف عطف ذکر نہیں کرتے پس یہاں حرف عطف ذکر نہ کرنا بوجہ کمال انفصال ہے نہ بوجہ کمال اتصال چونکہ بیان شدت اجتہاد تھا اس وجہ سے اس کلام کو آپ نے ذکر کیا ورنہ جواب ان کے سوال کا جو عدد رکعات تہجد رمضان کا استفسار تھا وہ تمام ہو چکا تھا۔ پس اس تقریر پر نہ معارضہ احادیث سے زیادہ کافی رہا ورنہ بنیہ کا اور نہ احیاء تمام لیل کا سب احادیث مطابق واقع کے اور باہم موافق ہو گئیں اور یہی مراد حضرت عائشہ صدیقہ کی ہے پس معلوم ہوا کہ تمام شب نماز نہ پڑھنا تہجد کے واسطے ہے اور پڑھنا تراویح کی واسطے ہے.....۱۰ بخاری نے جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قول نقل کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جماعت تراویح کو جو اول وقت میں حضرت ابی کرار ہے تھے اور یہ جماعت خود حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی مقرر کرائی ہوئی تھی دیکھ کر فرمایا والسی تنامون عنہا الفصل من التی تقومون تو اس سے یہی اگر مغایرت دونوں نمازوں کی نکالی جاوے تو بعید نہیں کیونکہ معنی اس قول کے یہ ہیں کہ جو نماز کہ اس سے سورتے ہو تم یعنی تہجد کہ آخر رات میں ہوتی ہے افضل ہے اس نماز سے جو پڑھتے ہو تم یعنی تراویح کہ اول وقت پر پڑھتے تھے اور چونکہ یہ اوگ تراویح کو پڑھ کر تہجد کو نہیں اٹھتے تھے تو حضرت عمر نے ان کو رغبت تہجد پڑھنے کی بھی دلائی کہ افضل کو ترک نہ کرنا چاہئے۔ لہذا اول وقت میں تراویح اور آخر میں تہجد ادا کریں۔ ورنہ اس تراویح کو اخیر وقت میں پڑھیں کہ فضیلت بھی حاصل ہو جاوے اور آخر وقت کی تراویح سے تہجد بھی حاصل ہو جائے کہ بتداخل صلوٰتین دونوں نماز کا ثواب ملتا ہے اور اس سے انفعلیت وقت بھی معلوم ہوگئی۔ چنانچہ دوسری روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے فعل سے صراحۃً یہ ثابت نہیں ہوا کہ جب آپ نے اول رات میں تین روز تراویح پڑھی تو اخیر وقت میں تہجد پڑھایا نہیں واللہ! علم مگر فعل صحابہ سے اس کا نشان ملتا ہے۔ چنانچہ ابو داؤد نے قیس بن طلق

سے روایت کی ہے۔ فلما زار ناطق بن علی فی یوم من رمضان وامسى عندنا
وافطر ثم قام بنا تلك الليلة واور بنا ثم انجد رانی مسجدہ فصلى باصحابہ
حتى اذا بقى الوتر قدم رجلا فقال او تر باصحابک فانی سمعت رسول الله
صلی الله علیہ وسلم یقول لا وتران فی لیلة انتہی..... اس حدیث سے ظاہر ہوا کہ طلق
بن علی نے اول لوگوں کے ساتھ موافق فعل رسول اللہ ﷺ کے اول وقت میں تراویح ادا کی اور وتر
بھی اس کے ساتھ پڑھے جیسا کہ فعل رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے اور بعد اس کے اپنی مسجد میں
جا کر آخر وقت میں تہجد ادا کیا اور اس کے ساتھ وتر نہیں پڑھے اور مقتدیوں کو حکم کیا کہ تم اپنے وتر
پڑھ لو اور چونکہ رسول اللہ ﷺ تہجد کے ساتھ وتر پڑھتے تھے لہذا وہ مقتدی تہجد گزار کے ساتھ وتر
پڑھنا چاہتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ دونوں وقت میں نماز پڑھی گئی اور صحابہ اتباع رسول اللہ
ﷺ میں نہایت سرگرم تھے سو معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ نے دوسرے وقت میں تہجد پڑھا ہوگا
اور یہ جو بخاری نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ فرماتی ہیں۔ اذا
دخل العشر شد میزره واحی لیله وایقظ اہلہ الحدیث اس سے تین اسرار ملتے ہوتے
ہیں اول یہ کہ ان ایام میں رسول اللہ ﷺ تمام رات جاگے ہیں اس واسطے کہ احیاء لیلہ وہی بولا جاتا
ہے کہ تمام رات جاگیں۔ پس معلوم ہوا کہ حضرت عائشہ صدیقہؓ نے جو انکار تمام رات کے جاگنے
کا کیا ہے وہ تہجد کی نسبت ہے نہ مطلقاً تو اس بیان میں خود تمام رات جاگنے کو ارشاد فرماتی ہیں۔
دوسرے یہ کہ جن دو شب میں رسول اللہ ﷺ نے تراویح کو ثلث لیل تک اور نصف لیل تک
پڑھا تھا تو بعد نصف شب کے آپ سوئے نہیں کیونکہ وہ لیل بھی داخل عشرہ تھیں پھر بعد نصف
شب کے غالب گمان یہ ہے کہ نوافل پڑھیں کہ وہ تہجد تھیں کیونکہ آپ کی عادت رات کو نماز ہی
پڑھنے کی تھی۔ بیٹھ کر ذکر کرنا یا قرآن پڑھنا معتاد نہیں اس سے بھی اختلاف دونوں نمازوں کا
مظنون ہوتا ہے تیسرے یہ کہ تراویح آپ نے ہمیشہ پڑھی کہ اول شب میں جو کچھ پڑھتے تھے وہ
تراویح تھی اور آخر شب میں تہجد سوتر اوچ نعل بھی سنت مؤکدہ ہوئی اور جو کچھ آپ نے بخوف
افتراض ترک کیا تھا۔ وہ جماعت بنداعی تھی نہ نفس تراویح۔ الحاصل ان سب وجوہ سے مغایرت

(۱) کہا قیس بن طلحہ نے زیارت کی ہماری طلق بن علی نے دن میں رمضان کے اور شام کو ہمارے پاس ہی افطار کیا پھر
قیام کیا ہمارے ساتھ اس رات میں اور وتر پڑھے ہمارے ساتھ پھر گئے اپنی مسجد کی طرف اور نماز پڑھا لی اپنے ساتھیوں کو
یہاں تک کہ باقی رہ گئے وتر پھر آگئے کہ کسی آدمی کو اور کہا وتر پڑھا اپنے ساتھیوں کو اس واسطے کہ شاہ میں نے رسول
اللہ ﷺ کو فرماتے تھے کہ ایک رات میں دو دفعہ وتر نہیں ۱۲۔

تہجد تراویح کی ظاہر ہے مگر ہاں ایک نماز دوسرے کی قائم مقام ہو سکتی ہے کہ اگر تہجد کے وقت میں تراویح پڑھی جاوے تو تہجد بھی ادا ہو جائے گی اور یہ امر سب نوافل میں ہے۔ مثلاً اگر بوقت ضحیٰ صلوٰۃ کسوف پڑھی جائے قائم مقام صلوٰۃ ضحیٰ کے ہو جاتی ہے اور اگر خسوف قمر کی نماز تہجد کے وقت پڑھی جائے تو تہجد بھی ادا ہو جاتا ہے اگرچہ بحیثیت تراویح تراویح تہجد سے جدا صلوٰۃ ہے اور صلوٰۃ کسوف صلوٰۃ ضحیٰ سے اور صلوٰۃ خسوف صلوٰۃ تہجد سے مگر ثواب ہر دو کا حاصل ہو جاتا ہے۔

غلیٰ ہذا وقت ضحیٰ ایک ہے اور اس کے فضائل میں احادیث وارد ہیں اور اول وقت اور آخر وقت دونوں وقت میں نماز رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے اور ہر دو نماز علیحدہ ہیں مگر ایک کے پڑھنے سے ثواب وارد حدیث حاصل ہو جاتا ہے لہذا اگر رسول اللہ ﷺ نے تمام رات نماز تراویح پڑھی تو تہجد کا بھی اس میں تداخل ہو گیا۔ اور اگر ثلث شب تک پڑھی یا نصف تک بجماعت تو باقی شب میں منفرد نماز ادا ہونا ممکن غالب معلوم ہوتا ہے مگر کسی راوی نے اس کو ذکر نہیں کیا واللہ تعالیٰ اعلم۔ بعد اس کے واضح ہو کہ رسول اللہ ﷺ نے قیام رمضان کے عدد رکعات کو قولاً محدود نہیں فرمایا، بلکہ مطلق صلوٰۃ ن رغبت دلانی اور مطلق حسب قاعدہ المطلق یجری علی اطلاقہ یہ چاہتا ہے کہ صلوٰۃ کسی بہتے اور کسی عدد سے اگر ادا کی جاوے مامور مندوب ہووے گی دریں صورت پابندی کسی عدد کی نہیں ہو سکتی بلکہ مامور مختار ہے جس قدر چاہے پڑھے۔ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من قام رمضان ايماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه (۱) (الحديث) وقال جعل الله صيامه فريضة وقيامه تطوعاً (الحديث) وقال سنتت لكم قيامه (الحديث) ان ہر دو حدیث میں بھی قیام رمضان کو مطلق ہی رکھا ہے کوئی عدد بیان نہیں فرمایا ہے لہذا جیسا کہ تہجد پہلے سے مندوب تھا ایسا ہی قیام رمضان جو تراویح ہے مطلقاً امت پر و جناب رسول اللہ ﷺ پر مندوب ہوا کہ ادنیٰ اس کے دو رکعت اور نہایت کی کوئی حد نہیں اگرچہ ہزار یا کم زیادہ ہوں پس بعد اس کے اگر جناب رسول اللہ ﷺ نے کوئی عدد اکثر معمول فرمایا تو سنت موبکہ ہو جاوے گا اور جس کو احیاناً ادا فرمایا وہ مستحب رہے گا۔ اور سوائے اس کے دیگر اعداد بھی مستحب رہیں گے ہرگز بدعت نہیں ہو سکتے اور یہ قاعدہ سب عبادات میں جاری ہے کہ مامور مطلق ان اعداد میں جن کو وہ شامل ہے مطلق ہی مطلوب ہوتا ہے کسی عدد معین میں منحصر نہیں ہوتا اور رسول اللہ ﷺ کے التزام سے سنت مذکورہ اور احیاناً کرنے سے مستحب اور ماسوائے اس کے یہی

(۱) فرمایا رسول اللہ ﷺ نے جو شخص قیام کرے رمضان میں اخص سے اور ثواب کی نیت سے بخشے جائیں گے اس کے پہلے گناہ۔

مستحب۔ مثلاً حق تعالیٰ نے فرمایا استغفروا ربکم الا یہ اس سے استغفار مطلوب ہے اگرچہ جو باہو یا بند یا بعد اس کے جو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اسی لا استغفر اللہ فی کل یوم سبعین مئة تواب اگر کوئی سبعمین سے زیادہ استغفار کرے وہ اسی امر مطلق کا فرد مطلوب ہوگا اس کو بدعت نہ کہہ سکیں گے یہ جزئیہ بخور تظہیر لکھا گیا ہے اہل علم سے بہت سے عبادات مستحبہ کو برین قیاس درجہ ذلت کر سکتے ہیں۔ بناء علیہ جو صحابہ اور تابعین اور محدثین علماء نے اعداد و رکعات اختیار کئے ہیں۔ چنانچہ ان کا ذکر آگے کیا جائے گا۔ وہ سب انہیں احادیث کے ائمہ کو ہیں کوئی ان سے خارج نہیں سب ماسور مندوب ہیں مگر علماء غنیہ کے نزدیک جو عدولان میں سے فعل یا قول رسول اللہ ﷺ سے بحجماعت ثابت ہوا ہے اس میں جماعت کو سنت نہیں گئے اور اس کے سوائے میں جماعت کو بتدائی مکروہ فرمائیں گے کیونکہ ان کے نزدیک جماعت نقل بتدائی مکروہ ہے مگر جس موقع میں کہ نص سے ثابت ہو چکی ہے وہاں مکروہ نہیں اسی واسطے کتب فقہ میں یہ مسئلہ لکھا ہے کہ اگر عدد تراویح میں شک ہو جاوے کہ اٹھارہ پڑھیں یا بیس تو دو رکعت قرآنی فرادی پڑھیں نہ بحجماعت بسبب اطلاق حدیث کے زیادہ ادا کرنا ممنوع نہیں خواہ کوئی عدد ہو مگر جماعت میں سے زیادہ کی ثابت نہیں جس کا ذکر آگے آئے گا۔ الحاصل قول کوئی عدد مجہول نہیں مگر آپ کے فعل سے مختلف اعداد معلوم ہوتے ہیں چنانچہ امام احمد رحمۃ اللہ کا قول جامع ترمذی میں ہے قال احمد روی فی ذلک انواع لم یقض فیہ بشیء (۱) اتنی یعنی امام احمد نے کوئی فیصلہ نہیں کیا اور کسی صورت کو مرجع نہیں بنایا بلکہ سب کو جائز اور مستحب رکھا از انجملہ ایک دفعہ گیارہ رکعت بحجماعت پڑھنا ہے چنانچہ جابر رضی اللہ عنہ نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شب میں گیارہ رکعت تراویح بحجماعت پڑھی۔ حسن جابر انہ صلی بہم ثمان رکعات۔ والو قر انظر وہ فی القابلة فلم یخرج الیہم رواہ ابن خزیمہ وابن حبان فی صحیحہما انتہی۔ (۲) مگر یہ آٹھ رکعت پڑھنا تراویح کا بحجماعت مستلزم نفی زیادہ کو نہیں اس واسطے کہ ممکن ہے بلکہ منظور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اول آخر اس نماز کے منفرد زیادہ پڑھی ہوں اس واسطے کہ رمضان میں آپ احیاء تمام لیل کا کرتے تھے، چنانچہ سابق میں گذرا اور دیگر لیالی میں بحجماعت

(۱) فرمایا امام احمد نے روایت کی گئی ہیں اس میں کسی صورت میں اور کچھ حکم نہ کیا امام احمد نے اس بارے میں ۱۲۔

(۲) مردی ہے جابر۔ سے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھی صحابہ کے ساتھ آٹھ رکعتیں اور پھر اظہار کیا صحابہ نے آئندہ کی

رات میں اور رسول اللہ ﷺ نکلے۔ روایت کیا اس کو ابن خزیمہ اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں ۱۲۔

گیارہ رکعت سے زیادہ پڑھی ہوں یا منفرد آپ نے زیادہ پڑھی ہوں اس کی نفی نہیں ہو سکتی اس واسطے کہ حضرت جابر نے یہ نہیں کہا کہ آپ نے ہر روز گیارہ رکعت پڑھیں نہ یہ کہا کہ سوائے اس کے اور کوئی رکعت نہیں پڑھی بلکہ ایک دن کی صلوٰۃ بجماعت کا ذکر کرتے ہیں اور بس یہ واقع فعل ہے کہ احتمال عموم کا نہیں رکھتا اور نہ زیادہ رکعت کا معارض ہو سکتا ہے اس واسطے کہ تعارض کے لئے وحدۃ زمان و مکان شرط ہے خصوصاً اس شب میں کہ آپ نے تمام شب سب کو جمع کر کے نماز پڑھی جیسا کہ روایت ابو ذر سے اوپر گذرا۔ اگر اس میں گیارہ رکعت پڑھی جائیں تو تطویل قیام بالضرور کوئی راوی بیان کرتا جس طرح تاخیر جو کوذ کر کیا ہے کیونکہ آنھو نو گھنٹہ میں آٹھ رکعت پڑھنا نہایت ہموار ہوتا ہے تو یہ تطویل قابل ذکر تھی جیسا کہ صلوٰۃ کسوف کی تطویل کوذ کر کیا جاتا ہے لہذا عجب نہیں کہ اس شب میں بیس ۲۰ رکعت پڑھی گئی ہوں یا زیادہ اور منفرد آپ نے بیس ۲۰ رکعت بلکہ زیادہ پڑھی ہوں اگرچہ ان تین شب کی عدد رکعات جو ابو ذر نے نقل فرمایا بیس ۲۰ رکعت بلکہ زیادہ بڑی ہوں اور وجہ نہ نقل کرنے کی یہ ہے کہ عدد رکعات آپ کے مختلف تھے اور قول اعداد رکعات کی تعمیم تھی لہذا ہر روز کے اعداد رکعات کا ذکر کرنا کچھ ضرورت نہیں سمجھا گیا اور ابن عباس سے ابن ابی شیبہ نے جو اپنی تصنیف میں رسول اللہ ﷺ کا بیس رکعت پڑھنا نقل کیا ہے اگرچہ وہ روایت ضعیف ہے مگر مؤید ہے آثار صحابہ سے کہ اصحاب رسول اللہ ﷺ نے بیس رکعت پڑھی ہیں۔ اور جمہور تابعین اور فقہاء کا اس پر عمل درآمد ہے جیسا کہ مینی نے شرح بخاری میں لکھا ہے۔ قلت روی (۱) عبد الرزاق

(۱) آیتا: دون میں روایت کی عبد الرزاق نے اپنی تصنیف میں داؤد بن قیس سے اور اوروں سے انہوں نے محمد بن یوسف سے انہوں نے سالم بن یزید سے کہ تحقیق حضرت عمر نے جمع کیا لوگوں کو رمضان میں ابی ابن کعب اور حمید اری کے پیچھے آکے بیس رکعت پر قیام کرتے تھے سو آیت والی سورتوں کے ساتھ اور فارغ ہوتے تھے صبح صادق کے طلوع کی قبیل کہتا ہوں میں کہا عبد البر نے یہ قول ہے اس پر کہ ایک رکعت وتر تھی اور کہا ابن عبد البر نے روایت کی حارث بن عبد الرحمن بن ابی ذباب نے سالم بن یزید سے کہا حضرت عمر کے زمانہ میں قیام بیس رکعت کے ساتھ تھا کہا ابن عبد البر نے یہ قول ہے اس پر کہ تین رکعتیں وتر کی تھیں اور کہا استاذ ہمارے نے یہ سنا کہ ابی ابن عبد البر کی صحیح ہے۔ ساتھ دلیل اس کے کہ روایت کی محمد بن نصر نے روایت یزید بن خصیفہ کی ہے انہوں نے سالم بن یزید سے کہ قیام کرتے تھے وہ رمضان میں بیس رکعت کے ساتھ حضرت عمر کے زمانہ میں اثر حضرت علی کا پس ذکر کیا اس کا بیع نے حسن بن صالح سے انہوں نے عمرو بن قیس سے انہوں نے ابوالحسناء سے انہوں نے حضرت علی سے کہ انہوں نے امر کیا ایک شخص کو کہ نماز پڑھے لوگوں کے ساتھ بیس رکعت دین لیکن حضرت عمر اور حضرت علی کے سوا اور صحابہ بیس روایت کی گئی ہے عبد اللہ بن مسعود سے میرا یہ ظن ہے کہ روایت کرنے والے محمد بن نصر مروزی ہیں کہا انہوں نے خبر دی ہم کو یحییٰ بن حاتم نے ان کو حفص بن غیاث نے انہوں نے انش سے سنا انش نے زید بن جب سے کہا اس نے تھے عبد اللہ بن مسعود پڑھتے ہمارے ساتھ رمضان کے بیچ میں اور فارغ ہوتے کچھ رات سے کہا انش نے کہ بیس ۲۰ رکعت تراویح کی تھیں اور میں وتر کی۔ لیکن قائل بیس کے تابعین میں سے ہیں

تیم بن قیل اور ابن ابی ملیح اور حارث ہمدانی اور عطاء بن ابی رباح و ابوالخثری۔

فی المصنف عن داؤد بن قیس وغیرہ عن محمد بن یوسف عن السائب ان عمرو بن الخطاب رضی اللہ عنہ جمع الناس فی رمضان علی ابی بن کعب وعلی تمیم الداری علی احدى وعشرين ركعة يقومون بالمئين وينصرفون فی بزوغ الفجر قلت قال ابن عبد البر هو محمول علی ان الواحدة للوتر وقال ابن عبد البر روى الحارث بن عبد الرحمن بن ابی ذباب عن السائب بن یزید قال کان النبیام علی عهد عمر بثلاث وعشرين ركعة قال ابن عبد البر هذا محمول علی ان الثلاث للوتر وقال شیخنا وما حملة علیہ فی الحدیثین صحیح بدلیل ما روى محمد بن نصر من رواية یزید بن حمیفة عن السائب بن یزید انہم کانوا يقومون فی رمضان بعشرين ركعة فی زمان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ واما اثر علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فذكره وکیع عن حسن بن صالح عن عمرو بن قیس عن ابی الحسن من علی رضی اللہ عنہ انه امر رجلا یصلی بہم رمضان عشرين ركعة واما غیرہا من الصحابة فروى ذالک عن عبد اللہ بن مسعود رواہ محمد بن نصر المروزی قال اخبرنا یحیی بن یحیی اخبرنا حفص بن غیاث عن الاعمش عن زید بن وہب قال کان عبد اللہ بن مسعود یصلی لنا فی شهر رمضان فیصوف وعلیہ لیل قال الاعمش کان یصلی عشرين ركعة یوتر بثلاث واما القائلون بہ من التابعین شعیب بن شکل وابن ابی ملیکة والحارث الهمدانی وعطاء بن ابی رباح وابو البختری وسعید (۱) بن ابی الحسن البصری اخو الحسن وعبد الرحمن بن ابی بکر وعمران العبدی وقال ابن عبد البر وهو قول جمهور العلماء وبہ قال الکوفیون والشافعی واکثر الفقهاء وهو الصحیح عن ابی بن کعب من غیر خلاف من الصحابة انتهى (۲) وقال الترمذی فی سننہ واختلف اهل العلم فی قیام

(۱) اور سعید بن ابی الحسن انصاری، محمد بن ابی حسن البصری اور عبد الرحمن بن ابی بکر اور عمران عبدی کے ہیں اور کہا ابن عبد البر نے یہی ہے قول اکثر علماء کا اور اسی کے متعلق ہیں کوفہ کے علماء اور امام شافعی اور اکثر فقہاء اور یہی ثابت ہے ابی بن کعب سے بدون خلاف کی صحابی کے ۲۔

(۲) اور کہا ترمذی نے اپنی سنن میں کہ اختلاف کیا اہل علم نے قیام رمضان میں پس اعتقاد کیا بعض نے اس بات کا کہ اکثرا اس رکعت پڑھے وتر کے سمیت اور یہی ہے قول مدینہ والوں کا اور اسی پر عمل کرتے ہیں وہ در کثر اہل علم اس پر عمل کرتے ہیں جو حضرت عمر اور حضرت علی اور صحابہ آنحضرت علیہ السلام سے مروی ہے یعنی بیس ۱۰ رکعت اور یہی ہے قول سفیان ثوری کا اور ابن مبارک کا اور امام شافعی کا کہ فرمایا امام شافعی نے کیا ہے یہی پایا ہم نے اہل مکہ کو بیس ۱۰ رکعت پڑھتے ہوئے اور فرمایا امام احمد نے روایت کی گئی ہیں اس میں گنتی صورتیں اور نہ نظم کیا اس میں کسی طرح کا اور فرمایا الحنفی نے جگہ ہم پسند کرتے ہیں اکثرا بیس رکعت جیسے کہ روایت کی گئی ابی بن کعب سے ۱۲۔

رمضان فرای بعضہم ان یصلی احدى واربعین رکعة مع الوتر وهو قول اهل
لمدينة والعمل علی هذا عندهم بالمدينة واكثر اهل العلم علی ماروی عن علی
وعمر وغیرہما من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم عشرين رکعتو هو قول
سفيان الثوري وابن المبارك والشافعي وقال الشافعي وهكذا ادركت ببلدنا
بمسكة يصلون عشرين رکعة وقال احمد روى في ذلك الو ان لم يفيض فيه بشئ
وقال اسحاق بل نختار احدى واربعین رکعت علی ماروی عن ابی بن کعب انتهى۔
اور کتب میں بھی یہ اور اس سے زیادہ منقول ہے اس کے ذکر میں تطویل ہے خلاصہ یہ کہ
عبد اللہ بن مسعود جن کے باب میں یہ حدیث وارد ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے تمسکوا (۱)
بعهد ابن مسعود (الحديث) وکان (۲) اقرب الناس هديا وسمتا برسول الله صلی
الله علیہ وسلم ابن مسعود (الحديث)

بیس رکعت پڑھتے اور اسی کا امر فرماتے تھے تو یہ عدد رسول اللہ ﷺ سے ان کو محفوظ تھا اسی
واسطے ان کا التزام کیا اگرچہ ایک ہی دو بار ہی لیکن تسنن کے واسطے ایک دفعہ کا فعل بھی کافی ہے اور
حضرت عمر بن الخطاب کے باب میں رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں۔ اقتدوا (۳) بالذین من بعدی ابی
بکرو عمرو مطلق اقتداء کا حکم تمام امور میں فرمایا انہوں نے بیس کا امر فرمایا اور نیز خلفاء ثلاثہ عمرو
عثمان وعلی جب کہ ان ہر سہ نے بیس کا امر فرمایا تو بمقتضاء (۴) علیکم بسنتی و سنة الخلفاء
الراشدين المهددين اس کا عمل امت پر رسول اللہ ﷺ نے لازم فرمایا اور تمام صحابہ موجودین
زمانہ عمر میں عثمان وعلی رضی اللہ عنہم نے کبھی اس پر انکار نہ فرمایا اور بر غبت قبول فرمایا یہ اول دلیل
ہے اس بات پر کہ سب کے نزدیک یہ عدد عشرين یا رسول اللہ ﷺ سے ان کے نزدیک محفوظ تھا کہ
کسی نے اس پر اعتراض نہ کیا اور سنت رسول اللہ ﷺ سمجھ کر اس پر عمل کیا اور یا یہ کہ اطلاق قول
رسول اللہ ﷺ کو مثبت اس عدد کا بھی سمجھا اور بطیب خاطر اس کو قبول فرمایا لہذا اس عدد کو مسنون ہی
کہا جائے گا اور اس پر کسی وجہ سے شائبہ لفظ بدعت کا رکھنا سخت مذموم ہوگا۔ کیونکہ اولاً

(۱) چرائیں کرو اور ابن مسعود کی وصیت پر۔

(۲) اور تھے اقرب لوگوں میں سے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ از روئے سیرت کے اور چال چلن کے ابن مسعود رضی اللہ

عنہ۔

(۳) اقتداء کرو ساتھ ان دو کے جو بعد میرے ہوں گے یعنی حضرت ابوبکر اور حضرت عمرؓ۔

(۴) لازم بناوا اپنے پنے عمل میری سنت کا اور سنت خلفاء کا جو اور ان کو ہدایت کرنے والے اور خود ہدایت یافتہ ہیں۔

مطلق قول رسول اللہ ﷺ سے سب اعدا و مطلقا مسنون ہو گئے ہیں تا نیا خود فعل رسول اللہ ﷺ سے احیاناً اس کا استحباب ثابت ہوا تا نیا جن صحابہ کے اقتداء پر ہم کوتاہید کی گئی تھی ان کے فعل سے یہ عدد ثابت ہوا تو گویا ان صحابہ کا فرمانا اور عمل کرنا خود رسول اللہ ﷺ کا ہی فرمانا اور عمل کرنا تھا۔
 رابعاً سوائے ان صحابہ کے دیگر صحابہ جو صد ہا تھے کسی نے اس پر انکار نہ کیا اور سب نے اس کو بطیب خاطر قبول فرمایا پس بعد اس کے کون سی دلیل کی حاجت ہے اور اس فعل حضرت عمر کی روایات صحیح ہیں اور یزید بن رومان کی حدیث میں ہر چند کہ انقطاع ہے مگر اول حدیث منقطع موطا کی خود صحیح ہیں کہ امام مالک صاحب نے یہاں اور سب محدثین کے یہاں قبل زمانہ شافعی سے منقطع فقہ کی صحیح ہوئی تھی اور ابن عبد البر کہتے ہیں کہ جتنے منقطعات مالک کی ہیں ان کا اتصال ہم نے دوسری سند سے دریافت کر لیا ہے۔ سوائے چار روایت کے کہ یہ روایت فعل حضرت عمر کی ان چار روایت ان اتصال میں داخل نہیں اور صاحب بن یزید کی روایت جو اوپر مذکور ہوئیں ان کے مؤید ہیں اور یہ صحیح ہیں اور فعل حضرت عمر میں بھی کوئی تعارض نہیں کہ اولاً گیارہ کا حکم کیا تھا اور پھر اکیس کا اور پھر تیس کا اور چونکہ اس میں بھی اختلاف زوں ہے لہذا اس میں تعارض ہے اور نہ ضعف ہے اور اگر یوں کہا جاوے کہ اول دفعہ آٹھ تراویح تھیں اور تین وتر اور دوسری دفعہ اٹھارہ تراویح اور تین وتر اور تیسری دفعہ میں تیس تراویح تو تین وتر تو درست ہے اور یہ ہر سہ فعل باوقات مختلفہ صحابہ کو رسول اللہ ﷺ سے معلوم تھے لہذا یہ سب سنت ہیں اور کوئی معارض ایک دوسرے کے نہیں اور حضرت عائشہ صدیقہ کی روایت سے اوپر معلوم ہو چکا کہ تہجد میں ہے نہ تراویح میں وہ معارض ہیں کے نہیں ہو سکتی اور اگر بالفرض ہم دونوں صلوٰۃ کو ایک ہی تسلیم کریں تا ہم کچھ معارضہ نہیں اس واسطے کہ یہ قول حضرت عائشہ کا اکثر یہ ہے نہ کہ کلیہ اور اگر اس کو کلیہ کہا جاوے تو خود حضرت عائشہ تیرہ کی روایت کرتی ہیں۔ چنانچہ امام مالک موطا میں روایت فرماتے ہیں اور یہ پہلے بھی گزر چکی ہے۔ عن عائشة قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی باللیل ثلاث عشرة رکعة ثم یصلی اذا سمع النداء للصبح رکعتین حقیقتین (الحديث) (۱)

پس اگر وہ روایت کلیہ قرار دی جاوے تو یہ روایت غلط ہو جاوے گی اور حضرت ابن عباس وغیرہ کا تیرہ رکعت روایت کرنا جو صحیحین میں سے ہے غلط ہو جاوے گا۔ پس یا اس روایت کو اکثر یہ

(۱) مروی ہے حضرت عائشہ سے کہ تھے رسول اللہ ﷺ نماز پڑھتے رات میں تیرہ رکعتیں پھر پڑھتے تھے جب لڑا ان صحیح کی جو جائے اور در حدیثیں ہیں ۱۲۔

بنایا جاوے تاکہ سب روایتیں صحیح رہیں یا عدم علم حضرت عائشہ پر حمل کیا جاوے اور عدم علم پر حمل کرنا ظاہر ہے کہ غیر مناسب ہے پس جیسا کہ تیرہ رکعت کی حضرت عائشہ سے اور دیگر صحابہ سے تصحیح ہوگئی ایسا ہی اٹھارہ اور بیس اور زائد کی بھی تصحیح ہو سکتی ہے اور جیسا کہ تیرہ اور گیارہ میں تعارض نہیں ہے ایسا ہی بیس میں تعارض نہ رہے گا۔ بہر حال اس حدیث ابن عباس کی مؤیدات موجود ہیں پھر اس کے ضعف پر کیا نظر کی جاوے گی۔ اگر بمقابلہ گیارہ کے روایت کی صحت تیرہ رکعت کو معتبر کیا جاتا ہے تو بیس رکعت کی روایات صحیحہ جو صحابہ کے فعل سے معتبر ہوئیں کس طرح معتبر نہ ہوں گی بلکہ افعال صحابہ بھی حسب ارشاد جناب فخر عالم علیہ السلام کی مثل فعل رسول اللہ ہی کے ہوں گے۔ اب رہی یہ بات کہ بیس کے فعل کی نسبت خلفاء ثلاثہ کی طرف ہے اور خلیفہ اول سے یہ فعل مرز نہیں ہوا تو کچھ حرج نہیں اس واسطے کہ خلفاء صیغہ جمع کا ہے اور اس پر الف لام داخل ہوا ہے اور قاعدہ عربیت کا ہے کہ جب الف لام جمع پر داخل ہوتا ہے تو وہ معنی عموم کے دیتا ہے جمع اور واحد کو دونوں کو مثلاً لا تزوج النساء اگر کہے تو جیسا کہ بہت عورتوں کے نکاح کرنے سے حائث ہوگا ایسا ہی ایک اور دو سے بھی حائث ہو جاتا ہے جیسا کہ لا تحل لک النساء من بعد میں ممانعت نکاح ایک کی اور بہت کی ثابت ہوتی ہے۔ پس تین خلیفہ کا مثل اس پر ہونا کافی ہے اور اگر ایک خلیفہ بھی اس پر عمل کرتے جب بھی کافی تھا چہ جائیکہ تین خلیفہ نے یہ کام کیا اور سب صحابہ نے اس پر اجماع کیا اور مراد سنت الخلفاء سے حدیث میں وہ امر ہے کہ اصل اس کی کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ میں موجود ہو مگر شیوع اس کا نہیں ہوا پھر کسی خلیفہ نے اس کا شیوع کر دیا سو وہ فی الحقیقت سنت رسول اللہ کی ہی ہے مگر چونکہ اس کا شیوع خلفاء سے ہوا اس واسطے اس کو سنت الخلفاء فرمایا پس سنۃ الخلفاء ہی ہے کہ اصل اس کی سنت رسول اللہ ﷺ نے اس کو یہ کہا تھا کہ علیکم بسنتی و سنۃ الخلفاء الراشدين اس لئے جو امر کہ مخالف سنت رسول اللہ ﷺ ہوگا وہ امر بدعت ہوگا اور صحابہ بھی اسی سنت خلفاء کو التزام کرتے تھے کہ جس کی اصل سنت رسول اللہ میں موجود ہو اور خلفاء کی سنت بھی ایسی ہی ہوتی تھی اور جب تک کہ صحابہ کو سنت خلفاء کی اصل نہ معلوم ہوتی تھی وہ قبول نہ کرتے تھے مثلاً جس وقت شیخین نے زید بن ثابت کو بلا کر جمع قرآن کے واسطے کہا تو چونکہ زید کو یہ امر بدعت معلوم ہوا تو یہ جواب دیا کہ کس طرح کرتے ہو تم اس عمل کو جس کو رسول اللہ نے نہیں کیا اور زید کہتے ہیں کہ اگر شیخین مجھ کو پہاڑ نقل کرنے کا حکم دیتے تو وہ میرے نزدیک سہل تھا اس امر سے۔ اور اس کی وجہ یہی تھی کہ اس کو وہ بدعت سمجھ رہے تھے لہذا

انہوں نے اس کو قبول نہ کیا یہاں تک کہ حضرت صدیق نے ان کو سمجھا دیا کہ یہ بدعت نہیں بلکہ سنت ہی ہے اس وقت انہوں نے قبول فرمایا یہ قصہ بخاری میں موجود ہے عن عبید بن السباق (۱) ان زید بن ثابت قال ارسل الی ابو بکر مقتل اهل الیمامة فاذا عمر بن الخطاب عنده قال ابو بکر ان عمر اتانی فقال ان القتل قد استحر يوم الیمامة بقراء القرآن وانی اخشی ان استحر القتل بالقراء بالمواطن فیذهب کثیر من القرآن وانی اری ان تامر بجمع القرآن قلت لعمر کیف تفعل شیئا لم یفعل رسول الله صلی الله علیه وسلم قال عمر هذا والله خیر فلم یزل عمر یراجعنی حتی شرح الله صدری لذلک ورأیت فی ذالک الذی رای عمر قال زید قال ابو بکر انک رجل شاب عاقل لا نتهمک وقد کنت تکتب الوحی لرسول الله صلی الله علیه وسلم فتتبع القرآن فاجمعه فوالله لو کلفونی نقل جبل من الجبال ما کان اثقل علی مما امرانی به من جمع القرآن قلت کیف تفعلون شیئا لم یفعله رسول الله صلی الله علیه وسلم قال هو والله خیر فلم یزل ابو بکر یراجعنی حتی شرح الله صدری للذی شرح له صدر ابی بکر و عمر .

اس سے ظاہر ہے کہ قبول کرنا صحابہ کا سنت خلفاء کو اس وقت ہوتا تھا کہ ان کے نزدیک وہ سنت موافق سنت رسول اللہ کے ہوتی تھی پس یہ سنت عشرین رکعت بھی ایسی ہی ہے کہ اس کی

(۱) مروی ہے عبید بن سہان سے کہ تحقیق زید بن ثابت نے فرمایا کہ بھجا کوڑا آدمی حضرت ابو بکر نے میری طرف جب کہ یمامہ والوں کے ساتھ مقابلہ تھا پس ناگاہ حضرت عمرؓ کو میں نے وہاں پایا فرمایا حضرت ابو بکر نے حضرت عمرؓ میرے پاس آئے کہا کہ قتل شدید ہوا ہے یمامہ کے مقابلہ میں قرآن کے قاریوں پر اور میں ڈرتا ہوں کہ اگر ایسے ہی کل رہا قاریوں پر اور طریقوں میں اگر کلام اللہ ہمارے ہاتھوں سے جا پڑے گا اور مناسب مجھے یوں معلوم ہوتا ہے کہ آپ امر کریں کلام اللہ جمع کرنے کا کہا میں نے (یعنی حضرت ابو بکر نے) عمر کے تائیں کیسے تجویز کرتا ہے تو ایسی بات کہ رسول اللہ ﷺ نے نہیں کی کہا حضرت عمرؓ نے یہ بات واللہ اچھی ہے پس رہے حضرت عمرؓ اصرار کرتے یہاں تک کہ جناب اللہ نے سینہ میرا اس بات پر اور سمجھ گیا میں وہ بات جو حضرت عمرؓ کے کہا زید بن ثابت نے فرمایا حضرت ابو بکر نے تحقیق تو اتنا اور عاقل ہے نہیں متہم جانتے ہم تم کو اور اللہ تمہے تم کہتے وحی رسول اللہ ﷺ کے لئے پس جستجو کر کلام اللہ کی اور جمع کرا سے کہا زید نے) پس قسم اللہ کی اگر تکلف دیتے مجھے کسی پہاڑ کے اٹھانے کی نہ گراں گزرتا مجھ پر اس سے کہ امر کیا ان دونوں نے یعنی جمع کرنا کلام اللہ کا پس عرض کی میں نے کیسے تجویز کرتے ہم تم ایسی چیز کہ نہیں کیا اس کو رسول اللہ ﷺ نے کہا حضرت ابو بکر نے یہ بات واللہ اچھی ہے پس ایسے ہی رہے حضرت ابو بکر اصرار کرتے یہاں تک کہ جناب اللہ نے جی میرا اس بات پر کہ مجھے سمجھ اس پر حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ۔

اصل سنت رسول اللہ میں موجود ہے۔ اسی واسطے تمام صحابہ نے اس وقت میں اس کو قبول کیا اور اس پر عامل رہے اور کسی وقت کسی ایک نے بھی صحابہ میں سے اس پر انکار نہ کیا نہ اس کو مخالف رسول اللہ سمجھا۔ اگرچہ بعض نے اس پر عمل نہ کیا ہو بلکہ دوسرے عدد پر عمل کیا ہو کہ وہ بھی سنت سے ان کے نزدیک ثابت تھا مگر انکار ہرگز کسی نے نہیں کیا، اگر کسی کو دعویٰ ہے تو ظاہر کرے پس جب اجتماعاً اس کا ثبوت بلا انکار ترمین صحابہ میں ہو گیا تو یہ مجمع علیہ ہو گیا اور سنت رسول اللہ ﷺ ہونا اس کا واضح ہو گیا۔ قال (۱) علیہ السلام لا تجتمع امتی علی الضلالة۔

پس بعد ایسی دلیل قطعی کے کسی اہل فہم کو جسارت نہ ہوگی کہ اس کو بدعت کہے مگر اس کو بھی سنت جان کر دوسرے عدد پر جو کہ سنت سے ثابت ہے اس سے کم یا زیادہ اگر اس پر عمل کرے تو ملامت نہیں مگر ان لوگوں پر جو آٹھ رکعت پر قناعت کرتے ہیں اور اس سے زیادہ سے اعراض کرتے ہیں۔ سبب ترک کر دینے سنت خلفائے راشدین کے کہ فی نفس الامر وہ بھی سنت رسول اللہ ﷺ ہے اور بقول علیہ السلام (۲) علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين المهديين عضو اعليها بالنواجذ جو کہ امر موکد ہے شائبہ الزام ضرور ہوگا کیونکہ مراد آنحضرت ﷺ کی دونوں سنتوں کا معمول بنانا ہے یہ حکم نہیں فرمایا کہ میری سنت کو لے کر خلفاء کی سنت کو ترک کر دو بلکہ دونوں پر التزام کرو کمالات مگر اس کو بدعت کہنا نہایت زیوں اور شنیع ہے بعد اس کے کسی دلیل کی حاجت نہیں اب روایت فتح الباری شرح بخاری کی نقل کی جاتی ہے کہ جس سے مذاہب علماء و فقہاء دریافت ہو جائیں اگرچہ اوپر کی عبارات سے بھی معلوم ہو گئے تھے مگر اس میں زیادہ وسط ہے قال فی فتح الباری لم يقع فی هذه الرواية عدد الركعات التي كان يصلي بها ابي بن كعب وقد اختلف في ذلك ففي الموطا عند محمد بن يوسف عن السائب بن يزيد انها احدى عشرة ركعة ورواه سعيد بن منصور من وجه اخر وادفيه وكانوا يقرؤون بالمنين ويقومون على العصي من طول القيام ورواه محمد بن نصر المروزي من طريق محمد بن اسحق عن محمد بن

(۱) فرمایا آنحضرت نے نہ اکٹھی ہوگی امت میری گمراہی پر۔

(۲) فرمایا لازمی بناؤ سنت میری اور سنت خلفاء راشدین کی جو کہ ہدایت یاب ہیں کچیلوں سے پکڑو! اسے (یعنی پورے اہتمام سے) (۱۲)

(۳) بخاری کی اس روایت میں تراویح کی تعداد مذکور نہیں ہوئی جوابی بن کعب پڑھایا کرتے تھے اور اس میں مختلف روایتیں آئی ہیں مؤطا مالک میں محمد بن یوسف سے روایت ہے کہ سائب بن یزید صحابی کہتے ہیں (بقید حاشیہ اگلے صفحہ پر)

یوسف فقال ثلث عشرة ورواه عبد الرزاق من وجه اخر عن محمد بن یوسف فقال احدى وعشرين وروی مالک من طریق یزید بن خصیفه عن السائب بن یزید عشرين ركعة وهذا محمول على غير الوتر عن یزید بن رومان قال كان الناس يقومون في زمان عمر بثلاث وعشرين وروی محمد بن نصر من طریق عطاء قال ادر كتبهم في رمضان يصلون عشرين ركعة قلت ركعات الوتر والجمع بين هذه الروايات ممكن باختلاف الاحوال ويحتمل ان ذلك الاختلاف بحسب تطويل القراءة وتخفيفها فحيث يطيل القراءة تقل الركعات وبالعكس وبذلك جمع الدأوى وغيره.

والعدد الاول موافق لحديث عائشة المذكور بعد هذا الحديث في الباب والثاني قريب منه والاختلاف في مازاد على العشرين راجع الى الاختلاف

(پچھلے صفحہ کا حاشیہ) کہ وہ گیارہ رکعت تھیں اور اسی روایت گیارہ والی کو سعید بن منصور نے بھی دوسرے طریق سے روایت کیا ہے اور یہ بھی روایت کیا ہے کہ وہ گیارہ سواریں پڑھا کرتے تھے اور طول قرأت کے سبب عصا پر تکیا لگا کر کھڑے ہوتے تھے اور روایت کی اس کو محمد بن نصر مروزی نے محمد بن الحنفیہ کے طریق سے وہ محمد بن یوسف سے اور اس میں تیرہ رکعت بیان کی ہیں اور عبد الرزاق نے دوسرے طریق سے محمد بن یوسف سے اکیس رکعت روایت کی ہیں اور مالک نے یزید بن خصیفہ کے طریق سے ان نے سائب بن یزید سے تیس رکعت روایت کیا ہے اور یہ سوائے وتر کے محمول ہیں اور یزید بن رومان سے روایت ہے کہ لوگ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں تیس ۲۳ رکعت پڑھا کرتے تھے اور محمد بن نصر نے عطاء کے طریق سے روایت کی ہے کہا عطاء نے کہ میں نے لوگوں کو پایا ہے کہ تیس ۲۳ رکعت مع وتر پڑھتے تھے۔ ان روایات میں یوں غلطی دی جاسکتی ہے کہ یہ سب روایتیں مختلف اوقات پر محمول ہیں (یعنی بھی گیارہ رکعت بھی تیرہ ۱۴ اور بھی اکیس ۲۱ بھی تیس ۲۳ پڑھتے تھے) اور یہ بھی احتمال ہے کہ کدکعتوں کی کئی زیادتی قرأت کے زیادہ اور کم ہونے کے باعث سے ہے جب قرأت زیادہ پڑھتے تو رکعتیں کم کر دیتے اور پانچویں اسی تحقیق کے ساتھ داؤدی وغیرہ اہل علم نے جزم کیا ہے۔ اور یہاں عدد گیارہ رکعت کا آنحضرت کے فعل کے موافق ہے جو اسی باب میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت میں مذکور ہے اور دوسرا عدد تیرہ رکعت کا بھی اسی کی قریب ہے اور تیس ۲۰ سے زیادہ اکیس اور تیس میں جو اختلاف ہے وہ وتر کی کئی زیادتی کی وجہ سے ہے بھی ایک وتر پڑھتے تو اکیس جو چار تیس اور تین پڑھتے تو تیس اور محمد بن نصر نے روایت کی ہے کہ داؤدی تیس کہتے ہیں کہ میں نے ابان بن عثمان اور عمر بن عبد العزیز کے عہد میں لوگوں کو پانچویں تیس رکعت تراویح اور تین وتر پڑھتا پایا ہے۔ مالک نے کہا کہ ہمارے نزدیک یہی قدیم سے مارا ہے اور صحنفی سے روایت ہے کہ شافعی نے کہا کہ میں نے لوگوں کو پانچویں تیس رکعت تراویح پڑھتے دیکھا ہے اور ان میں کئی بات پر تین نہیں ہے اور شافعی ہی سے روایت ہے کہ اگر لوگ قیام کو لیا اور رکعتوں کو کم کریں تو اچھا ہے اور رکعتیں زیادہ پڑھیں اور قرأت کو کم کریں تو بھی اچھا ہے لیکن قرأت کو زیادہ کرنا اور رکعتوں کو کم کرنا میرے نزدیک محبوب تر ہے ترمذی نے کہا زیادہ سے زیادہ اکتالیس ۴۵ رکعت تک مروی ہے۔ یعنی وتر سمیت۔ ترمذی نے ایسا ہی ذکر کیا ہے اور تحقیق اس میں عبدالمبارک نقل کیا ہے کہ اسو بن یزید سینا تیس نے رکعت پڑھتے تھے اور بعض نے کہا تیس رکعت اس کو محمد بن نصر نے روایت لیکن مالک سے روایت کیا ہے اور اس کے ساتھ تین وتر ملانے سے وہی ہو سکتی ہیں لیکن اس میں ایک وتر کی تصریح کی ہے تو اکتالیس رکعت مروی ہے۔

فی الوتر کانه کان تارة یوتر بواحدة وتارة بثلاث وروی محمد بن نصر من طریق دانود بن قیس قال ادركت الناس فی امارۃ ابان بن عثمان وعمر بن عبدالعزیز یعنی بالمدينة یقومون بست وثلاثین رکعة ویوترون بثلاث وقال مالک هو الا مر القديم عندنا وعن الزعفرانی عن الشافعی رايت الناس یقومون بالمدينة بتسع وثلاثین وبمكة بثلاث وعشرين ونیس فی شنی من ذلك ضیق وعنه قال ان اطالوا القيام واقبلوا السجود فحسن وان اكلوا السجود واخفوا القراءة فحسن والا ول احب الی وقال الترمذی اکثر ما قبل فیہ انها تصلى احدى واربعین رکعة یعنی بالوتر کذا وقال وقد نقل ابن عبدالبر عن الاسود بن یزید یصلی اربعین یوتر بسبع وقيل ثمان وثلاثین ذكره محمد بن نصر عن ابن ایمن عن مالک وهذا یمکن رده الی الاول بانضمام ثلث الوتر لكن صرح فی رواية بانه یوتر بواحدة فتكون اربعین الا واحدة.

قال مالک (۱) وعلى هذا العسل منذ بضع ومائة سنة وعن مالک ست واربعون وثلث الوترو هذا هو المشهور عنه وقدر واه ابن وهب عن العمری عن نافع قال لم ادرك الناس الا وهم یصلون تسعا وثلاثین یوترون منها بثلاث ومن زرارة بن اوفی انه کان یصلی بهم بالبصرة اربعا وثلاثین ویرترو عن سعید بن جبیر اربعا وعشرين وقيل ست عشرة غیر الوتر وروی عن ابی مجلز عن محمد بن نصر وخرج من طریق محمد بن اسحاق حدثنی محمد بن یوسف عن جده السائب بن یزید قال كنا نصلی زمن عمر فی

(۱) مالک نے کہا کئی اوپر سو برس سے اسی پرنل چل رہا ہے اور مالک سے چھتیس رکعت افضل اور تین ہر بھی منقول ہیں اور مشہور ان سے اسی طرح ہے اور تحقیق ابن وہب نے عمری سے اور عمری نے نافع سے روایت کی ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے جن لوگوں کا زمانہ پایا ہے وہ اتنا کس رکعت پڑھاتے تھے کہ تین ان میں وتر جو تیس اور زرارة بن اوفی تابعی سے روایت ہے کہ وہ بصرہ میں لوگوں کو علاؤ وتر کے چونتیس رکعت پڑھاتے تھے اور سعید بن جبیر (تابعی کبیر) سے علاؤ وتر کے چونتیس رکعت کی روایت ہے اور بعض نے کہا کہ علاؤ وتر کے سولہ رکعت روایت کیا اس کو محمد بن امیر نے ابی مجلز (تابعی) سے اور محمد بن امیر نے محمد بن اسحاق سے روایت کی ہے کہ مجھ کو محمد بن یوسف نے حدیث بیان کی کہ ان کے دادا سائب بن یزید صحابی نے کہا کہ ہم حضرت عمر کے زمانہ میں تیرہ رکعت تراویح پڑھا کرتے تھے ابن اسحاق تابعی کہتے کہ اساتذہ سے جو ہم نے سنا ہے اس میں یہی تیرہ رکعت زیادہ ثابت ہیں اور وہ آنحضرت کی نماز شب کے موافق یہی ہے جو حضرت عائشہؓ کی حدیث میں مذکور ہے۔

رمضان ثلاث عشرة قال ابن اسحاق وهذا اثبت ما سمعت في ذلك وهو موافق لحديث عائشة في صلوة النبي صلى الله عليه وسلم من الليل والله اعلم انتهى.

الحاصل گیارہ رکعت تراویح سے جو زیادہ عدد منقول ہیں اس پر کسی نے قرونِ ثلثہ میں انکار نہیں کیا اگرچہ عمل اس پر نہ کیا ہو تو بس جواز و سنت جملہ اعداد پر اجماع ہو گیا۔ بعد ازاں قرون کے اور اگر کسی نے اس پر انکار کیا تو وہ قابل التفات کے نہیں لہذا بیس رکعات کو یا اس سے زیادہ کو بدعت کہنا ہرگز سزاوار نہیں۔ چنانچہ واضح ہو گیا اور یہ مدعا در صورت اتحاد دونوں صلوٰۃ کے بھی حاصل ہے بحث تفرقہ ہر دو صلوٰۃ کی بسبب سوال سال کی گئی اگرچہ رائے بعض علمائے سلف سے یہ رائے خلاف ہو فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتبہ الاحقر: رشید احمد عفی عنہ گنگوہی ۱۶ شوال ۱۳۱۵ھ۔ رشید احمد۔

جو نماز تراویح کی آٹھ رکعت پڑھے

(سوال) آٹھ رکعت تراویح پڑھنا درست ہے یا نہیں جیسا کہ بعض آدمی پڑھتے ہیں۔
(جواب) جو لوگ آٹھ رکعت پڑھتے ہیں وہ تارک فضیلت سنت ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حفاظ کو تراویح میں قرآن مجید سنانے کا معاوضہ دینے کے مسائل

(سوال) نماز تراویح میں قرآن پڑھنے یا سننے پر اجرت مقرر کر کے لینا یا بغیر مقرر کئے ہوئے قاری و سامع کو کچھ دینا کیسا ہے۔

(جواب) قرآن سنانے کی اجرت تراویح میں لینا درست نہیں کہ قرآن پڑھنا عبادت ہے اور عبادت پر اجرت لینا حرام ہے۔ قال فی رد المحتار الآخذ والمعطى آثم ان انتہی واللہ تعالیٰ اعلم۔

(سوال) حافظوں کو نماز تراویح میں قرآن اجرت پر سنانا اور اجرت مقرر کری ہو یا نہ کری ہو لینا کیسا ہے زید کہتا ہے کہ اجرت لینا منع ہے اور عمر و کہتا ہے کہ جیسے اجرت اذان و اقامت و امامت درست ہے ویسے ہی قرآن سنانے پر درست ہے۔ صحیح کس طور پر ہے۔

(جواب) حافظوں کو اجرت پر قرآن سنانا حرام ہے اور اجرت بھی ناجائز ہے اذان و اقامت اور تعلیم و وعظ اس کو متاخرین نے بوجہ ضرورت استثناء کیا ہے۔ قرآن سنانے میں کوئی ضرورت

نہیں جس نے قرآن سنانے کو اذان پر قیاس کیا ہے وہ غلط ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

تراویح میں قرآن مجید سننے والے کی اجرت

(سوال) جس حالت میں قرآن مجید کا سننا لازم ہوا تو اس ضرورت کے ادا کرنے کے واسطے حافظ کو کچھ اجرت کے طور پر ٹھہرا کر دینا کیسا؟ اگر حافظ کو نہ دیا جائے سامع کو کچھ اجرت کے طور دینا کیسا ہے اگر حافظ کو نہ بھی دیا جاوے تو سامع بغیر لئے نہیں مانتے اور سامع کے صرف حافظ کے پڑھنے میں شک رہتا ہے اور اکثر بعض بعض الفاظ رہ جاتے ہیں بلکہ آیت رہ جاتی ہے اور تنہا حافظ کو اس کا پتہ نہیں چلتا تو مجبوراً سامع کو اجرت دی جاتی ہے اور سامع پہلے ٹھہرا لیتے ہیں پس بہتر کیا ہے۔ آیا الم تر کیف سے ہی روزانہ تراویح ادا کر لی جاویں یا سامع کو بطور اجرت کچھ دے دیا جاوے اور جو مصلحتیں اول سے آخر تک قرآن شریف سننے میں ہیں وہ حضور کو معلوم ہیں اظہار کی چنداں ضرورت نہیں اور اس وقت کے حافظ کی حالت بھی زمانہ کے موافق ظاہر ہے پس سب امور اہل نظر فرما کر جو حکم ہو اس سے مفصل اور شرح طور پر آگاہی بخشنے۔

(جواب) تراویح میں جو کلام اللہ پڑھے یا سنے اس کی اجرت دینا حرام ہے جب اجرت کا دینا حرام ہوا تو الم تر کیف سے ہی پڑھنا چاہئے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حافظ کو بغیر مانگے کے دینا

(سوال) جو شخص قرآن نماز تراویح میں سنائے بغیر ٹھہرائے اور مانگے اگر آدمی کچھ اس کو بطور چندہ کے دیویں یہ لینا اس کو جائز ہے یا نہیں ہے اور دینے والے کو یہ دینا درست ہے یا نہیں۔

(جواب) اگر حافظ کے دل میں لینے کا خیال نہ تھا اور پھر کسی نے دیا تو درست ہے اور جو حسب رواج و عرف دیتے ہیں۔ حافظ بھی لینے کے خیال سے پڑھتا ہے اگر چہ زبان سے کچھ نہیں کہتا تو درست نہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

تراویح کی دو رکعتوں کی بجائے سہو اچار رکعت پڑھنے کا مسئلہ

(سوال) تراویح میں بجائے دو رکعتیں سہو اچار رکعت پڑھ لیں اب سجدہ سہو سے تلائی ہو کر نماز صحیح ہوگی یا نہیں ایک شخص کہتا ہے کہ نماز نہیں ہوئی کیونکہ رکعتیں پر قعدہ فرض تھا اور وہ ترک ہو گیا یہ مقول صحیح ہے یا نہیں۔

(جواب) دو تراویح ہوئیں ترک فرض نہیں ہوا بلکہ تاخیر فرض ہوئی واللہ تعالیٰ اعلم۔

نماز تراویح میں قرآن مجید سننا کیسا ہے

(سوال) نماز تراویح میں اول سے آخر تک قرآن شریف کا سننا فرض ہے یا واجب یا سنت یا مستحب۔

(جواب) نماز تراویح میں کلام اللہ شریف سننا سنت ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

تراویح میں قرآن مجید سنانا

(سوال) ہر حافظ قرآن کو ہر ماہ رمضان میں محراب سننا سنت موکدہ ہے یا نہیں اور حافظ کو محراب سنانے میں زیادہ ثواب ہے یا نہیں (از سعید احمد خان صاحب مراد آبادی)

(جواب) تراویح میں قرآن سنانا اور سننا سنت ہے مگر ہر حافظ پر مؤکدہ نہیں کہ سب پڑھا کریں اگر کوئی جدا پڑھے جب بھی درست ہے اس کے ترک سے عتاب نہ ہوگا۔ مگر قرآن کو پڑھتے رہنا چاہئے۔

شبینہ کا مسئلہ

(سوال) شبینہ یعنی کلام اللہ شریف ایک شب میں تراویح میں پڑھنا ثابت ہے یا نہیں بالخصوص ایسی حالت میں کہ ادائے حروف بہ ترتیل حتیٰ کہ تصحیح الفاظ تک نہیں ہوتی اور مقتدیوں پر بار تطویل و ریاء و شہرت علاوہ لہذا ایسی صورت میں جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) قرآن شریف کا ایک رات میں ختم کرنا بصورت تصحیح الفاظ وغیرہ جائز ہے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے ایک رات میں ختم کرنا ثابت ہے اور اگر قرآن ترتیل کے ساتھ نہیں پڑھا مگر الفاظ صحیح پڑھے گئے تو اس طرح پڑھنے میں ثواب کم ہوگا اور با ترتیل میں ثواب زائد اور ریاء و تو فرائن میں بھی ممنوع ہے تراویح پر کیا موقوف ہے اور مقتدیوں کو اگر اس طرح پڑھنا دشوار ہوتا ہے تو نہ پڑھیں فقط۔

ملفوظات

ایک مسجد میں مکمل تراویح پڑھنے کے بعد
دوسری مسجد میں تراویح میں شریک ہونا

۱۔ جس صورت میں لوگوں کے جمع ہونے سے مسجد کی بے تعظیص ہوتی ہے ایسی صورت میں
چپکے سے ختم کر دینا اور کسی کو خبر نہ کرنا بہت بہتر اور مناسب ہے اور جس شخص نے بیس تراویح پڑھ لی
ہوں پھر کسی دوسری مسجد تراویح ہوتی دیکھے تو شریک ہو جاوے کچھ حرج نہیں بلکہ ثواب ہے۔

تراویح میں سورۃ اخلاص کی تکرار

۲۔ تراویح میں سورۃ اخلاص کو مکرر کرتے ہیں اس واسطے کہ ایک بار میں قرآن کی سورۃ ہونا
نیت کرتے ہیں اور دوبارہ اس کو اس خیال سے پڑھتے ہیں کہ جو کچھ کی غلطی قرآن میں واقع ہوئی
اس کا جبر نقصان ہو جاوے کہ یہ ٹکٹ قرآن وصف رحمن تعالیٰ شانہ ہے بعض کتب فقہ میں بھی یہ
لکھا ہے۔ پس مضائقہ نہیں۔ اور مکرر پڑھنا کسی سورۃ کا حرج نہیں۔ مگر اس کو سنت نہ جانے اور مکرر
پڑھنا کسی آیت کا تو حدیث سے بھی ثابت ہے کسی وجہ سے مگر اس وجہ خاص سے سراجیہ کتب فقہ
میں لکھا ہے اور کوئی ضروری امر نہیں چاہے نہ پڑھے البتہ ضروری اور سنت جان کر پڑھنا بدعت
ہو جائے گا۔

۳۔ جو مکروہ وقت میں نماز ہووے اس کا اعادہ چاہئے اگرچہ عصر کو بعد مغرب ہی پڑھے
کہ جبر نقصان ہو جاتا ہے۔

۴۔ امانت کو بلا اذن صرف کرنا ہانت ہے گناہ ہوگا۔

۵۔ جماعت کو چھوڑ کر دوسری مسجد میں کہ پوری نماز امام کے ساتھ ملے ہرگز نہ جاوے کہ
اعراض جماعت مسلمین سے ظاہر ہے اور دوسری جگہ کا ماننا محتمل اور اس مسجد کا حق تلف ہوتا ہے اور
صورت تہمت و اعراض۔

باب: بھول کے سجدوں کا بیان

سنسن و نوافل میں قعدہ اولیٰ کا چھوڑنا

(سوال) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے چار رکعت نفل کی نیت کی اور بیچ کے قعدہ میں بیٹھنا بھول گیا۔ اسی طور پر چاروں رکعت پوری کر لیں اخیر میں قعدہ کر کے سلام پھیرا یہ نماز اس کی ہوئی یا نہیں اگر ہوئی تو نوافل کی اصل رکعات دو ہیں بیچ کا قعدہ فرض تھا باوجود ترک نماز کیسے ہوئی اور جو نہیں ہوئی تو قضا میں کے رکعت پڑھے دو یا چار۔ دوسرے یہ کہ ایک شخص نے چار فرائض کی نیت کی اور قعدہ اخیرہ کا نہ کیا پس اس صورت میں جو فقہاء لکھتے ہیں کہ اگر پانچویں رکعت کا کر لیا تو فرض باطل ہو گئے اب اگر ایک رکعت اور ملا لیوے گا تو چھ نفل ہو جاویں گے پس جس حالت میں قعدہ اخیر فرض کو ترک ہوا تو نوافل ہونا کیسے صحیح ہوا یا قعدہ اخیرہ کی فرضیت میں یہ نسبت فرائض و نوافل کے کچھ تفادات ہے اور پہلی صورت نوافل کی بعض صاحب ایسی فرماتے ہیں کہ دو رکعت نفل کی قضا ہوگی اس پر یہ شبہ ہوتا ہے کہ وہاں فرض سے دو جائز اور دو ناجائز اور یہاں فرائض میں چاروں بلکہ چھٹیوں جائز مگر فرضیت باطل اور نفلیت قائم دونوں میں کیا فرق ہے بینو اتوجروا۔

(جواب) اس کی چار رکعتیں ہو گئیں اور قعدہ اولیٰ نوافل میں مطلقاً فرض نہیں بلکہ اس وقت فرض ہوتا ہے کہ رکعت اخیرہ بعد واقع ہو اور جس وقت کہ یہ شخص تیسری رکعت میں کھڑا ہو گیا تو معلوم ہوا کہ یہ نفل قعدہ فرض کا نہ تھا بلکہ قعدہ اس جگہ واجب تھا جیسا کہ فرائض میں بھی واجب ہوتا ہے پس اس کا انجبار سجدہ سمہ سے ہو سکتا ہے نفل میں بھی اور فرائض میں بھی ہاں اگر مصلیٰ تیسری رکعت کے قیام سے قعدہ اولیٰ کی طرف لوٹ آیا تو معلوم ہوا کہ یہ قعدہ قعدہ اخیرہ تھا جو فرض ہے پس اس وقت میں قیام سے تاخیر فرض ہوئی اس لئے انجبار اس کا سجدہ سمہ سے ہو جاوے گا اور فرض میں قعدہ اولیٰ کا وجوب اور ثانیہ رکن ہوتا ہے۔ مسترد اور موقوف فعل مصلیٰ پر نہیں بلکہ قعدہ اخیرہ یعنی ثانیٰ میں دو رکعت کے بعد اور ثلاثیٰ میں تین رکعت کے بعد اور رباعیٰ میں چار رکعت کے بعد قعدہ ہر حال فرض ہے مصلیٰ اگر اس موقوف سے تجاوز کرے تو قبل اس کے کہ رکعت زائدہ کو مقید بسجدہ کرے دو رکعت نفل فرض ہے اس کو چھوڑ سکتا ہے اور جب اس کو مقید بسجدہ کر دیا تو اب یہ رکعت ثانیہ ہو کر قابلیت فرض سے نکل گئی تو اس میں متحقق ہو گیا کہ مصلیٰ نے قعدہ مفروضہ کو چھوڑ دیا۔ پس

فرضیت باطل ہوگئی۔ مگر نفلیت کا بطلان اس وجہ سے نہیں ہوا کہ اس میں یہ قعدہ فرض نہ تھا کیونکہ یہ رکعت وسط صلوٰۃ میں واقع ہوئی ہے نہ آخر میں قال فی الدر المختار تحت قوله والقعود الاول ولو فی الاصح (۱) اور اس پر علامہ شامی نے لکھا ہے۔

لانه وان (۲) كان كل شفع منه صلوٰۃ على حدة حتى افترضت القراءة في جميعه لكن القعدة انما افترضت للخروج من الصلوٰۃ فاذا اقام الى الثالثة تبين ان ما قبلها لم يكن او ان الخروج من الصلوٰۃ فلم يبق القعدة فريضة انتهى كلامه .

پس اس سے معلوم ہو گیا کہ چار رکعت اس کی ہو گئیں اور قضا نہ آوے گی نہ دو کی نہ چار کی پس ان صاحب کا قول غلط ہو گیا کہ جو فرماتے ہیں دو کی قضا آوے گی اور دونوں صورتوں میں فرق بھی ظاہر ہو گیا اور یہ جواب موافق مذہب شیخین کے ہے اور امام محمد صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک فرض و نفل میں کوئی فرق نہیں۔ جیسا کہ فرائض باطل ہو گئے ویسے ہی اصل صلوٰۃ باطل ہوگی پس ان کے مذہب کے موافق سرے سے سوال ہی وارد نہیں ہوتا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ یہ قاعدہ کہ كل شفع من النفل صلوٰۃ على حدة (۳) کلیہ نہیں بلکہ بعض احکام کے اعتبار سے ہے قال فی رد المحتار و کون كل شفع صلوٰۃ على حدة ليس مطر دافی كل الا حکام ولذا لو ترک القعدة الا ولی لا تفسد خلافاً لمحمد رحمه الله تعالى (۴) انتہی فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

سنن و نوافل میں ضم سورۃ کا حکم

(سوال) آیا سنن و نوافل میں ترک ضم سورت سے سجدہ سہولاً لازم ہوگا اور وتر کو اس بارے میں حکم فرائض کا دیا جاوے گا یا سنن کا کہ وتر میں بھی ترک ضم سے سجدہ آوے۔

- (۱) درختار میں اس قول کے تحت کہ قعدہ اولیٰ اگرچہ نوافل میں ہو صحیح مسئلہ یہ ہے کہ۔
- (۲) اس لئے کہ وہ اگرچہ اس کی ہر دو رکعت مستقل علیحدہ نماز ہے اور اسی لئے قرأت اس کی کل رکعات میں فرض ہے لیکن قعدہ کی فرضیت صرف نماز سے نکلنے کے لئے ہے تو جب وہ تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہو گیا تو ظاہر ہو گیا کہ اس کے باقی نماز سے نکلنے کا وقت نہ تھا بلکہ وہ قعدہ فرض نہ رہا۔
- (۳) نفل کی ہر دو رکعت مستقل علیحدہ نماز۔
- (۴) رد المحتار میں ہے کہ ہر دو رکعت کا مستقل نماز ہونا تمام احکام میں ضروری نہیں اور اسی لئے اگر کسی نے قعدہ اولیٰ چھوڑ دیا تو نماز فاسد نہ ہوگی اس میں محمد رحمہ اللہ کا اختلاف ہے۔

(جواب) غم سہرۃ یا فاتحہ نوافل و سنن میں مثل فرائض کے واجب ہے ترک سے مجہد سہواً و بے گاہ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

قومہ و جلسہ کی دعاؤں کا حکم

(سوال) قومہ و جلسہ میں دعا مسنونہ پڑھنے سے جو شخص کہتا ہو کہ مجہد سہواً لازم ہے یہ قول صحیح ہے یا نہیں۔

(جواب) یہ مسئلہ صحیح معلوم نہیں ہوتا۔ فقط

باب وتر کا بیان

فرض پڑھانے والے کے سوا کوئی اور وتر پڑھا سکتا ہے یا نہیں
(سوال) یہ جو مشہور ہے کہ جو شخص فرض نماز پڑھاوے وہی وتر پڑھاوے اگر دوسرا شخص پڑھاوے تو جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) درست ہے کہ دوسرا شخص وتر پڑھاوے اور جو مشہور ہے غلط ہے۔

جس کو فرض کی نماز نہ ملے وہ وتر کیسے پڑھے

(سوال) جس شخص کو نماز جماعت فرضوں کی نہ ملے وہ نماز وتر جماعت سے پڑھے یا علیحدہ زید کہتا ہے کہ وتر جماعت سے نہ پڑھے۔ صحیح کس طرح ہے۔
(جواب) وتر جماعت سے پڑھ لے فقط۔

دعا قنوت کے بعد درود شریف کا پڑھنا

(سوال) و تروں میں دعائے قنوت کے بعد درود شریف پڑھنا جیسے کہ شرح در مختار میں لکھا ہے کیسا ہے زید کہتا ہے کہ دعائے قنوت کے بعد درود شریف پڑھنا اچھا ہے۔
(جواب) دعائے قنوت کے بعد درود شریف مستحب ہے۔ فقط

باب الجمعہ والعیدین

جمعہ کہاں اولیٰ ہوگا

(سوال) یہاں بہت سی مسجدوں میں جمعہ ہوتا ہے اولیٰ کس میں ہے۔
(جواب) سب مسجدوں میں جمعہ درست ہے مگر بڑی مسجد میں اولیٰ ہے یا جس میں امام عالم متقی ہو فقط والسلام۔

قریہ میں جمعہ وعیدین کا ہونا

(سوال) جس مقام پر تفسیر مصر حسب فقہاء صادق نہ آتی ہو مثل قریہ وغیرہ یا جس مصر میں حاکم اور نائب بھی نہ ہو کہ اجرائے حدود شرعیہ کرے اور کفار وہاں کے مانع احکام شرعیہ بھی نہ ہوں تو وہاں جمعہ وعیدین قائم کیا جاوے یا نہیں اگر ایسی جگہ قائم رہے تو صحیح ہوگا یا ظہر ذمہ باقی رہے گی اور حدیث الجمعۃ ولا تشریق الا فی مصر جامع صحیح ہے یا ضعیف۔

(جواب) یہ حدیث قول حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا صحیح ہے اور اس پر ہی عمل در آمد خفیہ کفرہم اللہ تعالیٰ کا ہے۔ قریہ میں نماز جمعہ کسی حال میں ادا نہیں ہوتی۔ البتہ قصبہ یا شہر میں اگر غالبہ کفار کا ہو اور اپنا امام خطیب مقرر کر کے جمعہ ادا کریں جیسا اب مروج ہے تو جمعہ ادا ہو جاتا ہے۔ ظہر ساقط ہو جاتی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

دیہات میں جمعہ کا پڑھنا

(سوال) چھوٹا گاؤں جس میں جمعہ درست نہیں اس کی کیا تعریف ہے اور بڑا گاؤں جس میں جمعہ درست ہے وہ کتنے آدمیوں کا ہوتا ہے اور اگر چھوٹے گاؤں میں جمعہ پڑھیں تو پھر ظہر پڑھنا ضروری ہے یا نہیں اور بڑے گاؤں میں بعد جمعہ ظہر پڑھیں یا نہیں۔

(جواب) واضح ہو کہ جمعہ پڑھنے کے لئے کسی خاص قسم کی بستی ہونے کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ یہ بات شرعی دلیل سے ثابت نہیں ہوئی بلکہ شرعی دلیل سے ثابت ہے کہ جمعہ کا پڑھنا ہر جگہ فرض ہے خواہ شہر ہو یا گاؤں خواہ بڑا گاؤں ہو یا چھوٹا گاؤں چنانچہ یا یہذا الذین امنوا اذا نودی للصلوٰۃ من یوم الجمعۃ فاسعوا الی ذکر اللہ وذکر البیع۔

یعنی اسے ایمان والو جب جمعہ کے دن نماز کے لئے پکار ہو تو تم اللہ کے ذکر کی طرف دوڑو۔ اب ظاہر ہے کہ اس آیت میں جناب باری نے عام طور پر ہر مسلمان کو فرمایا کہ جب جمعہ کے دن جمعہ کی اذان ہو تو لوگ فوراً حاضر ہوں لہذا اس آیت سے صاف معلوم ہوا کہ جمعہ کے لئے کسی خاص قسم کی ہستی ہونے کی ضرورت نہیں ہے ہاں البتہ حدیث سے یہ بات ضرور ثابت ہوئی ہے کہ جمعہ کے لئے اس قدر آدمی ہونے چاہئیں کہ جن سے جماعت ہو جاوے چنانچہ پہلی میں ہے۔ عن طارق بن شہاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الجمعة حق واجب علی کل مسلم فی جماعة الا اربعة عبد مملوک او امرأة او صبی او مریض رواہ ابو داؤد انتہی مختصراً۔

یعنی ہر مسلمان پر فرض ہے کہ جمعہ کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھے بجز چار کے مملوک (۱) غلام یا (۲) عورت یا (۳) بچہ یا (۴) بیمار کے خلاصہ یہ کہ جمعہ کے لئے اتنے آدمی ہونے چاہئیں کہ جن سے جماعت ہو جاوے اور جماعت کے لئے سب سے کم درجہ دو عدد ہے اور دو شخصوں سے جماعت ہو جاتی ہے چنانچہ ٹیل الاوطار میں ہے۔

اما الاثنان فبانضمام احدهما الى الاخر يحصل الاجتماع وقد اطلق الشارع عليهما اسم الجماعة فقال الاثنان لما فوقهما جماعة كما تقدم فی ابواب الجماعة۔

خلاصہ یہ کہ دو شخصوں سے جماعت ہو جاتی ہے اب ظاہر ہے کہ آیت اور دونوں حدیثوں کے ملانے سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ جمعہ کے لئے کسی خاص قسم کی ہستی ہونے کی ضرورت نہیں ہے بلکہ قدر جماعت آدمی ہونے چاہئیں جن کا کم سے کم درجہ دو عدد ہے لہذا ان دو کیلوں کے بموجب اگر کوئی ایسی ہستی ہو کہ اس میں صرف دو ہی مسلمان ہوں تو اس میں بھی جمعہ فرض ہے ہاں البتہ حنفیہ کے نزدیک جمعہ کے لئے مصر یعنی شہر کا ہونا شرط ہے اور اس کے لئے دلیل یہ قول بیان کیا گیا ہے۔ لا جمعة ولا تشریق ولا فطر ولا اضحی الا فی مصر۔

- (۱) اگر دو ہوں تو ایک کا دوسری سے مل جانا اجتماع کا حصول ہے اور شارع نے ان دونوں پر جماعت کا لفظ کیا ہے چنانچہ ارشاد ہے کہ ”وہ اور ان سے زیادہ جماعت ہیں“ جیسا کہ یہ حدیث پہلے ابواب الجماعات میں گزر چکی ہے۔
(۲) جمعہ تشریق و عید اعظم و عید الاضحیٰ بجز شہر جامع کے اور کہیں نہیں ہوتے۔

جامع اور اس قول کو صاحب ہدایہ نے حضرت کا قول قرار دیا ہے مگر صحیح بات یہ ہے کہ یہ حضرت کا قول نہیں ہے۔ بلکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔ چنانچہ فتح القدیر میں ہے۔ قوله يقول علي لا جمعة ولا تشريق الخ رفعه المصنف وانما رواه ابن ابي شيبة موقوفاً علي علي رضي الله تعالى عنه لا جمعة ولا تشريق ولا فطر ولا اضحى الا في مصر جامع او مدينة عظيمة وصححه ابن حزم (۱) یعنی مصنف نے اس قول کو مرفوع قرار دیا ہے یعنی حضرت کا قول کہا ہے حالانکہ یہ قول حضرت علی پر موقوف ہے یعنی ان کا ہی قول ہے خلاصہ یہ ہے کہ حنفیہ کے نزدیک مصر یعنی شہر کا ہونا شرط ہے اس کے بعد خود حنفیہ میں اس بارے میں اختلاف ہے کہ مصر کس کو کہتے ہیں اور اس بارے میں علماء حنفیہ کے مختلف اقوال موجود ہیں چنانچہ یہ اقوال ہدایہ اور اس کی شرحوں میں موجود ہیں لیکن واضح ہو کہ جمعہ کے لئے مصر کا ہونا خود حنفیہ کے اصول اور قاعدہ کی رو سے حجت نہیں ہے۔ اس واسطے کہ اس کے خلاف حدیث مرفوعہ یعنی حضرت کا قول موجود ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ جمعہ کے لئے مصر ہونا شرط نہیں ہے۔ چنانچہ یہ حدیث اوپر گزر چکی ہے اور حنفیہ کا قاعدہ ہے کہ جو قول صحابی ایسا ہو کہ اس کے خلاف حدیث مرفوعہ موجود ہو تو وہ حجت نہیں ہے چنانچہ فتح القدیر میں ہے۔

قول الصحابي حجة فيجب تقليده عندنا اذا لم ينه شئ اخر من السنة (۲) یعنی قول صحابی حجت ہے لہذا اس کی تقلید ہمارے اوپر واجب ہے مگر اس وقت کہ کوئی حدیث اس کی نفی نہ کرے، اس قاعدہ سے معلوم ہوا کہ قول صحابی حجت نہ ہوگا کیونکہ اس کے خلاف حدیث مرفوعہ موجود ہے لہذا جمعہ کے لئے شہر کی شرط ٹھہرانا باطل ہو گیا اور قابل تسلیم نہیں رہا اور جمعہ کے بعد احتیاطی ظہر پڑھنا ضروری نہیں ہے دو وجہ سے ایک یہ کہ اس کے لئے کوئی شرعی دلیل نہیں ہے دوسرے یہ کہ جو لوگ آج کل جمعہ کے بعد ظہر پڑھنی بتاتے ہیں وہ یہ وجہ کہتے ہیں کہ دیہاتوں میں جمعہ کے فرض ہونے میں شک ہے اس واسطے احتیاطاً ظہر پڑھ لینی چاہئے لیکن اوپر معلوم ہو چکا کہ قرآن اور حدیث کی رو سے دیہاتوں میں جمعہ فرض ہے لہذا اب جمعہ کی فرضیت میں شک نہیں رہا اور جب شک جاتا رہا تو احتیاطی ظہر بھی جاتی رہی اور اس کے پڑھنے

(۱) اس کا یہ کہنا کہ حضرت علی نے فرمایا کہ جمعہ اور تشریق نہیں ہے۔ الخ تو مصنف نے اس کو مرفوع کیا ہے حالانکہ ابن ابی شیبہ نے اس کو حضرت علی پر موقوف روایت کیا ہے کہ نہ جمعہ ہے نہ تشریق نہ عید الفطر نہ عید الاضحیٰ مگر جامع شہر میں یا بڑے شہر میں اور اس کو ابن حزم نے صحیح قرار دیا ہے۔

(۲) صحابی کا قول حجت ہے اس کی تقلید واجب ہے ہمارے پاس جبکہ سنت سے کوئی اور چیز اس کے منافی نہ ہو۔

کی کوئی وجہ نہیں باقی رہی واللہ اعلم بالصواب حررہ ابو محمد عبد الحق اعظم گڑھی عفی عنہ۔

عن ابن عباس اول جمعة جمعت في الاسلام بعد جمعة جمعت في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد عبد القيس بجوانبي عن البحرين بخاري و ابو داود وقال جوانبي قرية في قري البحرين (۱)

اور امور معلومہ ظاہرہ سے ہے کہ عبد القیس نے بغیر امر حضرت ﷺ کی اقامت جمعہ نہیں کیا ازانکہ عادت صحابہ کرام سے یہ ہے کہ کوئی فعل بغیر امر شارع کے نہیں کیا کرتے خصوصاً زمان نزول وحی میں اور خصوصاً ابتداء اسلام میں معہذا اگر یہ امر اقلیت جمعہ منجملہ ممنوعات شرعیہ سے ہوتا تو البتہ اس کی نہی میں نزول وحی ہوتا اور عدم نزول وحی اتوی اولہ جواز سے ہے۔ چنانچہ حضرت جابر اور ابوسعید نے جواز عزل پر اسی طرح استدلال کیا اور کہا: کنا نعزل والقرآن ينزل وهكذا۔

اور شواہد اس کے بہت ہیں وایضا نماز جمعہ مانند نماز صلوٰۃ کے ہے الا ماورد به النص بالاختصاص کا لخطبہ وغیرہ (۲) اور بالاتفاق جمیع صلوات سب جگہ بلا فرق قری و مدین کے لازم ہے یہ بھی ویسا ہی ہے۔ اور..... ایضاً حدیث الجمعة الجمعة واجب علی کل محتلم (۳) عام ہے جمیع امکانہ کو بلا تخصیص بڑا و عظیمہ وغیرہ کے اور حسب قاعدہ اصولیہ عام جب تک کوئی تخصیص صحیح موازن اس کی توقيت وغیرہ میں نہ ہو عموم پر محمول ہوتا ہے باقی وہ حدیث جس پر فرق محصبہ نازل و فرخان ہے عن علی مرفوعاً لا جمعة ولا تشریق الا فی مصر جامع۔ امام احمد نے اس حدیث کے رفع میں بہت کلام کیا اور اخیر فیصلہ کیا صحیح یہ ہے کہ یہ حدیث مرفوع نہیں ہے اور ابن حزم نے فرمایا: الصحيح وقته برئیل الاوطار میں ہے:- وللا جتهاد فیها مسح فلا ينتهض للاحتجاج (۵)

(۱) اور حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ اول جمعہ جو اسلام میں اس جمعہ کے بعد ہوا جو نبی ﷺ کی مسجد میں ہوا تھا وہ مسجد عبد القیس کا جمعہ ہے جو بحرین کی جوانبی میں ہوا تھا (بخاری ابو داؤد اور کہا کہ جوانبی بحرین کی دیہات میں سے ایک قریہ ہے)

(۲) ہم عزل کیا کرتے تھے جب کہ قرآن اترتا تھا (عزل کہتے ہیں عورت سے محبت کرنے کے بعد انزال باہر کرنا تاکہ تلف نہ ہو)۔

(۳) مگر یہ کہ جس کے متعلق نص خصوصیت کی دارد ہو جیسے کہ خطبہ وغیرہ۔

(۴) و نیز حدیث جمعہ کہ جمعہ ہر بالغ پر واجب ہے۔

(۵) اور اس میں اجتہاد کے لئے راہ کلی ہے تو اس کو بطور دلیل نہیں کھڑا کیا جاسکتا۔

پس یہ حدیث موقوف کیونکر معارضہ اس حدیث مذکورہ بالا کا کر سکتی ہے بلکہ یہ حدیث متکلم فیہ ہے امام نووی فرماتے ہیں:- حدیث علی متفق علی ضعفہ (۱) علاوہ اس کے اور احادیث اس کی مؤیدات ہیں بخاری شریف میں ہے قال یونس کتب زریق بن حکیم الی ابن ابی شہاب وانا معہ یومئذ بوادا لقری ہل تری ان اجمع وزریق عامل علی الارض یعملہا وفيہا جماعة من السودان وغير ہم وزریق یومئذ علی ایلة فکتب ابن شہاب وانا اسمع یا مرہ ان یجمع الحدیث بطولہ (۲) ابن ابی شیبہ من طریق ابی رافع عن ابی ہریرۃ عن عمر سے لائے ہیں۔

ان عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کتب الی اہل البحرین ان اجمعوا حیث ما کنتم قال هذا یشتمل القری والمدن وصححہ ابن حزیمة (۳) امام بیہقی طریق ولید بن مسلم سے لائے ہیں:- قالت سالت اللیث بن سعد رایہ عن التجمیع فی القری، فقال کل مدینة او قریة فیہا جماعة امر و ابالجمعة فان اہل مصر و سوا حلہا کانوا یجمعون الجمعة علی عهد عمرو عثمان بامرہما وفيہا رجال من الصحابة (۴)

القصة احادیث کثیرہ مابین ضعاف و حسان اس بارے میں اسفار معتبرہ میں موجود ہیں تو معلوم ہوا کہ جہاں جمعہ پڑھنا ضروری ہے از آنکہ وعید تارک جمعہ سب پر عائد ہے باقی جمعہ کے لئے جماعت کا ہونا ضروری ہے اور تعین جماعت متیقن اقوال مختلفہ وارد ہوئے۔ چنانچہ صاحب فتح الباری نے اقوال نقل کئے اما وہ تعین جو خود شارح شریف سے ثابت ہے متیقن و واجب التسلیم

۱۔ صحیح ہے کہ وہ موقوف ہے۔

(۱) علی کی حدیث کے ضعیف ہونے پر سب کا اتفاق ہے۔

(۲) یونس نے کہا ہے کہ زریق بن حکیم نے ابن شہاب کو لکھا ہے اور میں اس وقت ان کے ساتھ (وادئ القرئی میں تھا) کہ کیا تم مناسب سمجھتے ہو کہ میں جمعہ شروع کروں اور زریق زمین پر عامل ہے کہ اس پر حکومت کر رہا ہے اور اس میں ایک جماعت سوڈانیوں وغیرہ کی ہے اور زریق اس وقت ایلہ میں تھا تو ابن شہاب نے لکھا ہے اور میں بن رہا تھا کہ انہوں نے اس کو حکم دیا کہ پوری حدیث جمع کر دے۔

(۳) ابن ابی شیبہ ابی رافع کی روایت سے ابی ہریرہ عن عمر سے روایت کرتے ہیں عمر نے اہل بحرین کو لکھا کہ تم جہاں کہیں جمعہ پڑھو۔ ابن ابی شیبہ کہتے ہیں کہ یہ حکم دیہات اور شہروں پر شامل ہے اور اس کو ابن خزیمہ نے صحیح کہا ہے۔

(۴) کہا کہ میں نے لیث بن سعد سے ان کی رائے دیہات میں جمعہ کے متعلق دریافت کی تو فرمایا ہر جگہ شہر، وکد دیہات جہاں لوگ ہوں گے وہاں جمعہ کا حکم دیا جائے کیونکہ اہل مصر اور اس کے کناروں پر رہنے والے عمر و عثمان کے زمانے میں ان کے حکم سے جمعہ پڑھتے تھے اور ان میں بہت سے صحابہ تھے۔

ہر گز صحیح نہیں ہے کیونکہ روایات معتبرہ صحیحہ سے یہ امر ثابت ہے کہ فرضیت نماز جمعہ مکہ معظمہ میں قبل ہجرت ہو چکی تھی۔ مگر جناب رسول اللہ ﷺ کو مکہ معظمہ میں اقامتہ جمعہ کی بسبب غلبہ کفار کے قدرت نہ تھی لہذا اقامتہ جمعہ سے عاجز رہے۔ لیکن اہل مدینہ کو آپ نے واسطے اقامتہ جمعہ کے امر فرمایا تھا اور حسب حکم آپ کے مدینہ طیبہ میں جمع ہوا اور تا مقدم رسول اللہ ﷺ وہاں جمعہ جاری رہا۔ چنانچہ شوکانی نیل الاوطار میں فرماتے ہیں:۔ وذلك ان الجمعة فرضت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو بمكة قبل الهجرة كما اخرج الطبراني عن ابن عباس فلم يتمكن من اقامتها هنالك من اجل الكفار فلما هاجر من هاجر من اصحابه الى المدينة كتب اليهم يا مرهم ان يجمعوا فجمعوا انتهى عبارتہ (۱)

اور نواب صدیق حسن خان قنوجی بھوپالی عون الباری میں اور علامہ قسطلانی اور علامہ ابن حجر عسقلانی اپنی اپنی شرح بخاری میں فرماتے ہیں۔ تحت قوله فهدانا الله له بان نص لنا عليه ولم يكلنا الى اجتئها دنا لا حتمال ان يكون صلى الله عليه وسلم علمه بالوحى وهو بمكة فلم تمكن من اقامتها بها وفيه حديث عن ابن عباس عند الدار قطنى ولذلك جمع لهم اول ما قدم المدينة كما ذكره ابن اسحاق وغيره انتهى كلامه جميعاً (۲) اور نیز زین البوداؤد میں ہے:۔ عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك وكان قائد ابيه بعد ما ذهب بصره عن ابيه كعب بن مالك رضى الله عنهما انه كان اذا سمع النداء يوم الجمعة ترحم لا سعد بن زرارہ قال فقلت له اذا سمعت النداء ترحمت لا سعد بن ذرارة قال لانه اول من جمع بنا فى هزم البيت من حرة بنى بياضة فى نقيع يقال له نقيع الحضيمات قلت كم كنتم يومئذ قال اربعون رجلا ورواه ابن ماجة وقال فيه كان اول من ملى بنا صلوة الجمعة قبل

(۱) اور یہ اس لئے کہ جمعہ نبی ﷺ پر مکہ میں ہجرت کے پہلے فرض ہوا تھا جیسا کہ طبرانی نے اس کی روایت ابن عباس سے اس طرح بیان کی ہے کہ آپ وہاں کفار کی وجہ سے جمعہ قائم نہ فرما سکے لیکن جب آپ کے اصحاب میں سے جن کو ہجرت کرنی تھی ہجرت کر کے مدینہ آ گئے تو آپ نے ان کو لکھا اور حکم دیا کہ وہ جمعہ ادا کریں چنانچہ انہوں نے جمعہ ادا کیا یہاں نیل الاوطار کی عبادت ختم ہو گئی۔

(۲) اللہ تعالیٰ نے ہم کو اس کی ہدایت کی، کے تحت بیان کرتے ہیں کہ وہ دن ہم کو اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمایا اور ہم کو اجہاد کی طرف نہ متوجہ کیا اس احتمال سے کہ ممکن ہے اللہ تعالیٰ نے نبی اکرم ﷺ کو وحی سے بتا دیا ہو، جب کہ آپ مکہ میں تھے اور وہاں اس کو قائم نہ کر سکے اور اس بارے میں دارقطنی کے پاس ابن عباس رضی اللہ عنہ کی ایک روایت ہے اور اسی بناء پر جب آپ اول اول مدینہ آئے تو ان کو جمعہ پڑھایا جیسا کہ ابن اسحاق وغیرہ نے ذکر کیا ہے۔ یہاں ان سب کا کلام ختم ہوا۔

مقدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم من مکة انتہی (۱)

اور جب آپ مدینہ طیبہ میں رؤف افروز ہوئے تو اول جمعہ جو آپ کو وہاں ہوا آپ نے نماز جمعہ ادا فرمائی اور اس وقت تک آیت جمعہ گزرتا نازل ہوئی تھی بلکہ ایک مدت کے بعد نازل فرمائی ہے چنانچہ اتفاق میں ہے۔

سورة الجمعة الصحيح انها مدنية لما روى البخاري عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال كنا جلوساً عند النبي صلى الله عليه وسلم فانزلت عليه سورة الجمعة واخبرين منهم لما يلحقوا بهم قلت من هم يا رسول الله الحديث ومعلوم ان اسلام ابي هريرة بعد الهجرة بمدة وقوله قل يا ايها الذين هادوا اخطاب لليهود وكانوا بالمدينة واخر السورة نزل في انقضاءهم حال الخطبة لما قدمت الغيرة كما في الاحاديث الصحيحة فثبت انها مدنية كلها انتهي عبارة الاحتقان (۲)

پس ان روایات سے ثابت ہو چکا کہ نزول آیت جمعہ کا بعد فرضیت جمعہ کے ہے اس آیت کے نزول سے ابتداء فرضیت جمعہ امت پر نہیں ہوئی بلکہ نزول آیت کا بعد فرضیت جمعہ کے ہوا ہے، بہت سے احکام اس قبیل سے ہیں کہ اول حکم نازل ہو گیا اور آیت اس باب میں بعد میں نازل ہوئی یہ آیت بھی اسی قسم میں داخل ہے سیوطی اتفاق میں کہتے ہیں۔

(۱) عبد الرحمن بن کعب بن الکرک سے روایت ہے اور وہ اپنے والد کی عبارت جانے کے بعد ان کو لے جایا کرتے تھے اپنے والد کعب سے روایت کرتے ہیں کہ جب جمعہ کے دن اذان کی آواز سنئے تو سعد بن زرارہ کے لئے دعا فرمایا کرتے کہتے ہیں تو میں نے ان سے پوچھا کہ اس کی کیا وجہ ہے کہ جب آپ اذان کی آواز سنئے ہیں تو سعد بن زرارہ کے لئے فرماتے ہیں تو انہوں نے فرمایا کہ یہ وہی شخص ہے جس نے ہابی مرتجہ ہم کو اپنے گھر کے نکلے حصہ میں اپنی بیاضہ کے پتھر پلے میدان میں ایک جگہ جس کو قبیح الخضر کہتے ہیں جمع کیا تھا میرا نے پوچھا کہ اس وقت تم کہتے آؤ گے تھے تو فرمایا چالیس آدمی اس کو ان میں سے روایت کیا ہے اور ان کے بارے میں یہ بھی کہا ہے کہ نبی اکرم ﷺ کے مکہ سے آنے کے پہلے انہوں نے ہی ہم کو جمعہ کی نماز پڑھائی تھی۔

(۲) سورة جمعہ کے متعلق صحیح تو یہی ہے کہ وہ مدنی ہے جیسا کہ بخاری نے ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ ہم رسول اکرم ﷺ کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے کہ آپ پر سورة جمعہ نازل ہوئی جس میں یہ آیت بھی تھی یا اخرین منهم لما يلحقوا بهم تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا ان لوگ ہیں (آخر حدیث تک) اور یہ بات معلوم ہے کہ ابو ہریرہ ہجرت کے ایک مدت بعد اسلام لائے اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد نبی کو کہ قل يا ايها الذين هادوا ايهود سے خطاب ہے جو مدینہ میں تھے اور یہ آخری سورة ہے جو بوقت خطبہ ان کے پاس گھونچا جانے کے بارے میں نازل ہوا تھا جب کہ قائلہ آیا تھا جیسا کہ احادیث صحیحہ میں آتا ہے تو ثابت ہوا کہ یہ سورة پوری مدینہ سے (اتفاق کی عبارت ختم ہوئی)۔

النوع الثانی عشر هو تاخر حکمہ عن نزولہ وما تاخر نزولہ عن حکمہ
الی ان قال ومن امثلته ایضاً ایه الجمعة فانها مدنیة والجمعة فرضت بمکة
الی اخر ما قال. (۱)

پس اجماعاً فرماتے ہیں کہ فرضیت جمعہ بعد ہجرت مدینہ طیبہ میں ہوئی اس آیت سے سوا اگر
ان کی یہ مراد ہے کہ وہ آیت جس سے فرض ہونا جمعہ کا ہم کو معلوم ہوتا ہے، مدینہ میں نازل ہوئی تو
یہ قول ان کا درست اور بجا ہے اور اگر یہ معنی ہیں کہ جمعہ مدینہ طیبہ میں بعد ہجرت اس آیت سے ہی
فرض ہوا تو ہر اہل بصیرت پر واضح ہے کہ یہ رائے خلاف واقعہ کے ہے، چنانچہ اوپر کی احادیث سے
ظاہر ہو گیا اور یہ روایت ابوداؤد وغیرہ کی ہے: جمع اهل المدينة قبل ان يقدمها رسول
الله صلى الله عليه وسلم وقبل ان تنزل الجمعة فقالت الانصار ان لليهود يوم
يجتمعون فيه كل سبعة ايام وللنصارى كك فلهم فلنجعل يوم نجتمع فيه
فنذكر الله تعالى ونصلي ونشكره فجعلوه يوم العروبة واجتمعوا على اسعد بن
زرارة فصلى بهم يومئذ وانزل الله تعالى بعد ذلك اذا نودي للصلاة من يوم
الجمعة الاية انتهي. (۲)

سویہ روایت معارض اس پہلی روایت کے کہ جس میں امر رسول ﷺ کا باقائتہ جمعہ ثابت
ہوتا ہے ہرگز نہیں ہے چونکہ یہ اجتماع انصار کا ازرائے خود قبل امر رسول اللہ ﷺ کے ہوا تھا اور وہ
صلوٰۃ تنفلاً تھی۔ اس کے سبب سے انہوں نے فرض ظہر ترک نہ کیا کیونکہ یہ کیسے ہو سکتا تھا کہ اپنی
رائے سے ایک امر ایجاد کر کے فریضہ حق سبحانہ تعالیٰ کو چھوڑ بیٹھتے اور بعد امر رسول اللہ ﷺ فریضہ
دور کعت پڑھی گئی اور اس کو مرتقط ظہر ٹھہرایا گیا پس ان دونوں واقعات میں کچھ مخالفت اور تعارض
نہیں ہے۔ الحاصل محقق ہو گیا کہ فرضیت جمعہ مکہ معظمہ میں ہو چکی تھی اور مکہ میں اقامتہ جمعہ سے
اعتذر رہا اور مدینہ طیبہ میں کہ مصر تھا اور مسلمانوں کو تمکین اقامتہ جمعہ کا تھا جمعہ بامر رسول اللہ ﷺ

(۱) بارہویں قسم وہ ہے جس کا حکم نزول سے متاخر ہے اور جس کا نزول حکم سے متاخر ہے یہاں تک کہ فرمایا کہ اور ان کی
مثالوں سے جمعہ کی آیت بھی ہے کیونکہ وہ مدنی ہے اور جمعہ مکہ میں فرض ہوا یہاں تک کہ فرمایا۔
(۲) رسول اللہ ﷺ کے مدینہ میں آنے اور سورۃ جمعہ کے نازل ہونے کے پہلے اہل مدینہ جمع ہوئے اور انصار نے کہا کہ
یہود کا ایک دن ہے کہ وہ اس میں ہر ہفتہ جمع ہوتے ہیں اور نصاریٰ کا بھی اسی طرح تو آؤ ہم بھی ایک دن ایسا مقرر کر لیں کہ
اس میں ہم اللہ تعالیٰ کا ذکر کریں اور نماز پڑھیں اور شکر ادا کریں چنانچہ جمعہ کے دن کو 'یوم العروبة' (عربوں کا دن) قرار
دیا۔ اور اسعد بن زرارہ کے پاس جمع ہوئے انہوں نے ان کو نماز پڑھائی اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی
اذا نودی للصلاة من يوم الجمعة۔ کہ جب جمعہ کے دن نماز کے لئے بلایا جائے آخر تک۔

جاری رہا اور جو مواقع محل اقامت جمعہ نہ تھے۔ مثل جوانی قبا وغیرہ وہاں جمعہ جاری نہیں ہوا حالانکہ وہاں بہت مسلمان متیم تھے اور نہ کبھی بعد میں وہاں جمعہ پڑھا گیا۔ چنانچہ ابو داؤد میں روایت ہے۔

عن ابن عباس ان اول جمعة جمعت في الاسلام بعد ما جمعت في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة لجمعة جمعت بجوانی قرية من قری البحرین قال عثمان قرية من قری عبد القیس انتهى۔ (۱)

پس اگر ہر قریہ میں اگرچہ صغیر ہو جمعہ فرض تھا تو کیا وجہ تھی کہ حضرت ﷺ نے ان لوگوں کو امر نہ فرمایا جیسا کہ اہل مدینہ کو امر فرمایا تھا حالانکہ تبلیغ احکام آپ کی ذات پاک پر ہر بشر کی طرف فرض تھی اور بعد اس کے جب آپ نے ہجرت فرمائی تو اول نزول آپ کا قبا میں ہوا۔ اور وہاں چودہ ۱۴ روز آپ نے اقلتہ فرمائی اگرچہ عدد ایام اقلتہ میں اختلاف ہے مگر کتاب بخاری اصح الکتاب میں جو چودہ ۱۴ روز مذکور ہیں وہ سب سے رائج ہے اور ان ایام اقلتہ قبا میں آپ کو دو جمعہ پیش آئے کیونکہ آپ پیر کے روز قبا میں فروکش ہوئے اور پیر ہی کے روز چند روئیں دن مدینہ کو تشریف لے گئے مگر آپ نے قبا میں اقلتہ جمعہ نہ فرمائی اور نہ اہل قبا کو حکم فرمایا کہ تم پر نماز جمعہ فرض ہے تم اقلتہ جمعہ کرو اور نہ اس پر سرزنش فرمائی کہ مدینہ میں جمعہ ہوتا ہے تم نے اب تک جمعہ کیوں نہیں پڑھا تو اہل قریہ پر اگر جمعہ فرض تھا تو اس ترک نماز جمعہ کی اہل قبا سے اور جناب رسول اللہ ﷺ کی کیا وجہ تھی جو صاحب مدعی وجوب جمعہ برائے قرئی ہیں۔ ان پر اس کا جواب واجب ہے۔ بخاری میں ہے:- حدثنا انس بن مالک قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة نزل في علو المدينة في حي يقال لهم بنو عمرو بن عوف قال فاقام فيهم اربع عشرة ليلة الحديث۔ (۲)

اور جن علماء کو اس روایت جمعہ جوانی سے شبہ وجوب جمعہ برائے قرئی ہوا ہے وہ کئی وجہ سے درست نہیں ہے اول تو یہ کہ جوانی گاؤں نہ تھا بلکہ شہر تھا اور جب اس میں احتمال ان معنی کا ہوا تو استدلال درست نہ رہا کہ: اذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال فی العینی شرح بخاری

(۱) ابن عباس فرماتے ہیں کہ سب سے پہلا جمعہ جو اسلام میں پڑھا گیا رسول اللہ ﷺ کی مسجد میں مدینہ میں جمعہ ادا کرنے کے بعد وہ جمعہ ہے جو بحرین کے دیہات میں۔ سے ایک گاؤں جوانی میں جو عبد القیس کے دیہات میں سے تھے۔ (۲) انس بن مالک نے ہم سے بیان کیا کہ جب رسول اللہ ﷺ مدینہ تشریف لائے تو مدینہ کے اوپر کے حصہ میں ایک قبیلہ میں اترے جس کو بنو عمرو بن عوف کہا جاتا ہے کہہ ہاں (۱۴) رات ٹھہرے آخر حدیث تک۔

وحکى ابن القيس عن الشيخ ابي الحسن انها مدينة وفي الصحاح للجوهري
والبلدان للزمخشري جواثي حصن بالبحرين و قال ابو عبد البكري هي مدينة
بالبحرين لعبد القيس قال امرأ القيس و

ورحنا كانا من جواثي عشية

تعالیٰ النعاج بین عدل ومحقب

یرید کا نا من تجار جواثی لکثرة ما معهم من الصيد اراد کثرة امتعة
تجار جواثی قلت کثرة الا متعة تدل غالبا علی کثرة التجار و کثرة التجار
تدل علی ان جواثی مدينة قطعاً ان القرية لا يكون فيها تجار كثيرون غالباً
انتہی۔ (۱) اور با آنکہ بعض اوقات اطلاق قریہ کا باعتبار اس کے معنی لغوی اجتماع کے مدینہ پر
بھی ہو جاتا ہے۔ قال اللہ تعالیٰ وقالوا لو لا انزل هذا القرآن علی رجل من
القريتين عظیم۔ (۲)

یعنی مکہ و طائف اور اگر تسلیم ہی کر لیا جاوے کہ جواثی قریہ تھا تو یہ کیسے معلوم ہوا کہ اہل
جواثی نے حضرت ﷺ کی اجازت و اذن سے وہاں جمعہ ادا کیا تھا اور آپ کو اس کی اطلاع
ہو کر آپ نے اس کی تقریر بھی فرمائی آج تک یہ کسی سے ثابت نہیں ہوا ہے کہ یہ فعل ان کا
باذن و اجازت آپ کے تھا اگر کسی کو دعویٰ ہو تو اب صراحۃً اجازت آپ کی کسی حدیث صحیح
سے ثابت کرے اور یہ خیال کہ جو کچھ کرتے تھے آپ کی اجازت سے کرتے تھے۔ چنانچہ
بعض علماء مثل علامہ شوکانی وغیرہ نے عذر کیا ہے درست نہیں ہے کیونکہ بہت افعال صحابہ کرام
سے بلا اذن صریح و اجازت آپ کے ہوا کرتے تھے۔ چنانچہ خود اسی امر جمعہ میں اسعد بن
زرارہ نے قبل امر رسول اللہ کے جمعہ قائم کیا تھا جیسا کہ حدیث ابوداؤد سے اوپر ثابت ہوا اور

(۱) جب احتمال آگیا تو استدلال باطل ہو گیا، یعنی شرح بخاری میں ہے اور ابن قیس نے شیخ ابو الحسن سے روایت کی ہے کہ
:(جواثی) شہر ہے۔ اور جوہری کی صحاح میں اور زمخشری کی بلدان میں ہے کہ جواثی بحرین میں ایک قلعہ ہے ابو
عبد البکر ہی فرماتے ہیں کہ وہ بحرین میں ایک شہر ہے جو عبد القیس کا ہے۔ امرأ القیس کہتا ہے۔
(شعر) اور ہم روانہ ہوئے اس طرح کہ گویا ہم جواثی سے شام کے وقت بھڑس بلند تھیں۔ مخزوموں اور رسیہوں کے
درمیان یعنی گویا وہ جواثی کے تجارت سے تھے کہ ان کے ساتھ شکار زیادہ تھے اور مال کی زیادتی سے مراد جواثی کے تجارت سے تھے
میں کہتا ہوں کہ سامان کی زیادتی اس بات کی دلیل ہے کہ تجارت کی کثرت تھی اس بات کی قطعی دلیل ہے کہ جواثی شہر تھا کیونکہ
گاؤں میں غالباً زیادہ تجارت نہیں ہوتے۔

(۲) اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے کہ ”وہ کہتے ہیں کہ یہ قرآن اس شخص پر کیوں نہ اترا جو ان دونوں گاؤں میں سے بڑا
ہے۔“

چونکہ جواز اقامۃ جمعہ کا جوائی میں در صورت قریہ صغیرہ ہونے جوائی کے موقوف تھا یا اذن رسول اللہ ﷺ پر یا بعد خبر ہونے کے تقریر اور سکوت پر اور یہ دونوں امر ہرگز ثابت نہیں تو علامہ ابن حجر عسقلانی نے اس کے جواز کے لئے یہ تجویز فرمائی کہ جس کو مجیب صاحب نقل فرماتے ہیں:-

بقولہ عن ابن عباس رضی اللہ عنہ اولی جمعة جمعت فی الا سلام بعد جمعة جمعت فی مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی مسجد عبد القیس بجوانی من البحرین (بخاری و ابو داؤد) وقال جوائی قریہ من قری البحرین الی اخر ما ذکر فی جواب المجیب (۱)

اور حاصل اس کا یہ ہے کہ اگرچہ یہاں اذن سے رسول اللہ ﷺ کے نہ ہو یا کسی نے خبر اس اقامۃ کی آپ کو نہ دی ہوتا کہ آپ کی تقریر اور سکوت موجب جواز ٹھہرائی جاوے مگر چونکہ آپ کی حیات میں اہل جوائی نے یہ اقامت جمعہ کی تھی تو اگر یہ اقامۃ ناجائز ہوتی تو بالضرور بذریعہ وحی کے آپ کو اطلاع دی جاتی اور آپ اس کو منع فرماتے پس جب کہ آپ کو اس کی ممانعت کا حکم نہ آیا تو یہ اقامت درست اور جائز ہوگئی اور اس کی نظیر میں واقعہ منزل کو پیش فرماتے ہیں۔ اب بندہ عرض کرتا ہے کہ جو امر صحابہؓ نے اپنی رائے سے بدون علم و اطلاع رسول اللہ ﷺ کے عمل در آمد فرمایا اور اس کی ممانعت میں نزول وحی نہ ہوا تو اس امر کے جواز کی دو شرطیں ہیں ایک یہ کہ اس میں کوئی نص ممانعت کی موجود نہ ہو دوسرے یہ کہ عام صحابہ اس پر تعامل فرمادیں نہ چند نفر اصحاب اگر کوئی نص ممانعت موجود ہو تو ہرگز صحابہ کا تعامل معتبر نہ ہوگا بمقابلہ نص صریح صحیح کے اور نہ یہاں ضرورت نزول وحی کی ہوگی کہ وہ نص ممانعت خود منزل وحی کے موجود ہے چنانچہ سب پر واضح ہے اور اگر بدون اطلاع نص کے اکثر صحابہ نے بھی کوئی عمل کیا اور اس پر انکار کیا گیا تو وہ بھی قابل اعتماد کے نہ ہوگا اور ضرورت نزول وحی کی نہ ہوگی۔ کیونکہ قول ابو فضل رسول اللہ ﷺ کا مثل وحی کے ہے بلکہ ایسے مواقع میں اس کے مقابل دوسری نص کی حاجت ہوتی ہے جو مؤید رائے صحابہ کے ہو۔ چنانچہ باب متعہ میں بعد اوطاس کے رسول اللہ ﷺ نے حد کو ابدلاً بادتک حوام من کل الوجوہ فرمادیا تھا اور بعد اس کے بسبب ہجری اس تحریم کے بعض صحابہ نے اس کو ناجائز قرار دیا اور اکثر نے اس پر بھی عمل کیا اس میں نزول وحی کا نہیں ہوا پھر بھی کوئی اس کو جائز نہیں کہہ سکتا

(۱) حضرت ابن عباسؓ کے اس قول سے کہ بول جمعہ جو بلاد اسلام میں رسول اللہ ﷺ کی مسجد میں جمعہ ہونے کے بعد پڑھا گیا کہ جوائی میں مسجد عبد القیس میں بحرین میں ہوا (بخاری و ابو داؤد) اور کہا کہ جوائی بحرین کے دیہات میں سے ایک گاؤں ہے (آخر تک جو مجیب کے جواب میں ذکر کیا گیا ہے۔)

اور اس کے اور نقل از بھی موجود ہیں۔ اور باب عزل میں خود جو از کی نص موجود ہے کہ خود جابر رضی اللہ عنہ نقل فرماتے ہیں:-

قال قلنا يا رسول الله كنا نعزل فرعمت اليهود انما لمودة الصغرى

فقال كذب اليهود ان الله اذا اراد ان يخلق شيئا لم يمنعه (۱)

پس جب کہ جابر رضی اللہ عنہ کو جو از اس کا معلوم ہو چکا تھا اور اکثر صحابہ اس پر تعامل رکھتے تھے اور کوئی نص اس کی حرمت کی نہ تھی اس پر بھی جب بعض نے اس فعل کا انکار کیا تو حضرت جابر فرماتے ہیں کہ یہ فعل با جازت رسول اللہ ﷺ ہوا ہے اور کوئی وحی اس کے ترک کی نہیں آئی تو کس وجہ سے یہ فعل ناجائز ہو سکتا ہے ہاں اگر یہ فعل خلاف اولیٰ ہو تو یہ دوسرا امر ہے بخلاف مسئلہ اقامت جمعہ کے اس میں کوئی دلیل جواز جمعہ کی موجود نہیں ہے بلکہ نص صریح فعل رسول اللہ ﷺ و تعامل صحابہ اہل عموالی وغیرہ سے اس کی ممانعت بدیہی و صریح ہے اور اہل جوانی کہ بزم علامہ رحمۃ اللہ علیہ وہ قریبہ صغیرہ تھا۔ چند نفر صحابہ تھے کہ چند روز صحبت رسول خدا ﷺ سے مشرف ہوئے تھے اور بیشتر قریبہ صغیرہ میں بھی چالیس پچاس آدمی ہوتے ہیں۔ پھر یہاں نزول وحی کے باوجود ایسی نص مخالف موجود ہونے کی کیا ضرورت تھی۔ پس اس کو باب عزل میں پر قیاس کرنا ایسے علامہ محقق سے بہت بعید ہے معہذا اگر کوئی اس رائے کو باوجود عدم صحت قبول بھی کرے تو اس سے جواز اقلامت فی القریٰ نکلتا ہے نہ فرضیت پھر یہ روایت عجیب صاحب کو کیا مفید ہوگی کہ وہ روا آدمی قریبہ پر بھی جمعہ فرض فرماتے ہیں نہ معلوم نقل اس عبارت سے عجیب صاحب کو کیا تائید ملی اور حنفیہ فرماتے ہیں کہ جوانی مدینہ تھا۔ چنانچہ محققین لغت حدیث نے تصریح فرمائی ہے کہ کما ذکرنا اور عادت ہے کہ مدینہ پر قریبہ کا لفظ بولا جاتا ہے اور قریبہ کو مدینہ کوئی نہیں کہتا۔ لہذا اگر کسی نے جوانی کو قریبہ کہا تو وہ حجت اس پر نہیں کہ جوانی قریبہ تھا بلکہ وہ مدینہ ہی تھا پس دریں صورت اقلامت جمعہ اہل جوانی کی بغض صریح و با جازت رسول خدا ﷺ ہے کہ اس میں کچھ اشکال نہیں۔ بعد اس کے عجیب صاحب فتح الباری سے آثار حضرت عمر و حضرت عثمان وغیرہ رضی اللہ عنہم اجمعین نقل فرماتے ہیں اور یہ ان کو مفید نہیں کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نامہ میں جو لفظ حیثما کنتم (۲) واقع

(۱) کہتے ہیں کہ ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم عزل کیا کرتے ہیں یعنی صحبت کر کے نزال باہر کرتے ہیں تو یہود کا یہ دعویٰ ہے کہ یہ بچوں کو گانا بچھوٹے قسم کا ہوتا آپ نے فرمایا یہود جمعوت کہتے ہیں اگر اللہ تعالیٰ کسی مخلوق کو پیدا کرنا چاہے تو کوئی اس کو نہیں روک سکتا۔



ہے اس سے یہ صاحب عموم امکانہ ثابت کرتے ہیں کہ مدن اور قری کو شامل ہے سواولاً ہم کہتے ہیں کہ اگر حسب الحکم مجیب صاحب عموم امکانہ ہی مراد ہو تو یہ عموم صحاری اور بخار کو بھی مشتمل ہے اور صحابی میں کسی کے نزدیک بھی جمعہ ادا نہیں ہوتا تو جس طرح صحاری و بخار کو وہ تخصیص کریں گے اسی طرح سے ہم قری صغیرہ کو تخصیص کریں گے، اعمیٰ بالنص المرفوع، ثانیاً اگر مراد حضرت عمر رضی اللہ عنہم تعلیم تھیم ہے تو کیونکر مطلق ہو سکتا ہے کہ حضرت عمرؓ دس سال تک حضرت ﷺ کے فعل کو مشاہدہ فرمادیں پھر آپ کے تعامل کے خلاف پر جرأت فرمادیں حاشا وکلا یہ ہرگز حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے نہیں ہو سکتا۔ ثالثاً بغرض محال اگر مراد ان کی عموم ہی ہے تو خلاف نص قطعی فعل رسول اللہ ﷺ کے کس طرح معتبر ہوگی لہذا مراد حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عموم مدن ہے نہ اشتغال قری۔ علی ہذا اثر حضرت عثمانؓ وغیرہ کا یہی جواب ہے اور اسی وجہ سے صاحب فتح نے یہاں اشتغال قری خیال فرمایا ہے وہ اول آثار کو خلاف حضرت علی رضی اللہ عنہ کہ ان کے نزدیک موقوف ہے۔ اور بسبب موقوفیت ان ہر سہ آثار کے ان کو مثبت مدعا نہ جان کر فرماتے ہیں کہ رجوع طرف مرفوع کی واجب ہے پس حنفیہ حامل اس پر ہوئے کہ نصف مرفوع یعنی فعل رسول اللہ ﷺ کو پیش نظر کیا اور اقوال اور افعال صحابہ کو ہرگز وہ مختلف نہیں جانتے اور نہ وہ فی الواقع مختلف ہیں بلکہ سب کے نزدیک وہ ہی معتبر ہے کہ جس پر جناب رسول خدا ﷺ کو ہمیشہ دیکھتے رہتے تھے۔ حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ اور ابن عمرؓ وہی حکم دیتے تھے کہ جو حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور حضرت حذیفہ وغیرہما رضی اللہ عنہم فرماتے تھے۔ پس کوئی ادنیٰ صحابی بھی حضرت ﷺ کے خلاف نہیں کر سکتا چہ جائیکہ اکابر صحابہ۔ پس جملہ اصحاب کرام کے کلام کو بالاتفاق موافق فعل رسول اللہ ﷺ کے عمل کرنا چاہئے اور اگر خلاف متبادر ہو تو تاویل کرنا واجب ہے اور اگر تاویل بھی نہ ہو سکے تو ترک کر دینا چاہئے اور مذہب اپنا موافق فعل رسول اللہ ﷺ کے کرنا چاہئے اور اوپر ہم لکھ چکے ہیں کہ جتنی احادیث موقوفہ یا مرفوعہ بلفظ عموم آئی ہیں وہ سب مخصوص ہیں اس میں عموم مدن ہے نہ قری اور جہاں قریہ کا لفظ وارد ہوا ہے وہاں مراد مدینہ ہے۔ حسب لغت قرآن نہ قریہ صغیرہ ورنہ دس سال کے فعل رسول اللہ ﷺ سے سخت مخالفت ہوگی۔ چنانچہ اوپر ذکر ہو چکا۔ الحاصل نہ اقوال صحابہ میں اختلاف ہے اور نہ رجوع الی المرفوع سے جواز اقامۃ قری ثابت ہے پس مذہب حنفیہ پر کسی طرح کا اشکال نہیں ہے البتہ نظر غائر درکار ہے اور پھر جناب رسول اللہ ﷺ جمعہ میں کس قدر تاکید فرماتے تھے اور ترک جمعہ پر تعلیظ فرماتے ہیں اور اس کو تمام اہل عوامی شتے معہذا

کسی نے اپنے قریہ میں یہ جمعہ قائم نہ کیا اور نہ جناب رسول اللہ ﷺ نے دس سال حیۃ خود ان کو اقامۃ جمعہ کا حکم فرمایا نہ ترک جمعہ پر تغلیظ فرمائی۔ جس سے صاف ظاہر ہے کہ تمام صحابہ اہل عوالی یہ سمجھتے تھے کہ یہ تاکید اور تغلیظ انہیں لوگوں پر ہے جن پر جمعہ فرض ہے اہل قری اہل صحاری اس سے خارج اور مستثنیٰ ہیں علیٰ ہذا آیت کے عموم اور عموم الفاظ جملہ احادیث واردہ فی الجمعۃ سے بھی یہ لوگ خارج ہیں لہذا کسی قریہ میں کبھی کسی نے جمعہ قائم نہ کیا اور اگر کسی شخص کو اس کا دعویٰ ہو کہ وہاں جمعہ ہوتا تھا تو اس کو ثابت کرے ورنہ معاذ اللہ یہ لازم آوے گا کہ تمام اہل عوالی بترک جمعہ فرض قطعی فاسق ہوں۔ استغفر اللہ اور احادیث سے صریح ثابت ہے کہ عوالی سے لوگ مدینہ طیبہ میں نوبت بنوبت آتے تھے کہ ایک جمعہ کو چند آدمی آئے باقی اپنے گھر پر رہے اور دوسرے جمعہ کو دوسری جماعت جو پہلے جمعہ کو نہ آئی تھی۔ جمعہ کے واسطے مدینہ آتے اور وہ جماعت جو پہلے جمعہ کو مدینہ آئی تھی اپنے گھر پر رہتی اور جو لوگ اپنے گھر پر رہتے تھے وہ ظہر پڑھتے رہتے تھے وہاں کبھی انہوں نے جمعہ ادا نہیں کیا۔ اور یہ امر بعلم رسول اللہ ﷺ بلکہ بامر رسول اللہ ﷺ تھا تو اگر اہل قری پر جمعہ فرض تھا تو معاذ اللہ جناب رسول اللہ ﷺ اقامت جمعہ کا حکم ان لوگوں کو نہ فرمانے میں کیا مخالف حکم بلغ ما انزل الیک من ربک (۱) کرتے ہرگز نہیں بلکہ اہل قری پر جمعہ فرض ہی نہ تھا۔ اور نوبت بنوبت ان کا آنا واسطے تحصیل برکات زیارت کے تھا اور بغرض تعلیم مسائل دینیہ کہ ہر ہر جماعت اپنی اپنی نوبت میں شرف زیارت سے مشرف ہو جاوے اور مسائل دینیہ سیکھ کر پس ماندگان کو تعلیم کرے۔ بخاری میں ہے:

عن عرو بن الزبیر عن عائشة رضی اللہ عنہا زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم قالت کان الناس یتناوبون الجمعة من منازلہم والعوالی الحدیث قال العلامة ابن حجر فی شرحہ قال القرطبی فیہ رد علی الکوفیین حیث لم یوجبوا الجمعة علی ما کان خارج المصر کذا فیہ نفل لانه لو کان واجبا علی اهل العوالی یتناوبوا ولکانوا یحضرون جمیعاً انتہی (۱)

(۱) آپ کے رب کی طرف سے آپ پر جو کچھ نازل ہوا وہ سب پہنچا دیجئے (آیت شریف)
(۱) عروہ بن زبیر حضرت عائشہ ام المؤمنین زوجہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ لوگ جمعہ کے لئے اپنے مکانوں سے اطراف مدینہ سے تائب بنایا کرتے تھے (ختم حدیث تک) علامہ ابن حجر اپنی شرح میں فرماتے ہیں کہ قرطبی نے فرمایا کہ اس میں اہل کوفہ کی تردید ہے کہ ان کے نزدیک جمعہ اس پر واجب نہیں ہے جو شہر کے باہر ہو، یہ مسئلہ زیر غور ہے کہ اگر اطراف والوں پر واجب ہوتا تو وہ تائب نہ بناتے بلکہ وہ سب خود حاضر ہوتے۔ (ختم)

سبحان اللہ ابن حجر مرحوم نے کیا انصاف اور دیانت کو کام فرمایا کہ باوجود تہلیل اپنے مذہب شافعی کے حق کو ظاہر کر گئے کہ اہل قری پر فرضیت جمعہ کی ہرگز اس حدیث سے نہیں ثابت ہوتی جیسا کہ قرطبی کو غلطی ہوئی بلکہ وہ مان گئے کہ اس حدیث سے اہل قری پر جمعہ فرض نہ ہونا ثابت ہوتا ہے مگر ہاں اتنی کمی رہی کہ ابن حجر بنظر انصاف یہ فرماتے کہ اس حدیث سے قریہ میں جمعہ کا ادا نہ ہونا بھی ثابت ہوتا ہے ورنہ باقی ماندگان عوالی اپنی قری میں جمعہ ادا کیا کرتے اس واسطے کہ جمعہ کے فضائل اور کثرت ثواب جو ان کے دلوں میں رچا ہوا تھا تو تمام عمر اس سے محرومی کیونکر گوارا کرتے بلکہ صحابہ کرام بنظر ان کی کثرت حرص حسنات مسابقت الی الخیرات ایک جمعہ کا ترک بھی گوارا نہ فرماتے اور خود رسول اللہ ﷺ جو ارحم الناس اپنے صحابہ پر حقے اور نوافل و سنن و فضائل و مستحبات کے لئے ان کو امر ندب فرماتے تھے اس کا بھی ضرور امر فرماتے حالانکہ کہیں اس کا پتہ نہیں ہے اس سے خود ہویدا ہے کہ قریہ محل اقامت جمعہ بھی نہیں ہے چہ جائیکہ ان پر فرض ہوتا۔ پس ان دلائل واضحہ سے ہر اہل انصاف پر مثل آفتاب روشن ہو گیا کہ نہ قری صغیرہ میں جمعہ ادا ہوتا ہے اور نہ ان لوگوں پر اقامت جمعہ واجب ہے اور نہ ان کو ادائے جمعہ کے لئے شہر میں جانا فرض ہے پس مجیب اور ان کے معاونین کا یہ لکھنا (کہ وجوب جمعہ کے لئے خاص کسی بستی کی ضرورت نہیں ہے بلکہ ہر چھوٹے گاؤں میں جمعہ ہو سکتا ہے) احادیث صحیحہ کے صریح خلاف اور محض دعویٰ بلا دلیل ہے اور مجیب صاحب جو عموم آیت سے یہ نکالتے ہیں کہ اس میں کوئی قید نہیں ہے۔

تو اول تو وہ خود حدیث طارق بن شہاب سے مروی ابو داؤد سے تخصیص آیات کی کرتے ہیں کہ مریض اور مملوک اور مرآہ اور صہبی کو خارج کرتے ہیں جس سے عموم آیت بحال خود نہ رہا اور دوسرے مسافر اس آیت سے خارج ہے اور اہل صحرا بھی اسی واسطے جناب رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع میں عرفات پر نماز جمعہ نہیں پڑھی کیونکہ آپ مسافر تھے۔ اور نیز اس وجہ سے کہ عرفات صحرا ہے نہ بستی ایک روایت رجاء و ابن المر جائے تمیم داری سے نقل کی ہے جس میں پانچ شخصوں کو استثناء کیا ہے چار یہ اور ایک مسافر اور ایسے ہی صحرا میں جمعہ درست نہ ہونا اور صحرا والوں پر فرض نہ ہونا علماء مجتہدین کا متفق علیہ ہے تیسرے یہ سابقا مثل آفتاب کے روشن ہو گیا کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں کسی قریہ عوالی یا غیر عوالی میں اقامت جمعہ نہیں ہوئی لہذا اہل قریہ اس آیت سے مستثنیٰ ہیں۔ پس استدلال مجیب کا عموم آیت سے فرضیت جمعہ اہل قری پر درست نہیں ہے اور اصل یہ ہے کہ فرضیت جمعہ پہلے محقق ہو چکی تھی۔ اب جس پر اور جس جگہ جمعہ فرض تھا اور

جہاں ادا ہوتا تھا وہ سب پہلے معلوم اور مقرر ہو چکی تھی اور قبل نزول آیت سب قواعد نمبہ ہو لئے تھے۔ پس اس آیت کے اندر جو مومن مخاطب ہیں یہ وہ ہی مومنین ہیں کہ جن پر فرضیت جمعہ مقرر ہو چکی تھی۔ پس اس کے عموم سے کسی کے استثناء کی حاجت نہیں ہے کیونکہ وہ سرے سے داخل ہی نہیں تھے۔ علیٰ ہذا القیاس جو احادیث ان میں عام لفظوں سے وجوب جمعہ بیان کیا گیا ہے ان سب سے وہ لوگ مذکورہ بالا حدیث سے مستثنیٰ ہیں۔ جیسا کہ آیت شریف:-

ان الذین کفروا سوء علیہم انذرہم ام لم تنذرہم لا یؤمنون (۱)

میں اگرچہ لفظ موصول عام ہے مگر مراد اس سے وہی معدودے چند کافر ہیں کہ جو سابقہ روز ازل میں کافر مقدر ہو چکے تھے۔ جیسے ابو جہل ابولہب وغیرہمانہ کل کفار کیونکہ بعد نزول اس آیت کے لاکھوں کافر مسلمان ہوئے اگر اس آیت سے عموم جنسی مراد ہوتا تو کسی طرح درست نہیں ہو سکتا۔ علیٰ ہذا جملہ احادیث واردہ باب جمعہ و آیت جمعہ میں لفظ موصول میں اہل قری وغیرہ داخل ہی نہیں ہیں کہ تنخیس کی ضرورت پڑے مگر چونکہ مجیب صاحب نے غور اور فکر کو کام نہیں فرمایا جو چاہا لکھ دیا۔ اوپر اشارہ ہو چکا ہے آپ کے قبا کے قیام میں اختلاف ہے کہ کتنے روز ہوا مگر جب ہم نے بخاری اصح الکتاب پر اعتماد کیا تو ان روایات کی مخالفت کچھ مضرت نہیں ہر چند کہ وہ روایت صحیح ہوں مگر صحت روایت منافی اس کے خلاف واقعہ ہونے کی نہیں ہوتی۔ مثلاً صحیح بخاری میں عمر رسول اللہ ﷺ میں تین روایتیں ہیں۔ ساٹھ برس، تریسٹھ برس، پینسٹھ برس، سو یہ ہر سہ روایت بروئے سند صحیح ہیں مگر موافق و مطابق واقعہ کے ان میں سے ایک ہی روایت تریسٹھ برس کی ہے اور دو روایتیں خلاف واقعہ کے ہیں۔ سو ان دو روایت کو یا غلط کہا جاوے یا کوئی معنی مجازی لے کر ان کی تاویل کی جاوے گی۔ بہر حال معنی ظاہری خود دو صحیح روایت خلاف واقعہ کے ہیں ایسے ہی باب قیام قبا میں چند روایتیں ہیں کہ خلاف صحیح بخاری کے ہیں ازاں جملہ ایک روایت میں یہ بھی مذکور ہے کہ آپ بروز جمعہ مدینہ تشریف لے گئے اور آپ نے بنی سالم میں نماز جمعہ ادا کی اس روایت سے بھی بعض علماء نے جواز جمعہ قری تجویز کر لیا۔ اگرچہ ہم کو بعد اعتماد روایت بخاری اس پر وثوق کرنا ضروری نہیں ہے بلکہ یہ خلاف واقعہ ہے کیونکہ جب آپ پیر کو قبا میں تشریف لائے اور پندرہویں روز پیر کے دن مدینہ منورہ میں داخل ہوئے تو پھر راہ میں بنی سالم میں جمعہ پڑھنے کے

(۱) بے شک جو لوگ کافر ہو چکے ہیں برابر ہے ان کے حق میں خواہ آپ ان کو ڈرائیں یا نہ ڈرائیں وہ ایمان نہ لائیں گے۔

کیا معنی ہوئے یہ روایت صحیح نہیں ہے بلکہ غلطی راوی کی ہے لیکن اگر کسی طرح نماز جمعہ بنی سالم میں تسلیم بھی کی جائے تو بنی سالم غلہ مدینہ طیبہ کا ہے ورنہ مدینہ میں واقع ہے کہ وہ آباد نہیں ہے اور اس وقت آباد تھا اور مدینہ طیبہ کا محلہ شہر سیاح تھا کیونکہ فناء مدینہ میں واقع تھا جیسا کہ حرۃ المیت بھی فناء مدینہ میں خارج مدینہ واقع ہے سو یہ محنت بکوزین جمع قری کو مفید نہیں ہے حنفیہ کو مضر نہیں اور بمقابلہ روایات کے جو ابو پرندہ کو ہونے کا کچھ معتبر بھی نہیں اور یہ سب تقریر پر تقریر و جواب جمعہ بحالت قیام مکہ ہے اور یہی حکم صحیح ہے اور اگر پاس خاطر بعض علماء یہ تعلیم کر لیا جائے کہ جمعہ مدینہ طیبہ میں فرض ہوا تب بھی اعتراض جو انب مدینہ میں جمعہ نہ ہونے کا اور اہل عوالی کے تنادب کا باقی ہے اور حنفیہ کے لئے عدم وجوب جمعہ براہل قری بعدم صحت جمعہ قری کے لئے دلیل کافی ہے۔ چنانچہ ابن حجر نے اس کا اقرار کر لیا پھر یہ کہ مجیب صاحب نے اثر حضرت غنی میں لکھا ہے کہ جس سے ان کی ناواقفیت اصول حدیث وفقہ سے معلوم ہوگئی۔ پس سنو کہ جو حدیث موقوف کہ اس میں قیاس کو دخل ہو قول صحابی کا ہوتا ہے اور ایسے ہی موقوف کو صاحب فتح القدیر حسب قاعدہ اصول فقہ فرماتے ہیں کہ بمقابلہ حدیث مرفوع معتبر نہیں ہوتے اور جو حدیث موقوف کہ قیاس کو اس میں دخل نہ ہو یا وہ مؤید و مشید بحدیث مرفوع ہو وہ خود بحکم مرفوع ہوتی ہے، اور یہ اثر علی قسم ثانی ہے نہ اول سے کیونکہ شرطیت عیدت کی رائے اور قیاس سے ثابت نہیں ہو سکتی بلکہ اس کے لئے نص صریح ہونا درکار ہے پس حضرت غنی کا صحت جمعہ کے واسطے مصر کا شہر طافر مانا بدولن نہیں شمار ع علیہ السلام نہیں ہو سکتا۔۔۔۔۔ ورنہ کیسے ہو سکتا ہے کہ حسب زعم مجیب اور اس کے شیوخ اور اتباع کی آیت نہ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَالْزِمُوا (۱)

عام روز اور دیگر احوال پر یہ بھی باب جمعہ میں سے عام ہوں۔ اور حضرت علی کریم اللہ وجہہ ان کو جانتے ہوں اور پھر انھیں قضیہ کو وہ اپنی رائے سے مخصوص بنا دیں اور تخصیص نسخ ہوتے ہے قدر خصوص میں معاذ اللہ علی کریم اللہ وجہہ سے یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ آیت قرآنی وحدیث رسول کو اپنی رائے سے نسخ کر دیں یہ تو کسی حدی کا بھی کام نہیں۔ بقول انصار و صحیح کریم اللہ وجہہ کے پاس وہ علم تھا کہ جس سے تخصیص ان لغویوں کے ہوتی ہے اور اس سے انہوں نے تخصیص فرمائی اور خود ظاہر ہے کہ بھی رسول اللہ وجہہ بعد رسول اللہ ﷺ کے تین روز بعد حضرت فرما کر قبائلی جناب رسول اللہ ﷺ

سے آملے تھے اور باوجود فرضیت جمعہ کے مکہ میں پھر آپ کا قبا میں تہجد نہ پڑھنا انہوں نے دیکھا اور یہ نص قطعی عدم فرضیت جمعہ اہل قری کے ان کو معلوم ہوئی اور پھر مدینہ طیبہ میں جناب رسول اکرم ﷺ کی خدمت میں رہ کر دس سال تک دیکھتے رہے کہ کبھی کسی قریہ اور گاؤں میں نہ جمعہ نہ ہو اور نہ آپ نے باوجود علم کے کسی اہل قریہ کو حکم اقامتہ جمعہ کا دیا اور نہ کسی کے عدم اقامتہ جمعہ پر اسکو سرزنش فرمائی اور نہ استنبایا ارشاد فرمایا پس یہ نص قطعی حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو معلوم تھی جس سے آپ نے یہ شرط مصر ارشاد فرمائی یہ موقوف موقوف اور اثر علی نہیں ہے بلکہ مرفوع ہے اعلیٰ درجہ کا اور یہ بات اہل علم پر ٹوٹا ہوا ہے مگر بعد اس تقریر کے میں خیال کرتا ہوں کہ کوئی نا فہم بلید بھی اس کا انکار نہ کرے گا۔ باقی رہا یہ کہ رفع اس کا ضعیف ہے بحسب سند سوبہ ضعیف منہج ہو گیا۔ دوسری مرفوع سے اور جب دوسری احادیث صحاح سے یہ ضعیف منہج ہو گیا تو اثر مذکور ضعیف نہیں رہا بلکہ حسن ہو گیا۔ پس ایسی حدیث حکماً مرفوع کو ضعیف کہنا جس کی تائید دوسری حدیث صحاح کر رہی ہیں خلاف قاعدہ مقررہ اہل اصول ہے۔ اب اس اثر کو ضعیف کہنا اہل علم کی شان نہیں ہے اور ثبوت شرطیت مصر واسطے اقامتہ جمعہ کے اس ہی اثر سے کافی ہے چہ جائیکہ اور بھی بہت سی احادیث اس کی مؤید موجود ہوں۔

قریہ میں جمعہ پڑھے یا ظہر

(سوال) اگر قریہ میں جمعہ پڑھ لیوے یا یہ وجہ کہ احادیث میں وارد ہے اور محدثین اور شافعی صاحب رحمہم اللہ کا مذہب ہے تو ہو جائے گا یا گنہگار ہوگا اور ظہر اس کے ذمہ باقی رہے گا۔

(جواب) قریہ میں جمعہ حنفیہ کے نزدیک ادا نہیں ہوتا تو ان کے نزدیک قریہ میں جمعہ نہ پڑھے کہ ان کا جمعہ درست نہیں ہوتا۔ اور نہ ظہر ذمہ سے ساقط ہوتی ہے اور جماعت نماز جمعہ کی نفل نماز کی جماعت ہو کر کراہت تحریمہ ہوتی ہے کہ جماعت نوافل کی بتداعی مکروہ تحریمہ ہے۔ فقط اہل مذہب شوافع و بعض محدثین کے جمعہ ادا ہو گیا اور ظہر ساقط ہوگئی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

احتیاط الظہر کا مسئلہ

(سوال) جو لوگ آج کل بعد نماز جمعہ کے چار رکعت احتیاط الظہر پڑھتے ہیں اور اس کے تارک کو ملوم جانتے ہیں اور یہاں تک پابندی اس کی ہوگئی کہ بعض شہروں میں تو مثل جدہ وغیرہ کے جماعتیں اس کی ہونے لگی ہیں آیا یہ نماز احتیاط کی اس صورت مسئلہ میں جائز ہے یا نہیں اور اگر ایسی پابندی ایک خاص شخص کے عقیدے میں نہ ہو تو اس کو ایسی پابندی کے زمانہ میں دوسروں کے ساتھ مشابہت اس عمل کی جو نہ ہے یا نہیں اور اگر وہ پڑھے گا ان ہی میں داخل ہوگا یا نہیں۔ اور بصورت عدم پابندی و اصرار کا لو جو ب کے نفس اس نماز احتیاط کا کیا مسئلہ ہے جس نے اس کو نکالا ہے کس بناء پر نکالا اور کس درجہ میں رکھا تھا۔ اب کس درجہ میں پہنچا اور تعجب پر تعجب ہے کہ اس نماز احتیاط کو عوام کیا بعض علماء بھی پڑھتے ہیں۔ واللہ اعلم۔

ان کے پاس کون سی دلیل کتاب و سنت و قیاس و اجتہاد سے ہے اور بظاہر یہ نماز احتیاط نماز شک پائی جاتی ہے۔ اگر جمعہ نہ ہو تو ظہر ہو جائے گی آیا۔ قیاس اس کا صیام یوم الشک پر ہو سکتا ہے یا نہیں اور منجملہ دوسری بدعات محدثی الدین کے ہے یا نہیں۔

(جواب) مذہب حنفیہ میں شرائط جمعہ میں مصر یعنی شہر اور ہونا امام یا اس کے نائب کا لکھتے ہیں لہذا چونکہ امام اور اس کا نائب ہندوستان میں بسبب تسلط کفر کے نہیں پایا جاتا تو بناء مذہب حنفیہ پر جمعہ نہ ہوا اور چونکہ دیگر ائمہ نے یہ شرط نہیں رکھی تو ان کے مذاہب پر جمعہ ادا ہو جاتا ہے مگر چونکہ دوسری خرابی یہ ہوگئی کہ ایک شہر میں دو تین جگہ جمعہ کا پڑھنا ان کے نزدیک درست نہیں جس کا جمعہ اول واقع ہوتا ہے اس کا جمعہ تواتر اور جس کا بعد ہوا اس کے ذمہ پڑھنے کی نماز قائم رہی اور

یہ حال دریافت نہیں ہو سکتا کہ کس کا جمعہ پہلے ہوا۔ تو ان مذاہب پر بھی محل تعدد جمعہ میں ہر شخص کو رد ادا کئے جمعہ اور سقوط ظہر میں رہتا ہے۔ اس وجہ سے لوگوں نے ایجاد احتیاط ظہر کا کیا تھا۔ اگر جمعہ ادا نہ ہووے گا تو ظہر بالیقین ذمہ سے ساقط ادا ہو جاوے گی اور جمعہ ادا ہو گیا تو یہ رکعات نفل ہو جاویں گی یہ اصل اس کی ہے مگر حنفیوں کا یہ عمل پسند نہیں۔ اول تو یہ احتیاط وجوب کے درجہ کو پہنچی اور خود بدعت ہے۔ دوسرے بعضے اولیٰ النزاع آپس میں جھگڑا اٹھانے والے ہو گئے اگر درجہ احتیاط و استحباب میں رہتے تو خیر سہل بات تھی۔ پھر یہ کہ جن علماء سے شرطیہ وجود امام و نائب دریافت ہوئی ہے وہی علماء یہ بھی لکھتے کہ اگر امام و نائب سے تعذر ہو تو مسلمین اپنا امام جمعہ مقرر کر کے جمعہ ادا کریں پس حسب اس روایت کے سب جگہ امام موجود ہوتا ہے تو ایسی حالت میں جب مصر میں جمعہ پڑھا گیا ادا ہو گیا۔ اور سقوط ظہر ذمہ سے ہو چکا۔ پس احتیاط ظہر لغو ہے اور جو ان لوگوں کے نزدیک قول علماء کا معتبر نہیں تو خود شرط جمعہ کی مفقود ہے چاہئے کہ ظہر جماعت سے پڑھا کریں یہ کیا بے موقع بات ہے کہ شرط جمعہ کی موجود نہیں اور فقط تردد کی وجہ سے نوافل کو جماعت پڑھا کریں اور فرض وقت کو فردی یعنی تنہا پڑھیں یہ سخت خرابی ہے پس احناف کا احتیاط ظہر تو بایں وجہ پسند نہیں کرتا ہوں۔ خصوص اس صورت نزاع میں اور دیگر اہل مذاہب پر یہ اعتراض ہے کہ اگر تعدد درست نہیں تو دیدہ دانستہ اس حرکت لا یعنی کو کیوں اختیار کیا۔ واجب ہے کہ سب جمع ہو کر ایک جگہ جمعہ کو ادا کریں۔ الغرض یہ امر نہایت لغو اور فضول اور سستی دین کا باعث ہے اور موجب کمال غفلت اور بے پرائی دین سے ہونے کا ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتبہ الراحمی رحمۃ ربہ رشید احمد گنگوہی عفی عنہ رشید احمد ۱۳۰۱ھ۔

الحق حق الطلوع و سطح الصدق حق السطوع فما قال ملک العلماء
سلطان الا تقیاء زین المفسرین رئیس المحدثین نعمان او اننا مجدد زماننا نائب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ الصلوٰۃ من اللہ الا حد مولانا العالم العامل الحافظ
الحاج رشید احمد مد اللہ ظلال فیوضہ علی رؤس العالمین اللہم آمین فہو حق
والحق احق باتباع و اولی لان الحق یعلو ولا یعلیٰ۔ حررہ اذل تلامذۃ الفقیر محمد حسین
الدباوی عفا اللہ عنہ۔ فقیر محمد حسین ۱۳۰۵ قادری علی عفی عنہ ۱۲۰۴ مدرس مدرسہ حسین بخش۔

جواب هذا صحیح حسبنا اللہ۔ حفیظ اللہ محمد ساکن درگاہ حضرت سلطان نظام الدین اولیاء ضلع

الحبيب مصیب محمد حسین خان خورجوی بقلم خود۔ اصحاب من اجاب محمد حمایت اللہ عفا اللہ

عہ۔

جواب دوم از علمائے دہلی دامت افادہ تہم

(سوال) صورت مرقومہ میں معلوم کرنا چاہئے کہ یہ نماز احتیاطی حضرت رسول اللہ ﷺ سے ثابت نہیں ہے حضرت سے تو یہی ثابت ہے کہ آنحضرت ﷺ بس دو رکعت بعد الجمعہ پڑھتے تھے۔ بخاری و مسلم میں موجود ہے۔ بروایت ابن عمر انہ قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یصلی بعد صلوٰۃ الجمعہ حتی ینصرف۔ فیصلی رکعتین فی بیتہ۔ (۱) اور کتب فقہ میں ہے کہ نماز احتیاط ہرگز ہرگز درست نہیں ہے کسی طرح جائز نہیں ہے اصل عبارت یہ ہے۔ وقد کثر ذلک من جملة زماننا ایضا ومنتشاء جہلہم صلوٰۃ الاربع بعد الجمعة بنیۃ الظہر وانما وضعتها یعنی المتأخرین عند الشک فی صحۃ الجمعة بسبب روایۃ عدم تعدد فی مصر واحد لیست هذه الروایۃ بالمختار قولیس هذا القول اعنی اختیار الاربع بعد ہا مروی عن الامام وصاحیہ حتی وقع لی انی افیت مرارا بترکھا بعد صلوٰۃ خوقاً۔ اعتقاد الجہلۃ انہا الفرض وان الجمعة لیس بفرض انتہی۔ ماقال صاحب البحر۔ (۲)

اس روایت فقہیہ سے واضح ہو گیا کہ احتیاطی نہ حضرت نے پڑھی ہے نہ صحابہ کرام نے نہ آئمہ اربعہ نے پڑھی اور نہ امر کیا ساتھ اس کے کبھی کسی کو اور یہ بھی کتب فقہ میں لکھا ہے کہ احتیاطی تو کسی طور درست نہیں ہوتی نہ عقلاً نہ نقلاً نہ کثماً نہ الہاماً کذا فی تائید خانی وایضاً قال فیہ قال السید الہمنی ربی ان اداء الجمعة بالشبهة من وسوسة الشیطان انتہی ودرمکھت سزاوار نیست کہ فتویٰ واوہ شود بچہار رکعت بعد جمعہ دریں زمانہ زیرا کہ راہی یا بند عوام ترک اسل از جمعہ بلکہ بسا است درول عوام چشیں خواند رفت کہ جمعہ فرض نیست و ظہر کافی ست و در کفر ایں چشیں کس کا اعتقاد فرضیت ندارد و نہ رٹھکے نیست کذاتی عرفانی شرح

(۱) ابن عمر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نماز کے بعد جب تک کہ لوٹ نہ جائے کوئی نماز نہ پڑھتے تھے پھر گھر میں دو رکعت پڑھا کرتے تھے۔

(۲) جمعہ کے بعد چار رکعتیں پڑھنا ظہر کی نیت سے اس بناء پر ہے کہ اس کو بعض متأخرین نے جمعہ کی صحت میں شک کی بناء پر قرار دیا ہے اس روایت کی بنا پر کہ ایک شہر میں کئی جمعہ نہیں ہو سکتے۔ لیکن یہ روایت نہ مختار ہے نہ امام اور صاحبین سے مروی ہے حتیٰ کہ میں نے متعدد بار اس کے ترک کا فتویٰ دے دیا۔ (بحر)

سلطانی و کذا فی فتح القدیر من باب شروط الصلوٰۃ وغیرہ در فصول عمادی آورده است کہ فرضیت جمعہ ساقط نمی شود اگرچہ تمامی شرائط منعدم می شوند کذا فی اسکندریہ فی الباب لا ٰ خرق فقط واللہ اعلم بالصواب حررہ العاجز ابو محمد عبد الوہاب الفنجانی الجھنکوی ثم للفتاویٰ نزیل الدہلی تجاوز اللہ عنہ ذنبہ الخفی والجللی فی اواخر شهر اللہ الذی انزل فیہ القرآن۔

ابو محمد عبد الوہاب رسول الاداب خادم شریعت۔

نماز احتیاط ظہر جو اکثر لوگ بعد جمعہ کے پڑھتے ہیں یہ نماز نہ عند الحدیث درست ہے نہ فقہ میں پائی گئی صرف علماء دین کا قیاس ہے کیونکہ یہ نماز خیر القرون میں نہیں پائی گئی پس جب کہ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ سے ثابت نہیں تو ایسی نماز کا پڑھنا بدعت سیئہ ہے نیکی برباد گناہ لازم کا مضمون معلوم ہوتا ہے پس اس صورت میں یہ نماز احتیاط الظہر کسی طرح درست نہیں بعد جمعہ چھ سنتیں پڑھنی چاہئیں۔ حررہ محمد امیر الدین پٹیالوی خفی واعظ جامع مسجد دہلی مقیم محلہ مزید پارچہ متصل فتح پوری۔

محمد امیر الدین ۱۱۳۰۱ الجواب صحیح عبد اللطیف عفی عنہ عبد اللطیف ۱۲۹۰۵۔

قد صح الجواب واللہ اعلم بالصواب حررہ الفقیر ابو محمد عبد الرؤف البہاری عبد الرؤف ۱۳۰۳۔

محمد تلاف حسین ۱۲۹۲ھ

خادم شریعت رسول الثقلین۔

نماز احتیاطی محض بناوٹی ہے کسی خیر القرون میں سے منقول نہیں ہے بدعت سیئہ ہے بلکہ کتب فقہ میں ہے کہ مثل صوم شک کے دنوں بھی نہیں ہوتے۔ امیر احمد پشاوری۔
اصاب من اجاب حررہ محمد یسین الرحیم آبادی ثم العظیم آبادی۔
سید محمد عبدالسلام۔ محمد شمس الدین۔ ابو محمد عبد الحق۔ عبد الجلیل۔

۱۳۰۵

۱۳۰۵

۱۲۹۹

الجواب صحیح محمد طاہر ساہتی ۱۳۰۴ بعد نماز جمعہ کے فرض احتیاطی بے سند و بے اصل ہے عند الشریعہ پایہ ثبوت کو نہیں پہنچا۔ جواب صحیح ہے۔ محمد فقیر اللہ: اصاب من اجاب فقیر محمد حسین کان خور جوی ضلع بلند شہر بقلم خود: حسینا اللہ حفیظ اللہ در الحیب ابو القاسم محمد عبد الرحمن لاہوری بلاد ہند میں فرض جمعہ بلاشبہ ادا ہو جاتا ہے۔ نماز ظہر احتیاطی کی حاجت نہیں۔ فقط حررہ بندہ قادر علی عفی عنہ مدرس مدرسہ حسین بخش مرحوم۔

قادر علی عفی عنہ۔ فقیر محمد حسین ۱۳۸۵۔ فقیر مصنف تنق فقیر دہلیات مدنیہ فقیر۔

شہر اور دیہات میں احتیاط الظہر پڑھنے کا حکم

(سوال) بعد نماز جمعہ احتیاط الظہر جو چار رکعت پڑھتے ہیں یہ پڑھنی چاہئے یا نہیں؟

(جواب) قصبہ میں اور شہر میں جمعہ ادا ہو جاتا ہے۔ لہذا اس کے بعد ظہر نہ پڑھنی چاہئے۔ فقط

احتیاط الظہر کا مسئلہ

(سوال) یہ موضع قصبہ سر دھند سے قریب پانچ کوس کے واقع ہے اور اس سے زیادہ قریب کوئی شہر نہیں ہے اور موضع مذکور میں قریب دو ہزار مردم شہری کے ہے جس میں زیادہ نصف سے مسلمان اور باقی ہندو ہیں۔ مسلمانوں کے دین احکام سے کوئی مانع نہیں ہے۔ ضروری احتیاج کے واسطے دکانیں میں بائیکس موجود ہیں۔ روزہ مرہ تیس بیس سے زیادہ نمازی پنج وقتہ میں جمع ہوتے ہیں۔ رمضان شریف میں ساٹھ ستر تک اور جمعہ رمضان میں دو سو اور عیدین میں ایک ہزار سے زیادہ جمع ہوتے ہیں۔ موضع مذکور میں جمعہ کی نماز جائز ہے یا نہیں اور بعض عالم امام شافعی صاحب کے قول پر عمل کرتے ہیں اور گاؤں میں جمعہ جائز کہتے ہیں اور احتیاط الظہر بھی ایسی حالت میں پڑھنی چاہئے یا نہیں۔ فقط

(جواب) جس موضع میں دو ہزار آدمی ہندو مسلمان ہوں اس جگہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک جمعہ ادا نہیں ہوتا ہے۔ وہاں ظہر کی نماز جماعت سے پڑھنی چاہئے اور جمعہ نہ پڑھنا چاہئے۔ پس جب جمعہ نہیں ہوا۔ احتیاط الظہر کہاں بلکہ ظہر کی نماز جماعت سے مثل دیگر ایام کے پڑھنی چاہئے۔ اور ہندوستان کے سب شہر اور قصبہ میں جمعہ ادا ہو جاتا ہے احتیاط الظہر کی کچھ حاجت نہیں اور امام شافعی صاحب کے یہاں گاؤں میں جمعہ ادا ہو جاتا ہے۔ ان کے نزدیک بھی کچھ اصل احتیاط الظہر کی نہیں۔ پس جو صاحب اس مسئلہ میں شافعی بنے ان پر خفی کیا اثر م دے سکتے ہیں۔ کیونکہ یہ بات اپنی اختیاری ہے جو مذہب چاہو اختیار کرو۔ غیر مقلد بھی یہی کرتے ہیں کہ جو بات کسی مذہب کی پسند آئی وہ اختیار کر لیتے ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲۔

احتیاط الظہر کا مسئلہ

(سوال) جو لوگ آج کل بعد نماز جمعہ کے چار رکعت احتیاط الظہر پڑھتے ہیں اور تارک کو اس

کے ملامت جانتے ہیں اور یہاں تک پابندی اس کی ہوگی کہ بعض شہروں میں تو مثل جدہ وغیرہ کے جماعتیں اس کے ہونے لگیں ہیں ایسا یہ نماز احتیاط کی اس صورت مسئلہ میں جائز ہے یا نہیں اور اگر ایسی پابندی ایک خاص شخص کے عقیدے میں نہ رہا مگر اس کو ایسی پابندی کے زمانہ میں دوسروں کے ساتھ مشابہت اس عمل کی جائز ہے یا نہیں اور اگر وہ پڑھے گا ان ہی میں داخل ہوگا یا نہیں اور بصورت عدم پابندی و اصرار کا لو جو ب کے نفس اس نماز احتیاط کا کیا مسئلہ ہے جس نے اس کو نکالا ہے کس بنا پر نکالا تھا اور کس درجہ میں رکھا تھا اب کس درجہ میں پہنچا اور تعجب پر تعجب ہے کہ اس نماز احتیاط کو عوام کیا بعض علماء بھی پڑھتے ہیں۔ واللہ اعلم ان کے پاس کون سی دلیل کتاب و سنت و قیاس و اجتہاد سے ہے اور بظاہر یہ نماز احتیاط نماز شک پائی جاتی ہے، اگر جمعہ نہ ہو تو ظہر ہو جائے گی۔ آیا قیاس اس کا صیام یوم الشک پر ہو سکتا ہے یا نہیں اور منجملہ دوسری بدعات محدثہ فی الدین کے ہے یا نہیں۔

(جواب) مذہب حنفیہ میں شرائط جمعہ میں مصر یعنی شہر اور ہونا امام یا اس کے نائب کا لکھتے ہیں لہذا چونکہ امام اور اس کا نائب ہندوستان میں بسبب تسلط کفار کے نہیں پایا جاتا تو بناء مذہب حنفیہ پر جمعہ نہ ہوا اور چونکہ دیگر ائمہ نے یہ شرط نہیں رکھی تو ان کے مذہب پر جمعہ ادا ہو جاتا ہے مگر چونکہ دوسری خرابی یہ ہوگئی کہ ایک شہر میں دو تین جگہ جمعہ پڑھنا ان کے نزدیک درست نہیں۔ جس کا جمعہ اول واقع ہوتا ہے اس کا جمعہ تو ادا ہوا اور جس کا بعد ہوا اس کے ذمہ پر ظہر کی نماز قائم رہی اور یہ حال دریافت نہیں ہو سکتا کہ کس کا جمعہ پہلے ہوا تو ان مذاہب پر بھی محل تعدد جمعہ میں ہر شخص کو تردد ادا ہے جمعہ و سقوط ظہر میں رہتا ہے اس وجہ سے لوگوں نے ایجاد احتیاط ظہر کا کیا تھا کہ اگر جمعہ ادا نہ ہووے گا تو ظہر بالیقین ذمہ سے ساقط و ادا ہو جاوے گی اور جو جمعہ ادا ہو گیا تو یہ رعات نفل ہو جاویں گی یہ اصل اس کی ہے مگر احناف یعنی فیوں کا یہ عمل پسند نہیں۔ اول تو یہ احتیاط و جو ب کے درجہ کو پہنچی اور یہ خود بدعت ہے۔ دوسرے بعضے اولی النزاع یعنی آپس میں جھگڑا اٹھا۔ نے والے ہو گئے اگر درجہ احتیاط و استحباب میں رہتے تو خیر ہل بات تھی۔ پھر یہ کہ جن علماء سے شرطیہ وجود امام و نائب دریافت ہوئی ہے وہ ہی علماء یہ بھی لکھتے ہیں کہ اگر امام و نائب سے تعدد ہو تو مسلمین امام جمعہ مقرر کر کے جمعہ ادا کریں۔ پس حسب اس روایت کے سب جگہ امام موجود ہوتا ہے تو ایسی حالت میں جب مصر میں جمعہ پڑھا گیا اور سقوط ظہر ذمہ سے ہو چکا پس احتیاط ظہر افو ہے اور جو ان لوگوں کے نزدیک یہ قول علماء کا معتبر نہیں تو خود شرط جمعہ کی منقود

ہے چاہئے کہ ظہر بحجاعت پڑھا کریں یہ کیا ہے موقعہ بات ہے کہ شرط جمعہ کی موجود نہیں اور فقط تردد کی وجہ سے نوافل کو بحجاعت ادا کریں اور فرض وقت کو فراوی یعنی تہہ تنہا پڑھیں یہ سخت خرابی ہے۔ پس احناف کا احتیاط الظہر تو بایں وجہ پسند نہیں کرتا ہوں خصوصاً اس صورت و وجوب اور نزاع میں اور دیگر اہل مذاہب پر یہ اعتراض ہے کہ اگر تعدد درست نہیں تو دیدہ و دانستہ اس حرکت لا یعنی اور بے فائدہ کو کیوں اختیار کیا۔ واجب ہے کہ سب جمع ہو کر ایک جگہ جمعہ ادا کریں۔ الغرض یہ امر نہایت لغو اور فضول اور سستی دین کا باعث ہے اور موجب کمال غفلت اور بے پروائی دین سے ہونے کا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتبہ الراحمی رحمۃ ربہ رشید احمد گنگوہی عفی عنہ۔

رشید احمد ۱۲۳۰ھ الجواب صحیح محمد امیر الدین اپنی الوی داعظہ جامع مسجد دہلی محمد امیر الدین۔

فقیر محمد حسین قادر علی عفی عنہ ۱۲۰۴ھ مدرسہ حسن بخش۔

جواب ہذا صحیح ہے حبیب اللہ بس حقیقۃ اللہ محمد ساکن درگاہ حضرت نظام الدین اولیاء ضلع دہلی۔
الحبيب مصیب محمد حسین خان خورجوری بقلم خود اصحاب من اجاب محمد حمایت اللہ عفا اللہ عنہ جواب بہت صحیح اور ٹھیک ہے اور خلاف اس کی منالیت و بدعت سنیہ ہے کیونکہ اس فضل نامقبول کو کسی نے بھی ائمہ اربعہ سے نہیں کیا کما ہوفی البحر و ناتار خانی وغیرہما من کتب الفقہ اور اصل میں یہ یعنی نماز احتیاط الظہر بدعت سنیہ ہے جو ایک بادشاہ عباسی معتزلی کہ عرب و عجم وغیرہ کا بادشاہ تھا اس کی نکالی ہوئی ہے۔ حنفی مذہب میں ہرگز یہ نماز درست نہیں ہے جواب یہ کہ نہ حنفی ہے نہ شافعی نہ مالکی ہے نہ حنبلی بلکہ معتزلی مذہب ہے۔ اس خاتم نے یہ حکم دیا تھا کہ نماز احتیاط الظہر ہر جگہ جاری کی جاوے جو اس کو نہ کرے اسے تعزیر لگائی جاوے جو مولوی اس وقت عبد الدینا والد راہم تھے اس کو قبول کیا اور فتووں میں درج کر گئے اور مذہب حنفی کو بالائے طاق رکھا۔ اس قصہ کو ایک عالم جید قصوری پنجابی حنفی ائمہ مذہب نے خوب تحقیق سے لکھا ہے۔ کذا فی التفسیر الحمدی اور حضرت رحمۃ اللہ علیہ صرف دو رکعت یا چار رکعت بعد جمعہ کے اور پڑھتے تھے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب حررہ العاجز ابو محمد۔

سید عبدالسلام غفرلہ ابو محمد عبدالحق ابو محمد عبد الوہاب عبد الوہاب پنجابی

رسول اللہ خادم شریعت نزیل الدہلوی ۱۲۳۰ھ

سید محمد اسماعیل ہذا الجواب صحیح فرید آبادی

جواب صحیح ہے محمد فقیر اللہ پنجابی ضلع شاہ پور۔ محمد ناظم ملک بڑگالہ ضلع فرید پور۔ ہذا جواب صحیح
حررہ ثابت علی اعظم گڑھ۔ الجواب صحیح محمد طاہر سابق مسکین عبدالغنی ضلع کرنال۔

فرض ظہر احتیاط بایں وجہ ایجاد ہوئی تھی کہ اول میں ایک جمعہ ہوتا تھا پھر تعدد جمعہ پر فتویٰ ہوا
تو جمعہ سابق تو ہر حال درست ہوا دوسرا جمعہ اصل روایت تو حد جمعہ پر درست نہیں ہوتا۔ اور تعدد کی
روایت پر درست ہو جاتا ہے۔ تو اس احتیاط سے فرض پڑھنے شروع ہوئے تھے۔ ازاں بعد یہ
ٹھہری کہ جب کسی شرط من الشرائط میں خدشہ ہو تو یہ فرض پڑھا کریں۔ امام کا ہونا یا نائب کا بھی
حنفیہ کے مذہب میں شرط جمعہ ہے۔ بہ سبب ملک کفار کے وہ شرط بظاہر مفقود تھی تو چونکہ یہ شرط مجتہد
فیہ تھی کہ شافعی کا اس میں خلاف ہے۔ لہذا جمعہ کو ترک کرنا مناسب نہ جانا۔ فرض احتیاط پڑھنی
شروع کر دی یہ وجہ تو پڑھنے کی ہے مگر چونکہ یہ بھی فقہاء حنفیہ نے لکھ دیا ہے کہ اگر تعذر نصب
امام سے ہو تو عامہ نمونین اپنا امام جمعہ کا قائم کر لیں۔ اور جمعہ پڑھ لیں تو بنا بریں روایت
جب کہ امام جمعہ کا مقرر ہے تو قائم مقام امام ہو گیا۔ اقامت جمعہ کی درست ہوئی پس اب فرض
احتیاط کی کوئی ضرورت نہیں کیونکہ جو حسب روایت حنفیہ درست ہوتا ہے۔ مگر چونکہ مصر کا ہونا شرط
ہے۔ لہذا صحرا میں جمعہ درست نہیں ہو سکتا تو خواہ کتنے ہی آدمی جمع ہویں صحرا میں جمعہ نہ کریں
ظہر کی جماعت پڑھیں۔ بندہ رشید احمد گنگوہی عفی عنہ۔

احکام فطر و تکبیرات تشریق کب بیان کرے

(سوال) احکام صدقہ فطر اور تکبیر تشریق کے خطبہ میں سنائے جاتے ہیں۔ حالانکہ صدقہ نماز
سے پیشتر اور تکبیر تشریق یوم عرفہ سے واجب ہو جاتی ہے۔ لہذا یہ احکام جمعہ باضیہ میں بیان ہونے
چاہئیں اور بعض کتب میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ وہ پہلے خطبہ عیدین کا
پڑھتے تھے۔ یہ تقدیم سنت عثمان ہے یا بدعت مروان ہے۔

(جواب) عیدین کے احکام کو جو عیدین سے پہلے جمعہ ہو اس میں تلقین بطور وعظ کے مستحسن
ہے اور خطبہ میں اردو بیان کرنا مکروہ ہے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے قبل نماز خطبہ پڑھا ہے۔
اس واسطے کہ ان کے وقت میں دور دور سے لوگ حاضر ہوتے تھے۔ اگر نماز پڑھ کر خطبہ پڑھتے تو
دور والے شریک نماز نہ ہوتے اور اگر نماز نہ پڑھتے تا کہ باہر والے آ جاویں اور پھر خطبہ پڑھتے تو
خلاق کثیر کو گرمی سے تکلیف ہوتی اس واسطے یہ صورت پیدا کی کہ خطبہ اول میں پڑھا کہ شرکت باہر
والوں کو حاصل ہو جائے اور خطبہ سے کوئی محروم حاضر نہ رہے۔ اور خطبہ عیدین کا سنت ہے نہ

واجب فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

عید الفطر کی تکبیرات کا جہر اڑھنا

(سوال) کتاب مبسوط امام محمد میں تکبیر عید الفطر میں امام صاحب کے نزدیک جہر لکھا ہے۔ اور امام صاحب نے صاحبین کے قول کی طرف رجوع بھی فرمایا ہے کہ تکبیر جہری، عید الفطر میں بھی کہنا چاہئے یا سری ہی پڑھے کیونکہ اور کتابوں میں سری تکبیر امام صاحب سے منقول ہے۔ اور فتح القدیر میں دونوں مرقوم ہیں مگر رجوع نہیں لکھا ہوا ہے۔ فقط

(جواب) رجوع کرنا امام صاحب کا جواز تکبیر کا عید الفطر میں بندہ کو معلوم نہیں مگر عمل کرنا مذہب صاحبین پر بلا کراہت جائز جانتا ہوں اور عوام کو منع جہر کرنے سے تو فقہاء نے خود مکروہ لکھا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

خطبہ عیدین و جمعہ ایک شخص پڑھے نماز دوسرا شخص پڑھے

(سوال) بروز عیدین و جمعہ اگر ایک شخص نماز پڑھادے اور دوسرا بلا عذر خطبہ پڑھے جائز ہے یا نہیں اور اگر وہ مکروہ ہے تو تنزیہی یا تحریمی حرام ہے یا غیر حرام یا باعذر یا باعث اس کے کہ ایک شخص خطبہ پڑھنا اچھا جائے اور نماز نہیں پڑھا سکتا اور دوسرا نماز پڑھا سکتا ہے۔ مگر خطبہ نہیں پڑھ سکتا اور تیسرا شخص موجود نہیں یا موجود ہے تو ان ہر سہ صورتوں میں کیا حکم ہے۔

(جواب) بروز عیدین و جمعہ خطبہ دوسرے شخص کو پڑھنا درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

خطبہ میں اشعار کا پڑھنا

(سوال) خطبہ عیدین یا جمعہ میں اشعار فارسیہ یا عربیہ یا اردو پڑھنے اور مقصود پڑھنے سے ترغیب و ترہیب ہوتا ہے۔ اور اشعار میں بھی مضمون ترغیب و ترہیب ہوتا ہے جائز ہیں یا نہیں مکروہ ہے تو تنزیہی یا تحریمی اور بعد ثبوت امتناع پڑھنے والا اشعار کا گنہگار ہوتا ہے یا نہیں ہوتا۔

(جواب) خطبہ جمعہ و عیدین میں اشعار پڑھنا خلاف سنت کے ہے۔ لہذا مکروہ ہوگا کہ قرون مشہود لہذا یا اخیر میں ثبوت اس کا نہیں اور یہ رفتہ رفتہ منجر یا فراط ہو جاتا ہے۔ پس مکروہ ہوا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ کتبہ الاحقر رشید احمد گنگوہی عفی عنہ۔

الجواب صحیح محمد منفع علی
عفی عنہ دیوبندی
الاجوبۃ کلہا صحیحہ
احمد عفی عنہ
خلف مولانا
محمد قاسم صاحب

اسمہ احمد

اصاب الجیب سلمہ بندہ محمود عفی عنہ مدرس اول مدرسہ عالیہ دیوبند۔
محمود گرداں الہی عاقبت۔

الاجوبۃ الاربعۃ صحیحہ..... عبد اللہ خاں۔

الاجوبۃ کلہا صحیحہ..... محمد حسن عفی اللہ عنہ دیوبندی۔

جواب صحیح ہے احمد حسن عفی عنہ دیوبندی جواب اس بناء پر صحیح ہے کہ باوصف مقتضی کے خطبہ
عیدین اور جمعہ میں اشعار کا قرون ثلاثہ سے عدم منقول ہونا دلیل بدعت مکروہ کی ہے۔ کما حررہ
ملا سہدروی فی کتابہ مجالس الابرار فقط۔ محمد قاسم علی عفی عنہ از بندہ رشید احمد عفی عنہ

خلف مولانا محمد عالم علی محمد قاسم علی ۱۲۶۰ھ۔

السلام علیکم مولوی محمد قاسم علی صاحب کے تعاقبات دیکھے سو بہت شکر کرتا ہوں کہ تصحیح مولوی
صاحب نے کی اور دلیل صحت وہی ہے جو بندہ نے لکھی مگر عبارت بدل کر ادا کیا ہے سو کچھ مضائقہ
نہیں شکر ہے کہ جواب تو صحیح رہا۔ فقط والسلام۔

خطبہ میں عربی عبارت کا ترجمہ کرنا

(سوال) ایک شخص کبھی کبھی جمعہ کے خطبہ میں اس نیت سے کہ لوگوں کا اس وقت اجتماع ہے بعد
نماز چلے جاویں گے بعض ایت اور حدیث کا ترجمہ حسب احکام وقت کر دیتا ہے جائز ہے یا نہیں۔

بینوا و تو جروا یا علماء دین ان اللہ لا یضیع اجر المحسنین۔

(جواب) خطبہ جمعہ میں سوائے عربی زبان کے دوسری زبان میں کچھ پڑھنا مکروہ لکھا ہے مگر
خطبہ کا فرض ادا ہو جاتا ہے کذا فی کتب الفقہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

غیر عربی عبارت میں خطبہ پڑھنا

(سوال) خطبہ جمعہ یا عیدین میں آیات اردو یا فارسی یا آیات عربی ہوں پڑھنا آیات کا درست
ہے یا نہیں۔

(۱) کتب فقہ میں اسی طرح لکھا ہے۔

(جواب) ایہات اردو فارسی بلکہ عربی خطبہ جمعہ یا عیدین میں پڑھنا مکروہ ہے اس لئے کہ شعر پڑھنا خطبہ میں مخالف سنت ہے اور جو فعل اور عبادت کہ آنحضرت ﷺ سے ثابت نہ ہو اس کو کرنا درست نہیں۔ فقط

محمد بشیر و نذیر آدمہ ۱۲۹۷ھ۔ مولانا بشیر الدین صاحب فتوحی۔

خطبہ جمعہ اور عیدین کا زبان ہندی میں اور فارسی میں مکروہ ہے۔ فقط محمد عالم علی عفی عنہ ۱۲۸۳ھ محدث مراد آبادی شاگرد مولانا محمد اسحاق صاحب دہلوی رحمہ اللہ۔

ملفوظ

جمعہ کا ثواب کس مسجد میں زیادہ ہوگا

جس مسجد میں ^۱ جمعہ پڑھنے لگیں۔ اس میں مسجد جامع کا ثواب ہوگا۔ البتہ مسجد قدیم کا اور کثرت جماعت کا ثواب اسی جگہ ہوگا جہاں ہمیشہ سے جمعہ ہوتا ہے اور نمازی بکثرت ہوتے ہیں۔ اور بدعتی امام کے پیچھے نماز پڑھنا گناہ ہے جب کہ دوسری جگہ تہج سنت امام موجود ہے پانچ سو کا ثواب نفس مسجد جامع کا ہے اور وجوہ سے اور زیادہ ہو جاتا ہے۔

باب: جنازہ کی نماز کا بیان

مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا

(سوال) صلوٰۃ جنازہ مسجد میں بموجب احادیث صحیحہ چنانچہ ابو داؤد میں ہے:-

عن عائشة قالت والله ما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على سهيل بن البيضاء الا في المسجد (۱) انتهي ايضا قالت. والله لقد صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ابني بيضاء الا في المسجد (۲) سهيل واخيه انتهي درست ہے یا نہیں۔ در صورت عدم جواز دلیل صحیح کیا ہے اور یہ حدیث ابو داؤد من صلى على جنازة في المسجد فلا شئ له. (۳) صحیح ہے یا نہیں۔ کیونکہ صاحب سفر السعادت فرماتے ہیں۔ گاہ بیرون مسجد در گاہ اندرون مسجد ہر دو جائز است و حدیث ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ پیغمبر ﷺ فرمود من صلى على جنازة في المسجد فلا شئ له غلط است و صواب آنست کہ خطیب بغدادی روایت کردہ و گفته کہ در اصل فلا شئ علیہ است بعض آئمہ حدیث میگویند این حدیث خود ضعیف است چہ از افراد صالح مولی التوامہ است و نماز برابر ابو بکر و عمر در مسجد گزارند کحضرت جمیع مہاجرین و انصار و از کسے انکار وارد نشدہ انتہی۔ (۴) اگر کوئی پڑھ لیوے تو ہو جاوے گی یا قابل اعادہ ہوگی۔

(جواب) نماز جنازہ کی مسجد میں ادا کرنے میں علماء کا اختلاف ہے امام صاحب کے نزدیک روایتیں اور حدیث ابو ہریرہ حسن ہے غلط اور ضعیف نہیں اور اس حدیث صحیحین سے اس کی تائید ہوتی ہے کہ آپ نے نجاشی پر مسجد سے باہر تشریف لا کر نماز پڑھی اور اگر کوئی شخص نماز جنازہ مسجد میں پڑھ لیوے تو نماز ادا ہوگئی۔ اعادہ ضروری نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) عائشہ سے روایت ہے فرماتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی قسم رسول ﷺ نے سہیل بن بیضاء پر مسجد میں ہی نماز پڑھی۔
(۲) دوسری روایت حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ کی قسم رسول اللہ ﷺ نے بنی بیضاء سہیل اور اس کے بھائی پر مسجد میں ہی نماز پڑھائی۔

(۳) جس نے جنازہ پر مسجد میں نماز جنازہ پڑھی تو اس کو کچھ نہ ملے گا۔

(۴) کبھی مسجد کے باہر اور کبھی مسجد کے اندر دونوں طرح جائز ہے اور ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کہ پیغمبر ﷺ نے فرمایا جو شخص جنازہ پر مسجد میں نماز پڑھے تو اس کو کچھ نہ ملے گا غلط ہے اور صحیح یہ ہے کہ خطیب بغدادی نے روایت کیا ہے اور کہا کہ در اصل یہ ہے کہ اس پر کوئی گناہ نہیں بعض آئمہ حدیث کہتے ہیں کہ یہ حدیث خود ضعیف ہے کیونکہ افراد صالح مولی التوامہ سے ہے اور ابو بکر و عمر برابر مہاجرین و انصار کے ساتھ مسجد میں نماز پڑھتے تھے اور کسی سے انکار ثابت نہیں۔

بوجہ عذر نماز جنازہ مسجد میں پڑھنا

(سوال) صلوٰۃ جنازہ اگر بسبب عذر مطروغہ وغیرہ مسجد میں پڑھ لی جائے تو درست ہے یا نہیں۔
(جواب) عذر کے سبب کہ جگہ بسبب مطر کے نہ ہو اگر پڑھ لیوے تو مضائقہ نہیں ورنہ یہ بھی مسئلہ مختلف ہے کہ اس کو کر کے محل طعن بنالائق نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

نماز جنازہ کے نمازی مسجد میں ہوں اور جنازہ خارج مسجد

(سوال) جنازہ خارج مسجد ہو اور اس کی نماز پڑھنے والے اکثر خارج مسجد ہوں اور بعض باعث دھوپ یا بارش مسجد میں ہوں تو بمذہب حنفیہ جائز ہے یا نہیں اور اگر اکثر خاص مسجد میں ہوں اور بعض خارج مسجد ہوں تو بھی جائز ہے یا نہیں۔ اور اگر جنازہ بھی خاص مسجد میں ہو اور اس کے نمازی بھی باعث دھوپ یا بارش خاص مسجد میں ہو تو جائز ہے یا نہیں۔
(جواب) نماز جنازہ کی مسجد میں پڑھنا ہر حال میں مکروہ لکھا ہے۔ فقط

قبرستان میں نماز جنازہ

(سوال) قبرستان میں صلوٰۃ جنازہ پڑھنا درست ہے یا نہیں۔
(جواب) قبور میں اگر نماز جنازہ کی پڑھ دیوے تو درست ہے مگر خارج از قبور ہونا بہتر ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

نماز جنازہ سنتوں سے پہلے پڑھے یا بعد

(سوال) جنازہ کی نماز فرض نماز کے بعد سنتوں سے پہلے چاہئے یا بعد ادا کرنے سنتوں کے چاہئے۔
(جواب)

نماز جنازہ جوتے کے ساتھ پڑھنا

(سوال) صلوٰۃ جنازہ مع جوتہ پڑھنا درست ہے یا نہیں، بالخصوص زمین نجس پر۔
(جواب) اگر جوتی پاک ہے تو نماز جنازہ درست ہے ورنہ درست نہیں۔ ایسا ہی حال زمین کا ہے پس زمین ناپاک پر کھڑے ہو کر بھی درست نہ ہووے گی اور زمین خشک ہو کر پاک ہو جاتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

جنازہ کی نماز میں سورۃ فاتحہ کا پڑھنا

(سوال) سورۃ فاتحہ صلوٰۃ جنازہ میں پڑھے یا نہیں اور اگر تکبیریں آخرین میں بھی بجائے دعا پڑھ لے تو جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے امام صاحب حدیث سے ممانعت قرآن کی نماز جنازہ میں ثابت کرتے ہیں اگر دعا کی طرح پڑھے درست ہے تو جب نہیں اور جواز دونوں حدیث سے ثابت ہیں اور مسئلہ مختلف ہے تو ایسے فعل کو کرنا کیا ضروری ہے۔ ایسے افعال کر کے لاندہب مشہور ہونا ہوتا ہے:-

اتقوا مواضع التہم (۱) خود حکم شارع علیہ السلام کا ہے مستحب مختلف کو ادا کر کے فساد برپا کرنا کسی کے نزدیک جائز نہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ کا پڑھنا

(سوال) سورۃ فاتحہ صلوٰۃ جنازہ میں پڑھنا کہ حسب احادیث صحیح مسنون ہے۔ چنانچہ:

عن طلحة بن عبد الله بن عوف رضى الله تعالى عنه قال صليت خلف ابن عباس على جنازة فقرأ فاتحة الكتاب فقال لتعلموا انها سنة وحق رواه البخارى والنسائى انتهى وعن ابى امامة رضى الله عنه قال السنة فى الصلوة على الجنازة ان يقرأ فى التكبير الاولى بام القرآن مخافتة ثم يكبر ثلثا والتسليم عند الاخرة رواه النسائى (۲)

اور محققین علماء بھی اس کی سنیت و افضلیت کے قائل ہیں۔ حضرت مولانا شاہ ولی اللہ صاحب رحمہ اللہ حجۃ اللہ الباقیہ میں فرماتے ہیں:-

ومن السنة قراءة فاتحة الكتاب لأنها خير الادعية واجمعها علمها الله تعالى عباده فى محكم كتابه (۳)

(۱) آیتوں کی جگہ سے پجہ ۱۲۔

(۲) علی بن عبد اللہ بن عوف رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے ابن عباس کے پیچھے نماز جنازہ کی پڑھی تو آپ نے اس سورۃ فاتحہ پڑھی اور فرمایا (میں نے اس لئے پڑھا ہے) تاکہ تم جان لو کہ یہ سنیت اور حق ہے اس کو بخاری اور نسائی نے روایت کیا ہے۔ اور ابن امامہ سے روایت ہے کہ جنازہ کی نماز میں سنیت یہ ہے کہ تکبیر اولیٰ میں فاتحہ آہستہ پڑھ لے پھر تین بار تکبیر کرے اور آخری تکبیر کے بعد سلام کہے اس کو نسائی نے روایت کیا ہے۔

(۳) سورۃ فاتحہ پڑھنا سنیت ہے اس لئے کہ وہ بہترین اور جامع دعا ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب محکم میں اپنے بندوں کو علیم دی ہے۔

اور ماحلی قادری رحمہ اللہ بھی استحباب کے قائل ہیں۔ بنا بریں احتیاطاً مذہب شافعی رحمہ اللہ کے چنانچہ بدانتھار میں ہے: **وفی قول ملا علی القاری ایضاً یستحب قراءتھا بتیة الدعاء خیر وجا من خلاف الشافعی** (۱)۔

اور قاضی شریف رحمہ اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ بھی وصیت نامہ میں فرماتے ہیں: **واحد کبیر وہی سورہ فاتحہ ہم خواند آتی (۲) لہذا ابرعایت**۔ دلہ مذکورہ فاتحہ پڑھنا ہی اولیٰ ہے یا نہیں۔
(جواب) حضرت فخر عالم رحمہ اللہ نے فاتحہ نماز جنازہ میں ایسا نا بخوار پڑھی ہے ورنہ معمول ضروری نہ تھا۔ کیونکہ امام صاحب قرآن کی ممانعت حدیث سے ثابت فرماتے ہیں۔ **اہلہ بطور دعا پڑھنا مباح نہیں ہے۔ واللہ اعلم۔**

کئی جنازوں کی نماز ایک ساتھ اور مجتوں کی نماز جنازہ

(سوال) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مجتوں شخص کی نماز جنازہ کس طرح پڑھی جاوے؟ آیا انہیں دعاؤں مخصوصہ سے اس کی نماز پڑھائی جاوے یا کوئی اور دعا بھی اور اگر یہ نہیں تو کون سی دعا ہے اور اگر چند جنازہ مجتمع ہوں تو عیدہ عیدہ نماز پڑھنا عمدہ ہے یا ایک جا اور پھر ترتیب کس طرح سے ہے اور اگر مردہ بالغ ہو اور دوسرا نابالغ تو پھر کیا کرے اگر کسی شخص نے مجتوں کے جنازہ پڑھی **اللھم اشقر لحبنا الخ** پڑھی تو درست ہے یا نہیں۔ فقط

(جواب) دعائیں نماز جنازہ مجتوں کی بل تفاوت تندوست مردوں جیسی ہوتی ہیں کچھ ذرہ بھر فرق نہیں وہی مصنوعی دعوات ہیں اور یکساں حکم نماز کا ہے کہ انی عامۃ غیوم الکتاب واللہ تعالیٰ اعلم جملہ دعوات کو جمع کر کے اس طرح کہ ایک مردہ امام کے پاس دوسرا قبلہ کی طرف تیسرا اس کے قبلہ کی طرف صاف ہاتھ کر نماز پڑھے ضمائر کو جمع کی بناوے اور نہ بناوے جب بھی کچھ فرق نہیں، درست ہے اگر ایک شخص ہو تو اس کو بعد جوان کے قبلہ کی جانب رکھے اور دعا مردہ میں جمع کر دوے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) در ماحلی قادری کا بھی یہی قول ہے کہ سورہ فاتحہ کا پڑھنا بہ نسبت دعا مستحب ہے تاکہ ہم شافعی کے اختلاف سے بھی نکل جائے۔

(۲) اگر تیسرا وہی کے بعد سورہ فاتحہ بھی پڑھیں۔

باب: سجدہ تلاوت کا بیان

سجدہ تلاوت کے لئے تکبیر کا مسئلہ

(سوال) تلاوت کلام مجید کے سجدہ کرتے وقت اللہ اکبر کہے یا نہیں۔
(جواب) اللہ اکبر کہہ کر جانا چاہئے اور اللہ اکبر کہہ کر اٹھنا چاہئے۔ فقط

باب: بیمار کی نماز کا مسئلہ

بیٹھ کر نماز پڑھنا

(سوال) ایک شخص بیمار گھر سے خود چل کر مسجد آ جاتا ہے اور بیٹھ کر نماز پڑھتا ہے زید اس کو منع کرتا ہے کہ باوجود قدرت قیام کے بیٹھ کر نماز درست نہ ہوگی۔ ہاں نماز کھڑے ہو کر شروع کیا کر۔ اور بعد عاجزی کے بیٹھ جایا کر۔ خواہ تو بعض نماز کو کھڑے ہو کر پڑھا کرے۔ اور بعض بیٹھ کر پس قول زید کا شیخ ہے یا نہیں۔
(جواب) زید صحیح کہتا ہے۔ فقط

مسافر کے احکام کا بیان

مسافر امام مقتدی مقیم کی نیتوں کا مسئلہ

(سوال) امام مسافر ہے اور دو رکعت کی نیت کرتا ہے مقتدی مقیم ہیں امام کی متابعت کی وجہ سے دو رکعت کی نیت کرے یا چار کی نیت کرے۔ اس مسئلہ کو مشروح و مفصل زیب قلم فرمائیے۔
(جواب) امام دو رکعت پڑھتا ہے اس لئے وہ دو رکعت کی نیت کرے گا۔ اور مقتدی چار رکعت کی نیت کرے۔ اس لئے کہ اس کے ذمہ چار واجب ہیں۔ فقط

سفر میں سنت و نفل پڑھنا

(سوال) سفر میں اگر چہ ریل کا ہو فرض کے علاوہ سنت نفل بھی پڑھے یا نہیں؟
(جواب) اگر جلدی اور تقاضا نہ ہو اور اطمینان ہو تو سنت ضرور پڑھنی چاہئیں اور نفل کا اختیار ہے

سفر میں بھی، حضر میں بھی۔ فقط

فرسخ اور میل صحیح حد

(سوال) فرسخ اور میل کی تحدید معتبر کیا ہے۔ از عزیز الدین صاحب مراد آبادی۔
(جواب) فرسخ تین میل کا اور میل چار ہزار قدم کا لکھتے ہیں مگر یہ سب تقریبی امور ہیں۔ اصل میں اس مسافت کا نام ہے کہ نظر میل کرے اور یہ بھی مختلف ہے وقت اور محل اور رائی کے اعتبار سے واللہ تعالیٰ اعلم۔

صحیح مسافت سفر

(سوال) کتنی مقدار مسافت سفر میں نماز قصر کرنی چاہئے۔ حسب احادیث صحیحہ۔
(جواب) چار برید جس کی سولہ ۱۶ میل کی تین منزلیں ہوتی ہیں۔ حدیث مؤطا امام مالک سے ثابت ہوتی ہے۔ مگر مقدار میل کی مختلف ہے۔ لہذا تین منزل جامع سب اقوال کو ہو جاتی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ملفوظ

اگر اسٹیشن شہر میں داخل نہیں ہے تو قصر کرے

اگر اسٹیشن اس شہر میں داخل ہے تو داخل ہے اور اگر اس کے اندر داخل نہیں تو قصر کرے گا۔ جو نمازیں پہلے پڑھی گئیں ان کے اعدہ کی حاجت نہیں اور اسٹیشن شہر میں داخل ہونے کے یہ معنی کہ ریل شہر میں ہو کر جاتی ہو جیسے وہلی میں یس وہاں اسٹیشن پر قہر نہ ہوگا۔ اور مدار نظر آنے پر نہیں ہے بلکہ دخول پر ہے۔ فقط والسلام۔

شہید کا بیان

چور اور ظالم کے ہاتھ سے مارے جانے والے کی شہادت

(سوال) چور و دیگر ظالم وغیرہ اگر کسی کو مار ڈالیں تو مظلوم شہید ہوگا یا نہیں اور اگر مظلوم کے ہاتھ سے چور وغیرہ مارے گئے تو یہ گنہگار تو نہ ہوگا۔

(جواب) چور اور ظالم اگر مظلوم کے ہاتھ سے مر گئے تو شہید نہیں ہوتے بلکہ فاسق مرتے ہیں اور مظلوم مارا گیا تو شہید ہوا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حضرت حسینؑ کی شہادت

(سوال) زید حضرت عمر رضی اللہ عنہ و حضرت علی رضی اللہ عنہ و حضرت امام حسین و حضرت حسن رضی اللہ عنہما کو شہید فی سبیل اللہ نہیں مانتا اور کہتا ہے کہ شہید ہونے کے شرائط ان کے قتل میں نہیں پائی جاتیں اور نہ کسی کافر کے ہاتھ سے جہاد شرعی میں مارے گئے بلکہ خانگی لڑائیوں میں قتل ہوئے۔ البتہ مقتول مظلوم ہوئے ورنہ صریح حدیثوں میں ان کی شہادت پائی جاتی ہے۔ پس آپ کی تحقیق کیونکر ہے اور زید مذکور کا عقیدہ خلاف سلف ہے یا موافق قانون شریعت فقط۔

(جواب) شہید اصطلاح شرع میں اس کو کہتے ہیں کہ جو مظلوم مارا جائے خواہ کسی طرح سے مارا جائے پس بایں معنی یہ سب آئمہ مذکورین شہید ہیں اور اجر شہادت کا ان کو ملے گا البتہ احکام شہداء کے جو غسل کا نہ دینا خون آلودہ ان کے لباس میں دفن کرنا ایسے شہداء کے واسطے نہیں ہوتے ان احکام شہداء میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور علی رضی اللہ عنہ شریک نہیں۔ اور حضرت حسین رضی اللہ عنہ شریک ہیں پس اگر وہ شخص انکار سب شہادت کا کرتا ہے تو غلط ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو شہید فرمایا ہے۔ اور اگر احکام مذکورہ شہداء کے جاری ہونے کا انکار ہے تو درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتاب الزکوٰۃ

زکوٰۃ کے مسائل کا بیان

نوٹ پر زکوٰۃ کا حکم

(سوال) نوٹ پر زکوٰۃ ہے یا نہیں اور اگر نہیں تو فلوں میں زکوٰۃ کیوں نہیں ہے یعنی اگر فلوں میں غیر نقدین ہونے کی زکوٰۃ نہیں ہے تو نوٹ بھی ایسے ہی ہے اس میں زکوٰۃ کیوں دینا ہوگا۔

(جواب) نوٹ و شیعہ اس روپے کا ہے جو خزانہ حاکم میں داخل کیا گیا ہے۔ مثل تمسک کے اس واسطے کہ اگر نوٹ میں نقصان آ جاوے تو سرکار سے بدلا سکتے ہیں اور اگر گرم ہو جاوے تو بشرط ثبوت اس کا بدل لے سکتے ہیں اگر نوٹ بیچ ہو تو ہرگز مبادلہ نہیں ہو سکتا تھا۔ دنیا میں کوئی بیچ بھی ایسا ہے۔ بعد قبض مشتری کے اگر نقصان یا فنا ہو جاوے تو بائع سے بدل لے سکتے ہیں اسی تقریر سے آپ کو واضح ہو جائے گا کہ نوٹ مثل فلوں کے نہیں ہے۔ فلوں بیچ ہے اور نوٹ نقدین ان میں زکوٰۃ نہیں اگر بہ نیت تجارت نہ ہو اور نوٹ تمسک ہے اس پر زکوٰۃ ہوگی فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ اکثر نویس کو مثل آپ کے شبہ ہو رہا ہے کہ نوٹ کو بیچ سمجھ کر زکوٰۃ نہیں دیتے اور کاغذ کو بیچ سمجھ رہے ہیں سخت غلطی ہے فقط والسلام۔

مال انصاب سے کوئی چیز خرید لینا

(سوال) جس شخص کے پاس مال انصاب ہو اور وہ اس مال کی کوئی شے مثل مکان وغیرہ خریدے تو مال پر زکوٰۃ ہوگی یا اس کی آمدنی پر۔

(جواب) جب تک اس مال سے کوئی شے نہ خریدی تھی اس پر زکوٰۃ تھی اور بعد خریدنے کے اس پر زکوٰۃ نہیں آتی۔ فقط

زکوٰۃ اپنے مخصوصین کو دینا

(سوال) اگر کوئی عورت نے اپنے ایسے عزیز کو زکوٰۃ دے کہ وہ مال اس عورت اور شوہر اس کے ساتھ ہیں آوے اور عورت بھی یہ جانتی ہے کہ اگر اس عزیز کو زکوٰۃ نہ دوں گی تو بھی یہ مال ان لوگوں کے صرف میں آوے گا اور میرے بھی اور میرے شوہر کے اور زکوٰۃ دوں گی تو بھی ان

کے ہی صرف میں آوے گا تو زکوٰۃ اس صورت میں ادا ہوگی یا نہیں فقط۔
(جواب) زکوٰۃ ایسے شخص کو دینا درست ہے محل زکوٰۃ میں جب دے کر قبض کرادیا پھر اس شخص کو اختیار ہے چاہے اس کو ہی واپس دے دیوے یا جو چاہے کرے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

دوسرے شہر میں زکوٰۃ ادا کرنا

(سوال) زید کاروپہ کسی شہر دیگر میں ایک شخص کے پاس امانت ہے زید نے اس امین کو تحریر کر دیا کہ اس قدر روپیہ فلاں شخص کو تو میری طرف سے دے دے اور دل میں زید نے نیت ادا زکوٰۃ یا نیت تصدق قیمت جرم قربانی یا نیت ادائے صدقہ فطر کر لی۔ اندریں صورت زکوٰۃ ادا ہوئی یا نہیں۔

(جواب) ان سب صورتوں میں زکوٰۃ ادا ہوگئی فقط۔

زکوٰۃ کی رقم سے کوئی چیز خرید کر دینا

(سوال) خرید کر قرآن شریف زکوٰۃ میں دینا درست ہے یا نہیں۔
(جواب) زکوٰۃ کے روپیہ سے قرآن، کتاب، کپڑا وغیرہ جو کچھ خرید کر دے دیا جاوے زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے۔ فقط

مدیون کے قرضہ کو زکوٰۃ میں محسوب کرنا

(سوال) جس شخص نے مدیون کو قرضہ کے چار روپیہ اپنی زکوٰۃ میں سمجھ کر معاف کر دیئے تو زکوٰۃ ادا ہوئی یا نہیں۔

(جواب) اگر اس کو قرضہ معاف کر دیا تو زکوٰۃ ادا نہ دگی اگر یہ چار روپیہ اس کو زکوٰۃ دے کر پھر اس سے اپنے قرضہ میں واپس لے لے تو درست ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ملفوظ

زکوٰۃ میں غلہ دینا اور اسقاط حمل کا بیان

زکوٰۃ میں غلہ دینا درست ہے بہ نرخ بازار قیمت غلہ لگا کر اس روپیہ کا غلہ دے دیا جائے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی اسقاط حمل قبل جان پڑنے سے جائز ہے مگر اچھا نہیں ہے اور جان پڑ جانے

کے اہل حرام ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

باب عشر و صدقہ و زکوٰۃ کن کن کو دیا جائے اس کا بیان

جو زمیندار صاحب نصاب نہ ہو اور عشر دیتا ہو اس کو عشر لینا جائز ہے یا نہیں۔

(سوال) جو شخص صاحب نصاب نہ ہو اور زمیندار بھی ہو مگر کاشتکار ہو اور بوجہ کاشتکاری عشر جب دیتا ہو تو اس کو عشر کا لینا بھی جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) وہ صاحب نصاب نہیں ہے تو اس کو عشر لینا درست ہے۔

کیا میاں بیوی ایک دوسرے کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں

(سوال) غایت الاوطار میں لکھا ہے کہ زوجہ مال زکوٰۃ کا زوج کو دے دے کیونکہ حضرت رسول اللہ ﷺ نے امین مسعود رضی اللہ عنہ کی زوجہ کو فرمایا تھا۔

(جواب) زوجہ کو زوج کی زکوٰۃ اور زوج کو زوجہ کی زکوٰۃ لینا درست نہیں اور روایت صدقہ نفل پر منقول ہے۔ فقط

رشتہ داروں کو زکوٰۃ دینے کا مسئلہ

(سوال) خوشدامن زوجہ پسر کو اور زوجہ پسر خوشدامن کو مال زکوٰۃ و عشر کا لے دے سکتی ہے یا نہیں۔

(جواب) لے دے سکتی ہے فقط۔

رشتہ داروں کو زکوٰۃ دینا افضل ہے کہ غیر رشتہ داروں کو

(سوال) غریب محتاج غیر کو دینا افضل ہے یا اپنے رشتہ دار محتاج غریب کو۔

(جواب) اپنے کو دینے میں بہ نسبت غیر کے زیادہ ثواب ہے فقط۔

زکوٰۃ کے روپیہ سے کتب خرید کر تقسیم کرنا

(سوال) زکوٰۃ کے روپیہ سے دینیات کی کتابیں خرید کر عام لوگوں میں تقسیم کرنا درست ہے یا نہیں۔

(جواب) اگر رسائل دینیہ خرید کر کسی کی ملک کر دے تو درست ہے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔

زکوٰۃ کی رقم تعمیر مسجد میں لگانے کے لئے حیلہ شرعی

(سوال) زکوٰۃ مسجد کی تعمیر میں صرف ہو سکتی ہے یا نہیں۔

(جواب) زکوٰۃ کاروپہ بغیر حیلہ شرعی مسجد میں لگادیں گے تو مسجد میں کسی قسم کا نقصان نہیں آتا مگر زکوٰۃ ادا نہ ہوگی اور حیلہ شرعی سے لگادیں تو زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے اور حیلہ یہ کہ کسی محتاج فقیر کو وہ یعنی زکوٰۃ دی جائے اور اس کو مالک بنا دیا جائے اور وہ اپنی خواہش سے اور اپنی طرف سے مسجد میں لگادے تو یہ درست ہے۔ فقط

رفاہی انجمن کا چندہ زکوٰۃ سے دینا

(سوال) انجمن حمایت الاسلام لاہور کے کارکنان نے یہ قاعدہ کر رکھا ہے کہ ہر فرقہ کا مسلمان کم سے کم چار آنہ ماہوار انجمن کو امداد دینے سے انجمن کا ممبر ہو سکتا ہے پس اگر کوئی ممبر چندہ فیس ممبری کو زکوٰۃ کے روپیہ میں سے ادا کرے تو یہ امر جائز ہے یا نہیں اگر کوئی ممبر علاوہ فیس ممبری کے زکوٰۃ کاروپہ خاص یتیم خانہ انجمن مذکور کو بھیج دے تو مناسب ہے یا نہیں اور فیس منی آرڈر زکوٰۃ کے روپیہ سے وضع کر کے بھیجی جائے یا نہیں۔

(جواب) اگر چندہ لینے والوں کو اس امر کی اطلاع کر دی جاوے کہ یہ مال زکوٰۃ ہے اور وہ اپنی طرف سے اس کا اہتمام کر لیں کہ یہ روپیہ مصرف پر خرچ ہو تو مضائقہ نہیں ہے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

زکوٰۃ و صدقات کی ادائیگی کے لئے کسی کو وکیل بنانا

(سوال) اگر کسی کو زکوٰۃ و دیگر صدقہ واجبہ و نافلہ کا وکیل بنا دیوے کہ اس کو اپنے انتظام سے صرف کر دینا پھر اگر وکیل خود بھی کہ وہ بھی اہل حاجت ہے اس میں سے سب یا بعض لے لیوے تو درست ہے یا خیانت میں داخل ہے۔

(جواب) اگر زکوٰۃ دینے والے نے وکیل کو عموماً اجازت دی کہ جہاں چاہے محل پر صرف کر دے تو بشرط مصرف ہونے کے وکیل خود بھی لے سکتا ہے اور جو مراد دینا غیروں کو ہے تو خود لینا درست نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم کذا فی کتب الفقہ۔ (۱)

(۱) کتب فقہ میں ایسا ہی ہے۔

صدقہ کے زیادہ مستحق ہم وطن ہیں کہ عرب

(سوال) اہل عرب کا ہم پر کوئی حق ہے یا نہیں اور کچھ صدقہ کہ جو ہم کو میسر ہو اہل عرب کو دینا بہتر ہے یا اپنے ہم وطن کو کہ جن کا ہم پر حق ہے۔

(جواب) اپنے ہم وطن کو دینا بہتر ہے عرب کے دینے سے جو مانگتے پھرتے ہیں مگر وہاں جب زیادہ حاجت ہو اور یہاں کم حاجت ہو تو پھر عرب کو دینا بہتر ہے احبوا العرب رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں۔ فقط

حجاز ریلوے میں زکوٰۃ کی رقم دینا

(سوال) حجاز ریلوے کے واسطے جو چندہ وصول کیا جاتا ہے اخباروں سے معلوم ہوتا ہے کہ اس چندہ میں زکوٰۃ واضحی کا بھی دے دیں لہذا گزارش ہے کہ اس میں مال زکوٰۃ کا جائز ہے یا نہیں ان میں شخص معین شرط ہے یا نہیں اور اس چندہ میں تملیک ہے یا نہیں۔

(جواب) چندہ حجاز ریلوے کے لئے کوئی صدقہ واجب ادا نہ ہوگا زکوٰۃ صدقہ قطر وغیرہ ہاں نفل صدقہ جتنا چاہے دے۔ فقط

زکوٰۃ کا روپیہ مسجد میں لگانا

(سوال) زکوٰۃ کا روپیہ مسجد میں لگانا درست ہے یا نہیں۔

(جواب) زکوٰۃ کا روپیہ مسجد میں لگانا درست نہیں ہے بلکہ کسی کی ملک کرنا ضروری ہے اس لئے کسی ایسی جگہ خرچ کرنا درست نہ ہوگا جس میں تملیک نہیں ہوتی پس نہ تو زکوٰۃ کا روپیہ چندہ تعمیر مسجد میں دینا درست ہے اور نہ کسی مدرس وغیرہ کی تنخواہ میں دینا درست ہے اور نہ کتب و رسائل خرید کر وقف کرنا درست ہے اور نہ محصول میں دینا درست ہے۔

زکوٰۃ کی رقم سید کو دینا

(سوال) زکوٰۃ اپنے عزیز و اقارب کو جو کہ نہایت محتاج اور غریب ہیں اور سوائے اس موقع کے اور کوئی صورت دینے کی نہیں ہوتی لیکن سید مشہور ہیں ایسی صورت میں درست ہے یا نہیں۔

(جواب) سید کو زکوٰۃ دینی درست نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ملفوظ

زوجین میں سے کسی کو آپس میں زکوٰۃ دینا

اگر زوجہ صاحب نصاب اور شوہر فقیر یا شوہر نصاب والا ہو اور زوجہ فقیر تو ان میں سے ہر ایک کو اپنے مال کی زکوٰۃ دوسرے کو دینی درست نہیں ہے اگر شوہر کا مکان سکونت کا ہے مگر وہ زوجہ کے مکان میں رہتا ہے تو اس سے اس پر زکوٰۃ اس مکان کی واجب ہوگی اور اگر کوئی اس کو زکوٰۃ دے تو لینا بھی درست ہے مگر زوجہ کی زکوٰۃ لینا خاوند فقیر کو درست نہیں ہے اور اس مکان سکونت کی وجہ سے اس پر صدقہ فطر واضحہ بھی واجب نہیں ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

باب: صدقہ فطر کا بیان

صدقہ فطر صاحب نصاب کن کن کا ادا کرے

(سوال) ایک شخص صاحب نصاب ہے اور اس کی ایک عورت اور ایک لڑکا بالغ ہے اور تمام خرچ عورت اور لڑکے کا ذمہ اس شخص کے ہے اور عورت اور لڑکے کو کوئی اختیار نہیں ہے صدقہ عید الفطر کا عورت اور لڑکے کی طرف سے اس شخص کو دینا واجب ہے یا نہیں ہے۔

(جواب) زوجہ کا صدقہ فطر خاوند پر واجب نہیں اور پسر و دختر بالغ کا بھی واجب نہیں اگر ان سے پوچھ کر دے دیوے تو ثواب ہوگا جائز ہوگا مگر واجب نہیں اور دختر اور پسر صغیر کا واجب ہے اگر چہ روزہ نہ رکھے۔ اگر چہ ایک دن کا بچہ ہو۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

صاحب نصاب کن کن کا صدقہ فطر نکالے

(سوال) ایک شخص کی ہاں ایک عورت اور ایک لڑکا بالغ ہے اور سب ایک جگہ ہیں عورت اور لڑکے کو اس کے مال میں کچھ نہیں ہے یہ شخص صدقہ عید الفطر ان کی طرف سے دے یا نہ دے۔

(جواب) اس شخص پر ان دونوں کی طرف سے صدقہ عید الفطر دینا واجب نہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم

صاحب نصاب شخص کو کن کن کا فطرہ ادا کرنا لازم ہے

(سوال) ایک شخص صاحب نصاب ہے یعنی ایک ہی نصاب تک اس کے پاس مال ہے اس کی

ایک زوجہ اور ایک لڑکا بالغ ہے اور ایک نابالغ اور وہ سب ایک جگہ شریک ہیں یعنی زوجہ و طفلان اس کے ذمہ کھاتے ہیں اور وہ ایک شخص ہے کچھ کاروبار کرتا ہے۔ اس کے ذمہ صدقہ فطر واجب ہے وہ اپنی طرف سے ادا کرے یا سب کی طرف سے دے دے فقط۔

(جواب) صدقہ فطر اپنی اولاد کی طرف سے ادا کرے زوجہ کی طرف سے اس کے ذمہ واجب نہیں فقط۔

قربانی و صدقہ فطر واجب ہونے کا نصاب

(سوال) جس شخص کے پاس پچاس روپے ہوں اس کو قربانی کرنا اور صدقہ عید الفطر کا دینا واجب ہے یا نہیں۔

(جواب) جس کے پاس پچاس روپیہ نقد ہے اس پر قربانی اور صدقہ فطر واجب ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

صدقہ فطر واجب ہونے کا نصاب

(سوال) صدقہ عید الفطر کا کس قدر مال پر چاہئے۔

(جواب) اگر پچاس روپیہ نقد یا اس قیمت کا مال حاجتِ اصلیہ سے زائد ہو۔ تب صدقہ فطر واجب ہوتا ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

عید الفطر کے صدقہ کے لئے ہندوستانی وزن

(سوال) عید الفطر کا صدقہ ایک شخص کو سہارن پور کے وزن سے جنس گیہوں کا کس قدر ادا کرنا چاہئے۔

(جواب) صدقہ فطر ایک شخص کی طرف سے موافق سہارن پور کی تول کے ڈیڑھ پائونڈ گیہوں دیے جائیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

صاع اور مد ہندوستانی وزن سے کتنے کے ہیں

(سوال) تحدید صاع و مد بوزن ہندوستان سو روپیہ کے سیر سے معتبر کیا ہے اور یہ جو ترجمہ افاشہ میں مولوی محمد احسن صاحب مرحوم لکھتے ہیں کہ مد مشقی رطل کی تہائی کے برابر ہے یعنی سو روپیہ بھر کے سیر سے قریب ڈیڑھ پاؤ کے ہوتا ہے اور صاع ایک رطل و تہائی رطل کے قریب یا ڈیڑھ سیر

کے قریب ہوتا ہے قول مذکور صحیح ہے یا نہیں۔

(جواب) بانوے کے سیر سے یعنی چہرہ شاہی بانوے روپیہ کی برابر کے سیر سے ایک صاع تین سیر کا ہوتا ہے اور مد اس کی چوتھائی ہے اور یہ مد و صاع ہمد ہب خفی ہیں اس کے موافق آپ حساب کر لیں اور قولہ دو قولہ کی کمی و زیادتی شرعاً مضرب نہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ملفوظ

رطل بنانے کا طریقہ اور مد بنانے کا طریقہ

چونکہ ہر جگہ کا حساب مختلف اور وزن مختلف ہے پس ستر ۷۰ جو دم بریدہ غیر مقشر کا ایک درم پس اس حساب سے رطل بنالیں اور آٹھ رطل کا ایک صاع بنالیں اور کسی کی تحریر کا اعتبار نہ کریں اور یہ حساب تقریبی ہے اور ایک لپ یعنی دو ہاتھ بھر کے کف دست بہم کر کے یہ ایک مد ہوتا ہے۔

باب: عشر و خراج کے احکام کا بیان

بٹائی میں عشر کا مسئلہ

(سوال) آسامیوں کو زمین بٹائی پر جو دی جاتی ہے اس میں عشر واجب ہے یا نہیں اسامی مسلمان ہوں تو کیا حکم ہے اور کافر ہوں تو کیا حکم ہے کل عشر زمین کے مالک پر ہی واجب ہے یا مشترک مابین مالک و اسامی کون سا قول مفتی بہ ہے نیز اگر اسامی کافر ہوں تو کیا حکم ہے۔

(جواب) مزارعہ کے مسئلہ میں عشر حصہ دار ہوتا ہے مالک و مزارع پر اگر کوئی کافر ہوگا وہ ماخوذ نہ ہوگا مسلمان اپنے حصہ سے دیوے گا۔ یہی ایک مسئلہ ہے اور دوسرا قول مقابل اس کے مجھ کو یاد نہیں آتا فقط۔

عشری زمین کی شناخت کا طریقہ

(سوال) اس طرف کی زمین عشری کی کیا شناخت ہے۔ فقط

(جواب) زمین عشری وہ ہے جو اول سے مسلمان کے پاس ہو اور عشری پانی سے سیراب کی جاتی ہو۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

عشر مالگذاری ادا کرنے کے بعد دیا جائے یا پہلے

(سوال) آمدنی یعنی جو کہ مالک کو کاشتکاروں سے وصول ہوئی مثلاً پانسو روپیہ ہے اور سرکاری مالگذاری تین سو روپیہ تو اب عشر کل پانسو کا مالک پر واجب ہے یا ما فی دوسو پر فقط۔

(جواب) جب مالگذار مالک ہے جو وصول اس کو ہوا جملہ محصول سے عشر دیوے گا حسب رائے امام صاحب اور جو سرکار نے لیا وہ ظلم ہے وہ محسوب نہ ہوگا مجموعہ محصول سے دیوے گا یہ ہی ظاہر ہے۔

ہندوستانی زمینات عشری ہیں کہ خراجی

(سوال) ہمارے یہاں کی اراضیات عشری ہیں یا خراجی ہیں اور عملداری جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) اراضیات ہند بعض عشری ہیں بعض خراجی فقط۔

سرکاری جمع اور معافی شدہ زمین کے متعلق عشر کا مسئلہ

(سوال) یہاں زمینوں میں سرکاری جمع ہے اور معافی بھی ہیں لہذا ایسی زمینوں پر عشر ہے یا نہیں۔

(جواب) زمین معافی ہو یا اس میں مالکذاری سرکاری ہو محصول برائے خراج تو کافی ہے مگر بجائے عشر کافی نہیں ہو سکتا۔ پس اگر زمین عشری ہے تو عشر ادا کرنا چاہئے اور اگر خراجی ہے تو خراج اس کا مالکذاری سرکاری میں محسوب ہو سکتا ہے۔ فقط

آم کا عشر کس طرح ادا کیا جائے

(سوال) انہ کتنی مقدار سے لائق عشر کے ہیں اگر انہ کا عشر دیا جاوے تو برابر تول کر دیا جاوے یا شمار سے کم و زیادہ ہو جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) جب جس قدر توڑے جاویں اس قدر کا عشر دینا چاہئے اگر چھوٹے بڑے ہوں تو وزن سے دینا چاہئے اور برابر ہوں تو شمار سے فقط۔

نقد کرایہ کی زمین پر عشر کا مسئلہ

(سوال) نقشی زمین یعنی جو کہ بکرایہ نقد دی جاتی ہے اس میں عشر واجب ہے یا نہیں۔

(جواب) زمین جو نقد پر کرایہ دیا اس کے عشر میں خلاف ہوگا امام صاحب مالک سے سب دلادیں گے۔ صاحبین مستاجر سے سب دلادیں گے یہ ظاہر ہے۔ فقط

زمانہ گزشتہ کی واجب الادا زکوٰۃ و عشر کا حکم

(سوال) زمانہ گزشتہ کی زکوٰۃ و عشر واجب الادا ہے یا نہیں اور اگر اب روپیہ نہ ہو تو کہاں سے دے یا کیا کرے یا زمین یا مکان فروخت کرنا ضروری ہے کہ ادا کرے۔

(جواب) جو عشر و زکوٰۃ اس کے ذمہ ایک دفعہ واجب ہو چکی ہیں وہ ساقط نہیں ہوتی البتہ اگر وہ مال تلف ہو جاوے تو ساقط ہو جائیں گی۔ فقط

جس باغ کو پانی نہ دیا جاتا ہو اس کا حکم

(سوال) جس باغ کو پانی نہ دیا جاتا ہو اس پر عشر ہے یا نہیں۔

(جواب) اس پر عشر ہے۔ فقط

مواضعات مالگزار کی کا مسئلہ

(سوال) مکات معافی پر تو عشر واجب ہی ہے لیکن مواضعات مالگزار کی میں تردد ہے۔ کیونکہ ہم لوگ ان کے مالک واقعی نہیں سرکاری مالگزار کی دیں تو ہماری ورنہ جو چاہے سرکار وہ کرے۔

(جواب) عشر میں امام صاحب و صاحبین کا خلاف ہے اور در مختار نے غداوی سے فتویٰ صاحبین کے قول پر لکھا ہے مگر رجحان سے بہت سے متاخرین کا فتویٰ امام صاحب کی رائے پر لکھا ہے اور قوی لکھا ہے تو اب چند علماء کے مقابلہ میں ضعیف بندہ کو کیوں کرتے ہو میرا بولنا فضول ہے جس پر جہور کا فتویٰ ہو بندہ کیا بولے اگر چہ دل میں خلش ہوتی ہو پس بعد اس کے کہ رائے امام صاحب پر فتویٰ رہا تو مالگزار کی کی زمین اگر آپ کے نزدیک ملک سرکار ہے تو مالگزار کی پر عشر نہ ہوگا سرکار کافر ہے وہ ماخوذ نہیں اور جو رائے صاحبین پر عمل ہو تو مالگزار عشر دیوے گا فیصلہ ہو گیا۔ مگر یہ سنو کہ اگر سرکار مالک ہے تو بیع شرع مالگزار کرتا ہے سرکار کا ہے مانع نہیں یہ دلیل ملک مالگزار کی ہے اور اگر زمین مالگزار کی سرکار اپنی سرک یا مکان میں لیوے تو قیمت زمین کی رقبہ مالگزار کی کو دیتی ہے یہ دلیل مالگزار کی کی بدیہی ہے اگر ملک سرکار ہوتی تو قیمت دینے کے کیا معنی ہو دیں گے پس جب ملک مالگزار محقق ہوئی تو مسئلہ قلب ہو جاوے گا رائے امام و صاحبین پر بظاہر آپ کو کوئی دلیل ملک سرکار کی نہیں ملی ہوگی کیونکہ یہ لکھنا کہ مالگزار کی عدم ادا میں سرکار دوسرے کو زمین دیتی ہے یہ دوسرے کو دینا اپنے حق کی تحصیل کے واسطے ہے نہ اپنی زمین کا لینا ہے جیسا وقت عدم اداء خراج کے شرع میں زمین خراجی دوسرے کو دے دیتے ہیں حالانکہ صاحب خراج مالک زمین کا ہوتا ہے لہذا یہ دلیل ملک سرکار کی نہیں۔ فقط

ملفوظ

بینڈ اور پولے کے مسائل

اگر بینڈ اور پولہ خود رو ہے تو اس میں عشر بھی نہیں ہے اور وہ ملک بھی نہیں ہے اور اگر پرورش کیا ہے اور لگوایا ہے تو اس میں عشر بھی ہے اور وہ ملک بھی ہے۔ غیر شخص کو اس کا کٹنا درست نہیں

کتاب الصوم

روزے کے مسائل کا بیان

بچے کب سے روزہ رکھیں!

(سوال) جب کہ بچوں کے ساتھ حکم نماز کا عمر سات برس کے سکھانے کا ہے اور دس برس کے بعد مارنے کا تو کیا روزہ کی نسبت بھی یہی حکم ہے۔

(جواب) روزہ کی نسبت یہ حکم نہیں فقط۔

چاند کے معاملہ میں ایک شہر کی خبر سے دوسرے شہر پر کیا اثر پڑے گا

(سوال) خبر رویت الہمال رمضان اگر کہیں سے آدے مثلاً کلکتہ سے تو مطابق اس کے ایک روزہ کی قضاء لازم ہوگی یا نہیں۔ ایک شخص کہتا ہے کہ دور کی خبر کی سند نہیں ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ روزہ رکھو اور افطار کرو چاند دیکھ کر لہذا یہ قول صحیح ہے یا نہیں۔

(جواب) شہادۃ معتبرہ سے چاند ہونا انتیس شعبان کا ثابت ہے اگر روزہ نہ رکھا ہو تو ایک روزہ قضا کر لینا اس شخص کا یہ کہنا محض غلطی ہے وہ حدیث کا مطلب نہیں سمجھا فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

چاند کی خبر کے لئے خط اور اعتبار

(سوال) اگر کہیں سے خبر تحقیقی اس بات کی آوے کہ وہاں چاند اتنے اشخاص معتبر نے دیکھا اور شخص معین جس کو وہ اشخاص جانتے ہیں وہ ان کو ایک تحریر اپنی و نیز گواہی گواہان سے مزین کر کے بھیجے تو وہ تحریر قابل سماعت ہوگی یا نہیں اور جو تحریر اس طرح پر ہو تو قابل قبول ہے یا نہیں اور اگر تار کہیں سے آوے کہ چاند ہو گیا وہ معتبر ہے یا نہیں۔

(جواب) تحریر خط جو مثل دستور کے لکھا آیا از طرف فلاں بنام فلاں مثلاً اور مکتوب الیہ اس کو پہچانتا ہے اور اس کا ہی خط ہے تو اس کا لکھنا خبر رویت ہلال کے بارے میں معتبر ہوگا۔ اور اس پر عمل کرنا درست ہوگا۔ اور تار کی خبر بھی مثل تحریر کے ہے مگر وساطت کفار کی موجب عدم قبول

ہو جاتی ہے ورنہ تحریر خط اور خبر تار کا ایک حکم ہے۔ (۱) کذا یفہم من کتب الفقہ واللہ اعلم۔

ایک شہر میں چاند نظر آئے تو دوسرے شہر میں کیا کیا جائے

(سوال) اختلاف مطالع معتبر ہے یا نہیں اگر ایک بلد میں رویت الہلال ہو جاوے اور دوسرے میں اس کی خبر متحقق طور پر بطریق موجب مثل تحریر خطوط معتبر اس درجہ کی کہ ظن حاصل ہو جاوے اور شبہ باقی نہ رہے قرآن سے صداقت ہو جاوے کیونکہ غلبۃ الظن حجة موجبة للعمل (۲) فقہاء لکھتے ہیں یا خبر تار میں کہ جو ایسے ہی درجہ کی ہو اور خواہ رویت الہلال رمضان المبارک ہو یا شوال یا ذی الحجہ کی یاد مگر کسی ماہ کی۔

(جواب) اختلاف مطالع صوم اور افطار میں تو ظاہر روایت میں معتبر نہیں مشرق کی رویت غرب والوں پر ثابت ہو جاوے گی اگر حجت شرعیہ سے ثابت ہوئے مگر قربانی اور صلوة عیدہ ذی الحجہ اور حج میں معتبر ہوگا۔ (۳) کما حقیقہ فی رد المحتار فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

چاند کے دیکھنے میں اختلاف مطالع کا اثر کن مہینوں پر پڑے گا

(سوال) اختلاف مطالع رویت ہلال رمضان شریف یا شوال یا ذی الحجہ وغیرہ میں معتبر ہے یا نہیں اور تحریر خط یا تار معتبر کہ اپنے قرآن سے تصدیق ہو جاوے اور شبہ مطلق نہ رہے ایسے معاملہ میں معتبر ہے یا نہیں۔

(جواب) اختلاف مطالع صوم و افطار میں معتبر نہیں اور سوائے اس کے معتبر ہے یا ظاہر روایت ہے اور بعض علماء حنفیہ کے نزدیک صوم و افطار میں بھی معتبر ہے اور تار مثل خط کے ہے اگر تار خط میں ذرائع عدول ہوں گے تو اعتبار ہوگا ورنہ نہیں ہوگا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

اگر تیس دن گزرنے پر شوال کا چاند نہ نظر آئے

(سوال) اگر رویت ہلال رمضان المبارک بشوہ شہادت واحدہ ہوئی تو بعد گزرنے تیس دن کے رویت ہلال شوال بسبب غبار ابر نہ ہو تو افطار درست ہے یا نہیں اور در صورت عدم غبار و مطلع صاف کے کہ تیس دن پورے ہو چکے کہ کوئی مہینہ کہیں کا نہیں ہوتا اور شہادت بھی بخیر موجب

(۱) کتب فقہ سے اپنی سمجھا جاتا ہے۔

(۲) گمان کی زیادتی حجت سے جو عمل کو واجب کرنے والی ہے۔

(۳) جیسا کہ رد المحتار میں اس کی تحقیق کی ہے۔

شرعیہ ہو چکی تھی اور موافق امام محمد علیہ الرحمۃ بھی ہے تو افطار درست ہو گا یا نہیں۔

(جواب) ایسی حالت میں بعد میں کے غبار ابرا اگر ہو تو افطار باتفاق درست ہے اور مطلع صاف اگر ہو تو شیخین رحمہما اللہ کے قول پر عمل کرے اگر کسی نے امام محمد رحمہ اللہ کے مذہب پر عمل کیا تو وہ ملام نہیں ہو سکتا کہ وہ بھی مذہب حنفیہ کا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

تار پر چاند کی خبر کا حکم

(سوال) تار انگریزی خواہ تار بابودونوں طرف مسلمان ہوں یا خط جو بذریعہ ڈاک انگریزی آیا ہو رویت ہلال رمضان یا عیدین میں معتبر ہوں گے یا نہیں اور اگر مفتی شہر یا قاضی شہر اپنے مہر و دستخط کر کے کسی آدمی مسلمان کی معرفت کسی دوسرے شہر یا جگہ خط لکھ کر بھیج دیں کہ یہاں رویت ہلال ہوئی ہے لوگوں نے چاند دیکھا ہے یا گواہی چاند دیکھنے والے کی مان لی گئی ہے تو ان کے خط کا اعتبار ہے یا نہیں یا خط پر اپنی مہر اور دوسرے لوگوں کی گواہی ثبت کر کر آدمیوں مسلمانوں کے ہاتھوں بھیجے اور وہ گواہی اس خط کی دیں تب جائز ہے یا نہیں جب شہادت رویت ہلال خواہ بذریعہ شہادت یا خط کے شرعاً معتبر سمجھی جاوے اور ایسے وقت پر شہادت پہنچے کہ منجائش اس وقت صلاۃ عید الفطر ادا کرنے کی نہیں ہے ایک شخص بعض اپنے ضعیف احتمال پر روزہ افطار کرے تو شرعاً مرتکب کیسے گناہ کا ہوگا اگر شاہد رویت ہلال نمازی تو ہے مگر خلاف شریعت داڑھی رکھتا ہے سود خوار یا شرابی ہے یا بیانی ہے وغیرہ ذلک تو اس کی گواہی شرعاً مانی جاوے گی یا نہیں۔

(جواب) خبر تار کی معتبر نہیں اولاً یہ معلوم نہیں ہو سکتا کہ جس شخص نے تار دیا ہے آیا واقعی وہی شخص ہے یا اس کی طرف سے کسی نے فریب کیا ہے چنانچہ اکثر تار اسی طرح دیئے جاتے ہیں اگرچہ تحریر خط میں بھی یہ بات ہے مگر خط میں طرز تحریر سے اور قرائن مضامین سے کچھ پتہ لگ جاتا ہے تار میں کوئی پتہ اور قرینہ نہیں ہوتا مثلاً تار ایک شخص کے نام سے آیا اور وہ عادل بھی ہے تو معلوم نہیں ہے اگر اس نے ہی تار بابو سے آن کر کہا ہے یا کسی سے کہلا بھیجا ہے اور وہ پیغام لانے والا عادل ہے یا فاسق ہے مطلب سمجھا ہے یا نہیں۔ ثانیاً بابو تار دینے والا معلوم نہیں ہوتا ہے کہ عادل ہے یا فاسق مثلاً تار دینے والا علی ہذا القیاس معلوم نہیں کہ کیسا ہے۔ رابعاً اکثر تار لینے میں اشارات کی خطا ہو جاتی ہے مثلاً اکثر جملہ استغہامیہ کو جملہ خبریہ سمجھ جاتے ہیں وغیرہ ذلک خلاصہ ترجمہ کرنے والا اس تار کا بیشتر خطا کرتا ہے۔ جب اس قدر اشتباہ خبر تار میں موجود ہیں تو دیانات میں ایسی خبر کا کیا اعتبار ہو سکتا ہے اگر یہ سب احتمالات مرتفع ہو جاویں تو خبر معتبر ہو جاوے گی اور یہ بظاہر محال۔

پس خبر تارکی تو لغو ہوئی اب رہا خط ڈاک کا سوا اس میں یہ شبہ کہ فقہاء لکھتے ہیں۔ الخط یشبہ الخط۔ (۱) تو وہ بھی اعتبار کے قابل نہ ہوا پس ایسا خط کہ جس پر اعتبار ہو وہ خط ہے کہ عادل لکھے اور اپنی رویت بیان کرے ساتھ دوسرے عادل کے دیکھنے کے اور اس عادل کو کہہ دیں گے کہ میں نے دیکھا یا عادلین کا اس شخص سے یہ بیان کرنا کہ ہم نے دیکھا اور کسی عادل کے ہاتھ وہ خط آوے اگرچہ امام صاحب رحمہ اللہ نے کتاب القاضی میں زیادہ تشدید فرمایا ہے مگر اتنا جو لکھا گیا یہ دہلی درجہ ہے اور یہ دسعت امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے ثابت ہوتی ہے بدون اس کے تو خط بھی قابل اعتبار کے نہیں قاضی اور مفتی مسائل کا یہ لکھنا ہے کہ یہاں رویت ہلال ہوئی ہے۔ قابل اعتبار نہیں ہے اولاً فقہاء نے ایسی خبر کو قابل اعتبار نہیں سمجھا ہے ثانیاً اس زمانہ کے قاضی اور مفتی مشاہدہ سے معلوم ہیں کہ مسائل فقہ سے ایسے بے خبر ہیں کہ اگر ان کو عوام کہا جائے تو بجا ہے ہاں اگر وہ عادل ہوں اور یوں بیان کریں کہ ہم سے دیکھنے والوں نے فلاں فلاں عادلین نے بیان کیا ہے عادل بھی کہیں کہ ہم نے چاند دیکھا اور بدست عادل اپنا خط روانہ کریں تو اس پر عمل کرنا درست ہے اگر موافق قاعدہ شرعیہ کے ثبوت رویت ہلال کا ہو جاوے تو اگرچہ وقت عصر کے ہی خیر معلوم ہو تو افطار روزہ کا لازم ہے کہ عدم افطار میں معصیت ہے کہ شرعاً ثابت ہو چکا ہے کہ آج یوم فطر ہے۔ اب روزہ رکھنا یوم الفطر کا خود ممنوع ہے عدم افطار میں مرتکب اس معصیت کا ہوگا اور اگر موافق قاعدہ شرعیہ کے ثبوت نہیں اور ایسی خبر سے معلوم ہوا ہے کہ جس کا غیر معتبر ہونا معلوم ہو چکا تو افطار ممنوع ہوگا۔ بلکہ روزہ کا اتمام چاہئے۔ افطار کرنے میں گنہگار ہوگا۔ کہ بدون حجت شرعی اس نے روزہ فاسد کیا فقط نماز پڑھنے سے عادل نہیں ہوتا۔ بلکہ عادل وہ ہے کہ سب کہائے سے محتجب ہو اور صغائر پر مصر نہ ہو یہاں تک کہ فقہاء لکھتے ہیں اگر کسی نے چاند دیکھا اور اس نے شہادت دینے میں تاخیر کی اور پھر بعد وقت کے وہ چاند دیکھ بیان کرے تو اس کی گواہی معتبر نہ ہوگی کیونکہ اس پر فوراً خبر دینا واجب تھا یہ شخص ترک واجب کر کے فاسق بن گیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

ستائیسویں رجب کے روزہ کی فضیلت

(سوال) ۲۷ تاریخ صوم رجب کا ثبوت حدیث سے ہے یا نہیں اور فضائل اعمال میں تو حدیث ضعیف قابل عمل ہوتی ہے نہ کہ ثبوت اعمال میں لائق قبول ہو اگر ہو سکتی ہے تو اس کو تحریر فرمائیے۔

(۱) خط خط کے مشابہ ہوتا ہے۔

(جواب) فضیلت ستائیس صوم رجب کی کسی حدیث صحیح سے منقول نہیں رجب وغیر رجب برابر ہیں مگر بعض احادیث سے اشہر حرم کی کچھ فضیلت ثابت ہوتی ہے پس چاروں ماہ حرام برابر ہیں سوائے ایام معدودہ کے جن کی فضیلت ثابت ہوئی ہے۔ بعد اس کے اگر ضعیف روایت سے فضیلت صوم رجب کی ثابت ہو تو روزہ رکھنا جائز ہے کیونکہ صوم خود عبادت ہے مگر جب صوم رجب کو مثل واجب کے جانا جاوے تو اس وقت بدعت ہو جاوے گا پس ثبوت صوم کا تو مطلق فضیلت صوم نفل سے ثابت ہے اور پھر اشہر حرم کے صوم سے ثابت ہے اور فضل خاص اگر ضعیف روایت سے ہو تو اس پر عمل درست ہے جب تک موکدہ واجب نہ جانا جاوے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ہزاروی روزہ کا مسئلہ

(سوال) ۲۷ رجب کو روزہ رکھنا کہ جس کو ہزاروی روزہ کہتے ہیں اور مشہور ہے کہ اس روزہ کا ثواب ہزار روزوں کا ہوتا ہے اور حضرت بڑے پیر صاحب بھی شاید اس کو ایسا ہی لکھتے ہیں آپ کے نزدیک جائز ہے یا نہیں اور اگر کسی نے یہ روزہ رکھ لیا تو اس کو توڑ دینا چاہئے یا نہیں اور اگر کوئی شخص بدعت بتا کر اس روزہ کو توڑ دے تو گنہگار ہوگا یا نہیں۔ اور ۲۷ رجب کو رسول اللہ ﷺ سے یا صحابہ عظامؓ سے روزہ رکھنا ثابت ہے یا نہیں۔

(جواب) ۲۷ رجب کا روزہ رکھنا جائز ہے کہ ہر روز روزہ نفل درست ہے۔ سوائے پانچ روز منہی کے فضیلت اس کی صحاح احادیث میں نہیں ہے۔ فقط

رجب کے روزہ کا مسئلہ

(سوال) سفر السعادت میں در باب صوم رجب فرماتے ہیں در رجب (۱) راروزہ داشتن نہی فرمودہ و ایضا در باب صوم رجب و فضل آن چیزے ثابت نشدہ بلکہ کراہیت وارد شدہ عبارت مذکورہ سے مطلق رجب میں روزہ رکھنا منع و مکروہ معلوم ہوتا ہے صحیح ہے یا مراد اس سے کوئی خاص روزہ ہے جس کو ہزاری وغیرہ کہتے ہیں۔

(جواب) رجب کا روزہ رکھنا مباح و جائز ہے مگر خصوصیات کسی تاریخ کی کرنا اس کو مسنون اور

(۱) رجب میں روزہ رکھنے کو منع فرمایا و نیز رجب کے روزہ کے بارے میں اور اس کی فضیلت کے بارے میں کوئی چیز ثابت نہیں ہوئی بلکہ کراہیت رکھتی ہے۔

دیگر ایام سے افضل جانتا یا زیادہ موجب ثواب جانتا اس کو مکروہ و بدعت لکھتے ہیں ورنہ جیسا تمام سال ہے رجب بھی ایک ماہ ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم اور ہزاری لکھتی کچھ نہیں اسی وجہ سے بدعت لکھا ہے۔ فقط۔

۲۷ رجب کے روزہ کو ہزاری روزہ سمجھنا

(سوال) ۲۷ رجب کے روزہ کو ہزاری روزہ سمجھنا کیسا ہے۔

(جواب) ۲۷ رجب کے روزہ کی فضیلت صحاح احادیث میں ثابت نہیں مگر غیبیہ میں سیدنا عبدالقادر جیلانی قدس سرہ نے لکھا ہے اس کو محدثین ضعیف کہتے ہیں۔ حدیث ضعیف سے ثبوت نہیں ہو سکتا ہے۔ نفس روزہ جائز ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

شہادت معتبرہ سے اگر ثابت ہو جائے کہ جس دن روزہ رکھنا چاہئے تھا نہیں رکھا گیا تو کیا کیا جائے

(سوال) یہاں پر پہلا روزہ رمضان شریف کا جمعرات کے روز ہوا رویت ہلال شوال کی جمعرات کی ہوئی اور عید بروز جمعہ ہوئی اور انتیس روزے ہوئے بعض مقامات شملہ و کوہ مصنوعی و نیچی تال بھوپال میں سنا گیا کہ روزہ بدھ کا ہوا اور ان مقامات مذکورہ کے باشندگان کے پورے تیس روزے ہوئے زیادہ تر خارجا یہاں یہ بھی مشہور ہے کہ حضرت مولانا صاحب عم فیض نے بدھ کے روزہ کی بابت تحقیق فرمائی ہے اور انتیس روزہ رکھنے والوں کو ایک روزہ رکھنے کے واسطے حکم فرمادیا ہے۔ لہذا گزارش ہے کہ آیا ہم لوگوں کو جنہوں نے انتیس روزے رکھے ہیں ایک روزہ رکھنا چاہئے یا نہیں اور کوہ شملہ و مصنوعی و نیچی تال جو بلندی پر آباد ہیں وہاں کی رویت ہلال ہمارے واسطے لازم ہے یا نہیں اور یہ بھی ظاہر کرنا ضروری کہ ہم نے جب یہ خبر سنی کہ پہلا روزہ بدھ کا ہوا ہے تو یہاں علیٰ اجماع منگل کے روز اپنی ۱۳ رمضان کو ان لوگوں کی ۱۴ رمضان کو چاند شام کے وقت اس ثبوت سے دیکھا کہ اگر چاند منگل کا ہوا ہے تو ضرور ہے کہ منگل کے روز ۱۳ تاریخ کو چاند بیٹھ جاوے گا اور دیر سے نکلے گا مگر چاند ۱۴ تاریخ کے ہی موافق نظر آیا اور دن سے موجود تھا۔ اگلے روز ہم نے اپنے حساب کے موافق ۱۴ تاریخ بروز بدھ کے چاند کو دیکھا تو فی الواقع بدھ ہی کے روزہ رمضان کی ۱۴ تاریخ تھی اور اس بدھ کے دن چاند بیٹھ گیا تھا یعنی دیر سے نکلا

صورت ہائے مفصلہ و معروفہ بالا میں ہر ایک بات پر خیال فرما کر جو حکم شرعی ہو فوراً آگاہی بخشنے چاند کے بیٹھنے کی طرف ضرور خیال فرمالیا جاوے ہمیشہ چاند ۱۴ تاریخ کو بیٹھتا ہے اور ۱۴ تاریخ بدھ کو ہوئی اور شملہ و منصوری وغیرہ مقامات کی رویت ہمارے واسطے قابل تسلیم ہے یا نہیں۔

(جواب) شہادت معتبرہ سے یہ امر پورے طور پر ثابت ہو گیا ہے کہ پہلا روزہ چہار شنبہ کا ہوا یہاں بھی اس روزہ کی قضا کی گئی ہے۔ وہ لوگ کہ جنہوں نے چہار شنبہ کو روزہ نہیں رکھا وہ لوگ ایک روزہ بہ نیت قضاے رمضان رکھ لیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ملفوظات

چاند کی خبر خط کے ذریعہ

۱۔ چاند کی خبر تحریر خط سے دریافت ہو سکتی ہے مکتوب الیہ کو غالب گمان یہ ہے کہ فلان کا تب عدل کا خط ہے اس میں کوئی انحراف نہیں ہوا۔ تو اس پر عمل درست ہے کتاب القاضی جیسی توکید و توثیق ضروری نہیں۔ اور امام ابو یوسف نے خود وہ قیود کتاب القاضی میں بھی کم کر دی تھیں۔ بعد تحریر کے فقط دلیل اعتبار خط کی یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک دفعہ دحیہ کلبیؓ کے ہاتھ اپنا نامہ برقل کو بھیجا۔ تو ہر قل نے یہ نہ کہا کہ ایک آدمی کا اعتبار نہیں ہے اور نہ آپ کو یہ خیال ہوا کہ قاصد کا کیا اعتبار ہوگا۔ علیٰ ہذا ارسال نامجات پر آپ کے زمانے میں اور خلفاء کے زمانے میں دودو گواہ کہیں نہیں گئے۔ فقط والسلام۔

(۲) ہزاری روضہ جو رجب کا مشہور ہے اس کی اصل احادیث سے کچھ نہیں نکلتی مگر شیخ عبد القادر قدس سرہ کی غنیۃ الطالبین میں لکھا ہے وہ احادیث محدثین کے نزدیک ضعیف ہیں۔ اگر ضعیف پر عمل کر لیں تو فضائل میں درست کہتے ہیں۔ فقط والسلام۔

باب: روزہ کی قضا اور کفارہ کا بیان

کفاروں کی ادائیگی میں دیر کرنا

(سوال) جس کے ذمہ روزہ کفارہ کے ہوں طلب علم میں ہو یا حفظ کلام اللہ میں اگر روزہ رکھتا ہے تو طلب علم میں نقصان ہوتا ہے اور اگر نہیں رکھتا ہے تو اس کا مواخذہ سخت ہوتا ہے کہ کفارہ کے روزے اس کے ذمہ ہیں اگر بعد طالب علم کے رکھ لے تو درست ہے یا نہیں۔
(جواب) کفارہ کے روزوں میں دیر نہ چاہئے اگرچہ حفظ قرآن و تخصیص علم میں حرج لازم آوے۔

کئی رمضان کے کئی روزوں کا کفارہ

(سوال) اگر قضا چند صوم رمضان کے سبب کفارات ہوں خواہ دو رمضان کے جمع ہوں تو کفارہ ایک ہی کافی ہوگا یا ہر ایک صوم کا علیحدہ اور اگر طالب علمی میں کفارہ ادا نہ کر سکے تو بعد فراغ علم درست ہے یا نہیں۔

(جواب) کفارات میں تداعیل ہو جاتا ہے۔ اگر دس روزہ رمضان کے خواہ ایک ماہ خواہ چند سال کے جمع ہوں تو ایک کفارہ کافی ہے اور اگر بعد فراغ طالب علمی کے کفارہ دیوے تو بھی درست ہے مگر جب تک طاقت صوم کی ہے۔ اطعام جائز نہ ہوگا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

کئی روزے توڑنے کے کفارے کتنے ہوں گے

(سوال) جس شخص نے چند روزہ رمضان بعد یوغ کے توڑے ہوں اور یاد نہ ہوں کہ کتنے روزوں کا کفارہ دینا ہوگا تو کیا ایک کفارہ سب کے لئے کافی ہے۔

(جواب) کئی روزہ توڑنے کا کفارہ ایک ہی ہے خواہ رمضان ایک ہی کے روزے توڑے ہوں یا کئی رمضان کے توڑے ہوں فقط۔

عید کی خبر دوسری جگہ سے آنے پر روزہ رکھنے والے کیا کریں

(سوال) جناب و اطراف سے خبریں عید ہونے کی بروز پیر کے معتبر و یقینی سن کر چند آدمیوں نے روزہ ظہر کے وقت توڑ دیا یہ کہتا ہے کہ ان آدمیوں کے ذمہ کفارہ روزہ کا لازم ہو گیا بکر کہتا ہے کہ

کفارہ لازم نہیں ہوا قضا واجب ہوگئی کہ جن آدمیوں نے روزہ توڑا اس نیت سے توڑا کہ عید کے دن روزہ منع ہے کچھ خواہش نفس سے نہیں توڑا جن شخصوں نے روزہ توڑا شریعت کا کیا حکم ہے آیا کفارہ لازم ہوگیا یا قضا کا روزہ رکھے یا نہ رکھے۔

(جواب) جب دلیل شرعی سے ثابت ہوگیا کہ اتوار کے دن چاند ہوگیا تو پیر کے دن افطار واجب ہوگیا افطار کرنے والوں پر نہ قضا ہے نہ کفارہ فقط واللہ تعالیٰ۔

ملفوظات

غیر رمضان کا روزہ توڑنا

۱۔ کسی شخص نے رمضان شریف کا مٹی سے روزہ توڑ دیا تو اس پر کفارہ نہ آوے گا اور اگر غیر رمضان میں توڑا ہے تو کفارہ نہیں آتا خواہ مٹی سے توڑے یا کسی اور شے سے توڑے البتہ رمضان میں کسی غذا و دوا سے رمضان کا روزہ توڑے (تو اس سے کفارہ آتا ہے۔ فقط

۲۔ اگر کسی پر دس بیس روزے رمضان کے عدا توڑنے کے سبب کفارات ہوں اگرچہ چند رمضان کے ہوں تو سب کا ایک کفارہ آتا ہے۔ ہر ایک روزہ کا جدا نہیں ہوتا بعد ختم قرآن کے دعا مانگنا مستحب ہے۔ خواہ تراویح میں ختم ہو خواہ نوافل میں خواہ خارج نماز پڑھا ہو یا کہ بعد عبادت کے نماز ہو یا ذکر ہو اجابت کی توقع ہے اور جو کچھ کنز العباد وغیرہ میں لکھا ہے وہ قابل اعتبار نہیں حدیث سے یہ بات ثابت ہے کہ بعد تلاوت قرآن کے اور بعد ختم قرآن کے وقت اجابت کا ہے۔ لہذا ختم بعد تراویح بھی اس میں داخل ہے اگر اس وقت کی دعا کو واجب اور ضروری جانے تو بدعت ہے اس کو ہی شاید کنز العباد وغیرہ میں بدعت کہا ہو واللہ تعالیٰ اعلم اور ایک دفعہ بسم اللہ کا پکار کر پڑھنا ختم میں چاہئے۔ حنفیہ کے نزدیک خواہ فاتحہ کی ساتھ پڑھ لیوے خواہ کسی اور سورۃ کے ساتھ۔

باب: روزہ کس بات سے فاسد ہوتا ہے اور کن باتوں سے نہیں

بواسیر کے مسوں کو دبانے کا روزہ پر اثر

(سوال) ایک شخص کو مرض بواسیر ہے وقت اجابت مسہائے بواسیر اس کے جو کثیر الخیم ہیں باہر آتے ہیں اور بعد کرنے استنجاء کے ڈھیلوں سے اور کرنے طہارت کے پانی سے مسہائے مذکور دبانے سے اندر ہو جاتے ہیں اور بغیر اس کے طہارت مسوں کی پانی سے کی جاوے یا ہاتھ کو خواہ مسوں کو پانی سے تر کر کے مسوں کو دبایا جائے مسوں کا اندر جانا کسی وقت غیر ممکن اور کسی وقت سخت دشوار اور باعث نہایت تکلیف کا ہوتا ہے اور اس طرح کے دبانے سے کبھی کبھی خون بواسیر بھی جاری ہو جاتا ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ شخص مذکور بحالت صوم جب مسوں کو یا ہاتھ کو پانی میں تر کر کے یا طہارت مسوں کی پانی سے کر کے مسوں کو دبا دے تو روزہ اس کا رہے گا یا نہیں اگر نہیں رہے گا تو اس کو واسطے قائم رکھنے روزہ کے کیا طریقہ اختیار کرنا چاہئے۔

(جواب) ایسی حالت میں روزہ اس کا قائم رہے گا روزہ میں کسی طرح کا نقصان نہ آوے گا اس واسطے کہ محل مسوں کا جو کنارہ دبر ہے اس جگہ پر پانی پکچھنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا نہ معذور کا نہ غیر معذور کا واللہ تعالیٰ اعلم کتبہ الاحقر رشید احمد گنگوہی عفی عنہ رشید احمد ۱۳۰۱ھ۔

الجواب واللہ سبحانہ السوافق للصواب حالت صوم میں ہاتھ کو پانی سے تر کر کے مسوں کو دبانایا طہارت کی پانی سے کر کے مسوں کو دبانایا مفسد صوم نہیں ہے اس واسطے جو کہ رطوبت پانی کی مسوں پر رہ جائے گی اور وہ مسوں کے ساتھ خوف میں داخل ہوگئی اس سے احتراز ممکن نہیں خصوصاً مریض بواسیر شدید کو اور جو اس قسم کی چیز خوف میں داخل ہو جس سے احتراز ممکن نہ ہو وہ ناقص صوم نہیں ہوتی جیسے رطوبت پانی کی جو منہ میں بعد کھلی کے رہ جاتی ہے۔ باوجودیکہ وہ نسبت رطوبت مسوں کے کثیر ہوتی ہے۔

قال فی الدر المختار اذا اكل المصائم او شرب او جامع ناسیا او دخل حلقه غبار او ذباب او دخان ولو ذاکرا استحسانا لعدم امکان التحرز او بقى بلل فيه بعد المضمضة وابتله مع الریق انتهى مختصر فقط. (۱)

(۱) اور مختار میں کہا ہے کہ اگر روزہ دار نے کھایا یا پیاجایا بھول کر یا اس کے حلق میں غبار یا کھس یا بھواں چلا گیا اگر اس میں بھول نہ ہواں لئے کہ اس سے بچنا ممکن نہیں یا کھلی کے بعد اس کے منہ میں تری رہ گئی اور اس نے اس کو تھوک کے ساتھ نگل لیا۔

واللہ سبحانہ اعلم وعلمہ اتم العبد راہپوری۔ محمد ارشاد حسین احمدی۔ شبہ مولوی محمد حسن صاحب سلمہ مراد آبادی مغلیہ پوری نے مولانا گنگوہی کی خدمت میں لکھا تھا کہ مظاہر (۱) حق میں لکھا ہے کہ اس صورت میں صوم میں فساد آئے گا فقط حقیقت اللہ بیک غفی عنہ۔ اس پر مولانا نے بجواب خط مولوی احمد شاہ صاحب حسن پوری بنام محمد حسن صاحب لکھا از احمد شاہ غفی عنہ مسئلہ وہی ہے جو حضرت اقدس مدظلہم نے سابق از نام فرمایا ہے اور بے شک نواب قطب الدین خاں مرحوم کو مظاہر حق میں غلطی ہوئی سرخ کے تر ہونے اور اندر جانے سے بھی روزہ جائزے گا۔ اس لئے کہ یہ بھی موضع حقنہ سے درے ہے یعنی کالج۔

(سوال) منجن جس میں نمک پڑا ہوا ہو روزہ میں ملنا جائز ہے یا مکروہ اور روزہ میں نقصان ہوتا ہے یا نہیں۔

(جواب) اگر منجن کا اثر حلق تک نہ جاوے تو منجن ملنا درست ہے فقط۔

ملفوظ

جس شخص نے اس قدر کھانا کھایا کہ بعد طلوع آفتاب کے ڈکاریں آتی ہیں اور ان کے ساتھ پانی آتا ہے اس سے روزہ میں حرج نہیں آتا واللہ اعلم۔ ۱۲۔ رمضان یک شنبہ ۱۷ اھ شنبہ کو یہاں بوجہ ابر کے چاند نظر نہیں آیا مگر اور مقامات سے مستند خبریں آئی ہیں کہ چہار شنبہ کی پہلی ہوئی۔

(۱) وہ عبارت یہ ہے کہ مظاہر حق فہم مفسدات صوم جلد اول ص ۱۵۹ اور اگر نکل آویں سے بوا سیر والے کے اور محمود کے ان کو اگر خشک گوشت کر لیں ان کو پہلے اٹھنے کے اور سے پھر اوپر چڑھ گئے نہیں ٹوٹنے کا روزہ اس لئے کہ پانی پہنچا تھا ظاہر بدن پر پھر زائل ہو گیا پہلے پہنچنے کے طرف باطن کی بسبب مود کرنے مقصد کے اور اگر خشک نہ ہوں گے تو روزہ ناسد ہو جائے گا۔ اسی ۱۲۔

باب: اعتکاف کا بیان

اعتکاف مسنون کی مدت

(سوال) اعتکاف مسنون کے روز کا ہے اور کب سے ہے۔
(جواب) اعتکاف مسنون اکیسویں سے آخر رمضان تک ہے نفل اعتکاف تین روز کا بھی درست ہے۔

مختلف کا علاج کرنا

(سوال) مختلف کو مسجد میں علاج مریضوں کا اللہ واسطے درست ہے یا نہیں۔
(جواب) مختلف کو مریضوں کو دو ابتلا دینا درست ہے۔ فقط

مختلف حقہ کہاں پئے

(سوال) خاکسار نے اپنے آپ بھائی کو اپنے ساتھ اعتکاف میں بیٹھنے کی ترغیب دی ہے لیکن وہ یہ فرماتے ہیں کہ حقہ پینے کی عادت ہے اور حقہ مسجد میں پینا چاہئے یا نہیں۔
(جواب) مختلف کو چائے کے بعد نماز مغرب مسجد سے باہر جا کر حقہ پنی کرکلی کر کے بوزائل کر کے مسجد میں چلا آوے۔

مختلف کن وجوہ کی بنا پر مسجد سے نکل سکتا ہے

(سوال) مختلف کو شرکت جنازہ و عیادت مریض اگر ضرورت ہو تو جائز ہے یا نہیں اگر آتشزدگی ہو تو اس کو بچھنا جب کہ اپنے گھر کے جلنے کا بھی خوف ہو تو جائز ہے یا نہیں۔
(جواب) مختلف کو عیادت اور شرکت نماز جنازہ وغیرہ ضروریات درست ہیں ایسے ہی اگر آگ لگ جائے تو اس کو بچھانے کا ناجائز ہے۔ فقط

اعتکاف فاسد ہو جائے تو کیا کرے

(سوال) اگر اکیسویں روز اعتکاف کیا بعدہ کسی وجہ سے اعتکاف فاسد ہو گیا تو روز دوم یا سوم پھر کرنے سے اعتکاف رمضان میں شامل ہو سکتا ہے یا نہیں۔

(جواب) اعتکاف مسنون وہ روزہ تو اس سے فوت ہو گیا باقی جتنے روز کا اعتکاف کرے گا اس کا ثواب ملے گا۔ فقط

ملفوظ

اعتکاف مسنون اگر فاسد ہو جائے

اعتکاف مسنون میں اگر فساد ہو جائے تو اس کی قضا نہیں آتی سحری کھانے کے اندر تاخیر مستحب ہے اور ایسی تاخیر کہ جس سے شک میں واقع ہو جاوے اس سے بچنا واجب ہے۔

کتاب حج کا بیان

رشوت کے روپیہ سے حج

(سوال) رشوت یا سود یا زنا وغیرہ سے اگر روپیہ جمع کیا حج زکوٰۃ وغیرہ فرض ہوتا ہے یا نہیں۔
(جواب) اس کا سارے کا نکالنا فرض ہے اہل حقوق کو واپس کر دے جو نہ معلوم ہوں تو صدقہ محتاجوں پر کر دے حج وغیرہ اس سے ادا نہیں ہوتا فقط۔

حج بدل کا مسئلہ

(سوال) ایک شخص پر حج فرض ہوا اور دوسرا اس کو اپنے نفقہ سے حج کروادے تو اول کا فرض اتر آیا باقی رہا۔

(جواب) اگر نفقہ دینے والے نے کسی اور کی طرف سے حج کرایا تو کرنے والے کا فرض ساقط نہیں ہوا اور اگر خود کرنے والے ہی کو اپنے حج کے واسطے روپیہ دیا ہے تو فرض ساقط ہو گیا۔ فقط

عالم کا ہجرت کرنا

(سوال) ایک شخص ایسا ہے کہ اس سے دین کے بہت فائدے ہیں مثلاً کلام اللہ و حدیث و تفسیر وغیرہ پڑھتا ہے جس میں رہتا ہے وہ مسجد اس سے آباد ہے آیا اس شخص کو ہجرت کرنا حرامین شریفین کی اولیٰ ہے یا یہ شغل اولیٰ ہے۔

(جواب) اگر یہاں رہنے سے اس عالم کے دین میں کوئی نقصان نہیں اور خلق کو اس سے نفع دین کا ہے تو اس کا یہاں رہنا ہجرت عرب کرنے سے بہتر ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مدینہ منورہ کی زیارت حکم

(سوال) جو شخص حج کو مکہ شریف جاوے اور مدینہ منورہ نہ جاوے اس خیال سے کہ مدینہ شریف جانا کوئی فرض واجب نہیں ہے بلکہ ایک کار خیر ہے۔ ناحق میں ایسے راستہ خوفناک میں جاؤں کہ جا بجا راستہ میں قافلے لٹ رہے ہیں اور خوف جان و مال کا ہے۔ اور اس قدر روپیہ صرف ہوگا۔ اس سے کیا فائدہ تو یہ کچھ گنہگار ہوگا یا نہیں۔

(جواب) مدینہ نہ جانا اس وہم سے کمی محبت فخر عالم علیہ السلام کا نشان ہے۔ ایسے وہم سے کوئی

دنیا کا کام نہیں ترک ہوتا۔ زیارت ترک کرنا کیوں ہوا اور راہ ہر روز نہیں نلتی اتفاقی بات ہے یہ کوئی حجت نہیں۔ مگر ہاں واجب بھی نہیں۔ بعض کے نزدیک بہر حال رفع یدین آمین بالجہر سے زیادہ موجب ثواب و برکت کا ہے اور اس کو تو باوجود فساد اور خوف آبرو کے بھی ترک نہ کریں اور زیارت کا احتمال وہم سے بھی ترک کر دیں اور اس کو بھی تامل کر کے دیکھ لیویں کہ کون سا حصہ کمال ایمان کا ہے اور روپیہ خیرات میں صرف ہونا سعادت ہے مکہ سے مدینہ تک پچاس روپیہ اعلیٰ درجہ کا صرف ہے جس نے پچاس روپیہ کا خیال کیا اور حضور ﷺ کے مرقد مبارک کا خیال نہ کیا اس کا ایمان و محبت لاریب ناقص ہے گو گنہگار نہ ہو مگر اصلی جبلت میں ہی کمی ایمان کی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتاب نکاح کے مسائل

بذریعہ خط و اک نکاح کا مسئلہ

(سوال) بذریعہ تحریر و اک نکاح ہو سکتا ہے یا نہیں۔

(جواب) نکاح بذریعہ تحریر بھی ہو سکتا ہے جب کہ اس تحریر پر اعتماد ہو اور مکتوب الیہ مجلس شہود میں قبول کرے اور مضمون تحریر بھی ان کو سن دے فقط۔

نامرد سے نکاح

(سوال) ایک شخص نے اپنی لڑکی کا نکاح ایک مرد سے کر اس کی عمر بیس یا پانچیس برس کی تھی کر دیا بعد کو معلوم ہوا کہ وہ مرد بھٹس نامرد ہے اس شخص کے واسطے شریعت میں کیا حکم ہے یعنی اپنی لڑکی کا نکاح اور جگہ کرے یا نہ کرے اور نامرد طلاق بھی نہیں دیتا ہے وہ لڑکی کیا کرے۔ فقط

(جواب) جب نکاح ہو گیا تو اب بدون طلاق دیئے خاوند کے دوسری جگہ نکاح نہیں ہو سکتا فقط۔

نکاح کا صحیح طریقہ

(سوال) ایک مرد نے ایک عورت سے کہا کہ میں تمہارے پاس نہیں آؤں گا لوگ میری اور تمہاری نسبت کہتے ہیں کہ ان کا پوشیدہ باہم نکاح ہو گیا ہے۔ اس نے جواب دیا کہ تم کیوں گھبراتے ہو اگر کوئی نکاح کو پھر کہے تم کہہ دینا کہ جب نکاح نہ ہوا تھا اب ہو گیا یہ سن کر اس مرد نے دو آدی یعنی دو گواہ کے سامنے کہا کہ تم گواہ رہو کہ میں نے فلاں عورت سے بعوض اس قدر مہر کے اپنا نکاح پڑھ لیا اس کے بعد اس عورت سے آکر کہا کہ میں نے دو گواہ کے سامنے تم سے اپنا نکاح پڑھ لیا بایں وجہ کہ تم نے کہا تھا کہ تم لوگوں سے کہہ دیا کرو کہ جب نکاح نہ ہوا تھا اب ہو گیا اس عورت نے جواب دیا کہ میں نے غصہ میں یہ بات کہی تھی اس مرد نے کہا کہ نکاح ہر طرح ہو جاتا ہے ہنسی اور غصہ برابر ہے اس کے جواب میں عورت نے کہا اگر یہی بات ہے تو میں تم سے راضی ہوں مگر صحبت نہیں کراؤں گی باقی سب طرح تم کو اختیار ہے اس بات کو سن کر اس مرد نے جواب دیا بہت اچھا تم سے صحبت نہیں کروں گا لیکن مجھ کو بوس و کنہ سے چارہ نہیں پھر چند روز

کے بعد اس نے اس عورت سے صحبت کی اب وہ عورت کہتی ہے کہ مجھ کو تردد ہے کہ میں تم سے نکاح سے اس بات پر راضی ہوئی تھی کہ مجھ سے صحبت نہ کرنا اب تم نے صحبت کیوں کی شاید نکاح جائز نہ ہو نظر براں التماس ہے کہ یہ نکاح جائز ہو یا نہیں جواب سے بہت جلد معزز فرمانا چاہئے زیادہ حدادب فقط۔

(جواب) یہ نکاح صحیح نہیں ہوا کیونکہ عورت کا یہ کہنا کہ جب نکاح نہیں ہوا اب ہو گیا تو کیل نکاح کی نہیں ہے پس وہ شخص وکیل تو نہ ہوا اور اس کا نکاح کرنا فضول نکاح ہوا اور اصریل اور فضولی ایک شخص نہیں ہو سکتا پس اگرچہ عورت نے اجازت اس نکاح کی دی مگر نکاح درست ہی نہیں ہوا تھا سو صحبت بھی شبہ ہوئی اور بیجا ہوئی اب مکرر نکاح کر لیویں ورنہ وہ نکاح صحیح نہیں ہوا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

نکاح کا غلط طریقہ

(سوال) ایک شخص ایک عورت کو فروخت کرنے کے لئے لایا خریدنے والے نے دریافت کیا کہ عورت بیوہ ہے یا منکوحہ تو فروخت کنندہ نے بھی اور عورت نے بھی کہا کہ بیوہ ہوں بعدہ ایک مسلمان نے اس کی قیمت اسی ۸۰ روپے دے کر خریدا اور مبلغ بارہ روپیہ مہر مقرر کر کے نکاح کر لیا اب بعد چند روز کے اسی عورت فروخت شدہ کی زبانی معلوم ہوا کہ خاوند اس کا حالت چوری میں گرفتار ہوا اور دس برس کی قید ہو گئی بعد قید ہونے کے عورت ملنے کے لئے گئی اس قیدی نے اپنے وارثوں سے کہا کہ میری عورت کو اچھی طرح رکھنا نان و نفقہ میں کمی نہ کرنا اور عورت سے کہا کہ اگر میرے وارث تجھ کو تکلیف دیں اور تو دس برس گزار نہ کر سکے تو تجھ کو اختیار ہے جہاں چاہے اپنا نکاح کر لے جو مفتی صاحب کو واضح ہو کہ یہ تقریر عورت کی زبانی ہے اب ناک پوچھتا ہے کہ میرا نکاح اس عورت سے ہوا یا نہیں اور اگر نہیں ہوا تو وطی جو میں نے کی اس کا جرم میرے ذمہ کیا ہے اور مہر اس کا میرے ذمہ ہے یا نہیں اور فروخت کنندہ اس کے خاوند کے وارث تھے۔

(جواب) یہ جو بیع اس عورت کی کی گئی یہ معاملہ باطل اور حرام ہوا اور اسی ۸۰ روپیہ جو شخص لے گیا ہے اس کا رد کرنا واجب ہے اور نکاح جو لاعلمی میں ہو گیا اس وجہ سے ناک پر کوئی گناہ نہیں مگر اب جو اس کو اطلاع ہوئی تو وہ اپنی زوجہ سے جدا ہے اس کی تحقیق کرے اگر واقع میں اس کا زوج قید خانہ میں ہے تو اس کو طلاق دلا کر بعد عدت کی دوبارہ نکاح کر لیوے اور اگر نہیں تو نکاح درست ہو گیا اور عورت کے قول کا اعتبار نہیں ہے کہ اس کا کذب بفریب خود ظاہر ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

زوجہ کی بھانجی سے نکاح کا مسئلہ

(سوال) سالی یعنی خسر پورہ کی لڑکی سے نکاح کرنا کیسا ہے۔
(جواب) اگر زوجہ مرگئی تو زوجہ کی بھانجی سے نکاح درست ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

نکاح کے وقت کسی دوسری عورت سے نکاح نہ کرنے کی شرط

(سوال) بعض اہل سنت حنفی مذہب عقد نکاح میں ناکح سے یہ شرط کرتے ہیں کہ اگر اس منکوحہ کے سوا دوسری عورت سے نکاح کیا تو اس کو طلاق اور مضمون کی ایک دستاویز بھی شوہر سے لکھوا لیتے ہیں اس صورت میں نکاح مذکور صحیح ہے یا فاسد اور ایسی شرط کرنا اور دستاویز لکھا لینا درست ہے یا نہیں در صورت عدم جواز حاکم مسلم کی ممانعت اس امر خلاف شرع سے پہنچتی ہے یا نہیں جو کچھ حق صریح اس بات میں ہو با شہادت اولہ عقلیہ و نقلیہ زیر قلم فرمادیں۔

(جواب) یہ نکاح شرعاً صحیح و معتبر ہے اور اس تعلیق سے نکاح میں فساد نہیں آتا اور یہ تعلیق بھی شرعاً معتبر اگر اس شرط پر نکاح کیا گیا ہے تو خاوند کے دوسرے نکاح کرنے سے اس پر طلاق پڑ جائے گی۔ فی الدر المنحصر فی بیان التعلیق ہو ربط حصول مضمون جملة محصول مضمون جملة اخرى بشرط الملك كقولہ لئنكوحه ان ذهبت فانك طالق او

الاضافة اليه كان نكحت امرأة وان نكحتك فانك طالق و كذا كل امرأة انتهي. (۱)

مگر چونکہ اصل مسئلہ شرعیہ یہ ہے کہ مزد کو بشرط اقامت عدل بین الا زواج و تحمل نان نفقہ چار تک زوجات درست ہیں اس لئے ایسی شرط رائج کرنا ہرگز اصول شریعت کے سزاوار و مطابق نہیں فقال الله تعالى الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما انفقوا من اموالهم وقال عزنا سمع فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع اقل (۲) درجات امریاحت یہ ہے پس اس میں اشتراط مذکور رواج و شائع کرنا

(۱) جیسا کہ در مختار میں تعلیق کے بیان میں ہے یہ تعلیق سے مراد مرد کا ہے کسی جملہ کے مضمون کے حصول کو دوسرے جملہ کے مضمون کے حصول سے بشرط ملک جیسے کہ مرد اپنی منکوحہ سے کہے کہ اگر جائے تو تجھے طلاق ہے یا اس کی طرف اضافت کرنا جیسے یہ کہے اگر میں کسی عورت سے نکاح کروں یا اگر میں تجھ سے نکاح کروں تو تجھے طلاق ہے اسی طرح ہر عورت۔

(۲) اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے اور مرد عورتوں پر حاکم ہیں اس بناء پر کہ اللہ تعالیٰ نے بعض کو بعض پر فضیلت دی ہے اور اس لئے کہ وہ اپنا مال خرچ کرتے ہیں، اور یہ بھی ارشاد فرمایا ہے کہ تم نکاح کرو ان عورتوں سے جو تم کو پسند آئیں دو آدمی تین تین ۳ چار ۴ چار ۴۔

بیشک اس امانت کی مخالفت اور حکمت شرعیہ تعدد ازواج کو روکتا ہے بلکہ بعض اوقات بسبب بعض ضرورت کے نکاح ثانی کی سخت احتیاج ہو جاتی ہے حالانکہ نکاح ثانی سنت ہے اور بشرط عدم خبیثہ میل و اقامت عدل و امن از جور موجب نفع ہے اور نیز مقتضائے شریعت تزوج و الولود المود و دفانی مکاتر بکم الامم (۱) پر عمل ان وجوہ سے بوجہ ان اشتراط کے موقوف کرتے ہیں سعی مناسب ہے اور جس مسلمان حاکم کی ریاست میں اس کا شیوع ہو اس کو چاہئے کہ اس کے رفع میں کوشش کرے اور بجران لوگوں سے ترک کراوے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ایک ماہ بعد طلاق دینے کی نیت سے نکاح

(سوال) ایک شخص نے بروقت نکاح ہونے کے یہ نیت کی کہ ایک ماہ بعد طلاق دے دوں گا اور بعد کو طلاق نہ دی نکاح اس کا جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) جس شخص نے نکاح کے وقت یہ نیت کی اس کے نکاح میں کچھ خرابی نہیں نکاح ہو گیا بعد ایک ماہ کے چاہے طلاق دے یا نہ دے نکاح قائم ہے فقط۔

ایک ماہ بعد طلاق کی شرط سے نکاح کرنا

(سوال) نکاح بایں شرط کہ بعد ایک ماہ کے طلاق دے دوں گا خواہ اس لفظ کو عقد میں لایا ہو یا دل میں رکھا ہو یا منکوحہ یا کسی اور سے کہا ہونا جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) نکاح بشرط طلاق بعد ایک ماہ تو بجکم متعہ کے حرام ہے اگر زبان سے یہ شرط کی جاوے اور جو دل میں ارادہ ہے عقد میں ذکر نہیں ہوا تو نکاح صحیح ہے کہ عقود میں اعتبار الفاظ کا ہوتا ہے فقط واللہ تعالیٰ۔

مرد کو چار نکاح کی اجازت کی وجہ

(سوال) عورتوں کی نسبت مردوں کی دس ۱۰ حصہ خواہش زیادہ ہے یا نہیں زید کہتا ہے کہ اگر عورتوں کو خواہش زیادہ ہے تو ایک مرد کے واسطے ایک وقت چار عورتیں کیوں مقرر ہوئیں بلکہ نو ۹ مردوں کو ایک عورت ہونی چاہئے اصل کس طرح پر ہے آیا مردوں کو خواہش زیادہ ہے یا عورتوں کو۔

(۱) تم زیادہ بچے جننے والی اور محبت کرنے والی عورتوں سے نکاح کرو کیونکہ میں تمہارے ذریعہ امتوں پر زیادتی کرنے والا ہوں۔

(جواب) خدا تعالیٰ کا یوں ہی حکم ہے کہ چار نکاح ایک مرد کو جائز ہیں ہماری تمہاری عقل پر موقوف نہیں۔

سنی عورت کا رافضی سے نکاح کرنے کا مسئلہ

(سوال) جو عورت سنیہ رافضی کے تحت میں بعد ظہور رافضی کے بخوشی خاطر رہ چکی ہو پھر رافضی یا دوسری شے کو حیلہ قرار دے کر بلا طلاق علیحدہ ہو جائے اور سنی سے نکاح کر لیوے تو یہ نکاح بلا طلاق شیعہ کے کیا حکم رکھتا ہے اور اولاد سنی کی اگر رافضی ہو جاوے تو پدر سنی کے ترکہ سے محروم الارث ہوگئی یا نہیں۔

(جواب) جس کے نزدیک رافضی کافر ہے وہ فتویٰ اول سے ہی بطلان نکاح کا دیتا ہے اس میں اختلاف رزویہ کا کیا اعتبار ہے پس جب چاہے علیحدہ ہو کر عدت کر کے نکاح دوسرے سے کر سکتی ہے اور خوف سق کہتے ہیں ان کے نزدیک یہ امر ہرگز درست نہیں کہ نکاح اول صحیح ہو چکا ہے۔ اور بندہ اول مذہب رکھتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم علیٰ ہذا رافضی اولاد سنی کو ترکہ سنی سے نہ ملے گا فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

فاسق سے نکاح کرنا

(سوال) اگر کوئی شخص معتقد تعزیموں کا ہو کہ ان سے مراد میں مانگے اور یہ بھی ظاہر کرتا ہو کہ اس میں امام حسین علیہ السلام موجود ہوتے ہیں یا قبروں پر چادریں چڑھاتا ہو اور مدد بزرگوں سے مانگتا ہو یا بدعتی مثل جواز عرس و موسیم وغیرہ ہو اور یہ جانتا ہو کہ یہ افعال اچھے ہیں تو ایسے شخص سے عقد نکاح جائز ہے یا نہیں کیونکہ نصاریٰ اور یہود سے تو جائز ہے تو ان سے کیوں نہ جائز ہو یہ بھی تو بہت سی رسمیں شرک و کفر کی ترک کرتے ہیں یا جس مرد و عورت نے سابق میں مراسم شرک و کفر معتقد یا غیر معتقد ہو کر کئے ہوں اور اب تائب ہو گئے ہوں تو ان کو تجدید نکاح کی ضرورت ہے یا نہیں اور ان دونوں قسموں کے پیچھے نماز درست ہے یا نہیں اور اگر مکروہ ہے تو تنزیہی یا تحریمی بشرط مکروہ تنزیہی یا تحریمی اگر کوئی شخص اعادہ نماز کرے تو اس نے اچھا کیا یا برا کیا اور نماز فجر و عصر کا بھی اعادہ کرے یا نہیں اور ابتدائے سلام کرے یا نہیں اور رسم ہدیہ باقی جاری رکھے یا نہیں عیادت مرابط و شرکت جنازہ کرے یا نہیں مولا نام مرحوم بتویہ الا یمان میں نکالتے ہیں کہ جو شخص

ستاروں (۱) وغیرہ کی نحوست و سعادت کا قائل ہو تو اس کی شرکت جنازہ و عیادت نہ کرے اور جو شخص (۲) بدعتی سے دل ملائے اس کا ایمان نہیں ہے لہذا عرض ہے کہ اگر ظاہر ان سے ملتا رہے اور اخلاق نہ رکھے اور دل سے برا نہ جائے تو یہ جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) جو شخص ایسے افعال کرتا ہے وہ قطعاً فاسق ہے اور احتمال کفر کا ہے ایسے سے نکاح کرنا بدتر مسلمہ کا اس واسطے ناجائز ہے کہ فساق سے ربط ضبط کرنا حرام ہے اگرچہ نکاح اس سے درست ہو جاوے اور دختر مسلمہ کا نکاح نصرانی سے ہرگز درست نہیں اور جس عورت مسلمہ کا اگر فاسق فاجر سے نکاح ہو گیا تھا اگر وہ تائب ہو گیا تو کوئی ضرورت تجدید نکاح کی نہیں البتہ اگر اس کا کفر ثابت ہو جاوے تو تجدید واجب ہوگی اور جو ایسے شخص ہیں ان کا جب تک کفر ثابت نہ ہو فاسق کہلاتے ہیں اور فاسق کا امام بنانا حرام ہے اور اس کے پیچھے اگر کوئی نماز پڑھے تو بکراہت تحریم ادا ہو جاتی ہے اور اگر اس کا ثبوت کفر ہو جاوے تو ہرگز نماز نہیں ہوتی اول تو اس کے پیچھے نہ پڑھے اور اگر پڑھ ہی لے تو اعادہ کر لینا اچھا ہے بعض فقہاء کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ عصر اور فجر کے بعد جائز ہے اور ایسے شخصوں سے ابتدائے سلام درست نہیں اور اگر فساد کا اندیشہ ہو تو کر لے اور عیادت و جنازہ کے لئے بھی وہی حال ہے اگر فتنہ کا اندیشہ ہو تو کرے ورنہ نہیں تقویۃ الایمان کا کلام صحیح فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

غیر کی بیوی سے نکاح کر لینا

(سوال) زید اپنی ہندہ بیوی کو نان نفقہ کے واسطے دوسرے شہر سے روپیہ بھیجتا رہا مگر درمیانی اشتیاق کی چالاکی سے روپیہ ہندہ کو نہیں ملا کئی سال کے بعد ہندہ نے عمرو سے نکاح کر لیا جب زید آیا تو بذریعہ پولیس ہندہ کو ملنا چاہا اور نا کامیاب ہو کر چپ ہو رہا زید کی اس کاروائی کا ہندہ کو علم تھا چند سال بعد ہندہ موقع پا کر عمرو کے گھر سے نکل آئی صورت مذکور بالا میں ہندہ زید کی بیوی ہے یا نہیں اور پہلے نکاح پر زید اس کو اپنے گھر رکھ سکتا ہے یا نہیں جب ہندہ نے عمرو سے نکاح کیا تھا زید نے طلاق نہیں دی تھی اب ہندہ جب عمرو کے یہاں سے نکل آئی عمرو نے طلاق نہیں دی تھی دلیل کے ساتھ جواب مراحمت ہو۔ فقط

(۱) تذکیر الاخوان فی عمل ایمان بالقدر۔

(۲) تذکیر الاخوان فی عمل جنتاب من لہذا۔

(جواب) اس صورت میں نکاح نہیں ٹوٹا چنانچہ درمختار میں ہے۔ لا عدة لزوج امرأه المغيرة وطبيها عالما بذلك ومنها يحد مع العلم بالحرمة وأنه زنا والمزني بها لا تحرم على زوجها۔ (۱) جب نکاح شوہر دوم باطل ہوا اور اس کی عدت بھی لازم نہ آئی تو معلوم ہوا کہ اس فعل سے نکاح اول میں کچھ نقصان نہیں آیا اور وہ اپنے حال پر باقی ہے اور شوہر زوجہ کو اپنے گھر اسی نکاح سابق سے رکھ سکتا ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بے نمازیوں کے نکاح میں شہادت

(سوال) اس موضوع میں بیرواج ہے کہ فقراء کو شاہد اور وکیل نکاح کا بنا لیتے ہیں اور یہ اشخاص اسی کے واسطے مقرر ہیں اور نماز وغیرہ سے بے خبر ہیں ایسے لوگوں کی شہادت عند الشرح معتبر ہے یا نہیں۔

(جواب) ایسے لوگوں کی شہادت سے نکاح منعقد ہو جاتا ہے مگر ایسے فاسق اور مستدرع کو شاہد اور وکیل بنانا خود گناہ ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

فاسق کا نکاح فسق سے منسوخ ہونے کا مسئلہ

(سوال) ایک شخص زانی اور شرابی ہے اس کی بیوی اس کے نکاح سے باہر ہوئی یا نہیں اور اولاد حرام کی ہوئی یا حلال کی۔

(جواب) یہ شخص فاسق ہے نہ کافر اور نکاح فاسق کا فسق سے منسوخ نہیں ہوتا لہذا نکاح قائم ہے اور اولاد حلال ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

عرس میں جانے والوں کے نکاح کا مسئلہ

(سوال) عرس میں بے ضرورت واسطے تماشا کے جانا کیسا ہے زید کہتا ہے کہ ایسی جگہ جانے سے نکاح ٹوٹ جاتا ہے یہ کہنا اس کا کیسا ہے۔

(جواب) بے ضرورت بھی جانا حرام ہے مگر نکاح نہیں ٹوٹتا کہ کفر نہیں البتہ فسق ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) اگر عجمی شخص نے کسی غیر عورت سے نکاح کر لیا اور یہ جانتے ہوئے کہ وہ دوسرے کی بیوی ہے اس سے وطی کیا تو اس کو (اپنے پہلے شوہر کے پاس جانے میں) کسی عدت کی ضرورت نہ ہوگی اور حرمت کا علم رکھنے کے باوجود اس سے نکاح کرنے پر عدالت لگائی جائے گی کہ وہ زنا ہے اور جس عورت سے زنا کیا جاتا ہے وہ اپنے شوہر پر حرام نہیں ہوتی ہے۔

حلالہ کا صحیح طریقہ

(سوال) مسئلہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو تین طلاق ایک مجلس میں دے دی تھیں مگر باوجود اس کے اس کو اپنے گھر سے علیحدہ نہ کیا اور اس کے ساتھ خفت و خیز ترک نہیں کی اور جب لوگوں نے اس کو اس حرکت پر ملامت شروع کی تو اس نے عورت کا نکاح ایک اور شخص سے اس شرط سے کر دیا کہ صبح کو طلاق دے دے چنانچہ ایسا ہوا اور بدو ان اس کے کہ وہ شوہر ثانی اس عورت کے پاس شب باش ہو صبح کو طلاق دے دی گئی اور یہ بھی معلوم ہے کہ اس نکاح ثانی کے وقت وہ عورت حاملہ تھی اور ابھی تک وضع حمل نہیں ہوا آیا اس عورت کا نکاح شوہر اول سے جس سے طلاق پا چکی ہے جائز ہے یا نہیں اور کسی طریقہ سے جائز ہو سکتا ہے یا نہیں اور نیز یہ بھی عرض ہے کہ شوہر اول نے طلاق اس طور سے دی تھی کہ عورت سے دو گواہوں کے رو برو مہر بخشوا لیا تھا اور خود ایک جلسہ میں تین بار طلاق کے لفظ کہہ چکا تھا اس کا مفصل حکم شریعت محمدیہ کی رو سے فرمایا جاوے۔

(جواب) اس صورت میں اس عورت پر تین طلاق ہو گئیں اور اس کا نکاح شوہر اول سے جائز نہیں اور اپنے زوج اول پر حرام ہو گئی اور اس کو حلال کرنا چاہئے تو یہ طریقہ ہے کہ جب اس کا وضع حمل ہو جاوے پھر کسی دوسرے سے نکاح پڑھا دے اس طرح کہ کوئی شرط اس میں وقت اور چھوڑنے وغیرہ کی نہ ہو اگر کوئی قید ہوگی تو نکاح درست نہ ہوگا اور پھر دوسرا خاوند اس سے قربت کرے اور بعد نکاح کے اپنے ہی نکاح میں رکھے جب اس کو تین حیض آ جاویں تو اس وقت طلاق دے اور بعد طلاق کے اس کی عدت پوری ہو اور اگر اس عرصہ میں حمل ہو گیا تو وضع ہو ورنہ جب تک تین حیض آ جاویں اس وقت شوہر اول سے نکاح ہو سکتا ہے اور اگر ان میں سے کوئی ایک بات بھی کم ہو جاوے گی تو ہرگز نکاح نہ ہوگا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

لڑکی کا قبل بلوغ نکاح ہونے پر بعد بلوغ رضا مندرہ کر پھر انکار کرنا

(سوال) زید کا نکاح ہندہ نابالغہ بولایت اولیاء ہندہ منعقد ہوا تھا بعد فوت ہونے زید کے ہندہ نابالغہ کا نکاح ثانی برادر زید سے والدین زید نے بلا اجازت و اطلاع اولیاء ہندہ اپنے گھر میں کر لیا بعد اطلاع کے اولیاء ہندہ بھی شکایت وغیرہ کر کے نکاح ثانی ہندہ سے راضی ہو گئی۔ یہاں تک کہ ہندہ کی آمد و رفت برابر اپنے اولیاء و زوج میں رہی کسی قسم کی ناراضی اولیاء ہندہ میں نہیں پائی گئی۔ بعد بلوغت کے ہندہ خود بھی بدستور راضی و خوش رہی مگر اب بوجہ کسی نزاع کے جو اولیاء

ہندہ و نزوح ہندہ میں ہے ہندہ اپنے نکاح سے انکار کرتی ہے اور زوج سے علیحدہ ہو کر اولیاء میں چلی گئی۔ لہذا ایسی صورت میں کہ ہندہ اپنے نکاح سے راضی تھی نکاح صحیح ہے اور ہندہ آسکتی ہے یا نکاح فسخ ہو سکتا ہے۔ بینوا تو جروا۔

(جواب) صورت مسئلہ میں جب کہ نکاح صحیح ہو گیا کہ ہندہ کے اولیاء نے اس کو روک نہیں کیا اور دلانہ اور صراحتہ اس کی رضا پائی گئی اور بعد بلوغ کے خود ہندہ بھی زوج سے راضی رہی اور اس کے پاس رہتی رہی تو اب یہ نکاح ہرگز انکار ہندہ سے فسخ نہیں ہو سکتا۔ کذا فی کتب الفقہ (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

لڑکی شیبہ کس کو کہتے ہیں

(سوال) شیبہ باعتبار فقہاء کے کس کو کہتے ہیں۔

(جواب) شیبہ اس کو کہتے ہیں کہ خاوند کے پاس جا کر اس کا ازالہ بکارت ہو گیا ہو فقہاء کے نزدیک اور لغت میں مطلقاً ازالہ بکارت سے شیبہ ہو جاتی ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

باب: رضاعت کا بیان

رضاعی بھتیجی سے نکاح

(سوال) شیخ کرم علی نے ساتھ سلیمہ کے جو دختر بی بی رحیمہ کی ہے دودھ مسماۃ رحیمہ کا زمانہ شیر خواری میں پیا تھا پیچھے ایک مدت کے رحیمہ سے ایک فرزند تولد ہوا جس کا نام اشرف علی ہے۔ پس درمیان کرم علی اور اشرف علی بموجب تقریر بحر الرائق نسبت بھائی ہونے کی دونوں سے ہے حسب مشاہدہ فی شرح قول الماتن و بین مرضعة ولد مرضعتها او ولد ولد المرضعة الا ولی بفتح الضاد اسم مفعول ای لا حل بین الصغيرة المرضعة وولد المرأة التي ارضعتها لانہما اخوان من الرضاع انتہی۔ اب ساتھ دختر شیخ کرم علی کے مسماۃ حلیمہ کا نکاح اشرف علی فرزند رحیمہ کا ہونا جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) نکاح اشرف علی کا حلیمہ کے ساتھ حرام ہے کیونکہ حلیمہ اشرف علی کی بہت الاخ ہے۔ قال اللہ تعالیٰ و بنات الاخ پس یہ نکاح قطعاً حرام ہے اور کسی عالم اور امام اور اہل مذہب کے نزدیک درست نہیں اور جس نے اس کے جواز کا فتویٰ دیا وہ مراسر بے علم ہے۔ قال علیہ الصلوٰۃ والسلام حرم من الرضاع ما یحرم من النسب الحدیث فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ (۱)

رضاعی بہن کب سمجھی جائے گی

(سوال) ایک مرد اس وقت بیس برس کی عمر کا ہے اور ایک عورت بارہ برس کی ہے جب اس مرد کی عمر آٹھ برس کی تھی عورت کی عمر چھ مہینے کی تھی اس عورت نے اس مرد کی ماں کا دودھ پیا ہے ان کا نکاح آپس میں ہو سکتا ہے یا نہیں جس وقت یہ عورت چھ مہینے کی دودھ پیتی تھی وہ مرد جس کی عمر آٹھ برس کی تھی اس کی ماں کے اور لڑکا پیدا ہوا تھا جس کا دودھ اس عورت نے پیا ہے۔

(جواب) جس مرد کی والدہ کا دودھ کسی لڑکی نے پیا وہ اس کی بہن ہوگی اس کا نکاح کسی حال میں جائز نہیں برابر کی عمر کی بہن بھی حرام ہے اور چھوٹی عمر کی بہن بھی حرام ہے آٹھ سال کی بڑی چھوٹی ہونے سے بہن کس طرح حلال ہو جاوے گی تمام اولاد شیر پلانے والے کی پہلی اور پچھلی پر

(۱) نبی ﷺ نے فرمایا کہ رضاعت سے وہ سب رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو نسب سے حرام ہوتے ہیں آخر حدیث تک۔

یہ دختر حرام ہے فقط۔

مدت رضاعت

(سوال) ایک شخص نے کسی عورت غیر محرم کا سوائے اس مدت کے کہ جو بچوں کے لئے دودھ پینے میں مقرر ہے۔ دودھ پیا تو اس شخص کا اس عورت دودھ پلانے والی سے نکاح جائز ہے یا نہیں اور سوائے اس عورت کے اس کی بہن یا دختر وغیرہ سے جو نسباً حرام ہیں نکاح جائز ہو گا یا نہیں۔ بیٹو تو جروا۔

(جواب) اگر بعد دو برس تمام ہونے کے دودھ پیا ہے تو اس دودھ پینے سے رضاعت ثابت نہیں ہوتی، کس مدت شہوت حکم رضاعت کی دو سال ہے پس اب اس پسر کو اس عورت سے اس کے اقارب سے کوئی علاقہ بسبب شیر کے پیدا نہیں ہوا اس کا نکاح اس عورت سے اس کی اولاد وغیرہ سے سب سے درست ہے کذا فی عامۃ کتب الفقہ (۱) واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتاب الطلاق

طلاق کے مسائل

ایک مجلس میں تین طلاق مغلطہ ہیں

(سوال) کیا فرماتے ہیں علمائے محققین شریعت بیضاء اس مسئلہ میں کہ طلاق ثلاثہ جلسہ واحدہ میں دفعۃً واحدہ یک لخت کہ یہ عند الشرع طے بیضاء میں حرام و ممنوع و بدعت ہے اگر کوئی شخص بایں منہیت دیوے تو رجعت حالت مذکورہ بالا میں حسب احادیث صحیحہ ہو سکتی ہے یا نہیں یا بقاعدہ فقہاء ائمہ احناف رحمہم اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کہ عند الضرورة بحسب مذہب دیگر رجوع کیا جاتا ہے چنانچہ مواقع کثیرہ عدیدہ میں یہ امر مسلم اور جاری ہے خاص کر مسئلہ ہذا میں بھی کذا افتاء مولانا محمد عبدالحی المرحوم اللکھنوی فی مجموعۃ الفتاویٰ و کذا فی مسک الختام فی شرح بلوغ المرام نقلہ عن الانمۃ الحنفیہ رحمہم اللہ تعالیٰ بنوا بالحق والصواب تو اجرُوا بیوم الفتح والحساب. (۱)

(جواب) ایک مجلس میں تین طلاقیں دے کر خاوند رجوع کر سکتا ہے کیونکہ حدیث صحیح ہے کہ آنحضرت ﷺ اور حضرت ابوبکر صدیق اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے شروع زمانہ خلافت میں یہی دستور تھا چنانچہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث مندرجہ صحیح مسلم کے الفاظ یہ ہیں۔ کان الطلاق علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابی بکرو سنتین من خلافة عمر طلاق الثلاث واحدة فقال عمر ابن الخطاب ان الناس قد استعجلوا فی امر كانت لہم فیہ اناة فلو امضیناہ علیہم فامضاہ علیہم۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ۔ جو تینوں کو تین قرار دیا تو یہ حکم ان کا سیاسی تھا شرعی نہ تھا کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو منصب شریعت نہ تھا واللہ اعلم والعلم عند اللہ راقم ابوالوفاء ثناء اللہ کف اللہ امر تسری ثناء اللہ محمودی جواب صحیح البوترا ب محمد عبدالحق۔

جمہور کا تو مذہب یہی ہے کہ تین طلاق پڑ جاتی ہیں مگر بعض محققین جن میں بعض صحابہ بعض تابعین بھی شامل ہیں فرماتے ہیں کہ تین نہیں بلکہ ایک ہی طلاق ہوگی ان کی دلیل قوی ہے پہلوں

(۱) اس طرح مولانا محمد عبدالحق لکھنوی نے مجموعہ فتاویٰ میں فتویٰ دیا ہے اور اسی طرح مسک الختام شرح بارغ المرام میں ہے جس کو ائمہ حنفیہ رحمہم اللہ تعالیٰ سے نقل کیا ہے حق اور صواب بیان فرمائیے اور روز فتح حساب اجر حاصل فرمائیے۔

کے ساتھ کثرت رائے ہے۔ من اتبع عالمنا لقی اللہ سالماً اللہ تعالیٰ۔ (۱)

ابوصیدر احمد اللہ غفری رحمہ اللہ بیدار اللہ اللہ محدث امرتسری۔

یہ فتویٰ موافق مذہب بعض اہل علم از صحابہ اور تابعین اور محدثین اور فقہاء کے ہے، جمہور علماء از صحابہ کرام و تابعین و محدثین و فقہاء اس فتویٰ کے خلاف پر ہیں جمہور کا مذہب اکلم ہے احتیاط کی رو سے اور یہاں مذہب قوی ہے دلیل کی رو سے فقط عبد الجبار غفری عنہ عبد الجبار۔
مجموعہ فتویٰ جلد دوم ص ۵۹ مکتوب اسلام مستقرہ..... بن عبد اللہ لغزٹوی۔

(سوال) زید نے اپنی عورت کو حالت غضب میں کہا کہ (۱) میں نے طلاق دیا (۲) میں نے طلاق دیا۔ (۳) میں نے طلاق دیا پس ان تین باتوں سے طلاق واقع ہوں گی یا نہیں اور اگر نفی مذہب میں واقع ہوں اور شافعی میں مشکا واقع نہ ہوں تو حنفی کو شافعی مذہب پر اس صورت خاص میں عمل کرنے کی رخصت دی جاوے گی یہ نہیں ہو اطلب اس صورت میں حنفیہ کے نزدیک تین حلاق ہوں گی اور اخیر تحلیل کے نکاح نہ درست ہوگا مگر بوقت ضرورت کہ اس عورت کا علیحدہ ہونا اس سے دشوار ہو اور مفاد سداکدہ کا خطرہ ہو تنقید کسی اور امام کی اگر کرے گا تو کچھ مرضہ ائمہ نہ ہوگا نظیر اس کی مسئلہ نکاح زوجہ مفقود وعدت تمتد بالظہر موجود ہے کہ حنفیہ عند الضرورة قول امام۔ لک پر عمل کرے کو درست رکھتے ہیں چنانچہ رد المحتار میں مفصلاً مذکور ہے لیکن اولیٰ یہ ہے کہ وہ شخص کسی عام شافعی سے استفادہ کرے اس کے فتویٰ پر عمل کرے۔

واللہ اعلم حررہ محمد عبدالحی عفری عنہ کھنوی۔ عبدالحی ابوالحسنات۔

(جواب) تین طلاقیں اس صورت میں واقع ہو گئیں سوائے حلالہ کے ورنہ تیسرا اس کی نہیں فقط۔ واللہ تعالیٰ اعلم کتبہ الاحقر بندہ رشید احمد غفری عنہ گنڈوی۔

طلاق کے گواہوں کا نہ ہونا

(سوال) اگر زوجہ مدعیہ طلاق ہے اور شوہر منکر اور گواہ نہ ہوں تو کیا ہو اور دونوں کے ہوں۔ تو کس کے اوئے ہوں گے اور زوجین رضامند ہو اور کوئی مدعی نہیں اور اجنبی کہتا ہے کہ دی تھیں تو کس کا قول رہنا پڑے گا۔

(جواب) یہ معادہ قضا کا ہے قاضی طہیری فیصلہ دیتا ہے عند اللہ تعالیٰ حلت نہیں ہو سکتی فتاوانہ تواریخ۔

ثبوت طلاق کا نصاب شہادت

(سوال) جو ثقہ اور سچا ہو اس کے رو برو کسی نے دو طلاق دی ہوں اور پھر منکر ہو جاوے پھر اس شور و شغب کی وجہ سے کوئی شخص نکاح صورت ہذا میں پڑھ دیوے تو کیا وہ اور حضار گنہگار ہوں گے اور اس صورت میں ثقہ کے قول کا اعتبار ہوگا کیا مطلق کا۔

(جواب) ایقاع طلاق کا ثبوت دو گواہوں سے ہوتا ہے ایک گواہ سے اگرچہ عادل ہو نہیں ہوتا پس ان کا زوج پر عمل ہوگا اور دو طلاق کی حالت میں اگر نکاح دوبارہ کر دیا تو کچھ حرج نہیں کسی پر کہ درست امر ہے اگرچہ فضول ہی ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

طلاق کے لئے گواہوں کی ضرورت

(سوال) زید نے اپنی زوجہ کو بایں وجہ طلاق دی کہ وہ امورات و انتظامات خانہ داری میں ہمیشہ اس کی مرضی کے خلاف کار بند رہا کرتی تھی باعث اس کا یہ تھا کہ زید نوکری پیشہ ہے وہ ہمیشہ سفر میں رہا ہے جب کبھی ایک سال یا چھ ماہ کے بعد وہ گھر آتا تو جن امورات کی نسبت وہ ہدایت کر کے سفر کو جاتا تھا ان امورات سے زیادہ خرابیاں کر دیکھتا تھا اور معاملات اس قسم کے پیدا ہوئے جن کی وجہ سے زید کے اقرباء میں نفاق پیدا ہو گیا اس صورت میں زید نے اپنے دل میں عہد کیا کہ اگر یہ نفاق اس کی طرف سے ہوا ہے تو میں اس کو طلاق دے دوں گا پس تحقیقات باطنی سے ثابت کیا تو بنیاد نفاق اس کی ہی جانب سے ثابت ہوئی زید نے اپنے عہد کو پورا کیا اور یہ امر بھی قابل اظہار ہے کہ زید کی زوجہ کا بروقت دینے طلاق کے کوئی عزیز موجود نہ تھا۔ چونکہ اس کی ماں اور باپ اور بھائی بہن سب قضا کر چکے تھے بروقت دینے طلاق کے زید کا پسر اور زید کا باپ موجود تھا لہذا یہ بیان زید کا صحیح ہے اس صورت میں طلاق جائز ہے یا ناجائز۔

(جواب) زید نے جو طلاق دی وہ واقع ہو گئی زوجہ کے اقرباءوں کا موجود ہونا کچھ ضرور نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

طلاق کے بعد میاں بیوی کا راضی ہو جانا

(سوال) اگر کوئی ہزاروں طلاق دے دیوے اور بعد کو منکر ہو اور باہم زوجین رضا مند بھی ہو جائیں اور تحلیل نہ کرائیں اور شوہر تین کا بھی اقرار نہ کرتا ہو پس کسی نے نکاح جدید انکا پڑھ دیا

کچھ نکاحوں سے ہے۔

(جواب) یہ قیود طلاق حق، مکہ اور تحریم فرج بھی ہیں رضا مندی اور ذہن سے صحت نہیں ہو سکتی۔ بسبب تین طلاق سے حرمت منقطع نہ رہتی ہوئی اور اب وہ مشکل مادر کے حرام ہو گئی رضا مندی سے کچھ حالت نہیں ہو سکتی فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بیوی کو ماں کہنا

(سوال) اگر کوئی حاکم غصہ میں اپنی عورت کو ماں کہہ دے اور وہ یہ جانتا ہے کہ ماں نہیں کہنے سے طلاق ہو جاتی ہے تو اس کہنے سے طلاق ہو جائے گی یا نہیں۔

(جواب) ماں کہنے سے طلاق نہیں واقع ہوتی ہے خواہ کچھ بھگدے کہے فقط۔

(سوال) ایک شخص اپنے دن میں بائیسین جانتا ہے کہ اپنی عورت کو ماں کہنے سے طلاق آ جاتی ہے حاکم غصہ میں اپنی عورت کو تین مرتبہ بیعت طلاق ماں کہہ دیا یا بیعت طلاق یہ کہہ دیا کہ تیرا وجود میرے نزدیک مشکل میری ماں بہن کے وجود کے ہے مگر کسی عضو خاص کا نام نہیں لیا صرف لفظ وجود کہہ ان دونوں صورتوں میں طلاق ہو جاتی ہے یا نہیں۔

(جواب) اس ہر دو صورت میں طلاق واقع نہیں ہوتی مگر دوسری صورت میں جو کہا کہ وجود مشکل ماں کے اس میں اگر تحریم کی نیت کی ہے تو زوجہ میں نیت کے سبب حرمت ہو جائے گی فقط۔

شوہر کا بیوی کو ماں کہنا اور بیوی کا شوہر کو باپ بھائی کہنا

(سوال) زہرہ غصہ میں اپنی عورت کو ماں یا بہن یا اسی طرح عورت اپنے مرد کو باپ یا بھائی یا اور کچھ کہے یہ عورت مرد ایک دوسرے کو گالیاں دیتی تو اس صورت میں نکاح باقی رہتا ہے یا فاسد ہو جاتا ہے۔

(جواب) ان سب صورتوں میں نکاح نہیں اٹھتا مگر یہ فعل خود شنیع ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بیوی کو گھر سے نکل جانے کا حکم دینا

(سوال) جو شخص اپنی عورت کو چند بار کہہ دے کہ تو میرے گھر سے چلی جا اور دل میں یہ سو کہہ جاوے پھر روزائے کے کہتا ہے اس نفاذ سے اس کے نکاح میں کچھ نقصان تو نہیں ہوتا۔

(جواب) اس طرح کہنے سے نکاح میں کچھ نقصان نہیں ہوتا البتہ اگر طلاق کی نیت سے کہے تو طلاق واقع ہو جاتی ہے فقط۔

باب: عدت کا بیان

عدت والی عورت کا باپ کی عیادت کرنا

(سوال) عورت کو حالت عدت زوج میں اپنے والد کی عیادت کو جانا جائز ہے یا نہیں۔
(جواب) عیادت کے واسطے خروج معتدہ کا گھر سے درست نہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

عدت والی عورت کا طاعون زدہ مقام سے نکلنا

(سوال) جس محلہ میں بمعہ کنبہ کے میرا قیام ہے طاعون کی نہایت زیادتی ہے اموات کثیر ہوتی ہیں شہر کی آب و ہوا بہت خراب ہے اہل محلہ ہمسایہ دیگر جگہ کو فرار ہو رہے ہیں میرے مکان میں ایک عدت والی عورت ہے اس مکان میں اس کے خاوند نے انتقال کیا ہے جس میں وہ زمانہ عدت کاٹ رہی ہے۔ دوسری جگہ جانے سے مجبوری ہے نیز اس کی بہت سے دوسرے لوگ بھی غیر جگہ جانے سے اور مکان خالی کرنے سے جس میں اکثر چوہے مرے ہوئے نکلے ہیں بھورا لاچار ہیں لہذا اس صورت میں اپنے محلہ سے بخیال آب و ہوا دوسری جگہ ایام طاعون میں بارادہ سکونت جاسکتے ہیں یا نہیں اور ایسی حالت میں وباء میں جہاں اندیشہ مال و جان ضائع ہونے کا ہو عدت والی بھی اس مکان کو چھوڑ کر دیگر جاسکتی ہے یا نہیں بعض علماء وباء سے بھاگنے والے کو جہاد کے بھاگنے والے سے تشبیہ دیتے ہیں اور گنہگار مرتکب کبیرہ کا بتاتے ہیں۔ جواب باصواب عنایت فرمادیں بینہ اتو جروا۔ مرسلہ احقر الزمان عبدالعلیم خان غنی اللہ تعالیٰ عنہ مقیم آلہ آباد محلہ گیٹ گنج مکرر عرض ہے کہ آج کل مقدمات وغیرہ اکثر ہو رہے ہیں کوئی ورد شافعی و کافی رفع فساد کو تہا یا جاوے زیادہ وسلام۔

(جواب) اللہ تعالیٰ رحم فرماوے دست بدعا ہوں ورد حسبنا اللہ کی اجازت ہے پس جب بوجہ طاعون اہل محلہ باہر چلے جاویں یا دوسرے محلہ میں چلے جاویں تو عدت واپس کو بھی جانا درست ہے اور ایسی جگہ سے لوگوں کو شہر سے دور چلا جانا یا دوسرے شہر میں جانا درست نہیں ہے البتہ اسی شہر کے آس پاس رہنا درست ہے یا دوسرے محلہ میں چلے جاویں تب بھی درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

باب: بچوں کی پرورش کا بیان

بچوں کی پرورش کا حق کن کن کو حاصل ہے اور مدت بلوغ کیا ہے

(سوال) حق حضانیہ یعنی استحقاق پرورش و تربیت اولادِ صغیرہ والدین میں سے کس کو حاصل ہے اور صورت طلاق دینے زوجہ کے کس کو حاصل ہے اور صورت فوت ہونے زوجین کے کس کو حاصل ہے اور صورت فوت ہونے زوجین کے کس کو حاصل ہے اور یہ حق حضانیہ اولادِ صغیرہ کس حد عمر تک حاصل ہے اور مدت بلوغ لڑکی یا لڑکے کا کس مدت عمر تک ہے اور جو اس کی حد غایبات ہیں تو کیا کیا علامات ہیں مفصل مدلل مہذب حنفیہ رحمۃ اللہ تعالیٰ ارقام فرمادیں تاکہ ماہر ہوں عند اللہ مشکور ہوں عند الناس ہمہرودہ تخطی مزین فرمایا جاوے۔

(جواب) نمبر ۱۵۱ کو نقطہ نمبر ۲۳۲ ماں کو جب تک وہ کسی ایسے شخص سے نکاح نہ کرے جو اس بچہ سے ایسا علاقہ نہیں رکھتا جس سے پھر وہ سابقہ ہو جاوے فقط نمبر ۱۴ ماں کے بعد باپ کو اور باپ کے بعد بیوی کو اور خالہ کے بعد بہن کو فقط نمبر ۱۵ آٹھ ماں تک حاصل ہے فقط نمبر ۶ موافق مذہب مفتی بہ پندرہ سال کی عمر تک حد بلوغ لڑکا لڑکی ہے اور اگر اس سے پہلے انزال یا حمل ظاہر ہو جاوے تو اس پر حکم بلوغ دیا جاوے گا واللہ تعالیٰ اعلم بندہ رشید احمد گنگوہی عفی عنہ۔ رشید احمد ۱۳۱۰ھ۔

عزیز الرحمن عفی عنہ دیوبندی

بندہ محمود عفی عنہ

مفتی مدرسہ الیہ دیوبند

مدرسہ اولیٰ مدرسہ الیہ عربیہ دیوبند

و توکل علی العزیز الرحمن۔

الہی عاقبت محمود گردان۔

باب اولیا اور کفو کا بیان

ماں کی ولایت کا نکاح

(سوال) ایک لڑکی کا نکاح باوجود موجودہ لڑکی کے چچا حقیقی کے والدہ لڑکی نے بلا اجازت واذن لڑکی وچچا کے باہمی عدالت کی وجہ سے نکاح کر دیا اور نہ لڑکی راضی ہے تو اس صورت میں شرعاً نکاح صحیح اور جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) اگر کوئی ولی عصبہ نہ ہو تو ولایت دختر نابالغہ کی اس کی ماں کو ہوتی ہے اگر وہ راضی نہیں ہے تو اس کے رد کرنے سے نکاح رد ہو جاوے گا اور اگر کوئی عصبہ موجود ہو تو وہ رد کر سکتا ہے اس کی رد سے نکاح رد ہو جاوے گا۔ اور اگر لڑکی بالغہ ہے تو وہ خود رد کر سکتی ہے بغیر اس کی اذن ورضا کے نکاح نہیں ہو سکتا پس جب وہ بروقت پہنچنے خبر نکاح کے کہہ دے کہ میں نے اس کو رد کیا اور میں راضی نہیں ہوں تو اس سے نکاح رد ہو جاتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

چچا کی ولایت نکاح

(سوال) ایک لڑکی صغیرہ بمر تقریباً آٹھ ماہ اس کی والدہ نے مرض موت میں اس کے چچا حقیقی کی کفالت و ولایت میں دے دیا یا اس صورت کہ تم اس کے مالک پرورش کنندہ ہو کل اختیارات تم کو حاصل ہیں حالانکہ یہ خود بھی لاولد ہیں اس وجہ سے ان کو بھی لڑکی کے کفیل بننے کی معاہدہ اپنی زوجہ کے خواہش وامن گیر تھی اور والدہ لڑکی بھی جانتی تھی کہ اس کے چچا سے تکمیل کفالت پوری ہوگی اور پدر لڑکی بھی معاملہ مذکور سے راضی تھا اور صراحتہ رضا ظاہر کی بعد ازاں جب کبھی پدر لڑکی سے تذکرہ معاملہ مذکور کا کوئی کرتا تو یہ کہا جاتا تھا کہ لڑکی اس کے چچا کی ہی ہے اسی کی پرورش میں ہے اس کے نکاح وغیرہ کا اختیار بھی اسی کو حاصل ہے اور درحقیقت ایسا ہی معاملہ واقع ہے کہ لڑکی اپنے پدر کو پدر بھی نہیں پہنچاتی ماں اور باپ، چچا اور چچی کو ہی جانتی ہے کیونکہ ہمیشہ سے اس کے کفیل نان و نفقہ اور ہر طرح سے خبر گیری اور پرورش میں شفقت سے رکھتے ہیں اور تعلیم دین و پابند صوم و صلوة سے آراستہ رکھتے ہیں اور کبھی پدر کو کچھ تعلق کسی قسم کا لڑکی سے نہیں ہوا اب بمر تقریباً گیارہ سال کے تجویز نکاح معہ رائے پدر لڑکی اپنے کفو میں کی گئی مگر فی الحال بوجہ کسی امر دنیوی آپس میں بھائیوں کے نزاع واقع ہو گئی باپس وجہ پدر لڑکی یہ کہتا ہے کہ لڑکی کو میں لے لوں گا اور نکاح اس کا

خود کسی گاہم سے کچھ واسطہ نہیں رکھتا ہوں اور یہ امر بھی ظاہر ہے کہ جگہ تکوین نکاح میں پدر کی راضی رہی صرف بوجہ تنازع بھائیوں کی یہ امر واقع ہوا اور لڑکی بھی ہرگز کسی طرح یہ امر قبول نہیں کرتی کہ میں پدر کے یہاں جاؤں۔ کیونکہ جو معاملہ چچا سے واقع ہے وہ پدر سے واقع نہیں لہذا ایسی صورت میں کہ ولایت کفالت کی استحقاق چچا کو حاصل ہے تو نکاح بوالایت چچا بھی ہو سکتا ہے یا نہیں اس بقواعد شرعیہ ارتقا م فرمایا جودے۔

(جواب) باپ کے موجود ہوتے چچا کو ولایت نکاح اس لڑکی کی نہیں چکنہتی باپ کو اختیار ہے جہاں چاہے لڑکی کا نکاح کرے فقط اور چچا کو باپ کی اجازت سے ولایت و اختیار نکاح ہو سکتا ہے جب اس کی طرف سے اجازت نہیں رہتی تو چچا کو اختیار بھی نہیں رہا۔ قال فی البحر الرائق تحت قوله (ولو لولی النکاح الصغیر والصغیرة والولی العصبۃ بترتیب الارث) افادہ بقوله بترتیب الارث ان الاحق الابن وابنه وان سفلی الی ان قال ثم الاب ثم الجدة ابوہ ثما الاخ الشقیق ثم الاب النفع۔۔۔ (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

دادا کی ولایت نکاح

(سوال) ایک شخص مر گیا اس نے اپنے بچوں اور عورت کو چھوڑا اور اس کا چچا اور دادا ہے ولی ان بچوں کو دونوں میں سے کون ہے۔
(جواب) یہ نکاح چچا کا ہے مثلاً دادا کو ہے چچا کو نہیں ہے اور حق حضانت سات سال تک زوجہ کو ہے جو والدہ چچا کا ہے۔

غیر کفو میں نکاح ہو تو فسخ کا مسئلہ!

(سوال) زید ایک شخص اجنبی کے مکان پر رہتا تھا عمرو نے وارثان ہندہ کو بہکا کر اور دھوکہ دے کر زید کو نسب سید بنلایا اور نکاح کر لیا بعد چند مدت کے معلوم ہوا کہ زید سید نہیں ہے نور بانف سب اب وارثان ہندہ کو شرم و حیا معلوم ہوئی ہے کہ بہت اباحت ہے کیونکہ سید اور نور بانف کا نکاح ہونا نہایت عار کی بات ہے یہذا شرع شریف کے مخالف وارثان ہندہ کو فسخ کرنا فی زمانہ۔

۱۔ اگر اراق میں سے قبل اور ولی کو چھوٹے لاکے اور بھولی لڑکی کے نکاح کرنے کا حق ہے اور ولی در وقت کی ترتیب سے عصبۃ بترتیب کے قول سے یہ واضح کیا کہ سب سے زیادہ حق ولایت کا یہاں ہے پھر پانا ہوں تک لے کر جہاں تک کہ پھر باپ پھر دادا پھر چچا پھر بھائی پھر باپ۔

جائز ہے یا نہیں دیگر زید بعد ظاہر ہونے کفو کے وہاں سے چلا گیا وقت رخصت زوجہ سے کہا کہ میں اس گھر میں و نیز قریہ میں تاحیات نہیں آؤں گا اور قسم بھی کھائی اور بعد کو ایک خط بھی اسی مضمون سے لکھا اب اس کا کیا حکم ہے۔

(جواب) صورت مذکورہ میں ہندہ کو اور اولیاء ہندہ کو اختیار منہج ہے۔ کما فی العالمگیریہ ولو انتسب الزوج لہا نسبا غیر نسبہ فان ظہر دونہ وهو لیس بکفو فحق الفسخ ثابت للکل وان کان کفواً فحق الفسخ لہا دون الا ولیاء انتہی (۱) وفی الدر المختار لو نکحت رجلاً ولم تعلم حالہ فاذا ہو عبد لا خيار لہا بل للا ولیاء ولو زوجوها برضاہا ولم یعلموا بعدم الکفاءة ثم علموا الا خيار لا حد الا اذا اشترطوا الکفاءة او اخبر ہم بہا وقت العقد فزوجوها علی ذلک ثم ظہر انہ غیر کفو کان لہم الخيار۔ (۲) اور زید کا قسم کھانا مستلزم ایلاء کا نہیں۔ کما فی الدر المختار او قال وهو بالبصرۃ واللہ لا ادخل مکة وہی بہا لا یكون مولیا لانہ یمكنہ ان یخرجہا منها فی طاہا انتہی۔ (۳) اور اس زمانہ میں اگرچہ قاضی نہیں ہے جب بھی شہر کے مفتی سے حکم لے کر نسخ کر سکتا ہے کیونکہ قائم مقام قاضی کا مفتی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم کتبہ محمد عبدالرحمن برسانی تعقبہ بعضہم وهو مندرج فی الذیل (۴) ایضاً صورت مستفسرہ میں وہ سرے سے خود ہی نہ ہو اسل مظہر کہ ہندہ بالغہ ہے اور روایت مفتی بہا پر ولی والی عورت کے لئے کفایت شرط نکاح ہے یا ولی اقرب پیش از عقد عدم کفایت پر اپنی رضا ظاہر کر دے بعد عقد راضی ہونا بھی نفع نہیں دیتا۔ والمختار یفتی فی غیر الکفو بعدم جوازہ اصلاً وهو المختار للفتویٰ وفی رد المختار هذا اذا کان لہا ولی لم

(۱) عالمگیریہ میں ہے کہ اگر شوہر نے اپنا نسب اپنی بیوی کے سامنے اپنے نسب کے علاوہ بتایا تو اگر اس سے کم نکلا اور وہ کفو نہیں ہے صحیح کا حق سب کو حاصل ہے۔ گا اور اگر کفو نکلا تو صحیح کا اختیار صرف عورت کو ہے۔

(۲) اور نہ کہ اولیاء کو اور بر مختار میں سے نہ اس عورت نے کسی مرد سے نکاح کر لیا اور وہ اس کا سال نہیں جانتی تھی پھر وہ غلام نکلا تو اب اس عورت کو اختیار باقی نہیں رہا بلکہ اولیاء کو اختیار ہے اور اگر خود اولیاء نے اس عورت کی رضامندی سے نکاح کیا اور وہ لوگ اس کو نہیں جانتے تھے کہ وہ کنوئیں سے پھر ان کو یہ بات معلوم ہو گئی تو پھر کسی کو اختیار نہیں رہا الا اس کے انہوں نے اس کی شرط کو رد کیا تو اس غلام نے ان لوگوں کو عقد کے وقت اس کی خبر دی تھی کہ وہ کفو ہے اور انہوں نے اس بات پر کہ وہ کفو ہے اس عورت کا اس سے نکاح کر دیا پھر ظاہر ہوا کہ وہ کنوئیں سے تو ان کو نکاح صحیح کرنے کا اختیار ہے۔ (۳) اور مختار میں ہے یا اس نے بصرہ میں کہا کہ خدا تعالیٰ کی قسم میں مکہ مکرمہ میں داخل نہیں ہوں گا اور وہ عورت مکہ مکرمہ میں ہو تو اس کو ایام نہ کہا جائے گا کیونکہ اس سے ممکن ہے کہ وہ اس عورت کو وہاں سے نکال کر اس سے صحبت کرے۔ (۴) بعضہوں نے اس کے اوپر کچھ لکھا ہے اور وہ درج ذیل ہے۔

یرض بہ قبل العقد فلا یفید الرضی بعده (۱) یہاں جب کہ وہ کفو نہیں اور ولی کو دھوکا دیا گیا دونوں امر سے کچھ متحقق نہیں ہوا تو نکاح باطل محض رہا بعد تطہیر حال زید کے قسم و تحریر سب مہمل ہے جس پر بندہ کے لئے کوئی مرتب نہیں ہو سکتا واللہ تعالیٰ اعلم۔ کتبہ عیدہ المذنب احمد رضا البریلوی کتبہ عفی عنہ، محمد بن المصطفیٰ النبی الامی صلی اللہ علیہ وسلم

کتبہ عیدہ المذنب احمد رضا البریلوی
عفی عنہ محمد بن المصطفیٰ النبی الامی

فتنازعوا بینہم فرجعوا الی علمائنا خصوصاً الی شیخنا الاجل امام
الثقہاء فی عصرہ المولانا رشید احمد سلمہ اللہ تعالیٰ فاجاب باحسن۔

التفصیل وہو هذا۔ (۲) صورت مندرجہ ذیل مسئلہ ہذا میں اولیاء کو حق فسخ نکاح ہے اور وہ کسی
حاکم یا قاضی مسلمان سے رجوع کریں کہ وہ فسخ کرے مفتی کو حنفیہ کے نزدیک بغیر حکیم طرفین
اختیار فسخ نہیں ہے واللہ تعالیٰ اعلم کتبہ الاحقر بندہ رشید احمد گنگوہی عفی عنہ الجواب صحیح۔

الجواب صحیح۔ محمد منصف علی۔ الجواب صحیح بندہ مدرس اول مدرسہ عالیہ عربیہ

محمود عفی عنہ
دیوبندہ توکل علی العزیز الرحمن
الہی، قہت محمود گرواں۔

جواب مجیب اول صحیح ہے اولیاء کو اختیار فسخ نکاح ہے۔ فقط۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عزیز الرحمن عفی عنہ دیوبند

(۱) اور مختار میں ہے کہ غیر کفو میں تو بالکل عدم جواز کا فتویٰ دیا جائے گا اور محرم میں ہے کہ یہ جب ہے کہ اس کا ولی نہ ہو اور وہ
نیک عقد کے اس سے راضی نہ تھا تو اس کے بعد رضا مندی سے کوئی فائدہ نہیں (محر)

(۲) نبیوں نے اس میں بھلا کیا اور جو رہنے علماء کے پاس رجوع کیا انھوں نے اکثر مشائخ اور اپنے زمانہ کے امام متقدماء رشید
محمد بن عبد اللہ تعالیٰ کی طرف اور انہوں نے عمدہ تفصیل سے جواب لکھا جو درج ذیل ہے۔

باب وہ عورتیں جن سے نکاح حرام ہے ان کا بیان

اگر لڑکا اپنے باپ پر اپنی بیوی سے زنا کی تہمت لگائے!

(سوال) زید نے اپنی زوجہ کی بابت اپنے والد سے تہمت زنا لگائی اور ہر کس و تانس حتیٰ کہ عدالت کے روبرو یہی بیان کیا۔ اب اوپر والے اس سے سخت پریشان ہیں اور حکم شارع کے جو یاں کہ ایسی حالت میں آیا حرمت باعث تفریق بین الزوجین واقع ہے یا نہیں ہر چند کہ عرصہ چار پانچ سال سے یہ امر واقع ہو رہا ہے لیکن اب نوبت یہاں تک پہنچی کہ زید آمادہ اپنے والد اور اپنی زوجہ کے ہلاک کر دینے کا ہے امیدوار ہوں کہ ایسی کوئی وجہ تصفیہ ارقام فرماویں کہ رفع فساد ہو خاص جامع مسجد میں مجمع عام اپنے والد پر حملہ کیا۔ بینواتو جروا۔

(جواب) زید کی زوجہ فقط اس قول تہمت سے جدا نہیں ہوئی لیکن اگر زید لفظ کہہ دے کہ میں نے جدا کیا یا کوئی اور اس قسم کا کلمہ کہہ دیوے تو اس وقت جدا ہو جاوے گا اور پھر عدت کرائی جاوے گی اور یہ قول اگر چہ غلط ہو مگر جب خود زوج اس کا اقرار کرتا ہے تو حرمت اس عورت کی اس شخص پر ہوگی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

اگر عورت اپنے خسر پر زنا کے ارادہ کی تہمت لگائے

(سوال) مسئلہ نمبر ایک شخص نے بہ نیت حرام اپنے لڑکے کی زوجہ کا ازراہ زبردستی کمر بند توڑ دیا مگر وہ عورت قابو میں نہ آئی اور حرام سے بچ گئی اور وہ شخص انکار کرتا ہے کہ میں نے ایسا نہیں کیا اور عورت از روئے قسم کے کہتی ہے اور وہ عورت نیک بخت ہے اور کوئی گواہ شاہدان کا نہیں ہے اس صورت میں وہ عورت اس کے لڑکے پر حرام ہوگئی یا نہیں زید کہتا ہے کہ وہ حرام ہوگئی۔

(جواب) صرف عورتوں کے کہنے سے حرمت مصاہرت ثابت نہ ہوگی۔ فقط۔

باب: غائب شخص کی بیوی کے مسائل

اگر کسی عورت کا شوہر لاپتہ ہو جائے

(سوال) ایک عورت کا خاوند عرصہ بیس ۲۰ کیس سال سے مفقود الخیر ہے اور نکاح ثانی ایسی کا اسی صورت پر کسی شخص نے کر دیا تو جائز ہے یا نہیں اور جو حمل ہے اس کا کیا حکم ہے فقط۔

(جواب) اس صورت میں جب کہ شوہر کو مفقود ہوئے بیس ۲۰ سال سے زیادہ ہو گئے ہیں تو اس کا نکاح دوسرے شخص سے حسب مذہب امام مالک جس پر حنفیہ نے بھی بوجہ ضرورت فتویٰ دے دیا ہے درست ہو گیا اور اولاد جو اس شوہر دوم سے ہوئی ہے اس کا نسب ثابت ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ بندہ رشیدہ احمد گنگوہی۔ رشید احمد ۱۳۰۱ھ۔ زوجہ حنفیہ احمد مذہب کو موافق قول امام مالک کے بعد گزرنے چار برس کے چار مہینے دس دن عدت گزار کر نکاح بلا ریب درست ہے کیونکہ قول امام مالک مستند ہے قول خلیفہ راشد حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے علیکم بسنتی و سنتہ الخلفاء اراشدین (۱) حنفیہ کے نزدیک بھی مسلم ہے۔ قال فی الموطاء امام مالک عن یحییٰ بن سعید عن سعید بن المسیب ان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ قال ایما امرأة فقد زوجها فلم يدرا ین هو فانها تنتظر اربع سنین ثم تعدا بعة اشهر و عشر ثم تحل (۲)

اور یہی مذہب حضرت عثمان و عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہم کا ہے چنانچہ فتح الباری اور تلخیص امام رافعی وغیرہ میں بوجہ سبب و تفصیل مذکور ہے اسی تقریر سے جامع الرموز شرح مختصر و قلیہ اور موطا دی اور رد المحتار حواشی در مختار اور فتاویٰ حسب المفتیین وغیرہ حنفی مذہب میں بھی بوقت ضرورت کے دوسرے نکاح کرنے کا زان مفقود کے واسطے فتویٰ دیا ہے اور قول امام مالک معمول پر لکھا ہے۔

قال فی حسب المفتیین قول مالک معمول بہ فی هذه المسئلة وهو احد قولی الشافعی رحمہ اللہ ولو افتی الحنفی بذلك يجوز فتوا لان عمر رضی اللہ عنہ قضی هكذا فی الذی استوتہ الجن بالمدينة و کفی به اماما و لا نه

(۱) تہذیبی - سنت اور خلفاء راشدین کی سنت لازمی ہے۔

(۲) موطا داہمہ - مک میں یحییٰ بن سعید - سعید بن مسیب سے روایت کرتے ہیں کہ عمر بن الخطابؓ نے فرمایا ہے کہ جس عورت کا شوہر گم ہو جائے اور اس کو معلوم نہ ہو کہ وہ کجاں ہے تو وہ چار سال تک انتظار کرے پھر چار مہینے اور دس دن عدت گزارے پھر طہال ہو جائے۔

منع حقها لغيبة في سنة عملا بالشبهين انتهى كلامه لو افتي به في موضع الضرورة ينبغي ان لا باس به كذا في الطحطاوي ورد المختار وخزانة العلماء وغيره والله اعلم بالصواب۔ (۱) الرائم العاجز محمد نذير حسين عفي عنه..... محمد سيد نذير حسين۔

ابو محمد عبد الحق ۱۳۰۵، سيد محمد عبد السلام غفر له ۱۲۹۹، ابو محمد عبد الوهاب رسول الادب خادم شريعت قد صح الجواب والله اعلم بالصواب حرره ابو محمد عبد الرؤف البهاري..... محمد نجيب خان۔

جواب ہذا صحیح ہے حسبنا اللہ بس حفيظ اللہ..... حفيظ اللہ بس حسبنا اللہ۔

جواب صحیح ہے..... ابو علی محمد عبد الرحمن۔ الجواب صحیح نعمتہ۔ نس الرحيم آبادی ثم العظیم آبادی۔
ابو علی محمد عبد الرحمن منصور الرحمن محمد نس

قد اصاب من اجاب حرره ابو محمد عبد الله فقير الله المتوطن ضلع شامپور۔

الحبيب مصيب محمد حسين خان خورجوى، محمد تطف حسين رسول الثقلين ۱۲۹۲ خادم شريعت۔
الجواب صحیح الحبيب مصيب وله جزاء الصيب هذا الجواب صحیح والحبيب صحیح۔

محمد طاہر سلہٹی خادم عباد اللہ الجلیل احقر محمد اسماعیل محمد عبد القادر ۱۲۸۹

عند الضرورة حفيه کے نزدیک تقليد مذہب غیر کی درست ہے اور اس مسئلہ میں بھی حفيه تصریح کرتے ہیں چنانچہ جامع الرموز میں ہے۔ قال مالک والاوزاعی الى اربع سنين فينكح عرسه بعدها كما في النظم فلو افتي به في موضع الضرورة ينبغي ان لا باس به على ما اظن (۲) اور رد المختار حاشیہ در مختار میں ہے ذکر ابن وهبان في منظومة انه لو افتي بقول مالک في موضع الضرورة يجوز (۳) انتهى والله اعلم حرره عبدالحی تجاوز الله عن ذنبه الجلی والخفی۔ محمد عبدالحی ابو الحسنات۔

(۱) حسب المتخمين میں ہے کہ اس مسئلہ میں امام مالک کا قول معمول ہے اور یہ شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا بھی ایک قول ہے اور اگر حنفی نے یہ فتویٰ دے دیا تو بھی جائز ہے اس لئے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کے بارے میں یہ فیصلہ کیا تھا جس کو خبیات نے مدینہ میں برابر کر دیا تھا اور اس کے لئے امام کا فیصلہ کافی ہے اور اس لئے کہ اس نے اپنے غیاب سے عورت کے حق کو ادا نہ کیا۔ تو قاضی اس مدت کے گزرنے پر دونوں میں تفریق کر دے گا عدد میں ایام کا اعتبار کر کے اور غیبت کا سال میں اعتبار کر کے دونوں شبہوں پر عمل کرتے ہوئے ان کا کام ختم ہوا اور اگر کسی ضرورت پر اس کا فتویٰ دے دیا تو چاہئے کہ اس میں حرج نہ سمجھا جائے طحطاوی اور رد المختار اور خزانة العلماء وغیرہ میں اسی طرح ہے والله اعلم بالصواب۔

(۲) مالک واوزاعی نے چار سال کی مدت قرار دی ہے کہ اس کے بعد اس کی بیوی نکاح کر لے جیسا کہ نظم میں لکھا ہے تو اگر کسی نے ضرورت کی جگہ میں اس کا فتویٰ دے دیا تو میرا گمان یہ ہے کہ اس کے متعلق یہ فیصلہ ہونا چاہئے کہ اس میں کچھ حرج نہیں۔

(۳) ابن وهبان نے منظومہ میں لکھا ہے کہ اگر اس نے ضرورت کے موقع پر فتویٰ دے دیا امام مالک کے قول پر تو جائز ہے۔

فی الواقع جوابات مذکورہ صحیح ہیں کہ عمل کرنا مذہب غیر پر مواقع ضروریہ میں حسب تصریحات فقہاء احناف بلاشبہ ثابت و جائز و معمول رہا ہے۔ کما فی الشرح الا سیحابی نا قلا عن جامع الفتاویٰ افتی علماءنا و علماء العراق و ما وراء النہر علی مذہب الشافعی و مالک رضی اللہ عنہم فی سبعة مسائل فی تکبیرات العیدین و فی الزوال فی الظہر و العصر و فی التسمیة علی رؤس کل سورة فی الصلوة و فی السلوغ خمسة عشر سنة و فی حکم تفريق امرأة الغائب باریع سنین و فی حکم النظر و اللمس للمولی کما فی المعیار (۱)

اور جناب رئیس المتفقین حجتہ من بنی اللہ مولانا شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے سو ہی شرح الموطاء میں یہ بسط اس کو ارقام فرمایا ہے اور ان کے خلف الصدق شیخ الہند مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب علیہ الرحمۃ نے بھی بجواب سوالات بخارا شرائط جواز تقلید مذہب غیر میں مسئلہ مذکور کو منقل عبارت جامع الرموز کے ارقام فرمایا ہے فقط واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم حررہ ابو الجمیل محمد خلیل عفی لہ اللہ ابو الجمیل محمد خلیل غفر لہ اللہ الجلیل (جواب) جو کوئی حادثہ مہلکہ میں گم ہوا وہ بھی مفقود اصطلاحی فقہاء میں داخل ہے چنانچہ وہ عبارات رد مختار جس سے مجیب نے اور اس پر اعتماد کیا خود وہ بھی ایسے شخص کو مفقود میں ہی شمار کرتا ہے لہذا یہ فرمانا مجیب کا کہ یہ مفقود حادثہ مہلکہ مفقود اصطلاحی نہیں درست نہیں بلکہ مفقود میں داخل ہے اور مفقود حادثہ مہلکہ میں اور مفقود غیر حادثہ مہلکہ میں کچھ فرق نہیں باقی یہ بات کہ مفقود پر کس وقت حکم موت کا لگایا جاوے تو وہ مختلف فیہ فقہاء کا ہے کسی نے موت اقران ہی پر اعتماد فرمایا اور یہ ہی ظاہر روایت ہے اور کسی نے رائے امام کے سپرد کیا کہ جب اس کو غلبہ ظن موت اس مفقود کا ہو جاوے حکم موت دیوے اور یہ مختار زیلعی کا ہے صاحب رد مختار اس رائے کو بھی ظاہر روایت میں داخل کرتا ہے کیونکہ اعتبار موت اقران میں بھی غلبہ ظن موت مفقود ہے اور یہ روایت جامع

(۱) شرح اسمعیلیا میں جامع الفتاویٰ سے نقل کرتے ہوئے لکھا ہے کہ ہمارے علماء اور علماء عراق و ماوراء النہر نے سات مسائل میں مذہب شافعی و مالک پر فتویٰ دیا ہے۔ تکبیرات عیدین زوال ظہر و عصر کے اوقات نمازیں ہر سورہ کی ابتداء میں بسم اللہ پڑھے۔ پندرہ سال کی عمر میں بالغ ہونے اور چار سال کے بعد غائب کی بیوی کے تفریق کرنے اور مولیٰ کو اپنی لونڈی کے دیکھنے اور چھونے کے معاملہ میں جیسا کہ معیار میں ہے۔

افتاویٰ کی جس کو مجیب صاحب نے نقل کیا وہ بھی رائے بعض فقہاء کی ہے اور اس رائے کو بھی صاحب رجحان میں زیلیعی کے قول پر حمل کیا ہے تو حاصل یہ ہوا کہ ایسے مفقود کے باب میں بعد ماضی ایسی مدت کے کہ ظن غالب موت کا ہو جاوے حسب مختار زیلیعی اگر حکم موت اس مفقود کا کیا جاوے تو درست ہے جس سے صاف معلوم ہوا کہ حسب آراء دیگر فقہاء یہاں بھی وہی اختلاف ہوگا الحاصل ایسے مفقود کو اصطلاحی مفقود میں فقہاء نے داخل رکھا ہے اور اس کی کہ ایسا مفقود مفقود اصطلاحی ہے تو حکم موت اس پر دینا حسب رائے زیلیعی مضائقہ نہیں کہ وہ بھی ایک رائے مفتی بہا مشائخ ہے خصوصاً اس زمانہ میں کہ احتمال فساد غالب لہذا در باب نکاح زن مفقود اس روایت پر فتویٰ دیا جاوے تو بہتر ہے الغرض یہ لوگ مفقود اصطلاحی فقہاء میں اور بعد ماضی اس مدت کے کہ ظن غالب ان لوگوں کی موت کا ہو جاوے ان پر حکم موت کا دینا درست ہے اور پھر بعد عدت کے نکاح کرنا ان کی عورتوں کو بھی جائز ہے اور پھر اگر کوئی ان میں سے آ جاوے اور اپنی عورت و مال باقی کو لے سکتا ہے اور روایات ان امور کے مجیب صاحب نے خود لکھے ہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتاب البیوع

خرید و فروخت کے مسائل

غلہ کی تجارت کا حکم

(سوال) کیا تجارت غلہ کی عموماً حرام ہے زید کہتا ہے کہ عموماً حرام ہے کیوں کہ احتکار ہے اور احتکار حرام ہے آیا قول صحیح ہے یا نہیں؟

(جواب) احتکار کی حرمت اس وقت ہے کہ عوام کو ضرر پہنچا دے یا بدینتی سے اپنے نفع کو عوام کے ضرر کا امیدوار ہو کر گمراہی کا ارتکاب کرے۔ فقط ورنہ در صورت دونوں امر کے نہ ہونے کے گناہ نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

چڑھاوے کے جانور

(سوال) جو جانور قبروں پر یا تھان یا نشان جھنڈے پر چڑھائے جاتے ہیں مجاور یا کوئی اور ان کو پکڑ کر اگر بیچ کرے تو ان کا خریدنا حلال ہے یا حرام اور خود چڑھائی والے کچھ تعرض بھی نہیں کرتے خواہ کوئی لے جائے اور اس قسم کے جو بکیرہ و سائبہ میں داخل ہیں یا نہیں اور بکیرہ سائبہ حلال ہیں یا حرام مفصل ارقام فرمادیں۔

(جواب) جو جانور مالک نے کسی بت یا تھان و قبر کے نام پر چھوڑا وہ ملک چھوڑنے والے سے نہیں نکلتا پھر اس کو اگر کوئی پکڑ کر بیچ کر دیوے اور مالک منع نہ کرے اس کا خریدنا مباح ہے اور وہ حلال ہے اور جانور مجاور کو قبض کرادیا اور تملیک مجاور کی کردی وہ حرام ہے۔ اس کو خریدنا نہ چاہئے کہ وہ مصیبت کی نیت سے مجاور کے پاس آیا ہے اس میں سبب مصیبت کے حرمت عقد ہبہ کی ہو گئی ہے۔ اور بکیرہ و سائبہ کا حکم وہی ہے جو اوپر کی شق میں لکھا گیا ہے کیونکہ بکیرہ وغیرہ کا کوئی مالک نہیں کیا جاتا بلکہ بت کے نام چھوڑ دیتے ہیں۔ فقط

نوٹ کی خرید و فروخت

(سوال) نوٹ کی خرید و فروخت کی یا زیادتی پر جائز ہے یا نہیں بالتفصیل ارقام فرمادیں؟

(جواب) نوٹ کی خرید و فروخت برابر قیمت پر بھی درست نہیں مگر اس میں حیلہ حوالہ ہو سکتا ہے

اور بحیلہ عقد حوالہ کے جائز ہے مگر کم زیادہ پر بیع کرنا ربا اور ناجائز ہے۔ فقط

مندر اور قبر کا چڑھاوا خریدنا

(سوال) مندر کا چڑھاوا اس کے پجاری سے خرید کرنا اور قبر کا چڑھاوا مجاور سے خرید کرنا درست ہے یا نہیں۔

(جواب) مندر کی چڑھی ہوئی شے خریدنا حرام ہے ایسے ہی قبر کی چڑھی ہوئی فقط واللہ اعلم۔

چڑھاوے کے جانور کا بیچنا

(سوال) نذر غیر اللہ مرغا بکرا وغیرہ کہ جو کسی تھان یا کسی قبر یا نشان یا جھنڈے وغیرہ پر چڑھایا گیا ہو اگر وہاں کے خادم مجاور وغیرہ کسی کے ہاتھ بیچ کریں تو اس کا خریدنا اور صرف میں لانا جائز ہے یا نہیں۔ در صورت علم یا بلا علم کے ارقام فرماویں؟

(جواب) جو مرغ یا بکرا و کھانا کفار اپنے معابد پر چڑھاتے ہیں اور کافر مجاور لیتا ہے تو اس کا خریدنا درست ہے کہ کافر مالک ہو جاتا ہے اور جو مسلمان مجاور ایسی چیز لیتا ہے وہ مالک نہیں ہوتا اس کا خریدنا درست نہیں اور یہ سب جواب اس حالت میں ہے کہ علم ہو اس کے چڑھاوا ہونے کا اور بدون علم کے تو مباح ہوتا ہی ہے، واللہ اعلم۔

تمباکو خوردنی و نوشیدنی کی تجارت

(سوال) تمباکو خوردنی اور نوشیدنی کی تجارت کیسی ہے؟

(جواب) جائز ہے مگر اولیٰ نہیں ہے۔ فقط۔

بدعتیوں سے کتابوں کی تجارت

(سوال) کتب غیر مذہب و بدعتین وغیرہ کی تجارت وطبع و اشاعت کرنا کہ اس میں ابطال

مذہب حق اور تائید مذہب باطلہ ہوتی ہے منع و ناجائز ہے یا نہیں

(جواب) ایسی کتب کی تجارت حرام ہے کہ وہ خود معصیت کی اشاعت اور اسلام کی توہین ہے۔

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مردار جانور کی ہڈی کی تجارت

(سوال) فی زمانہ جو مزدار وغیرہ کی ہڈیاں زمین پر پڑی ہوتی ہیں۔ ان کو چن کر خرید و فروخت

کرتے ہیں یہ جو سز ہے یا نہیں کچھ خشک دتر کا فرق نہیں ہے اس میں کلاب اور خنازیر کی بھی ہڈیاں ہوتی ہیں؟

(جواب) مردار جانور کی ہڈی جب خشک ہو جائے بیع اس کی درست ہے سوائے آدمی اور خنزیر کے اور تر ہڈی مردار کی بیع درست نہیں اور مذکور کی تر بھی درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

شربت خشخاش کا بیچنا

(سوال) شربت خشخاش بیچنا جائز ہے یا نہیں اور اس کا فروخت کرنا کیسا ہے۔ اس شربت میں دانہ خشخاش اور پوسٹ خشخاش پڑتا ہے۔ فقط۔

(جواب) شربت خشخاش کا بیچنا اور فروخت کرنا درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

زمین مزروعہ مشترکہ شرکاء میں اپنی ملک فروخت کرنا

(سوال) زید کا مملوک مقبوضہ ایک قطعہ اراضی مزروعہ مشترکہ شرکاء دیگر ہے کہ جس کو اصطلاح المل ہندو بیہات میں ملک کہتے ہیں۔ زید نے اپنی زوجہ سے کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ یہ ملک پانصد روپیہ کو مثلاً فرمخت کی اور زرشن اس کا اہتمام و کمال تجھ کو بخش دیا۔ زوجہ نے کہا کہ میں نے قبول کیا اندریں صورت شرعاً کیا حکم ہے آیا یہ بیع صحیح ہوئی یا نہیں۔ مینواتو جروا۔

(جواب) یہ بیع صحیح اور وہ زمین ملک زوجہ ہوگی اور قیمت اس کی ذمہ زوجہ سے ساقط ہوگئی۔ فقط۔

حشرات الارض فروخت کرنا

(سوال) حشرات الارض اگر بے قیمت نہ ملے دوائی کے لئے خریدنا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب) جائز للضرورة و درمختار (۱) واللہ سبحانہ و تعالیٰ شامدا علم۔

بغیر قبضہ کے جائیداد کو فروخت کرنا

(سوال) اس وقت میں ایسا رواج ہو رہا ہے کہ قانوناً یا شرعاً اگر کچھ حق اپنا کسی کی جائیداد سے مانا اور ممکن الحصول سمجھتے ہیں تو اس کو بیع کر دیتے ہیں اور مشتری مول لے کر مقدمہ لڑاتا ہے یہ بیع شرعاً صحیح ہوتی ہے یا نہیں۔

(۱) ضرورت کے لئے جائز ہے ۱۲۔

(جواب) اگر کسی کا حق کسی ملک میں ہو اور وہ اس کو بلا قبضہ کے بیچ ڈالے تو یہ بیع درست ہے فقط

تصویر دار برتن کی فروخت

(سوال) تصویر دار بکس و ڈبہ وغیرہ کے اندر جو اشیاء فروخت ہوتی ہے کہ خریدار اور فروخت کنندہ کو مقصود تصویر نہیں ہوتا بلکہ مجبوراً مارکہ تصویر دار لینا پڑتا ہے۔ لہذا یہ خرید و فروخت درست ہے یا نہیں؟

(جواب) اگر ڈبہ پر تصویر ہو اور اصل مقصود وہ شے ہے نہ ڈبہ تو اس بیع میں مضائقہ نہیں ہے اور اگر بالفرض ڈبہ بھی مقصود ہو تو اس پر جو تصویر ہے وہ مقصود نہیں ہے۔ اس لئے اس کی بیع میں مضائقہ نہیں ہے۔ فقط والسلام۔

امام باڑہ کی تعمیر کے لئے سامان بیچنا

(سوال) ایک امام باڑہ بنتا ہے ایک شخص نے اپنا سامان یعنی کڑی وغیرہ واسطے تیاری امام باڑہ کے مالک امام باڑہ کے ہاتھ فروخت کر دی زید کہتا ہے کہ یہ شخص جس نے اپنی کڑی امام باڑہ کے واسطے فروخت کر دی بڑا گنہگار ہو ایہ کہنا زید کا صحیح ہے یا غلط؟

(جواب) اگر کوئی امام باڑہ کے بنانے کو کڑی خرید کرے تو اس کے ہاتھ کڑی کا بیع کرنا امام صاحب کے نزدیک درست ہے کہ مکان بنانے سے گناہ نہیں ہوتا بلکہ گناہ دوسرا فعل ہے۔ مگر بہتر ہے کہ اعانت نہ کرے۔ فقط

حرام مال والے کے ہاتھ کوئی چیز بیچنا

(سوال) مال حرام مثلاً بذریعہ سود و زنا و لہو و تماشا و سھولت و شاد و تجارت ممنوعات شراب و تصویر وغیرہ سے حاصل کیا ہوا ایسے مال کے عوض بیع کرنا اور مشتری کو اس مال کا لینا حرام ہے یا حلال؟

(جواب) جس کا مال حرام ہے اس کے ہاتھ اگر اپنا حلال مال بیع کرے گا تو حرام ہی رہے گا حلال نہیں ہو جاوے گا۔ حرام شے ہر جگہ حرام ہی رہتی ہے۔ البتہ مالک کے پاس اگر پہنچ جاوے تو حلال ہو جاوے گی کہ وہاں اول بھی حلال تھی۔ پھر وہاں جا کر بھی حلال ہو جاوے گی کہ وجہ حرمت کی رفع ہو گئی۔ ورنہ جہاں تک وہ پہنچے گی حرام ہی رہے گی۔ جب تک مزیل حرمت اس کا

تہ ہو جائوے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرام کی کمائی والوں کو کوئی چیز بیچنا

(سوال) مرثیٰ یا طواف کہ پیشہ حرام سے کما تے ہیں۔ ان سے معاملہ بیع و شری حلال ہے یا حرام یا مکروہ وغیرہ اور مکان الن کو کرایہ پر دے دینا کیا حتم رکھتا ہے؟
(جواب) حرام والے کے مال سے بیع کرنے سے قیمت حرام ہی ہوتی ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

نقد میں کم ادھار میں زیادہ قیمت لینا

(سوال) قرض لینے والے کو کم دینا یعنی نقد ایک روپیہ کو دیتا ہے اور ادھار میں سو روپیہ کو دیتا ہے جائز ہے یا نہیں؟

(جواب) ادھار پر کم نقد سے دینا مروت کے خلاف ہے۔ قال اللہ تعالیٰ ولا تنسوا الفضل بینکم (۱) مگر مال میں مروت نہیں آتی۔ فقط

ادھار چیز کو زیادہ قیمت پر دینا

(سوال) کسی شے کو اس طرح بیچنا کہ اگر اس وقت قیمت دے گا تو دس روپیہ کو دے دوں گا ورنہ بعد اس قدر مدت کے مثلاً پندرہ لوں گا۔ ایک جگہ کے علماء نے عدم جواز باسناد اس روایت فقہیہ کے لکھا ہے قال فی الخلاصۃ رجل باع علی انہ بالنقد ھکذا و بالنسیۃ ھکذا لم یجوز والی شہر ھکذا والی شہرین ھکذا۔ اور دوسری جگہ کی علماء نے جواز اور آنجناب کس کو پسند فرماتے ہیں؟

(جواب) اس طرح بیع کرنا بشرطیکہ اسی جلسہ میں مقرر ہو جاوے کہ نسیئہ لے لیوے گا یہ نقداً درست ہے اور بیع صحیح ہے مال حلال ہے مگر خلاف مروت اور احسان کے ہے کہ فقیر پر احسان چاہئے نہ تشدد پس فعل مکروہ ہے اور بیع صحیح ہے اور معتنی روایت منقولہ کے یہی ہیں کہ مجلس میں دونوں شق کی تعین نہ ہو ورنہ در صورت تعین درست ہے۔ پس جس نے بدیں روایت ناجائز کہا وہ مطلب سمجھے نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) آجس میں ایک دوسرے کی فضیلت نہ بھولو۔ (آیت شریف)

غریب کو کم قیمت میں اور امیر کو زیادہ قیمت میں دینا

(سوال) زید جو چیز غریب آدمی کو ایک پیسہ کو دیتا ہے وہ چیز امیر آدمی کو دو پیسہ کو دیتا ہے اس طرح فروخت کرنا زید کو درست ہے یا نہیں؟
(جواب) زید کو ایسی تجارت جائز ہے فقط۔

قیمت معلوم کئے بغیر دوا لے جانا اور بروقت حساب ادا کرنا

(سوال) اکثر بلاد میں رواج ہے کہ عطار کی دکان پر جا کر دوائیں لیتے ہیں، اور قیمت دوا کی دریافت نہیں کرتے اور عطار اس دوا کو کتاب حساب میں لکھ دیتا ہے اور بروقت حساب کے جو کچھ عطار نے طلب کیا وہ دیدیا جاتا ہے پس یہ تعامل ناس معتبر ہے یا نہیں اور یہ بیع صحیح ہے یا نہیں؟
(جواب) یہ تعامل صحیح ہے دوا کو قرض لاتے ہیں اور وقت ادا کے اس کی قیمت دے دیتے ہیں پس ذمہ پر دوا ہوتی ہے دیتے وقت اس کی قیمت ادا کر دی جائز ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

اگر مشتری چیز پر قبضہ نہ کرے لیکن نہ قیمت دے نہ بیع فسخ کرے

(سوال) مشتری نے بیع پر قبضہ نہ کیا اور غائب ہوا یا زبردستی ٹمن دیتا ہے نہ فسخ کرتا ہے۔ بائع نے بہ مجبوی بطور فضولی بیع کر دیا مشتری مدعی ہوا اب کیا حکم ہے؟
(جواب) اگر مشتری بدون ادائے ٹمن غائب ہوا یا جبراً نہ ادائے ٹمن کرے نہ فسخ تو بائع خود فسخ کر سکتا ہے۔ ولا انہ بما تعذرا استیفاء الثمن من المشتري فإت رضاء البائع فيستبدل بفسخه انتھی. (۱) ہدایہ۔

پس بائع نے تنگ ہو کر مبیع کو دوسرے سے بیع کر دیا فسخ بیع ہوا اب مشتری کے ذمہ سے ساقط ہو گیا اور بائع پر کوئی وجہ ضمان کی نہیں اور نہ بائع فضولی ہے بلکہ خود اپنی ملک بیع کرتا ہے۔

چیز دوسری جگہ سے لا کر نفع لے کر فروخت کر دینا

(سوال) ایک شخص نے ایک دکان سے کوئی شے خریدی مگر دکاندار کے پاس نہیں تھی۔ دوسرے دکاندار سے لا کر اور اپنا منافع لگا کر دی۔ لہذا یہ صورت درست ہے یا نہیں؟

(۱) اور چونکہ خریدار ادائے قیمت سے معذور رہا بیچنے والے کی رضامندی فوت ہوئی تو اس کے فسخ کی ابتدا کر لے۔ درست ہے۔ فقط

(جواب) اگر اس شخص سے پیشگی قیمت لے لی ہے اور اس نے اس شخص کو خریدنے کا وکیل بن دیا ہے تو اب یہ اس سے نفع نہیں لے سکتا اور اگر خریدار نے یہ کہہ دیا ہے کہ اس وقت نہیں پھر دوسرے وقت تم آ کر لے جانا اور اس کو کہنے کے بعد دوسرے شخص سے خرید کر اس پر نفع لے لیا تو البتہ درست ہے۔ فقط

قبر کی زمین خریدنے کے بعد کس کی ملک ہوگی

(سوال) اگر مملوکہ قبرستان میں مالک نے قیمت قدر زمین قبر وراثت سے لے لی۔ پھر دوبارہ سہ بارہ بعد منہدم ہونے قبروں کے یا بحالت موجودگی یا عدم موجودگی وراثت میں مالک زمین خود منہدم کر کے قیمت لے لے تو یہ بیع حلال ہوگی یا نہیں؟

(جواب) جب مالک زمین نے قدر قبر زمین کی قیمت لی تو اب وہ زمین ملک وراثت میں کی ہو جائے گی پھر مالک کو بیع کرنا حلال نہ ہووے گا مگر باذن وراثت کے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بیعہ کا مسئلہ

(سوال) بیع نامہ اس لئے دینا کہ بائع یا مشتری معاملہ میں انکار نہ کریں یا ادائے ثمن یا تسلیم بیع میں عذر و توقف نہ کریں ورنہ مہد شکنی حربہ کا ذمہ دار ہے اور بیع فسخ ہو جائے گی جائز ہے یا نہیں؟

(جواب) بیع نامہ دینا اس طرح کہ اگر بیع ہوئی تو منسلک ثمن میں ہووے گا ورنہ ضابطہ ہو جائے گا ناجائز ہے۔ بقولہ علیہ السلام نہی عن بیع العویان۔ (۱) مگر جو یہ ٹھہر جاوے کہ در صورت عدم بیع کے بیعہ واپس ہو جاوے گا درست ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مذکور

جو شخص اپنا حلال مال اس کو بیچے جس کے پاس حرام روپیہ ہے

بائع جو مال حلال اپنا اس شخص کے ہاتھ بیچ کرے کہ مال اس کا حرام ہے تو وہ روپیہ جو ثمن مال حلال میں آوے گا بائع کے قبضہ میں وہ حرام ہی رہے گا اس کے عوض جو شے خرید کی جاوے گی اس میں بھی حرمت ہووے گی سب علماء کے نزدیک اور کھانا پینا بھی اس کا حرام ہے۔ البتہ ایک دوسری بات ہے جس میں جارا روایت فقہاء سے نقل سکتا ہے وہ یہ ہے کہ روپیہ ثمن اگرچہ حرام

(۱) یہ حدیث صحیح سے رسول سے منع فرمایا۔

ہے مگر اس روپیہ کے ذریعہ سے اس طرح کوئی چیز خرید کی جاوے کہ قیمت مقرر کر کے شے قبض کر کے پھر یہ روپیہ قیمت میں دے دیوے تو امام کرخیؒ نے اس بیع کو حلال فرمایا ہے اور اس پر بعض علماء نے فتویٰ بھی دے دیا ہے۔ فقط

باب: بیع فاسد کا بیان

ایکھ بونے کے وقت اس کی خریداری

(سوال) اس دیار میں خریداری رس نیشکر کا عموماً طریقہ یہ ہے کہ موجودگی اس سے چند ماہ پیشتر بیع و ثریٰ رس کی جاتی ہے۔ بعض تو ایسے وقت میں خرید کرتے ہیں کہ ہنوز رس قابل وصول نہیں ہوتا۔ اور بعض ایکھ بونے کے وقت خرید لیتے ہیں۔ پس شرط بیع مسلم کے کہ جو نزدیک آئمہ اربعہ کے ہے ان یکرن المسلم فیہ موجود امن حین العقد (۱) مفقود ہے اگرچہ الی حین المحل (۲) میں اختلاف ہے آئمہ میں پس اس صورت میں آپ سے دریافت ہے کہ بوجہ طریقہ عام اس دیار کے اس کو عموم بلوئی کہہ کر جواز پر فتویٰ دیا جائے گا یا نہیں یا کہ جو حیلہ اس میں ہو سکتا ہے وہ معلوم ہو جائے یا یہ کہ وقت تقابض کے برضا مندی باہمی بیع فسخ کر کے اس ہی قیمت پر بائع سے خرید لیں مگر اس میں بائع پر ایک جبر مشتری کی جانب سے ہوگا۔ اس واسطے کہ بعد فسخ کے عند الشرع بائع کو اختیار افزونی شمس ہوگا مگر بسبب تمسک کے جو اول مرتبہ لکھا گیا ہے۔ بائع کو مجبوراً پہلی قیمت پر دینا پڑے گا یا یہ کہ اول روپیہ قرض دے دے اور جس وقت کہ رس قابل وصول کے ہونے اس کا مقرر کر لے یا اور کوئی شکل ہو تو لکھ دیجئے تاکہ عام لوگوں کو مسئلہ سے اطلاع ہو۔ فقط

(جواب) رس کی بیع جو اس دیار میں ہوتی ہے یہ ہرگز درست نہیں نہ بطور بیع کے کہ بیع معدوم ہے اور نہ بطور مسلم کے کہ وجود مسلم فیہ کا وقت عقد کے ضرور ہے پس یہ معاملہ فاسد ہے۔ البتہ حیلہ یہ کرنا کہ ان کو روپیہ قرض دیا جائے اور بوقت مال تیار ہونے کے ایک مقدار مقرر کر کے لیا جاوے اور قرض میں محسوب کر لیا جاوے تو درست ہو سکتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) جس چیز کی بیع مسلم ہوئی ہے اس کو عقد کے وقت سے موجود ہونا ضروری ہے۔

(۲) محل کے وقت سے۔

راب کے موسم کے پہلے کسی موضع کے نرغ سے کم مقرر کرنا

(سوال) یہاں پر دستور ہے کہ نرغ مال راب کا ماہ اساذھ میں مقرر کر دیتے ہیں اور ایک گاؤں شاہ نگر ہے وہاں کے نرغ سے ایک روپیہ یا بارہ آنہ فی من کی پر مقرر کیا جاتا ہے اور شاہ نگر کے نرغ پر نرغ ٹھہرایا جاتا ہے اور کسی قدر روپیہ یا کچھ راب کو دیا جاتا ہے بعد کو بروقت تیاری راب کے روپیہ دیا جاتا ہے یہ نرغ شاہ نگر پر مقرر کرنا اور کمی فی من بارہ آنہ یا آٹھ آنہ مقرر کر لینا کیسا ہے آیا حرام ہے یا سود یا جائز ہے۔

(جواب) اس طرح سے معاملہ کرنا جائز نہیں ہے۔ بیع قاسد ہے فقط

پھول پھل کی تیاری سے پہلے نرغ مقرر کرنا

(سوال) بہار باغ بروقت آنے مول جینی پھول کے اس کی بیع کر دے۔ دوسری شکل یہ ہے کہ بروقت پختہ ہونے عنقریب پختگی شمر اس کی کے بیع کر دے تیسری شکل یہ ہے کہ بروقت آنے پھول درختوں انہ معہ جملہ اراضی اس کی خواہ ایک سال خواہ دو سال کو بیع کر دے۔ اندر میں صورت جیسا کہ حکم شریعت ہو محرر فرماویں۔ چونکہ یہ امر دینی ہے اس واسطے آپ کو تکلیف دی گئی ہے۔ چونکہ یہ شکل یہ ہے کہ بہار باغ میں سب شے ہے اور وہ وقتاً فوقتاً آتی ہے اس کے بلا معین آنے بہار کے غیر موسم میں مع درخت تین چار سال کو بطور ٹھیکہ کے دیا گیا۔ اب وہ اس طور سے جیسا کہ مندرجہ عرض ہے شرعاً جائز ہے یا ناجائز؟

(جواب) جواب آپ کے مسائل کا یہ ہے اول بیع کرنا مول کا درست نہیں اور یہ بیع کرنا باطل ہے اس واسطے کہ بیع یہاں شمر ہے اور اس کا نہیں وجود نہیں اور معدوم کی بیع باطل ہے۔ فقط دوسرے اگر شمر نکل آیا اور وہ قابل نفع کے ہو گیا تو اس کی بیع جائز ہے اسی وقت کاٹ لے اور اگر شرط رکھنے کی ہوگی جیسا کہ دستور ہے تو بیع فاسد ہوگی اور اگر شمر ایسا ہو گیا کہ اب زیادہ نہ بڑھے گا تو اس کی بیع درست ہے کیونکہ اس کے سب اجزاء موجود ہو چکے ہیں۔ فقط تغیر وصف باقی ہے۔ اور یہ خیر شکل امام محمد صاحب کے یہاں درست ہے اور اسی پر فتویٰ دیا گیا ہے۔ امام صاحب کے نزدیک یہ بھی درست نہیں مگر امام صاحب کے قول پر فتویٰ نہیں دیا گیا اور زمین مع درخت کے بیع کرنا ایک دو سال کے واسطے یہ بیع فاسد ہے اس واسطے کہ اس میں شرط بعد دو سال ہٹا لینے کی ہے اور یہ شرط مفسد عقد بیع ہے۔ لہذا درست نہیں اور اگر فقط درختوں کو اجارہ دیا گیا ایک

سال یا دو سال یا کم زیادہ کے لئے تو یہ بھی درست نہیں۔ کیونکہ اجارہ درختوں کا جائز نہیں البتہ اگر زمین مع درختوں کے اجارہ دی جاوے۔ میعاد معین تک تو درست ہے اس صورت میں جتنا کچھ پیداوار زمین کی یا درختوں کی ہوگی وہ مستاجر لیوے گا اور اجارہ معین الگ ملے گا اس طرح سے شرح مذاہب اس واسطے ذکر کیا ہے کہ مولوی محمد شفیع صاحب وہاں ہیں۔ شاید دیکھ کر ان کو اشتباہ پیدا ہوتا۔ فقط والسلام۔

کتب کا حق تصنیف ہبہ یا بیع کرنا

(سوال) حق تصنیف کتب کا ہبہ یا بیع یا ممنوع کرنا جائز ہے یا نہیں؟
(جواب) حق تصنیف کوئی مال نہیں جس کا ہبہ کرنا یا بیع ہو سکے۔ لہذا یہ باطل ہے لا یسحوز لا عتیاض عن الحقوق المجردة اشباه (۱) واللہ تعالیٰ اعلم۔

کبسی کے مال سے خرید کردہ چیز کی بیع کا حکم

(سوال) مال کسی سے خرید کردہ شے کو خریدنا درست ہے یا نہیں؟
(جواب) یہ مال حرام ہے اور اس کی خرید و فروخت نادرست ہے۔ فقط

چوری کا مال خریدنا!

(سوال) چوری کا مال خریدنا درست ہے یا نہیں؟
(جواب) جب چوری کا مال یقیناً معلوم ہے تو اس کا خریدنا ناجائز ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بازار میں عموماً ملنے والی چیز کے نمونہ پر نرخ مقرر کرنا

(سوال) جو چیز بازار میں ہر وقت فروخت ہوتی ہیں، ان کے نمونہ پر معاملہ بیع کر کے معین وقت میں مشتری کو دینا جائز ہے یا نہیں بیع مطلق ہو یا مسلم۔
(جواب) جو شے بازار میں ہر وقت فروخت ہوتی ہے مگر بائع کی ملک بالفعل نہیں اس کی بذریعہ نمونہ بیع مطلق کرنی درست نہیں بقولہ علیہ السلام ولا بیع (۲) فیما لیس عندک اور مسلم کرنا بشرائط مسلم اگر سب شرائط موجود ہوں درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) مجرد حقوق کا نمونہ لینا جائز نہیں۔ اشباہ۔

(۲) جو چیز تیرے پاس نہیں ہے اس میں خرید و فروخت نہیں ہو سکتی ۱۲۔

باب: بیع میں کون سی چیز داخل ہوتی ہے اور کون سی نہیں

عام سڑک میں سے کچھ حصہ میں مکان یا مسجد بنانا

(سوال) سابق سے ایک شاہراہ عام تھا اس کے کچھ حصہ میں ایک شخص نے اپنے مکان کے آگے اس راستہ میں کچھ چبوترہ بنایا۔ اہل محلہ نے سرکار میں عرضی دی حاکم وقت نے موقع دیکھا اس شخص نے جھوٹا اظہار کیا کہ یہ چبوترہ چند رہ یا نہیں برس کا بنا ہوا ہے تو یہ اس شخص نے جھوٹ بیان کیا کیونکہ ایک سال کا تھا نہ بیس سال کا مگر تب بھی حاکم نے حکم دیا کہ اس چبوترہ کا نصف حصہ دور کر دو پھر اس نے کات کر بعد چند روز کے پھر سابق سے بھی زیادہ تیار کیا پھر وہاں پر کچھ تھوڑے سے حصہ میں ایک جانب کو ایک مسجد تیار کی۔ اور غالباً قیاس سے معلوم ہوتا ہے کہ مسجد چونکہ لائق تعظیم کے ہے تو شاید مسلمان اس پر عرضی حاکم کے یہاں نہ دیں تو میرا چبوترہ بھی بہانہ مسجد سے رہ جائے گا۔ اب بعد کو اس موقع پر کلکٹر آیا اس نے جو شخص عرضی دہندہ تھے ان سے کہا کہ راستہ تو اب بھی وسیع ہے تمہارا کیا حرج ہے۔ جاؤ چلے جاؤ۔ اب بعد دو سال کے اس شخص نے چبوترہ کا مکان بنوایا تو جو شخص بروقت تعمیر اس چبوترہ کے مانع ہوئے تھے ان سے دریافت کیا کہ اب تم لوگ اجازت دیتے ہو کہ میں مکان بنا لوں ان مانتین نے اجازت دے دی اور رضا مندی ظاہر کی اول میں یہ راستہ اتنا وسیع تھا کہ تین گاڑی برابر ایک دفعہ ہی نکل جاتی تھیں۔ اب بھی راستہ تنگ رہا ہے ویرھ گاڑی کا ہے۔ اگر وہ دو گاڑی ایک وقت آچاویں تو ایک دفعہ نہ نکل سکیں گی بلکہ دس پانچ قدم پیچھے ہٹا کر جہاں راستہ وسیع ہے نکال لیں گے۔ اس راستہ کے مالک اول زمیندار تھے ایامِ برہدوست میں سرکارِ جہانما ملک ہو گئی تو حضورِ فتویٰ دیں کہ یہ مکان و مسجد جائز ہے یا نہیں اور وہ شخص عاصم ہے یا نہیں اگر اجازت زمینداران کافی ہے تو سب کی اجازت چاہئے یا بعض کی بھی کافی ہے کیونکہ زمینداران مشترک ہیں۔

(جواب) جب سب لوگ رضا مند ہو گئے ہیں تو وہاں مسجد بنانا درست ہے (۱) اور مکان بھی بنانا درست ہے جھوٹ کا گناہ اس شخص پر ہے مگر مکان و مسجد میں کوئی خرابی نہیں ہے اور یہ شخص عاصم نہیں ہے مگر سب کی رضا مندی و درکار ہے چند کی رضا مندی کافی نہیں ہے۔

(۱) اگرچہ فتاویٰ اہل لیلہ میں ہے کہ اگر راستہ میں وسعت ہو اور اہل محلہ نے مسجد بنائی اور اس سے راستہ تنگ نہ ہو تو قصداً نہیں تو اس میں کچھ حرج نہیں۔

سڑک کا ایک کونہ مکان میں داخل کرنا

(سوال) ایک کوچہ بند کے درمیان میں ایک شخص کا مکان ہے اور اس مکان کے سامنے ایک گوشہ پڑا ہوا ہے اگر وہ شخص اس گوشہ کو بلا اجازت سرکار اور بلا اجازت اہل محلہ اپنے مکان میں ملا لیوے تو عند اللہ ماخوذ ہو گا یا نہیں۔

(جواب) اگر کسی کا حرج نہ ہو تو اس قطعہ کے شامل کرنے میں مضائقہ نہیں ہے اور اگر حرج ہوتا ہو یا باوجود عدم حرج کے اگر مزاحمت کریں تو پھر شامل نہیں کر سکتا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

سڑک میں سے کچھ حصہ مکان کے لئے لینا

(سوال) شارع عام کس کی ملکیت ہے شرعاً اور کس کی اجازت سے کچھ حصہ اپنے مکان میں داخل کرنا یا اس میں مسجد بنوانا جائز ہے جو زمیندار یا اہل محلہ اس بہ طورہ کی تعمیر کے وقت خاموش رہے ان کی اجازت لینا ضروری ہے یا نہیں جو شخص کہ بروقت تعمیر مانع ہوا تھا اگر وہ قلب میں راضی ہو اور ظاہراً اجازت نہ دی ہو تو اس کی اجازت لینا ضروری ہے یا نہیں رضا مند کرنا انہیں لوگوں کا ضرور ہے جو بروقت ابتداء تعمیر کے مزاحم تھے یا جواب بعد تمام ہونے کے اور چند سال کے بعد غیر رضا مندی ظاہر کریں تو انہوں کا رضا مند کرنا بھی ضروریات سے ہے یا نہیں کیونکہ پہلے سے اس نے اپنی نارضا مندی کیوں ظاہر نہ کی اس قضیہ میں اکثر جگہ تنازعہ ہے کہ جتنا اس موقع تنازع میں ہے اب حضور قول فیمن تحریر فرمادیں۔

(جواب) شارع عام کسی کی ملک نہیں ہوتا جو لوگ خاموش رہے وہ بھی رضا مندی ہی رہے ہوں گے صریح زبانی اجازت درکار نہیں ہے بلکہ اعتراض نہ کرنا اور سکوت کرنا کافی ہے مگر سب کی رضا مندی درکار ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ملفوظات

شارع عام میں سے کچھ حصہ مکان کے لیے لینا

۱۔ شارع عام میں سے کچھ اپنے مکان میں شامل نہیں کر سکتے خاص کر جب کہ اور لوگ ناخوش ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۲۔ بعد خرید۔ نے مکان کے بنو دیوہ نکال دیا نفع ہی کا ہے کیونکہ اس نے روپیہ نہیں بیچا صرف مکان بیچا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

باب: سود کے مسائل کا بیان

منی آرڈر سے روپیہ بھیجنا

(سوال) مسئلہ ہمارے دیار میں علماء کے دو فرقہ ہیں ایک فرقہ کہتا ہے کہ روپیہ منی آرڈر بلا ملائے پیسے کے حرام اور سود ہے البتہ اگر پیسے مل جاوے گا تو مباح اور جائز ہے دوسرا فرقہ کہتا ہے کہ حلال مطلق اور جواز میں کچھ شبہ نہیں ہے کیونکہ یہ ہم سرکار کو مزدوری دیتے ہیں۔ آپ محاکمہ شرع شریف کی رو سے جو کچھ بیان فرمیں۔

(جواب) روپیہ منی آرڈر میں بھیجنا درست نہیں ہے خواہ اس میں کچھ پیسے دیئے جائیں یا نہ دیئے جائیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

منی آرڈر میں روپیوں کے ساتھ پیسے بھیج دیں تو جائز ہوگا یا نہیں

(سوال) منی آرڈر میں کچھ روپے ہوں اور کچھ پیسے تو جواز کے لئے یہ حیلہ کافی ہے یا نہیں؟

(جواب) منی آرڈر درست نہیں جیسا ہنڈی درست نہیں دونوں میں معاملہ سود کا ہے۔ فقط

کفار سے سود لینا

(سوال) ان بلاد حربہ میں نصاریٰ کو اپنا روپیہ دے دینا اور اس پر سود لینا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب) کفار سے بھی سود لینا درست نہیں ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

منی آرڈر کا محصول ادا کرنا

(سوال) منی آرڈر کرنا اور محصول منی آرڈر کا دینا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب) بذریعہ منی آرڈر روپیہ بھیجنا درست ہے اور داخل رہا ہے اور یہ جو محصول دیا جاتا ہے

نا درست ہے۔

منی آرڈر کے جواز کے لئے حیلہ شرعی

(سوال) اس زمانہ میں جو منی آرڈر کے بھیجنے کا رواج ہو رہا ہے اس کے جواز کے لئے بھی کوئی

حیلہ شرعی ہے یا نہیں کہ اس میں عام و خاص جتنا ہو رہا ہے۔

(جواب) حیلہ بندہ کو معلوم نہیں فقط۔

منی آرڈر کے بجائے رقم بھیجنے کا دوسرا طریقہ

(سوال) اگر منی آرڈر منع ہے تو پھر روپیہ کس طرح بھیجنا چاہئے؟

(جواب) روپیہ بھیجنے کی آسان ترکیب نوٹ کور جسٹری یا بیمہ کرا دینا ہے۔

منی آرڈر اور ہنڈوی کا فرق

(سوال) منی آرڈر اور ہنڈوی میں کچھ فرق ہے یا دونوں کا ایک حکم ہے اور منی آرڈر اور ہنڈوی کرنا اگر ناجائز ہے تو روپیہ کس طرح بھیجیں اور کتابوں کا محصول وی پی اے بل جو دیا جاتا ہے یہ بھی ایسا ہے یا فرق ہے اس کی تفصیل منظور ہے۔

(جواب) منی آرڈر اور ہنڈوی میں کچھ فرق نہیں دونوں کا ایک حکم ہے منی آرڈر کرنا سود میں داخل ہے اور جو شخص کسی کے پاس روپیہ بھیجنا چاہئے بطور بیمہ کے یا نوٹ خرید کر بھیج سکتا ہے اور کتابیں جو منگائی جاتی ہیں اس میں حیلہ ہو سکتا ہے کہ اس شے کی اجرت محصول ویلو پے اے بل کا خیال کیا جاوے اور منی آرڈر میں خیال حیلہ کا نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ عین شے نہیں پہنچتی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ہنڈوی کے عدم جواز کی وجہ

(سوال) ہنڈوی کی اجرت جائز ہے اوضمان خواہ بوجہ خلط ہے یا شرط لغو؟

(جواب) ہنڈوی جو کرتے ہیں تو سب جانتے ہیں کہ ہنڈوی والا وہ روپیہ جو دیتا ہے روانہ نہیں کرتا بلکہ یہ روپیہ بطور قرض اس کو دیا جاتا ہے اور بقال اس کا حوالہ دوسرے اپنے حوالہ دار پر کرتا ہے پس اس صورت میں اجرت ہنڈوی کی کچھ معنی نہیں بجز ربوا کے کیونکہ سو روپیہ کی ہنڈوی کرنے والے نے ہنڈوی کرا کر تو سو روپیہ لیا ایک روپیہ ہنڈاوان جو دیا اور لیا وہ زائد تھا تو ایک سو ایک کی جگہ سو آیا یہ ربوا ہوا اور بقال کا خلط کرنا لیا مضر ہے جب وہ مستقرض ہو کر بعد قبض مالک ہو گیا اب جو چاہے کرے ضمان بقال سے قرض لینے سے ہوا نہ خلط سے اب شرط ضمان لغو ہوئی خواہ خلط کرے یا نہ کرے شرط ہو یا نہ ہو بہر حال ضمان ہو گیا اور عقد ربوا ہوا ہاں کوئی حیلہ کرے اور ربوا سے بری ہو جاوے تو دوسری بات ہے اس واسطے فقہاء ہنڈوی کو حوالہ میں لکھتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

بینک میں روپیہ رکھنے کا مسئلہ

(سوال) میرا ارادہ ہے کہ نفع چار صد روپیہ محکمہ ذاک خانہ میں رکھ کر سود حاصل کروں جس طرح قانون ذاک خانہ ہے۔ مولوی عبدالعزیز صاحب دہلوی اور بہت سے علماء لاہور نے بھی فتویٰ اخذ رو نصاریٰ سے دیا ہے چونکہ از کتب (۱) فقہ مکمل محیط و فقیہ وغیرہ ظاہر می شود کہ اخذ روپی از نصاریٰ و اہل حرب جائز شدہ و نیز تعریف دار سے معلوم ہوتا ہے کہ ہندوستان دارال حرب ہے اور نصاریٰ حربی ہیں سو جب فقہ شریف بیوا تو جروا۔

(جواب) بینک میں روپیہ داخل کرنا جیسا کہ بعض علماء دار کہتے ہیں درست نہیں ہے اور یہ عدم جواز عام ہے خواہ سود لے یا نہ لے دونوں صورتوں میں نادرست ہے اور صورت ثانیہ عبد اللہ صاحب لاہوری وغیرہ علماء جم غفیر نے اگرچہ اس کو جائز رکھا ہے مگر واقع میں یہ بھی اعلائی علی المصہیۃ ہونے کی وجہ سے نادرست ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

سود نہ لیتے ہوئے بینک میں روپیہ رکھنا

(سوال) بینک میں روپیہ جمع کرنا جب کہ سود نہ لیوے جائز ہے یا نہیں؟

(جواب) بینک میں روپیہ داخل کرنا نادرست ہے خواہ سود لے یا نہ لے۔

بینک کے سود کا صحیح مصرف

(سوال) ایک شخص کو سرکار کے بینک گھر سے اس کے روپیوں کا سود آتا ہے آیا اگر یہ سرکار سے سود لے لیا کرے اور آپ نہ کھاوے محتاجوں کو دے دیا کرے یا کسی غریب تنگ دست کے گھر میں کٹواں لگا دو یوے تو یہ شخص سود خوروں میں گنا جاوے گا یا نہیں اور محتاجوں کو روپیہ سود کا یا کنویں کا پانی استعمال کرنا جائز ہے یا نہیں فقط۔

(جواب) سود لینا کسی حال میں جائز نہیں سود کا لینا ہر حال میں حرام ہے۔ چنانچہ قرآن شریف و حدیث میں اس کے قبائح مذکور ہیں سو بندہ کسی طرح اجازت نہیں دے سکتا مگر ایک حیلہ شرعی ہے وہ یہ ہے کہ آدمی یہ خیال کرے کہ سرکار بہت سے محصولات اپنی رعایا سے لیتی ہے کہ ہماری شریعت میں اس کا لینا جائز نہیں مگر قانون انگریزی سے وہ خلاف نہیں ہیں مگر شرع محمدیہ ﷺ میں ظلم ہے اور ناجائز ہے اور مستحق روپے سو یہ شخص یوں خیال کرے کہ جو غریب رعایا سے سرکار (۱) چونکہ کتب فقہ مکمل محیط و فقیہ وغیرہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ دارال حرب سے سود لینا جائز ہے۔

نے محصول خلاف شرع لیا ہے اس کو میں سرکار سے مسترد کرتا ہوں اور پھر اس کو وصول کر کے انہیں لوگوں پر تقسیم کر دے جن سے سرکار نے کچھ بلا اذن شرع لیا تھا ایسی نیت میں شاید حق تعالیٰ مواخذہ نہ فرمادیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ہندوستان دارالحرب ہے یا نہیں

(سوال) ہند بقول امام یا صاحبین کیا دارالحرب ہے اگر نہیں تو مولانا محمد اسماعیل صاحب دہلوی نے صراط مستقیم میں کس وجہ سے عصر ماضیہ میں اکثر کی نسبت ایسا لکھا ہے اور فتنہ سابقہ میں اکثر اکابر اعلیٰ کلمۃ اللہ کی طرف کیوں مائل تھے اگر مستائین قرار دے کر ارتقاغ امام کو علت کہا جائے تو یہ بھی محل تامل ہے۔

(جواب) ہند کے دارالحرب ہونے میں اختلاف علماء کا ہے بظاہر تحقیق حال بندہ کی خوب نہیں ہوئی حسب اپنی تحقیق کے سب نے فرمایا ہے اور اصل مسئلہ میں کسی کو خلاف نہیں اور بندہ کو پھر خوب تحقیق نہیں کہ کیا کیفیت ہند کی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

کل کی بنی ہوئی چیزیں کس عدد میں ہیں

(سوال) کل کی بنی ہوئی چیزیں جن میں باعتبار نمبر و کارخانہ وغیرہ کی صورت و صفت و قیمت میں کچھ فرق نہیں ہو تا عددی متقارب ہیں یا نہیں؟

(جواب) کل کی بنی ہوئی شے عددی ہے کیونکہ حد متقارب یہ ہے کہ اس کے اعداد میں تفاوت یسر ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کوڑیاں اور پیسے جزو پیسہ ہیں یا نہیں

(سوال) گنڈے روپیہ کے جزو نہیں پس ان میں تفاضل بائز ہے! نہیں مگر آنے روپیہ کے اجزاء نہیں اور تفاضل ان میں ممتنع۔

(جواب) گنڈے خواہ فلوس کے ہو ویں خواہ خر مہرہ کے جزو پیسہ کے نہیں ہاں نسبت روپیہ کے سے ہوتے ہیں البتہ دو آنہ کی چاندی اور چار آنہ کی چاندی جو شکوک چاندی ہے وہ جزو روپیہ اگر کہا جائے تو بجا ہے پس اس کے بعد اس کے معلوم ہو کہ فلوس و خر مہرہ سب عددی ہیں۔ اگر اپنی مثل سے مبادلہ کیا جائے مثلاً ایک فلوس عوض ایک فلس یا دو کے تو درست ہے کیونکہ اتحاد جنس ہے

حرام کیل وزن نہیں تو تفاضل سب درست ہے مگر ایسہ حرام ہے اور فلوں نقد یہ اجزاء روپیہ کے ہونے سے فلو سیہ سے نہیں نکلتے اور مس سے اس کی ہچیت نہیں بدل جاتی۔ پس بہر حال تفاضل روا ہے مگر دست بدست ہونا چاہئے اور یہ نہ ہب نہیں کا ہے اور یہ قوی ہے ثمنیہ رائے امام محمد کی ہے اس فلوں میں بطور گندے اور بطور آنے کے ہر حال تفاضل سے بیع کرنا روا ہے۔ بشرطیکہ پیدا بید ہو اس میں کچھ فرق نہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔

کافر کو سود دینا

(سوال) کافر سے قرض روپیہ لے کر اس کو سود دینا ایسی حالت ضرورت میں کہ جائیداد اپنی اگر فی الحال فروخت کرتا ہے تو ہزار کا مال پانچ سو روپیہ میں کم و بیش میں بکتا ہے۔ انخرض غبن فاحش ہوتا ہے جائز ہے یا مکروہ تنزیہی یا تحریمی یا حرام مثل سود لینے کے گناہ صغیرہ یا کبیرہ بعض لوگ یہ عذر کرتے ہیں کہ مسلمان سے روپیہ لے کر اس کو سود دینا تو گناہ ہے لیکن ہندو یا کافر کو سود دینا گناہ نہیں اس سبب سے کہ سود کا لینا اصل میں گناہ ہے باقی اوروں پر جو حدیث شریف میں وعید وارد ہوا ہے تو سبب اس کا یہ ہے کہ وہ وبال و باعث ایک مسم کے ارتکاب گناہ سو خوری کی ہوئے جس صورت میں لینے والا مکلف با شرع نہیں ہے۔ پھر دلالت پر گناہ نہ ہوئے لہذا کافر کو سود دینا ممنوع نہیں مومن کو اس گناہ میں مبتلا کرنا البتہ گناہ ہے۔

(جواب) غبن فاحش سے بیع کرنا چاہئے مگر ربو دینا نہیں چاہئے کیونکہ نقصان مل سہل ہے نقصان دین سے کیونکہ ربو اتنی حال میں بھی کراہت اور حرام ہی ہے ربو دینا مسلمان اور کافر کو دونوں کو حرام ہے۔ مہوم انھیں اور یہ تقریر مسائل غلط ہے۔

اصلی علت سود

(سوال) جو مقدار بطور نمونہ عطر میں صرف ہوتی ہے معتبر نہیں اور چاندی میں اس قدر زیادتی ربو ہے اور چاندی امتحان میں سوخت ہو جاتی ہے اور اتنی زیادتی جو اہرات میں ربو ہے۔

(جواب) ربو کی علت جنس و قدر ہے اگر دونوں جمع ہو جائیں تو تفاضل و نساء دونوں حرام ہیں۔ پس دس روپیہ کا جو زبرد خرید کیا جاوے اس میں مطلقاً زیادہ نہ ہووے اور جو امتحان میں مثلاً آگ میں کچھ کم ہو گیا وہ بیع سے خارج ہے اس کا اعتبار نہیں اور جو سونے کا زیور ہے اس سے زیادہ لینا درست ہے اگر دست بدست ہو۔ علی ہذا دیگر اشیاء کا حال ہے۔ اور جو اہرات کو اس ہی قسم کے

جواہرات سے بدلنے میں یہ رعایت رہے گی اور عطر کو لیتے ہیں اور عطر کو اور جواہرات کو عوض روپیہ کے خرید کرتے ہیں اس میں کچھ ضرورت مساوات کی نہیں نہ یاد ابید کی فقط چاندی میں زرہ و زرہ کو اعتبار سے خارج کیا ہے تو ایسی مقدار باہم جنس بدلنے میں تو مفید ہے اور اس قدر سے زیادہ اگر ایک جانب ہووے اس کی رعایت ضروری ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

آٹے میں ملاوٹ ہو تو کیا کیا جائے

(سوال) بنیہ سے آٹا خرید کیا پکانے کے بعد معلوم ہوا کہ اس میں میل تھا اس کو جب واپس کیا گیا تو اس نے اور آٹا اسی میں کا دے دیا یہ لینا درست ہے یا نہیں۔
(جواب) اگر وہ ملاوٹ اسی قدر تھا تو اس کا معاوضہ لینا درست ہے اور اگر بے فرق تھا تو اس کے عوض میں اس قدر تاوان لینا درست نہیں ہے۔ فقط

باب: بدہنی کا بیان

کوڑیوں اور پیسوں میں بدہنی جائز ہے یا نہیں

(سوال) کوڑیوں و مروج پیسہ ثمن میں داخل ہیں یا نہیں اور سلم ان میں جائز ہے یا نہیں؟
(جواب) خرمہہ اور فلوس نقد میں داخل نہیں عندا شیخین رحمہما اللہ اس کی سلم بھی درست ہے مگر امام محمد رحمہ اللہ فلوس کو نقد فرماتے ہیں اور سلم کو اس میں ناجائز کہتے ہیں۔ اگرچہ یہ سلم حسب مذہب شیخین درست ہے مگر موجب تہمت اور عوام کے نزدیک سبب طعن کا تو احتیاط چاہئے۔ فقط رشید احمد غفری عنہ۔

باب چیزوں سے الٹ پھیر کرنے کی بیع کا بیان

سونار کا نیارہ چاندی سونے کا کیسے خریدا جائے

(سوال) سونار وغیرہ کا نیارہ چاندی سونے کا ہوتا ہے تو کس طور سے بیع و شرا کرنی درست ہے۔
(جواب) یہ بیع سونے چاندی یعنی روپیہ اشرفی سے تو لانا جائز ہے لیکن پیسے اگر قست میں دیئے جاویں تو جائز ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

روپیہ کو خوردہ سے بدلنا

(سوال) آج کل صرف لوگ روپیہ کے تبادلہ میں پیسے کمی سے دیتے ہیں روپیہ کا مبادلہ پیسوں اور خوردہ سے درست ہے یا نہیں بعض علماء مثل سور کے فتویٰ دیتے ہیں؟
(جواب) روپیہ کا مبادلہ اگر خوردہ (۱) سے ہو تو اس میں کمی زیادتی نا درست ہے اور اگر پیسوں سے مبادلہ ہو تو کمی زیادتی درست ہے یعنی روپیہ کے ۴۰ بھی درست ہیں اور ۴۱ بھی فقط۔

کلاتیو کی خرید و فروخت

(سوال) کلاتیو سنہرا جو بنتا ہے سو تولہ میں قریب باسٹھ ۶۲ روپے کے تو چاندی اور قریب سستیس ۳۷ روپے کے ریشم اور قریب ایک تولہ کے سونا ہے اگر اس روپیہ کا ہم نے آٹھ روپیہ بھر کلاتیو مذکور خرید تو اس کی وزن سے یہ کلاتیو شرعاً خریدنا جائز ہے یا نہیں اس زیادتی قیمت کے ہونے اور ریشم سے تاویل ہو جائے گی یا نہیں اور بعض کلاتیو میں بجائے ایک تولہ کے چھ ماشہ بھی ہوتا ہے۔ یہ بھی درست ہوگا یا نہیں؟

(جواب) سونا اس کے اندر مستحکم ہو جاتا ہے اور وہ ریشم اس قدر قیمت کا نہیں ہے کہ روپیہ دیا جاتا ہے۔ لہذا یہ معاملہ حرام تو نہیں مگر مکروہ تنزیہی ہے۔ کذا فی الہدایہ۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ملفوظ

جانماز و درمی وغیرہ اگر سرکار قیدیوں سے بنوائے تو اس کا استعمال کرنا اور اس پر نماز پڑھنا جائز ہے۔ اور اگر ملازمین قہر انہواریں اس کو خریدنا اور اس پر نماز پڑھنا جائز ہے بشرط صرف زبان سے ایجاب قبول کرنے سے ہو جاتی ہے اور بیچ میں قبضہ شرط نہیں ہے صرف ایجاب و قبول کرنے سے ملک مشتری کی ہو جاتی ہے اور جبہ بغیر قبضہ کے منعقد نہیں ہوتا ملک واجب اس شے پر باقی رہتی ہے۔ والسلام۔

(۱) یعنی اس جنس کے چھوٹے جیسے اٹھتیاں چوئیاں وغیرہ۔

کتاب الدعوی

دعویٰ کے مسائل

مہر کا دعویٰ سر پر

(سوال) زید عمر اکیس سال باپ کی حیات میں لا ولد فوت ہو گیا اور وہ باپ سے علیحدہ رہتا تھا باپ نے کچھ جائیداد وغیرہ میں سے اس کو حصہ نہیں دیا۔ اب زید واثاث البیت چھوڑ کر مرہا اس کی زوجہ کے پاس رہا اب زوجہ مذکورہ اپنے خسر سے مہر طلب کرتی ہے آیا از روئے شرع شریف کے اس کو خسر سے پہنچتا ہے یا دعویٰ اس کا باطل ہے۔ فقط

(جواب) چونکہ زید و برو اپنے والد کے فوت ہو گیا ہے والد کے ترکہ میں سے زید کو کچھ نہیں مل سکتا بلکہ زید کے ترکہ میں سے بعد اوائے دین مہر زوجہ اور تجہیز و تکفین شرعی اور وصیت اگر کی ہو تو تین ربع اس کے والد کو ملتے ہیں اور ایک ربع اس کی زوجہ کو پس مہر زوجہ کا ترکہ زید پر ہے نہ اس کے باپ پر پس باپ زید سے طلب کرنا زوجہ کا مہر اپنا بالکل غلط اور دعویٰ باطل۔ البتہ اگر والد زید نے زید کے ترکہ میں سے کچھ لے لیا ہو اور ترکہ مقدار مہر سے کم ہو تو اس شے کو والد زید سے زوجہ زید واپس لے سکتی ہے اور نہ والد زید پر کچھ حق زوجہ زید کا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

کسی کا سکوت اس کے قبول کرنے کی دلیل ہے یا نہیں

(سوال) ملازم نے اپنی تحریر بھیجی کہ میری تنخواہ پر اگر اس قدر ترقی کرو تو تمہارے پاس رہوں گا ورنہ نہیں اور سکوت آپ کا تسلیم کی جگہ جانا جاوے گا نہیں تو مجھے ابھی علیحدہ کر دو اس تحریر کی بعد وہ مالک ساکت ہو گیا اور یہ ملازم ترقی کے گمان میں رہا بلکہ اپنے احباب میں ترقی کی اطلاع دے دی اب علیحدگی کی نزاع ہوئی پس دعویٰ زید کا بموجب تحریر مسطور کے شرعاً صحیح یا غیر صحیح؟

(جواب) اس کا دعویٰ درست نہیں۔

کتاب: اجرت کے مسائل

کلام اللہ کے ختم کا ہدیہ

(سوال) اجرت پر ختم کلام اللہ شریف کرنا ایسے لوگوں سے جنہوں نے محض اپنی روزی اس کو بھی ٹھہرا لیا ہے یا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب) قرآن کے پڑھانے کی اجرت کے جواز پر تو فتویٰ متاخرین کا ہے سو اس میں کیا ٹکرا رہے مگر ایصال ثواب کرنے کو پڑھ کر اجرت لینا حرام ہے کہ اجرت علی اللطافہ ہے تعلیم کی اجرت تو ضرورہ جائز کی گئی ہے ایصال ثواب میں نہ ضرورت ہے نہ کوئی حرج دنیا و دین کا متصور ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

قرآن شریف کے ختم پر نذرانہ لینا

(سوال) زید کہتا ہے کہ قرآن پر اجرت لینا خوب ہے اور ثواب اس کے پڑھنے کا جو کہ اجرت لے کر پڑھا جاتا ہے مردہ کو پہنچتا ہے اور دلیل اس کی حدیث سے ثابت کرتا ہے اور مضمون حدیث یہ ہے کہ ایک جگہ پر اصحاب رسول ﷺ گئے تھے وہاں ایک شخص کو سانپ نے کاٹا تھا ان صاحبوں نے تمیں بکری ٹھہرائیں اور اس پر الحمد شریف پڑھی اور حضرت ﷺ نے اپنا حصہ اس میں ٹھہرایا یہ بھی تو قرآن پر اجرت ہوئی اور کیا ہوا اور حضرت نے یہ بھی فرمایا کہ یہ مزدوری خوب ہے مگر یہ کہتا ہے کہ اجرت پر قرآن پڑھنے کا ثواب مردہ کو نہیں پہنچتا۔ ہے اصل کس طرح پر ہے اور یہ حدیث کس طور پر ہے اور قرآن اجرت پر پڑھنے والا گنہگار ہے یا نہیں اور پڑھوانے والا اور اجرت دینے والا گنہگار ہے یا نہیں؟

(جواب) قرآن کی تعلیم پر اجرت لینے کا فتویٰ متاخرین نے دیا ہے مگر قرآن پڑھ کر ثواب پہنچانے کی اجرت کسی کے نزدیک حلال نہیں ہے اور سانپ کاٹنے پر پڑھ کر پھونکنا علاج ہے نہ عبادت علاج کرنا مباح ہے نہ مستحب نہ واجب پس علاج مباح کے واسطے پڑھنے میں ثواب نہیں بلکہ توکل کر کے علاج کا ترک اوئی کے پس اس پڑھنے پر جواز مباح ہے اور ترک اس کا اوئی ہے قیاس کرنا عبادت کے پڑھنے کو بڑے تعجب کی بات ہے۔ دونوں میں زمین و آسمان کا فرق ہے پس زید کا قول غلط ہے وہ حدیث کا مضمون نہیں سمجھا کہ علاج کو عبادت کا مقیاس علیہ

بناتا ہے۔ فقط

قرآن شریف کے ختم کا ہدیہ لینا

(سوال) زید کہتا ہے کہ وہ جو اجرت پر قرآن پڑھ کر ثواب مردہ کو بخشا ہے دو یا چار روپیہ لیتا ہے کون سی خطا کرتا ہے حدیث قرآن کے پڑھانے والے تو چالیس ۴۰ چالیس ۴۰، پچاس ۵۰ پچاس ۵۰ روپیہ لیتے ہیں ان پر کوئی اعتراض نہیں کرتا یہ بھی تو اجرت قرآن پر ہوئی بکرا خاموش ہے اس کا جواب جناب سے چاہتا ہے۔

(جواب) کتب فقہ میں پڑھانے و تعلیم کی اجرت کو جائز لکھا ہے اور مردہ پر پڑھنے کی اجرت کو حرام لکھا ہے اور وجہ اس کی علماء و محدثین جانتے ہیں جہاں کا کام مسئلہ کتب میں دیکھنے کا ہے نہ حجت پوچھنے کا حکم خدا تعالیٰ کا ماننا چاہئے نہ دلیل مانگنی اب وہی بتا دے کہ ظہر عصر کی چار رکعت اور مغرب کی تین کیوں فجر کی دو کیوں ہوئی سب نماز فرض ہی تو ہے۔ مغرب کا چار کرنا کیوں حرام ہے پس یہ ہی کہے گا کہ یوں ہی حکم ہے سو یہاں بھی یہی سمجھے کہ یونہی حکم ہے۔ فقط

تعلیم دین کی اجرت

(سوال) قرآن اور حدیث پڑھا کر اجرت لینا درست ہے یا نہیں اور اگر درست ہے تو کس وجہ سے یا یہ متاخرین کا فتویٰ ہے اگر ہے تو کس قدر لینے پر اور اس کے لینے پر اس قسم کی تاویلات کرنا کہ ہم معقول کی پڑھائی لیتے ہیں نہ کہ حدیث اور قرآن کی اور ہم مدرسہ میں جانے کی نوکری پاتے ہیں نہ پڑھانے کی اور امام شافعیؒ کے مذہب میں درست ہے آپ کے نزدیک قرآن و حدیث پر اور امامت پر اجرت لینا جائز ہے یا نہیں۔ اور ایسے معاملات میں ایسی تاویل کرنا درست ہے یا نہیں اور سورۃ بقرہ میں جو اللہ تعالیٰ رکوع ۲۰ میں اور ۱۸ میں ارشاد فرماتا ہے اس کے مصداق کون لوگ ہیں۔

(جواب) اجرت لینا تعلیم علوم دین پر اصل حدیث سے نکلتا ہے اسی واسطے شافعیؒ کے نزدیک درست ہے حنفیہ قدامت منع کرتے تھے متاخرین نے امام شافعیؒ صاحب کا مذہب اختیار کیا اور فتویٰ جواز کا دیا بسبب اندیشہ تلف علم کے تاویلات کی حاجت نہیں ضرورت میں دوسرے مجتہد کا مذہب لینا جائز ہے آخر وہ بھی حدیث سے کہتا ہے سو قدیم مذہب حنفی تقویٰ ہے اور مذہب شافعیؒ پر عمل فتویٰ ہے اشتراک آیات اللہ جو حرام ہے یہ ہے کہ روپیہ کے واسطے آیت کے معنی بدل دیوں

جیسا یہود کرتے تھے یہ اب بھی حرام ہے باتفاق تمام امت کے۔ فقط

وعظ کرنے کے لئے نذرانہ لینا

(سوال) واعظ کو وعظ کہنے پر لینا کیسا ہے یعنی بغیر لینے وعظ نہیں کہتا؟

(جواب) وعظ کی اجرت کو بھی بسبب ضرورت کے متاخرین نے جائز لکھا ہے۔

دلالتی کی اجرت لینا!

(سوال) کسی سے کہا کہ اگر تیرا معاملہ کراؤں تو اپنی دلالتی لوں گا یہ درست ہے یا نہیں اور بائع

مشرقی کو اس کی اطلاع دینی ضروری ہے یا ایک سے ٹھہرا لینا کافی ہے پھر اگر دونوں سے خطبہ یا

نہ ہوتا ٹھہرا کرے لیوے تو کیسا ہے؟

(جواب) اجرت دلالتی کی درست ہے مگر فریب و دھوکہ نہ ہو۔ فقط

باغ کو سیراب کرنے کی اجرت

(سوال) باغ سے پانی سینچنا مکان اپنے پاس سے خش پوش کرنا کسی کو پانی بقدر ضرورت معلوم

دینا کرنا ایک جماعت کو شکم سیر کھانا معین قسم کا کھلایا کرنا کسی مکان کی روشنی یا صفائی کا اجارہ لینا جائز

ہے یا نہیں اس وجہ سے کہ یہ سب اموال اگرچہ غیر معین ہیں مگر وسائل و ذرائع و آفات میں نہ

معتوق و علیہ ہے بلکہ معتوق و تالی اثر ہے۔ واللہ اعلم۔

(جواب) پہلے مسئلہ میں اگر یہ صورت ہے کہ زید کو نوکر یا ہیر خاص بنایا کہ نالاب چاہ سے پانی

باغ میں دیا کرے تو درست ہے کہ زید کے سب منافع ملک مستاجرہ کی ہوئی اب جو کام کرتا ہے وہ

ملک مستاجر ہووے گا المستاجر لیصید نہ اویحطب فان وقت لذلک وقتا جاز

ذلک النسخ در المختار (۱) اور جو یہ صورت ہے کہ زید کا شرب یا زہر مملوک کو اجارہ لیا کہ باغ کو

پانی دیا جاوے تو یہ اجارہ فاسد ہے لم یصح اجارہ الشرب بقسوع الاجارۃ علی

استهلاك العین النسخ رد المحتار (۲) دیگر جو شہر کی ارض کو بھی اجارہ لینے تو فتویٰ جواز پر

(۱) اگر کسی نے اس بات پر کسی کو مزدور ٹھہرایا کہ اس کے لئے شکار کر کے اسے یا کھڑی چن کر اسے کا اور اگر اس کے لئے

کوئی وقت مقرر کیا تو جائز ہے۔

(۲) لینے کو اجارہ پر ٹھہرا نا صحیح نہیں نہ کتاب میں کہ یہ اجرت چشمہ کے ٹھم کرنے پر واقع ہوئی ہے۔

ہے جاز اجارۃ القناة والنهر مع الماء به يفتى لعموم البلوی در مختار (۱) دوسرے مسئلہ میں مکان خس پوش ہوتا ہے معقود ہے پس اگر شرط خس کی اجیر پر ہووے جائز ہے کہ آلات وغیرہ عمل میں داخل ہیں بشرطیکہ تجدید ہو جاوے جیسا مسئلہ صاع میں ہے پانچویں چھٹے مسئلہ کا بھی یہی حال ہے بشرط تعین کی تیسرے مسئلہ میں اگر تعین آب واجرت ہوگی تو درست ہے مگر چوتھے مسئلہ شکم سیر کھلانے میں درست نہیں کیونکہ معقود علیہ طعام ہے وہ اجارہ ہلاک کا ہے اور نرخ منع کا حیلہ کیا جاوے تو منع مجہول ہے کہ اشتہار ہر ایک کی مختلف ہوتی ہے بہر حال یہ صورت فاسد غیر مشروع ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

سواری کو کرایہ پر دینا

(سوال) زید نے بکر سے ایک جہاز جس پر مال بھرا تھا خریدا پھر اس جہاز کے مالک سے بائع ہو یا اور کوئی جہاز کرایہ یا باعارہ لے لیا اب ضروری نہیں ہے کہ مال اتار کر پھر اس پر لاداجاوے بلکہ وہی عقد اجارہ جہاز قبضہ متصور ہوگا یا نہیں۔

(جواب) ہو گیا کیونکہ تخلیہ مبیعہ کا مشتری کی طرف ہو گیا کذا فی در المختار ثم التسليم یکون بالتخلية علی وجه من القبض بلا مانع ولا حائل انتہی (۲) واللہ تعالیٰ اعلم۔

درخت کو کرایہ پر دینا

(سوال) درخت کا اجارہ جائز ہے یا نہ اس لئے کہ نصوص شبہ اجارہ عموم و اطلاق پر شاہد ہیں پر باوجود عرف عام و حاجت و رسید باوی و اعراض اجارہ تنصیص و اتباع کی کیا حاجت؟

(جواب) درخت کا درست نہیں کیونکہ اجارہ منافع کا ہوتا ہے انیان وزوائد کی بیج ہوتی ہے پس درخت کو اگر کوئی اجارہ لے دے گا تو غرض اس کے ثمر کی تحصیل ہے سو وہ زوائد میں ہیں نہ منافع میں تو وہ فی الحقیقت بیج ہوئی اور بیج معدوم ناجائز ہے اور ارض زراعت کا قیاس نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ ارض کے منافع مقصود ہیں زراعت تخم سے نکلتی ہے۔ پس زراعت زوائد نہ ہوگی۔ بلکہ تخم ملک مستاجر کا نما ہے زمین کے منافع اجارہ لئے گئے ہیں۔ اور بس پس صاف ظاہر ہوا کہ اجارہ

(۱) تہ پاشی کی ہنی "میرزا محمد علی خان" نے پانی سے ساتھ جائز ہے کی پختہ کی جائز ہے۔۔۔ ہونی کے

(۲) چر تسلیہ کی تالیف سے اس طعن نے بوجہ سے بغیر کسی باطلہ مسائل کے قبضہ ممکن ہے۔

اشجار اجارہ نہیں بلکہ بیج باغظ اجارہ ہے اور بیج باطل ہوتی ہے۔ بسبب معدوم ہونے بیج کے بس دلائل و نصوص شہد اجارہ اپنے عموم پر ہیں۔ تخصیص کی ضرورت نہیں اور بلوی خلاف نصوص قاطع اعتبار نہیں فقط

غیر مسلم کے پاس ملازمت

(سوال) عام کفار کے یہاں کی عام نوکری جائز ہے یا نہیں۔ نصاریٰ کے یہاں کی وہ نوکری کرنا کہ جس کی تنخواہ چنگی سے ملتی ہو۔ جیسے طبیب، غیرہ تو یہ نوکری جائز ہے یا نہیں؟
(جواب) کفار کی نوکری جس میں خلاف شرع نہ ہو درست ہے اور باقی ناجائز ہے اور چنگی سے تنخواہ ملنی طبیب کو درست ہے۔ فقط

سود کھانے والے کے پاس ملازمت

(سوال) میانج و رشوت خور کی نوکری کرنا درست ہے یا نہیں؟
(جواب) جس کے گھر کا مال حرام ہو اس کے یہاں نوکری دعوت و غیرہ ماسب حرام ہے۔ فقط و اللہ تعالیٰ اعلم۔

ربین شدہ چیز کا کرایہ لینا

(سوال) اس مکان کو کرایہ پر لینا جو کسی کے پاس گرویں ہو جائز ہے یا نہیں؟
(جواب) مرتہن سے مکان کرایہ پر لینا بشرط رضا مندی راہن کے درست ہے اور مستجر کو اس میں رہنا جائز ہے مگر اجرت اس کی ملک راہن کی ہے نہ مرتہن کی اگر مرتہن اس کو اپنے تصرف میں لاوے گا تو وہ گنہگار ہوگا۔ مستاجر پر کچھ گناہ نہیں البتہ اگر زمین میں محسوب کر لیوے تو درست ہے۔ فقط

مکان کو راہن رکھ کر مالک کی اجازت سے کرایہ پر لینا

(سوال) مکان کو گروئی رکھنا اور اس کا کرایہ لینا جائز ہے یا نہیں؟
(جواب) مکان کا گروئی رکھنا اور اس کو بشرط رضا مندی مالک کے کرایہ پر لینا جائز ہے اور کرایہ اس کا مالک مالک کی ہے نہ مرتہن کی۔ فقط

مکان کو ناجائز کاموں کے لئے کرایہ پر دینا

(سوال) مکان وغیرہ ایسے لوگوں کو کرایہ پر دینا کہ جو شراب و دیگر مجرمات اس میں فروخت کرتے ہوں یا خود افعال خلاف شرع ممنوعات اس میں کریں یا کفار کہ وہ اس میں بہت پرستی کریں منع اور داخل اعانت علی المعصیت ہو گا یا نہیں؟

(جواب) ایسی کو کرایہ پر دینا مکان کا درست نہیں حسب قول صاحبین کے اور امام صاحب کے قول سے جواز معلوم ہوتا ہے کہ مکان کرایہ پر دینا گناہ نہیں مگر بفعل اختیاری متاجر کے ہے مگر فتویٰ اسی پر ہے کہ نہ دیوے کہ اعانت گناہ کی ہے۔ لا تعاونوا علی الاثم والعدوان۔ (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

نا جائز اشیاء بیچنے والوں کو مکان دکان کرایہ پر دینا

(سوال) نشہ فروش کو واسطے فروخت مسکرات کے مکان یا دکان کرایہ پر دینا جائز ہے یا نہیں اور اس میں خفیہ کاغذ ہب اصح کیا ہے؟

(جواب) اصح اور فتویٰ اس پر ہے کہ نہ دیوے۔ فقط

زمین کو کرایہ پر دینا

(سوال) زمین کرایہ پر دینا درست ہے یا نہیں؟

(جواب) زمین کو کرایہ پر دینا درست ہے خواہ نقد سے دیا جاوے خواہ غلہ سے مگر غلہ اس زمین کا نہ ٹھہرانا چاہئے بلکہ مطلق ہونا چاہئے جس جگہ کا چاہے ہو۔ فقط

کھیت کی عملداری کرنا

(سوال) اگر عملداری زمیندار نے کھیت کی کر دی بعدہ جب کہ اناج تیار ہوا تو اتنا ہوا کہ جتنی

زمیندار نے عملداری کی تھی اور اس نے وہ اناج اپنے حصہ کا لے لیا اور جو حصہ کاشتکار کا تھا اس کو کچھ بھی نہ بچا کیونکہ کاشتکار کی رضامندی سے عملداری ہوئی تو یہ اناج زمیندار کو لینا جائز ہے یا نہیں یا کاشتکار کو کس قدر دینے سے جواز ہوگا اور اگر اتنا اناج پیدا ہو کہ نہ حصہ زمیندار کے موافق ہے یعنی بعد ہونے عملداری کے در رضامندی فریقین کے اناج جو وزن کیا تو دونوں فریق کے

حصہ سے کم ہے جب کہ ایک کا حصہ بھی پورا نہ ہو تو اس اناج کا کیا کیا جاوے کہ جو عند الشرع جائز ہو۔

(جواب) عملداری کے معنی کیا ہیں اگر اجارہ کے ہیں تو یہ اجارہ درست ہے اور جس قدر پر ہو گیا ہے اس قدر میندار لے سکتا ہے کاشتکار کو کچھ بچے یا نہ بچے اور اجارہ کی زمین میں کچھ بھی پیدا نہ ہو تب بھی کاشتکار کے ذمہ اس کا پورا کرنا ضروری ہے جہاں سے چاہے پورا کرے اگر مطلقاً کچھ پیدا نہ ہو تب بھی کاشتکار اپنے پاس سے وہ اجارہ پورا کرے گا ہاں اگر زمین بٹائی پردی گئی ہے تب حسب حصہ اس کی پیداوار سے لے سکتا ہے نیز یادہ۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

فرائض پورے ادا نہ کر کے تنخواہ لینا

(سوال) عالم اگر نماز میں سستی کرتا ہو اور ترک جماعت بھی کرتا ہو اور کام متعلقہ خواندگی مدرسہ کاتین بجے شام سے لے کر اور چار بجے مدرسہ بند کر دے اور سات آٹھ بجے صبح سے کام شروع کرے اور دس بجے مدرسہ بند کر دے اور مہتمم مدرسہ و نیز طلبہ بھی شاکی ہوں کہ خواندگی نہیں ہوتی تو ایسے عالم کو بائمل کہا جاوے یا بے عمل؟

(جواب) خلاف قاعدہ مقررہ ایسا کرنا خیانت ہے اور اجرت میں کراہت ہووے گی بلکہ دفعات مقررہ مدرسہ کے موافق کرنا واجب ہے۔ فقط

اجرت میں فاسد شرط نہ کرنی چاہئے

(سوال) یہ شرط اگر چند روز پہلے نوکری کے اطلاع نہ دو گے تو اس قدر جرمانہ دینا ہوگا۔ منہات عقد سے ہے اور لازم؟

(جواب) اجارہ شرط فاسد سے فاسد ہو جاتا ہے اور یہ شرط خلاف مقتضائے عقد کی ہے لہذا عقد کو فاسد کر دیوے گی اور اس کا ذکر نہ کرنا چاہئے۔ تفسد الاجارۃ بالشروط المخالفة لمقتضى العقد در مختار اور یہ شرط ظاہر ہے (۱) کہ اجیر کو مضطر اور مستاجر کو نافع ہے اور عقد کے خلاف ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کسی کو مال دے کر مقررہ قیمت سے کم وزیادہ لینے کی اجازت دینا
(سوال) زید نے بکر کو کچھ مال دیا کہ بیچے اور قیمت قرار دادہ سے جو کم و بیش ہو وہ بکر کا ہے اور
بکر ہلاک و استہلاک میں ضامن ہے اور زید و بکر دونوں کو اختیار ہے کہ جب چاہیں مال واپس کر
دیں؟

(جواب) یہ صورت اجارہ فاسدہ کی ہے بکر اجیر ہے اور قیمت مقررہ سے جو زیادہ فروخت کر کے
اس کی اجرت ہو دے گی۔ وہ زیادہ مجہول ہے اور سب کتب میں مذکور ہے کہ اجارہ اجرت مجہول کا
فاسدہ ہے اجیر امین ہے امانت میں شرط ضمان باطل کذا قالوا پس اگر بکر نے وہ شے فروخت کر دی
سب ثمن رند لیوے اور اجرت مثل بکر کو دیوے اور ہلاک کی صورت میں ضمان باطل ہے۔
استہلاک میں البتہ بسبب تعدی کے ضمان ہو دے گا۔ واللہ اعلم۔

ملازمین کا ایام رخصت کی تنخواہ بلا مالک کی اجازت کے لینا
(سوال) ایک نوکر اپنے گھر بضرورت بس بارہ روز کی رخصت پر آیا تھا نہ اس کا ارادہ نوکری چھوڑنے
کا تھا آقائے حساب کر کے یہاں کیا جس سے علیحدگی سمجھی جاتی اور وہ شخص گھر آتے ہی بیمار
ہو گیا اور قریب ایک ماہ کے بیمار رہا اور ایسی صورت میں اتنی رعایتی رخصت مل جانے کا قاعدہ
بھی نہ تھا۔ پس صورت مرقومہ بالا میں بلا کئے کام ایام مرض کے نوکری لے سکتا ہے یا نہیں؟
(جواب) جس دن وہاں سے آیا ہے اس دن سے تنخواہ بلا رضامندی آقا نہیں لے سکتا۔

ملفوظ

قرآن شریف پڑھانے کی اجرت ختم قرآن میں
شیرینی مسجد کے مال سے دینا

قرآن شریف پڑھانے کی اجرت لینی درست ہے مگر رمضان شریف میں جو قرآن شریف تراویح و
نوافل میں سنایا جاتا ہے اس کی اجرت لینی دینی دونوں حرام ہیں اور آمدنی مسجد سے یہ خرچ اور بھی زیادہ برا
ہے بلکہ متولی پر اس کا ضمان آوے گا یعنی جس قدر اس کام میں مال مسجد سے صرف کر دیا ہے اس کے ذمہ
ہے کہ پھر اپنے پاس سے وہ روپیہ مسجد میں دے۔ ایسے ہی ختم قرآن کے ذمہ ہے کہ پھر اپنے پاس سے وہ

روپیہ مسجد میں دے۔ ایسے ہی ختم قرآن میں شیرینی وغیرہ اپنے پاس سے دے تو درست ہے اگر اس کو ضرورت کی نہ خیال کریں مگر مال مسجد سے یہ اخراجات ہرگز رد انکس ہیں فقط۔

باب: فیصلہ اور حکم کرنے کے مسائل

حکم کے حکم سے کب پھر سکتے ہیں

(سوال) جب کسی شخص کو کسی معاملہ میں بیچ اور حکم کر دیا ہو بعد اس کی تجویز کے اور پنجائیت کے پھر جانے کا اختیار کسی کو شرعاً ثابت ہے یا نہیں؟

(جواب) حکم حکم سے پہلے پھر جانا ایک جانب کا یا دونوں کا درست ہے مگر بعد حکم کرنے کے نہیں پھر سکتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتاب الرہن رہن کے مسائل!

رہن شدہ چیز سے فائدہ اٹھانا

(سوال) جو لوگ زمین رہن رکھتے ہیں اور اس کا نفع کھاتے ہیں شرعاً جائز ہے یا نہیں؟
(جواب) جو شخص اس شرط پر رہن رکھتے ہیں کہ اس کا نفع خود حاصل کریں اور قرض میں وضع نہ کریں وہ ربوا خور کے حکم میں ہیں۔ فقط واللہ اعلم۔

رہن شدہ چیز سے نفع اٹھانا

(سوال) مکان گروی رکھنا اور خود اس گھر میں رہنا جائز ہے یا نہیں؟
(جواب) مرہون مکان کو اپنے تصرف میں لانا اور اس میں رہنا درست نہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مکان رہن رکھ کر اس میں رہنا

(سوال) ایک صاحب یہ کہتے ہیں کہ مکان گروی رکھ کر خود رہنا جائز ہے کیونکہ مشارق الانوار (۱) میں ایک حدیث آئی ہے کہ گھوڑا یا گائے و بکری و بیل وغیرہ کا گروی رکھنا اور ان جانوروں کو دانہ گھاس کھلا کر گھوڑے بیل کی سواری کرنا اور گائے بکری کا دودھ پینا جائز ہے پس اس طرح پر اگر مکان گروی رکھا اور خود اس کی مرمت ٹوٹی پھوٹی کی کرتا رہا یا پھر صرف لسانی پوتائی کرتا رہا تو اس کو رہنا جائز ہے اگرچہ اس کی مرمت میں تھوڑا ہی صرف ہو بندہ کی عرض ہے کہ یہ حدیث شریف آئی ہے یا نہیں اور کہنا ان صاحب کا صحیح ہے یا غلط؟

(جواب) ان صاحب کا قول غلط ہے اور مطلب حدیث کا یہ ہے کہ اگر راہن خود اپنے تصرف میں لاوے تو بشرط رضا مندی مرتہن درست ہے یا یہ معنی ہیں کہ جس وقت راہن نے رہن رکھا۔ اس وقت ان کے خیال میں بجز رہن کرنے کے اور کچھ نہ تھا بالکل کسی قسم کے تصرف کے شرط وغیرہ سے رہن معرا تھی پھر بعد تمام ہونے رہن کے اگر مرتہن باجائز راہن اس کو کام میں

(۱) رہن رکھنے والا اپنے خرچہ سے سواری کرے اور دودھ پئے جب کہ وہ جانور رہن ہو اور اس کا خرچہ اس پر ہو گا جو سواری کرنے اور پئے۔

لاوے تو جائز ہے اور یہاں جو رہن ہوتی ہیں ان کا قیاس اس رہن پر جو حدیث شریف میں مذکور ہے درست نہیں کیونکہ یہاں انتفاع مرتہن معروف ہے اور اس معروف کا لمشرط ہوتا ہے اور انتفاع مرتہن کو شے مرتہن سے حرام اور داخل رہو ہے کیونکہ یہ منفعت خالی عن العوض اور قرض جو نفع سے ہے۔ واللہ اعلم۔

مسکونہ مکان کو رہن دہلی لینے کا مطلب

(سوال) مکان مسکونہ کو رہن دہلی لینا اور اس میں سکونت اختیار کرنا بلا کرایہ جائز ہے یا حکم سود میں ہے یا مکروہ تنزیہی یا تحریمی ہے اور گناہ اس کا کبیرہ ہے یا صغیرہ بعض فقہاء کہتے ہیں کہ مکان کو دہلی رہن لینا جائز ہے سو نہیں اس سبب سے کہ رہن کے بعد مرتہن پر قبضہ کرنا جائز ہے ہاں سکونت و قیام کے معاوضہ میں مرمت مرتہن کرتا ہے اگرچہ مکان لیاقت پانچ روپیہ ماہوار کرایہ کی رکھتا ہے اور مرمت میں چار آٹھ ماہوار خرچ ہوتا ہے تاہم جائز ہے بدیں وجہ کہ رہن نے فقط مرمت پر قناعت کی اسی کو کرایہ تصور کیا۔ فقط

(جواب) انتفاع رہن سے حرام مثل ربوا کے ہے کسی فقیہ نے یہ نہیں لکھا کہ سکونت حلال ہے بلکہ قبض کہا ہے قبض کو سکونت لازم نہیں اور یہ سب صورت ناجائز اور حرام ہے۔ فقط واللہ اعلم

چیز رہن رکھتے وقت رہن رکھانے والے کو ادائے خراج کا ذمہ دار بنانا

(سوال) راہن جب زمین رہن کرتا ہے تو حاکم وقت خراج مرتہن سے لیتا ہے اگر مرتہن خراج دینے میں کچھ عذر کرے تو مرتہن کا مال بیلام کر کے خراج وصول کیا جاتا ہے اگر مال نہ ہو تو زمین چھین لی جاتی ہے راہن سے کچھ سواخذہ نہیں ہوتا اور اگر زمین لیتے وقت راہن سے یہ کہا جاوے کہ اس کا خراج تمہارے ذمہ رہے گا تو وہ ہرگز ذمہ دار نہیں ہوتا بلکہ یہ شرط قرار پاتی ہے کہ نفع نقصان بذمہ مرتہن ہیں اور درمختار اور طحاوی میں لکھا ہے کہ راہن کی اجازت سے مرتہن کو نفع جائز ہے اس قول پر فتویٰ ہے اور نفع نہ لینا اجازت سے بھی تقویٰ ہے۔ اور یہ قول تقویٰ بعض کا قول لکھا ہے اور زمین جب رہن لی جاوے ویران ہوتی ہے جب اس میں مشقت کی جاتی ہے جب اس میں پیدا ہوتا ہے اور بعض دفعہ نقصان بھی رہتا ہے۔ اس لئے نفع جائز ہے یا نہیں اور قول کتاب کیسا ہے۔ بینہ اتو جرد۔

(جواب) رہن کا انتفاع مرتہن کو جائز نہیں اگرچہ اس کا خراج بھی دیتا ہے اور طحاوی میں جو لکھا

ہے مسئلہ وہ نہیں ہے جو مسئلہ عنہا ہے بلکہ وہ ہے کہ جس وقت رہن رکھا ہے اس وقت رہن اور مرتہن کی نیت انتفاع کی نہ تھی پھر بعد کو اجازت دی گئی اور اگر وقت رہن کے ارادہ انتفاع کا ہو یا شرط کر لی ہو یا عرف اس طرح ہو تو حرام ہے المعروف کا لمشر وط (۱) رہن بشرط انتفاع بالالاتفاق حرام ہے اس میں کسی کو خلاف نہیں ہے۔ فقط واللہ اعلم

مکان رہن لے کر رہنایا کرایہ سے دینا

(سوال) مکان رہن لے کر اس میں رہنایا کرایہ کو دینا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب) مکان رہن میں رہنا حرام ہے۔ فقط

کتاب: بخشش کے مسائل

ملفوظ

(۱) تملیک اور ہبہ میں بہت بڑا فرق ہے اور جو ہبہ کہ لفظ تملیک سے لیا جاوے اس کا حکم؟ مثل ہبہ کے ہے۔

(۲) راہ کے معنی ہیں کہ جس وقت اس پر عمل کرے اس کو حق اور صحیح جانے غلط جان کر اور ناحق اعتقاد کر کے اس پر عمل نہیں کر سکتا پھر یہ کہ تقلید کے مذہب غیر پر عمل کرنے میں روایتیں مختلف ہیں اور ہر دو کی تصحیح کی گئی ہے۔

(۳) جس سے غلبہ ظن حاصل ہے وہ معتبر ہے پس اگر چہ اخبار اور خطوط کا اعتبار نہیں ہے مگر بوجہ کثرت و تواتر خطوط و رجسٹری ہا کے اگر غلبہ ظن حاصل ہو جائے تو اس پر عمل جائز ہونا چاہئے۔ چنانچہ خبر فاسق پر بعد تحریر کے عمل درست ہے۔ کیونکہ بعد تحریر کے عمل مضاف بجانب ثری ہوگا نہ قاسق کی طرف البتہ اگر کثرت سے خطوط و رجسٹری ہا میں بھی یہ احتمال ہو کہ کسی شخص دیگر غیر مکتوب مند کی ہے اس کی کارروائی ہو سکتی ہے تو اس پر عمل درست نہیں اور یہی وجہ ہے کہ خط پر عمل نہیں کیا گیا۔ کیونکہ اس کا نوشتہ مکتوب ایہ کو ہونا یقین نہیں ہے۔ بلکہ احتمال نزہ و براور گمان غلط بھی ہے۔

باب: قرض کے مسائل

اس شرط پر روپیہ قرض لینا کہ منافع فی روپیہ دے گا

(سوال) کسی کار روپیہ اس شرط پر لینا کہ اس روپیہ کا خرید کردہ مال فروخت ہو گیا تو فی روپیہ ایک آنہ یا دو آنہ نفع دیں گے درست ہے یا نہیں اگر نہیں درست ہے تو جواز کی صورت ہے یا نہیں؟

(جواب) اس طرح قرض لینا اور یہ نفع دینا حرام ہے۔ فقط

کوشش کے باوجود قرضہ ادا نہ کر سکتا

(سوال) اگر قرض باوجود قصد و فکر و کوشش کے بوجہ افلاس ادا نہ ہو سکے اور انتقال کر جاوے تو اس پر حق الحیا اور ہے گا یا بوجہ مجبوری مآخوذ نہ ہوگا؟

(جواب) ایسی حالت میں اس کے ورثہ کو چاہئے کہ دین اس کا دیویس کہ وہ وراثت مالک ہو گئے اور جو دینے کی طاقت نہ ہوئی اور غزم دینے کا رکھتا ہے تو خدا تعالیٰ چاہے معاف کر دیوے یا اعمال اس کے دلا دیوے گا۔ اس کی مشیت میں ہے خالص نیت والے کے واسطے معافی کا حکم حدیث سے معلوم ہوتا ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

ادھار ایک قسم کی جنس لے کر دوسری جنس دینا

(سوال) جوار یا جو یا دیگر کم قیمت والا اس اقرار پر ادھار دینا کہ جب فصل ربیع چل پڑے گی جس قدر جوار یا جو تم نے مجھ سے ادھار لئے ہیں اس قدر وزن میں گندم تم سے لے لوں گا۔ چنانچہ ادھار لینے والا اس شرط کو منظور کر لیتا ہے یہ معاملہ جائز ہے یا نہیں؟
(جواب) کوئی غلہ ادھار پر دینا کہ اس کے عوض اور جنس کا غلہ فصل پر لیا جاوے درست نہیں فقط

ایک جنس قرض لے کر دوسری جنس فصل پر ادا کرنے کا وعدہ

(سوال) پیاز اور آلو خوردنی بطور قرض دے دینا کہ بروقت آنے فصل کے ایک من پیاز کے ایک من دھان دے دوں گا درست ہے یا نہیں؟
(جواب) یہ درست نہیں۔

ایک قسم کی جنس کے بدلے دوسری قسم کی جنس کے وعدہ پر ادھار لینا

(سوال) ایک شخص ایک من گندم یا باجرا بطور قرض لے گیا اور یہ وعدہ کر گیا کہ بعد دو مہینے کے ایک من گیہوں یا باجرا دوں گا ایسا معاملہ درست ہے یا نہیں؟
(جواب) جو شخص کوئی جنس قرض میں دیوے اور اسی جنس کا ادا کرنا بعد ایک ماہ کے مقرر کر دے تو درست ہے اگرچہ مدت مقرر نہیں ہوئی اس سے پہلے بھی لے سکتا ہے۔ فقط

باب: جوئے کا بیان

اپنی حقیقت کو مقدمہ لڑنے پر فروخت کرنا!

(سوال) زید نے عمرو سے کہا کہ اپنی حقیقت جو فلاں شخص کے قبضہ اور تصرف میں ہے اور غیر منقسمہ ہے اس شرط پر میرے ہاتھ بیچ کر دے کہ اگر میں اس حقیقت کو شخص قابض سے مقدمہ لڑا کر اپنے قبضہ میں لے آؤں تو اس میں ہم تم دونوں آدھوں آدھ کے شریک ہیں اور جو مقدمہ نہ پاؤں تو روپیہ میرا گیا تجھ سے تعلق نہیں بائیں جب اس شخص نے اپنا حق اس کے ہاتھ فروخت کر دیا اور بیچ نامہ لکھ دیا سو ایسا معاملہ کرنا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب) یہ معاملہ شرعاً درست نہیں کہ قمار کی قسم ہے واللہ تعالیٰ اعلم کتبہ الاحقر رشید احمد گنگوہی عفی عنہ رشید احمد سہاوا الجواب صحیح محمد عبد اللطیف عفی عنہ

لاٹری ڈالنا

(سوال) چھٹی ڈالنا کسی چیز کی بیع و شراء کے واسطے جائز ہے یا ناجائز چھٹی ڈالنا اصطلاح میں اس کو کہتے ہیں مثلاً ایک شخص کو گوار یا اسپ وغیرہ کوئی چیز بیع کرنا منظور ہے تو اس نے چند آدمیوں سے دس ۱۰ یا بیس ۲۰ سے مثلاً ایک روپیہ وصول کر لیا بطور قیمت بیع کے اور پھر ان خریداروں کی جنہوں نے ایک ایک روپیہ دیا ہے نام تحریر ایک ایک روپیہ دیا ہے نام تحریر ایک ایک پرچہ پر علیحدہ کریں پھر بطور قرعہ جس کے نام کی چھٹی برآمد ہوئی اسی کو وہ شے بلیع ملے گی باقی سب کا ایک ایک روپیہ ضائع ہو گیا ایک شخص ہی ایک روپیہ میں مالک شے بلیع کا ہو گیا۔

(جواب) صورت چھٹی بھینکنے کی جو سوال میں درج ہے بالکل قمار و ناجائز ہے۔

باب: رشوت کا بیان

حوالدار کا گاؤں سے دودھ یا گنے لانا

(سوال) حوالدار جو اپنے گاؤں سے گنے وغیرہ یا عمید کو دودھ وغیرہ لاتے ہیں اور وہ اس ترکیب سے وصول کرتے ہیں کہ برکاشتکار کے گھر سے بخوشی اس کے دودھ تھوڑا تھوڑا یا ہر ایک کھیت میں سے پانچ پانچ گنے وصول کرتے ہیں کاشتکار کو ناگوار ہوتا ہے بوجہ اس کی ملازمت کے اور اگر زمیندار جو اس کا آتا ہے وہ بھی آ کر اشیاء مذکورہ حوالدار کو لاتے ہوئے دیکھ لے تو وہ زمیندار بھی منع نہیں کرتا ہے نہ صراحت اجازت ہے تو ایسے مال کا کھانا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

(جواب) یہ مال حرام ہے اس کا کھانا بھی حرام رشوت ہے۔ فقط

مقررہ تنخواہ کے علاوہ ملازمین سرکار کا زاید لینا

(سوال) حوالدار کی نسبت تحریر ہے کہ دودھ گنے رس وغیرہ رشوت ہیں جب کہ مالک زمین کے جس کا یہ نوکر ہے وہ بھی منع نہیں کرتا تو کیوں ناجائز ہے اور بعض حقوق متعین شدہ ہیں وہ بھی ناجائز ہیں یا نہیں یا زمینداری کا مسئلہ یہ ہے کہ سوائے آمدنی اناج یا ٹھیکہ زمین کے مالک زمین یعنی زمیندار کو بھی اور کچھ وصول کرنا برضا مندی بھی جائز نہیں اور اگر اس کو جائز ہے تو حوالدار کو جو ملازم ہے اس کا اور اس کے سامنے ہی وہ کاشتکاروں سے برضا مندی لیتا ہے یا شاید وہ دل میں ناراض ہوتے ہوں تو کیوں ناجائز ہوتا ہے بلکہ بعض زمیندار کاشتکار کے ساتھ یہ احسان کرتے ہیں کہ اس کے مویشی چرانے کو جنگل یا محصول دیتے ہیں اس کے عوض میں بھی جائز ہے یا نہیں مگر زمیندار سب نہیں دیتے ہیں اور آمدنی حسب مذکورہ بالا سب کرتے ہیں۔ فقط

(جواب) جس حق کی مالک زمین کی طرف سے اجازت ہے اور داخل تنخواہ سمجھی جاتی ہے وہ درست اور آپ نے مسئلہ تھا نیدار حوالدار ملازمان سرکاری کا پوچھا تھا تو سرکار کی طرف سے اگر کسی شے کی اجازت ہے وہ درست ہے اگر دینے والا جو شے دے یا پہلے سے اس شے کا دینا اس کے ذمہ لازم ہو۔

ملازمین پولیس کا عام لوگوں سے مانگنا

(سوال) ملازمین پولیس جو چیز کہ عام لوگوں سے مانگ کر لے آتے ہوں اگر وہ بھی مانگ لیں تو یہ رشوت ہے یا نہیں؟

(جواب) جو شے ہر ایک شخص حسب العادت مانگ لاتا ہے اور یا وہ غیرہ اس میں کچھ نہیں ہے یا اس شے کا لینا دینا اس ملازمت سے پہلے ہے یا غیر لوگوں جو اس سے واقف نہ ہوں اس کے قصبہ کے نہ ہوں اس سے لینا درست ہے اور جو تعلقات صرف ملازمت سے پیدا ہوئے ہیں ان کی وجہ سے لینا درست نہیں ہے۔

بادشاہ، نواب، پیر، ولی کو نذر دینا

(سوال) بادشاہ یا نواب کو نذر دینا کیسا ہے اور جو پیر یا ولی کو نذر کی جاتی ہے وہ کیسی ہے؟
(جواب) بادشاہ یا نواب کو جو ہدیہ دیا کرتے ہیں اگر رشوت یا بوجہ معصیت کے نہیں بلکہ محض اخلاق مندی ہے تو درست ہے اور بزرگوں کو بھی جو دیتے ہیں وہ ہدیہ ہے درست ہے اور جو اموات اولیاء کی نذر ہے تو اس کے اگر یہ معنی ہیں کہ اس کا ثواب ان کی روح کو پہنچے تو صدقہ ہے درست ہے اور جو نذر بمعنی تقرب ان کے نام پر ہے تو حرام ہے۔ فقط واللہ اعلم

اہل عملہ ملازمین محکمہ کو خوشی سے دینا

(سوال) رشوت وغیرہ حاکم کو لینا حسب التحریر مفصل معلوم ہوا کہ حرام ہے علاوہ حاکم کے دیگر اہل عملہ کہ کچھ ہری میں نوکر ہیں۔ مثلاً سرشتہ دار ناظر سپاہی وغیرہ کو اگر اہل مقدمہ یا علاوہ ان کے کوئی شخص بلا طلب محض اپنی خوشی سے اگر دیوے تو جائز ہے یا حرام یا مکروہ تحریمی یا تنزیہی یہ مسئلہ مفصل معلوم ہونا ضروری ہے۔

(جواب) سب اہل خدمت سپاہی تک کو رشوت حرام ہے بطلب ہو یا بلا طلب مقدمہ ہو یا نہ ہو۔ فقط

ظلم سے بچنے کے لئے رشوت دینا

(سوال) دفع ظلم کی غرض سے رشوت دینا درست ہے یا نہیں؟

(جواب) دفع ظلم کے واسطے رشوت دینا درست ہے۔ فقط واللہ اعلم

کسی کام کی کوشش کا عوض

(سوال) ایسے کام میں سعی کرنے کا عوض لینا جو اس پر لازم ہے نہ اس میں کسی مستحق کے حق تلفی

ہے اور نہ دروغ و فریب ہے رشوت ہے یا نہیں؟

(جواب) اگر مباح میں سعی کی اور کچھ لیا بشرطیکہ کسی وجہ سے سماعی کے ذمہ پر واجب نہ ہو تو

درست ہے اور رشوت نہیں سعی له عند السلطان واتم امره لا باس بقبول هديته بعده وقبله بطلبه سحت وبدونه مختلف فيه ومشاخنا على انه لا باس به انتهى (۱) در مختار مگر دفع ظلم اور اعانت ملہوف ہر مسلمان پر واجب ہے حاکم عاقل ہو یا عاوی۔ فقط واللہ اعلم۔

زمینداروں کا قصاب سے گوشت سستا لینا

(سوال) قصاب جو گوشت مثلاً چھ پیسہ سیر فروخت کرتے ہیں زمیندار لوگ چار پیسے کے نرخ سے ان سے باعث رعایا ہونے کے لیتے ہیں مگر وہ خوشی سے نہیں دیتے یہ لینا زمینداروں کو درست ہے یا نہیں؟

(جواب) ناجائز ہے۔ فقط

ملفوظات

جس چیز کا لینا پہلے سے معروف نہ ہو اس کا بعد ملازمت لینا دینا، اسٹنٹ صاحب کو جو شیرینی دی جائے، گیارہویں کی شیرینی قبضہ پنج شنبہ و محرم کا طعام، رعایا سے مکان کرایہ پر لینا وغیرہ، حکام کو جو دیا جاتا ہے اس کا حکم۔
۱۔ جس چیز کا لینا دینا پہلے سے معروف نہ تھا اس کا لینا دینا بعد ملازمت نادرست ہے اور جو کچھ لینا پہلے سے معروف تھا وہ بعد ملازمت بھی درست ہے فقط واللہ اعلم۔

۲۔ وہ شیرینی جو اسٹنٹ صاحب کو ملتی ہے اگرچہ اہل عملہ دیویں یا رعاء بلا مقدمہ وہ سب رشوت ہے تم اس کو مت کھانا۔ گیارہویں کی شیرینی صدقہ ہوتی ہے مساکین کو اس کا کھانا درست ہے اور جو شیرینی قبضہ کہ اس کو خود رکھتے ہیں اس میں یہ صدقہ بھی نہیں ہوتا وہ سب کو درست ہے اگرچہ غنی ہو کیونکہ وہ ملک اسٹنٹ کی ہے اسی طرح جواب طعام پنج شنبہ و محرم کا ہے غرض یہ طعام نہ صدقہ نہ امانت قلب اس میں ہووے گا۔ مکان جو کرلیہ رعایا سے لیا تو مکان کا قیام درست ۳۔ حکام کو جو دیا جاتا ہے وہ رشوت سے خالی نہیں ہے ایسے ہی حکام بالا کو جو کچھ بھی دیا جاوے وہ اصل رشوت ہے۔

(۱) اگر بادشاہ کے پاس کوشش کرے اور اس کا کام پورا ہونے کے بعد یہ قبول کرنے میں کوئی حرج نہیں اور پہلے لینا سود ہے اور بغیر سستی لینے میں اختلاف ہے اور ہمارے مشائخ کا یہ قول ہے کہ اس میں کچھ حرج نہیں ہے۔

کتاب: امانت کے مسائل

رقم امانت کی تبدیلی

(سوال) اگر امانت خواہ مسجد یا مدرسہ یا دیگر کسی کی ہو مبادلہ یعنی روپیہ کے پیسے اور پیسوں کے روپیہ کر لیوے ضرور نادرست ہے یا خیانت میں داخل ہے؟
(جواب) امین کو تصرف کرنا درست نہیں خواہ مال مسجد و مدرسہ ہو خواہ کسی شخص کا اگر ایسا کرے گا تو ضامن ہو جاوے گا۔ فقط واللہ اعلم۔

امانت کو اپنے ذاتی خرچ میں لا کر دوسری رقم دینا

(سوال) اگر کسی کا روپیہ امانت ہو یا چندہ مسجد کا کسی کے پاس جمع ہو اور وہ خاص روپیہ اپنے مصرف میں کرے اس کے عوض دوسرا روپیہ مالک کو دے دے یا مسجد کے مصرف میں کر دے تو یہ شخص کچھ گنہگار ہو گا یا نہیں؟
(جواب) یہ تصرف نادرست ہے مگر اگر اس نے اجازت لے لی تو درست ہے اور مال وقف میں کسی طرح بھی ایسا تصرف نادرست ہے۔

کسی کے پاس رقم امانت جمع کرنا کسی کو دلانے کا صحیح طریقہ

(سوال) زید شہر آگرہ میں مقیم ہے اور ہزار روپیہ مثلاً یا کم و بیش شہر دہلی میں ایک شخص کے پاس امانت جمع کر دیا ہے زید یہ چاہتا ہے کہ اپنے اس روپیہ کا مالک اپنی زوجہ کو بنا دیوے اندر میں صورت شرعاً کوئی طریقہ ایسا ہو سکتا ہے کہ بغیر اس روپیہ کی موجودگی کے فقط زبان کے اقرار سے یا کاغذ تحریر کرنے سے وہ روپیہ مذکور زید کی ملک سے خارج ہو کر اس کی زوجہ کی ملکیت میں داخل ہو جائے یا اس روپیہ کو زید حاضر کر کے زوجہ کو دست بدست دیوے تب ہی زوجہ اس روپیہ کی مالک بنے اس روپیہ کے حاضر کرنے کی ضرورت ہے یا فقط زبانی اقرار بطور ایجاب قبول کافی ہے۔

(جواب) ملک زوجہ کی خاص اس روپیہ میں بغیر قبضہ کے نہیں ہو سکتی۔ فقط

کتاب اللقطۃ گری پڑی چیز کے مسائل

مسجد میں گری ہوئی رقم خادم کھالے تو کس طرح ادا کرے

(سوال) ایک شخص کو کچھ روپیہ مسجد میں بھول گیا پانے والے نے خادم مسجد کو دے دیئے کہ جو شخص تلاش کرنے کو آوے دیدینا جب وہ روپیہ والا آیا خادم مسجد نے اس سے کہا یہاں روپیہ نہیں ہے وہ مایوس ہو کر چلا گیا یہ روپیہ خادم مذکور نے اپنے صرف میں خرچ کئے بعد مدت کے اس کو خوف آیا کہ صاحب روپیہ سے معاف کرانے چاہئیں اب نہ تو وہ موجود ہے کہ معاف کرائے جاویں اور نہ روپیہ ہے کہ اس کو دیا جاوے اور یہ غریب آدمی ہے کہ کسی طرح ادا نہیں کر سکتا ہے اب وہ کیا کرے؟

(جواب) یا تو اس شخص سے معاف کرایا جاوے اور اگر وہ مر گیا ہے تو اس کے وارثوں سے معاف کرایا جاوے دونوں امر نہ ہو سکیں تو اس کو ثواب پہنچانے کی نیت سے اس قدر مال صدقہ کرایا جاوے اگر ان صورتوں میں سے کوئی بھی نہ ہو تو پھر آخرت کا مواخذہ بظاہر یقینی ہے مگر اللہ تعالیٰ جل شانہ سے اس شخص کا معاملہ صاف ہو تو وہ اپنے فضل و کرم سے صاحب حق کو کوئی نعمت دے کر معاف کراوے۔ فقط

کوئی شخص دکان پر کوئی چیز بھول جائے تو کیا کرے

(سوال) اگر کوئی شخص دکان پر کوئی چیز اپنی بھول جاوے تو دکاندار کو اس چیز کا رکھنا جائز ہے یا نہیں اور کب تک اور اس کا انتظار کرے اور وہ چیز اگر کھانے کی ہو اس کو کیا کرنا چاہئے اور در صورت نہ آنے مالک کے اس کو کب خیرات کرے؟

(جواب) جب تک امید اس کے ملنے کی ہو احتیاط سے رکھے اور تحقیق کرتا رہے جب ناامید ہو جاوے صدقہ کر دیوے مگر بعد صدقہ کے اگر آ گیا تو دینا پڑے گا اور بگڑنے کی شے ہے تو جب اندیشہ فساد ہو اس وقت صدقہ کرے۔ فقط

کتاب: کسی کو مجبور کرانے کے مسائل

حرام کھانے اور کفر کے کام کرنے پر کسی کو مجبور کرنا

(سوال) اگر حاکم خاتم کسی کو کفر و شرک یا حرام شے کھانے کو مجبور کرے ایسے موقع پر جان دے دے یا اس کے جبر کو مان لے۔

(جواب) ایسی حالت میں جب کہ اپنی جان کا واقعی اندیشہ ہو جاوے اور وہ حاکم اس کے بارڈالنے پر قادر ہو تو حرام کام کے فعل پر اور حرام شے کے کھانے پر مواخذہ نہیں ہے مگر کفر و شرک ایسے حال میں بھی نہ کرے اور مر جاوے تو زیادہ ثواب ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

باب: زبردستی چھیننے کے مسائل

دریا سے مچھلی پکڑنے والوں سے دریا کے مالک کا مچھلیاں لینا

(سوال) ماہی گیر جو ماہی دریا سے پکڑتے ہیں مالک دریا ان سے کسی قدر مچھلی لے لیتا ہے کہ ہمارے دریا سے پکڑی ہیں یہ لینا درست ہے یا نہیں اور مالک مچھلیوں کا ہے یا نہیں؟
(جواب) مالک دریا کا مالک مچھلیوں کا نہیں ہے اور اس کو لینا درست نہیں۔ فقط۔

حاکم کا کسی چیز کو کسی سے زبردستی لے کر کسی کو بخش دینا

(سوال) اگر اس زمانہ میں حاکم وقت کسی کو کوئی شے کسی کی خود غصب کر کے دے دے تو یہ شے مقصود بہ بلا رضامندی مالک کے درست ہو جاوے گی یا نہیں؟

(جواب) اگر ظلمت و لادینوے تو حرام ہے اور جو اول خود غصب کر لیا حاکم کافر نے اور پھر بعد اپنی ملک سے دوسرے کو دیا تو مباح ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

کتاب: وقف کے مسائل

واقف کی اجازت کے بغیر موقوف شے میں تصرف

(سوال) چندہ دہندگان مسجد بہت شخص تھے اور سب کا روپیہ ایک ہی جگہ صرف اور جمع ہوا اور باقی شدہ روپیہ کسی کا علیحدہ نہیں دو شخصوں سے کہا کہ روپیہ باقی میں آپ اجازت دیتے ہیں کہ مسجد میں گھنٹہ خرید لیں کیونکہ اوقات جماعت پر جھگڑا رہتا ہے ایک شخص نے کہا خرید لو اور ایک شخص نے منع کیا اور کہا کہ میرا روپیہ تو مسجد میں صرف کرنا حضور نے نوازش نامہ سابق میں اجازت خریدنے گھنٹہ کی دیدی ہے لہذا ایسی حالت میں حضور کا کیا ارشاد ہے اور اجازت لینا غیر ممکن ہے بعضوں سے یوں کہہ سکتے ہیں کہ روپیہ باقی ہیں اگر آپ اجازت دیں تو کسی کار خیر میں صرف کر دیں گھڑی کا ذکر نہ کریں تو ایسی اجازت کا کیا مطلب ہے؟

(جواب) جن لوگوں کی اجازت خرید گھنٹہ کی ہو اس کے حصہ میں خرید سکتے ہیں بعد کار خیر سے اگر اجازت ہو گئی تو اس سے گھنٹہ خریدنا درست ہے بشرطیکہ تصریحاً وہ گھنٹہ کو منع نہ کر چکے ہوں۔ فقط

وقف کے بعد بیع

(سوال) مدعی مذکور کہتے ہیں کہ یہ جگہ ہمارے آباء و اجداد نے اپنے آرام کے لئے چھوڑی ہے کیونکہ ہمارے مکان اس سے ملحق ہیں اور ہم کو اپنے مکانوں میں تنگی ہے اس لئے ہم یہ چاہتے ہیں کہ کل جگہ مسجد کر لو مگر غسل خانوں کی جگہ ہم کو قیمتاً دے دو چونکہ ہم متولی مسجد ہیں ہم فلاں فلاں شخص کو متولی کرتے ہیں وہ ہم کو یہ زمین غسل خانوں کی بیع کر دے تو ہم کو بھی فراخی مکان کی ہو جاوے گی ورنہ ہم عدالت انگریزی میں اپنے بیع نامہ کے ذریعہ سے نالش کر کے کل جگہ لے لیں گے لہذا اب نمازیان مسجد کی یہ رائے ہے کہ نالش میں چند قسم کا نقصان ہے پھر نہ معلوم کہ حاکم کیا فیصلہ کرے گا اس سے یہی بہتر ہے کہ غسل خانوں کو فروخت کر کے اسی مسجد کے لئے چاہہاں ہو جاوے کیونکہ پانی کی بھی نمازیوں کو تکلیف ہے اور اس رضامندی سے بھی کل جائے باقی ماندہ وہ مسجد کو دیتے ہیں پھر نہ معلوم عدالت سے کیا حکم ہو وہ یہ سمجھتے ہیں کہ جو روپیہ ہم عدالت میں خرچ کریں گے اس روپیہ سے غسل خانوں کی جگہ خرید لیں گے اور اس جگہ کی بیع سے مسجد میں کچھ تکلیف نہیں لہذا حضور تحریر فرمادیں کہ اس جگہ کا فروخت کرنا اور غسل خانوں کی بیع

جائز ہے یا نہیں اور کس طرح سے شرعاً فروخت کئے جاویں کیونکہ اس سے رفع شر بھی ہے اور روپیہ مسجد کو ملتا ہے۔

(جواب) جو جگہ وقف ہو چکی ہے وہ اب بیع نہیں ہو سکتی پس غسل خانوں کی جگہ بھی بیع نہیں ہو سکتی۔ فقط

مسجد کی موقوفہ زمین پر مکان بنانا

(سوال) زمین نام نہاد عید گاہ و مسجد پر مدت تک نماز عیدین وغیرہ ہوئی ہو کھیتی و تعمیر مکان وغیرہ کے کام میں لائی جاوے یا نہیں در صورتیکہ عید گاہ کے واسطے اس زمین سے عمدہ جگہ دی جائے۔

(جواب) جو زمین مسجد کے لئے وقف ہو چکی ہے اس میں مکان بنانا یا کھیتی کرنا درست نہیں۔ فقط واللہ اعلم۔

واقف کی اجازت کے بغیر ایک مسجد کا مال دوسری مسجد میں صرف کرنا

(سوال) مسجد کا فرش لوٹے وغیرہ دیگر مسجد میں ضرورتاً لے جانا اور بعد رفع ضرورت واپس کر دینا جائز ہے یا نہیں ارقام فرماویں؟

(جواب) ایک مسجد کا مال دوسری مسجد میں لے جانا درست نہیں مگر جو دینے والا دیتے وقت اجازت دیوے تو مضائقہ نہیں کہ وہاں حاجت روائی کر کے واپس کر دیوے مگر جو زائد اشیاء ہوویں اور خراب ہونے کا احتمال ہو تو یہ قیمت دوسری مسجد میں دے دیویں تو درست ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

متولی کی اجازت کے بغیر مسجد کی آمدنی صرف کرنا

(سوال) زید مرحوم نے ایک مسجد بنائی اور عمر و اس کا متولی ہے اور بکر اس کا امام ہے اور خالد اس کا خادم ہے اور مسجد کی آمدنی اخراجات مسجد سے بہت زیادہ ہے۔ اور بعض ایسے خرچ ہوتے ہیں کہ ان کو متولی مسجد مذکور سے امام مذکور و ہر چند کہتا ہے۔ لیکن متولی بپاعت کفایت شعاری بالکل خیال نہیں کرتا مثلاً پنکھا یا گھڑی یا خادم مسجد کی تنخواہ کی قلت یا مثل اس کے تو ایسی حالت میں امام مذکور بعض آمدنی مسجد سے بطور خود بلا اطلاع متولی کچھ وصول کر کے صرف ہائے مذکور میں خرچ کرے جائز ہے یا نہیں ورنہ ایک متولی مذکور کو اگر خبر ہوگئی تو اندیشہ ہے کہ وہ غفّا ہوگا کہ تم نے ہماری

بلا اجازت کیوں تحصیل کی اور کیوں خرچ کیا۔

(جواب) امام کو بدون رضا متولی کے کہیں صرف کرنا آمدنی مسجد کا درست نہیں فقط۔ واللہ اعلم۔

مسجد کا مال اپنے مال میں ملا لینا

(سوال) اگر متولی و مہتمم مسجد آمدنی مسجد کو دیگر مال میں خلط کر لیں یا خرچ کر لیں کہ ضرورت مسجد میں وقت پر صرف کردوں گا تو یہ تصرف جائز ہے یا خیانت میں داخل ہوگا ارقام فرمادیں

(جواب) یہ تصرف ناجائز اور خیانت میں داخل ہے ضمان اس کا متولی کے ذمہ واجب رہے گا اور گنہگار بھی ہووے گا۔ فقط واللہ اعلم۔

مسجد کے بور یہ اور تیل کا بیچنا

(سوال) اشیاء مسجد فرش وغیرہ بعد خراب ہو جانے کے یا بوجہ زائد ہونے کے دوسری مسجد میں صرف کرنا قیمت یا با قیمت جائز ہے یا نہیں اور تیل مسجد حجرہ مسجد میں جلانا جائز ہے یا نہیں کیونکہ دینے والا کچھ تصریح حجرہ کی نہیں کرتا ہے؟

(جواب) فرش بور یہ وغیرہ مسجد کا جب مسجد میں اس کی حاجت نہ رہے یا ٹوٹ کر خواب بیکار ہو جاوے تو مالک کا ہو جاتا ہے مالک جس نے اول ڈالا تھا تو وہ چاہے تو فروخت کر کے اس مسجد میں صرف کر دیوے یا دوسری مسجد میں دے دیوے خواہ خود کام میں لاوے اس پر فتویٰ بعض علماء نے دیا ہے اور تیل مسجد کا حجرہ میں جلانا درست نہیں عام لوگوں کی نیت مسجد میں جلانے کی خاصہ ہوتی ہے اگر دینے والا تصریح حجرہ میں جلانے کی کر دیوے تو درست ہے ورنہ دراصل عرفاً خاص مسجد میں دینا غرض ہوتا ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

مسجد کا مال اپنے ذاتی استعمال میں لانا

(سوال) مسجد کی کوئی چیز اپنے صرف کے لئے لانا بعد کو رکھنا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب) مسجد کا مال اپنی حاجت میں لا کر صرف کرنا درست نہیں۔ اس میں گنہگار ہوتا ہے فقط واللہ اعلم۔

مدرسہ کے چندہ کا خرچ

(سوال) جب کہ چندہ لوگوں نے ایک مدرس کے واسطے دیا ہو بعد معزولی اس کے پچھلے مدرس کو دینا دلانا کیسا ہے یعنی وہ روپیہ کہ لوگوں نے پہلے کے واسطے دیا تھا۔
(جواب) اس خاص مدرس کی کچھ تعین نہیں ہے بلکہ جو وہاں مدرس ہو وہ تنخواہ پاوے گا۔ فقط واللہ اعلم۔

قبرستان میں مسجد بنانا

(سوال) مسجد بنانا قبرستان میں یا دیگر کوئی مکان حجرہ وغیرہ برائے راحت رسانی درست ہے یا نہیں؟
(جواب) جو قبرستان وقف قبور کے واسطے ہوا ہے اس میں مکان یا مسجد بنانا درست نہیں کہ وہ سب زمین قبور کے واسطے وقف ہوئی ہے خلاف شرط وقف کے کوئی تصرف درست نہیں۔ کذا فی العالگیریہ۔ (۱) فقط واللہ اعلم۔

قبرستان کی زمین کا حکم

(سوال) قبرستان کی جو زمین خریدی جاتی ہے اگر بیع ہے تو تصرف وقف نہیں اور اگر اجارہ ہے تو تعین مدت نہیں پھر یہ کیا ہے؟
(جواب) قبرستان وقف ہوتا ہے اور اس کی خرید و فروخت اور اجارہ فتن سیت کا دونوں ناروا ہے۔ ہمارے ملک میں دستور نہیں۔ اگر وہاں یہ امر ہوتا ہے تو ظلم ہے گورستان جب وقف ہوا ہر عام اس میں مردہ کو دفن کر سکتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

رقم چندہ محصل چندہ یا مہتمم کے ذاتی اخراجات میں صرف کرنا

(سوال) مہتمم مدرسہ یا محصل چندہ کو اپنے صرف میں لانا رقم چندہ میں سے درست ہے یا نہیں؟
(جواب) مہتمم کو خرچ ضروری کرایہ وغیرہ اس میں سے لینا جائز ہے فقط۔

مسجد کا تیل

(سوال) روغن مسجد کا فروخت کر کے بلا اجازت واقف کے مؤذن اس مسجد کے صرف میں لانا جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) اگر مسجد کا تیل مسجد کی حاجت سے زائد ہو تو اس کو فروخت کر کے مسجد کے خرچ میں لانا درست ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

مسجد کی خراب اشیاء کا مسئلہ

(سوال) مسجد کی اشیاء جو بالکل خراب قابل پھینکنے کے ہوں ان کو اپنے کام میں لے آوے یا نہیں؟

(جواب) مسجد کی کسی شے کو اپنے ذاتی کام میں نہ لاوے نہ اپنے گھر لے جاوے البتہ اگر وہ بیکار ہو گئی ہوں تو اس کی قیمت کرالے اور متولی مسجد سے خرید کر پھر اپنے کام میں لے آوے فقط

ملفوظات

کسی مسجد کا چندہ دوسری مسجد میں صرف کرنا

۱۔ جس مسجد کے لئے چندہ فراہم کیا گیا ہے اسی میں صرف کرنا چاہئے دوسری مسجد میں بلا اجازت چندہ دہندگان صرف کرنا درست نہیں ہے البتہ اس مسجد کے جس مصارف ضروریہ میں کریں درست ہے۔

۲۔ جب کسی شخص نے چندہ مسجد اور روپیہ میں ملا لیا تو گنہگار اور غاصب ہوا پھر جب وہ روپیہ مسجد میں لگا دیا وہ گنہگار نہ رہا گناہ معاف ہو گیا اب کسی سے اجازت کی حاجت نہیں ہے۔

۳۔ چندہ مسجد سے زمین واسطے مسجد کے خریدنا اسی وقت درست ہے کہ چندہ دہندگان کی

اجازت ہو۔

باب: مساجد کے احکام کا بیان

مسلمان بھنگی کا مال مساجد میں لگانا

(سوال) بھنگی مسلمان کہ جس کا پیشہ پاخانہ اٹھانے کا ہے اور اس کی بیچ ہی ہوتی ہے اس کے یہاں کا کھانا اور اس کا مال تعمیر مساجد میں صرف کرنا منع ہے یا نہیں؟
(جواب) پاخانہ اٹھانے کی اجرت مباح ہے وہ مال بھی حلال ہے اگر کوئی فساد عمد میں نہ ہو لہذا تعمیر مساجد میں صرف کرنا بھی درست ہے اس کی اجرت صفائی مکان کی ہے پاخانہ کی قیمت نہیں جو شہ کراہت کا ہو فقط واللہ اعلم

شیعہ کی بنوائی ہوئی مسجد

(سوال) اگر کوئی شیعہ مسجد اپنے مال سے بناوے تو اس میں نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں اور اس میں نماز پڑھنے سے مسجد کے برابر ثواب ہوگا یا نہیں اور اس مسجد کو حکم مسجد کا ہے یا مثل دیگر مکانات کا ہے؟

(جواب) شیعہ مسجد لوجبہ اللہ تعالیٰ بناوے تو وہ مسجد ہے ثواب مسجد کا اس میں ہوگا۔ فقط

تعمیر مسجد کے لئے کافر سے چندہ وصول کرنا

(سوال) ایک مسجد کسی مسلمان نے تعمیر کی تھی وہ تمام ہے اس کی تعمیر کے واسطے چندہ شیعہ یا ہندو سے لینا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب) تعمیر و مرمت مسجد میں شیعہ و کافر کا روپیہ لگانا درست ہے۔ فقط

کافر کی بنوائی ہوئی مسجد

(سوال) کوئی کافر نصرانی یا ہندو وغیرہ مسجد بناوے تو اس میں نماز کا کیا حکم ہے آیا ثواب مسجد کا حاصل ہوگا یا نہیں اور اس مسجد کو حکم مسجد کا ہے یا نہیں؟

(جواب) جس کافر کے نزدیک مسجد بنانا عمدہ عبادت کا کام ہے اس کے مسجد بنانے کو حکم مسجد کا ہوگا۔ فقط

طوائف کی بنوائی ہوئی مسجد

(سوال) مسجد طوائف نے بنائی اب کوئی شخص یہ نہیں کہتا کہ قرض سے بنائی ہے یا خود مال حرام سے بعینہ پرانی مسجد ہے نماز اس میں کیا حکم رکھتی ہے؟
(جواب) ہرگز نہ پڑھے۔ فقط

مسجد کے لئے کافر کا چندہ

(سوال) شیعہ یا ہندو یا نصاریٰ یا یہود مسجد بناوے یا اس کی مرمت کرے یا چندہ مسجد وغیرہ میں شریک ہو تو جائز ہے یا نہیں؟
(جواب) اس میں کچھ مضائقہ نہیں ہے مسجد ان لوگوں کی بنائی بحکم مسجد ہے اگر یہ لوگ مسجد میں روپیہ لگانا ثواب جانتے تو ان کا وقف درست ہے ایسے ہی اوپر کی عمارت میں شریک ہوں تب بھی درست ہے۔ فقط واللہ اعلم

مراثی و طوائف کی بنوائی ہوئی مسجد

(سوال) مراثی یا طوائف اگر مسجد بنادیں مال بعینہ سے بغیر حیلہ قرض کے نماز اس میں مکروہ ہے یا نہیں۔

(جواب) اس مسجد میں نماز مکروہ تحریمہ ہوگی وہ مسجد نہیں۔ فقط

مسجد و مدرسہ میں کافر کا روپیہ لگانا

(سوال) تعمیر مسجد و اجراء مدرسہ میں ہندو کا روپیہ لگانا درست ہے یا نہیں؟
(جواب) مدرسہ و مسجد میں ہندو کا روپیہ لگانا درست ہے۔ فقط واللہ اعلم

مسجد میں کافر کا روپیہ لگانا

(سوال) ہندو کا مسجد میں روپیہ لگانا درست ہے یا نہیں؟

(جواب) ہندو کا دیا ہوا چندہ مسجد میں صرف کرنا درست ہے جب کہ وہ بہ نیت ثواب دیتا ہو۔

رمضان شریف میں مساجد میں زیادہ روشنی کرنا

(سوال) رمضان شریف میں مسجدوں کو آراستہ کرنا اور ترائی کے وقت اور دنوں کی بہ نسبت

زیادہ روشنی کرنا کیسا ہے؟

(جواب) مسجد کا صاف کرنا تو بہتر ہے مگر روشنی اندازہ سے زیادہ کرنا اسراف ہے اور اگر زیادہ روشنی بسبب کثرت آدمیوں کے ہے کہ حاجت ہے تو درست ہے۔ فقط واللہ اعلم

مسجد میں رمضان میں ضرورت سے زیادہ روشنی

(سوال) روشنی کرنا رمضان کی شب ختم قرآن میں حاجت سے زائد جائز ہے یا نہیں؟

(جواب) حاجت سے زیادہ روشنی ہر روز ہر وقت حرام اسراف ہے اور ایسی برکت کے وقت میں زیادہ ہو جب خسران کا ہے۔ فقط واللہ اعلم

کافر کی ہوائی ہوئی مسجد

(سوال) کافر کی تعمیر کردہ مسجد میں ثواب مسجد کا ملے گا یا نہیں؟

(جواب) اگر کافر علیہ اللہ مسجد بنائے تو اس میں نماز کا ثواب مثل اور مساجد کے ہوگا۔ فقط

مسجد میں ضرورت سے زیادہ روشنی

(سوال) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ مسجد میں آئے اور وہ مسجد قدیل سے روشن تھی آپ نے حضرت عمرؓ کو دعا دی تو تراویح کی شب میں ہر روز یا ختم قرآن شریف میں اگر کوئی بنظر اس روایت کے چند قنادیل روشن کرے جائز ہے یا نہیں یا مسجد کے تیل کو صرف اپنے پاس سے کرے یا وعظ وغیرہ اگر کسی عام سے کہلاوے اس میں بنظر ادب وعظ کے چند قنادیل روشن کرے جائز ہے یا نہیں؟

(جواب) حضرت عمرؓ سے جو روشنی کرنا چراغوں کا مسجد میں منقول ہے کسی جگہ سے کسی روایت سے یہ بات معلوم نہیں ہوتی کہ وہ حاجت سے زائد تھی بلکہ قدر حاجت تھی کہ اگر اس سے کم ہو جاتی تو بعض مسجد میں روشنی نہ رہتی اور اگر حاجت سے زیادہ ہوتی تو اسراف میں داخل ہوتا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر کیونکر گمان ہو سکتا ہے کہ وہ خلاف قول اللہ تعالیٰ: لا تسرفوا ان الله لا يحب المفسرفین (۱) کے کرتے اور فقہاء کی کتب میں روشنی زیادہ از حد ضرورت کو اسراف میں داخل کیا ہے کیونکہ مفسرفین ہو سکتا ہے کہ یہ فعل حضرت عمرؓ کا فقہاء کو معلوم نہ ہوا الحاصل

(۱) اور حاجت سے زیادہ خرچ نہ کرو اللہ تعالیٰ حاجت سے زیادہ خرچ کرنے والوں کو دوست نہیں رکھتا۔

نہ حضرت عمرؓ سے اس قدر روشنی ثابت ہوئی جو حاجت سے زیادہ اور داخل اسراف ہو اور اصل یہ ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ و حضرت ابو بکرؓ کے وقت میں مسجد میں چراغ نہ جلتے تھے۔ حضرت عمرؓ کے وقت میں وسعت

ہوئی بعض صحابی بیت المقدس کا حال دیکھ کر آئے حضرت عمرؓ نے بھی بسبب وسعت کے مسجد میں روشنی قدر حاجت کرائی کیونکہ مسجد بہت طول طویل تھی دو چار چراغوں سے وہاں تمام مسجد میں روشنی نہ ہو سکتی تھی۔ لہذا متعدد چراغ روشن کرائے مگر وہ کثرت قدر حاجت سے زیادہ نہ تھی پس اس سے اگر کوئی جاہل یہ سمجھ جاوے کہ بکثرت چراغ جلانے جائز ہیں تو سر اسر جہل اس کا ہے بدون فہم کام علماء اپنے قیاس فاسد کو دخل دے کر اسراف کا مرتکب ہونا ہے لہذا ہرگز جائز نہیں کہ تراویح میں یا ختم قرآن میں یا وعظ میں قدر حاجت سے زیادہ روشنی کی جاوے۔ فقط واللہ اعلم

مساجد میں مٹی کا تیل یا دیاسلانی جلانا

(سوال) مٹی کا تیل مسجدوں میں جلانا یا دیاسلانی مسجد میں سلگانا جائز ہے یا نہیں کہ ان دونوں میں بدبو ہے اور اگر لیمپ میں مٹی کا تیل ہو کہ اس میں بدبو روشنی کے وقت نہ آتی ہو مسجد میں یا حدیث شریف پڑھاتے ہوئے یا قرآن شریف پڑھتے ہوئے اپنے مکان میں درست ہے یا نہیں؟

(جواب) مٹی کا تیل جلانا اور دیاسلانی مسجد میں حرام ہے اور جگہ جہاں ذکر ہو اولیٰ نہیں ہے اور اگر لیمپ میں کہ اس کی بو باہر نہ نکلے تو غیر مسجد میں جلانا مباح ہے مگر مسجد میں حرام ہے فرشتوں کو اذیت ہوتی ہے۔ فقط

مسجد میں دیاسلانی جلانا

(سوال) مسجد میں دیاسلانی جلانا یا طاق مسجد میں بیٹھ کر جلانا کہ جو خارج سے ہو جائز ہے یا نہیں؟

(جواب) مسجد میں بدبو دار شے لانا حرام ہے ایسے ہی دیاسلانی بھی جلانا حرام ہے۔ طاق مسجد بھی داخل مسجد ہے۔

مساجد میں مٹی کا تیل جلانا

(سوال) مٹی کا تیل مسجد میں روشن کرنا کیا حکم رکھتا ہے؟

(جواب) منی کا تیل مسجد میں جلانا مکروہ تحریمی ہے کیونکہ اس میں بدبو ہوتی ہے اور ہر بودار شے کا مسجد میں داخل کرنا ممنوع ہے حدیث میں ہے کہ جو کوئی پیاز، ہن، خام کھاوے مسجد میں داخل نہ ہوے اور علی ہذا کیڑے اور بدن کی بدبو کے ساتھ مسجد میں آنے کو منع فرمایا ہے۔ اور فرمایا کہ ملائکہ اذیت پاتے ہیں اس چیز سے جس سے اذیت پاتے ہیں انسان لہذا اس تیل کے جلانے میں بھی چونکہ جن و انس و ملائکہ کو اذیت ہے اس کا جلانا حرام ہوتا ہے۔ فقط واللہ اعلم کتبہ الاحقر رشید احمد گنگوہی عفی عنہ۔

الجواب صحیح عنایت اللہ الجواب صحیح ابو الحسن عفی عنہ۔ اس تیل کا جلانا البتہ مساجد میں مکروہ ہے ابو الحسنات حبیب الرحمن عفی عنہ۔ الجواب صحیح والنجیب کتبہ ابو القاسم محمد عبدالرشید انصاری سہارنپوری۔ فقط

مساجد میں زیب و زینت کرنا

(سوال) مساجد کے بلند کرنے اور زیب و زینت و نقش و نگار طلائع و نقرئی وغیرہ جو کچھ عوام کرتے ہیں احادیث صحیحہ کثیرہ میں اس کی ممانعت وارد ہے اور فعل یہود سے مشابہت دی گئی ہے (چنانچہ ابوداؤد میں ہے امرت بتشیید المساجد قال ابن عباس لتزخر فتنها کما زخرقت الیہود والنصارى (۱) لہذا حسب احادیث امور مذکور ممنوع و حرام ہوں گے پھر اگر جواز یا استحباب جیسا کہ معمول زمانہ ہے اگر ہو تو ارقام فرماویں۔

(جواب) فخر دریا سے مساجد کا اونچا کرنا حرام ہے اور جو شوکت و زینت اسلام کے واسطے کرے مباح ہے۔ جیسا کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے کیا کہ کسی صحابی نے ان پر انکار و رد نہ فرمایا اگرچہ آثار سابق کی بھاکو مستحسن جانتے تھے یہی دلیل جواز کی ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

مسجد کے اس گوشہ کی تعمیر جو خارج از مسجد ہو

(سوال) جو جگہ مسجد کے ایک کونہ کی کسی وجہ سے چھوڑ دی گئی ہو اور مالی اور دیوار اور فرش اس کو محیط ہو یعنی یہ جگہ فرش کے ایک جانب کو ہو ایسی جگہ پر وضو کر لینا درست ہے یا نادرست۔

(جواب) جو کہ نہ مسجد کا خارج رہا وہ مسجد ہی ہے تا قیامت اس پر وضو وغیرہ کرنا درست نہیں بلکہ

(۱) مجاہد کو مسجد کے مضبوط و بلند بنانے کا حکم دیا گیا ہے ابن عباسؓ نے فرمایا کہ تم اس کو ضرور مزین کرو گے جس طرح کہ یہود و نصاریٰ نے مزین کیا ہے۔

اس کی عظمت ویسے ہی رکھنا چاہئے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

صحن مسجد میں قبور قدیم پر مسجد کے لئے حوض بنوانا

(سوال) قبور قدیمہ کے مردود ہو رہے ہموار ہو گئی ہوں اور صحن مسجد میں واقع ہوں ان پر حوض یا دوسری شے مصالح مسجد کے واسطے بنانا جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) اگر قبرستان وقف ہے تو یہ امر درست نہیں اور جو ایسا ہی دفن واقع ہوا تھا اور استخوان مردگان و معدوم ہو گئی تو درست ہے اور فرش مسجد میں ادخال ایسی زمین کا بعد ہمواری زمین کے بھی درست ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

سود کے مال سے مسجد کا بنوانا

(سوال) بیاج کے روپیہ سے مسجد یا چاہ کا بنانا درست ہے یا نہیں یا دوسریک ہو کر بنادیں جس میں ایک کار روپیہ بیاج کا ہے دوسرے کا مال طیب ہے۔

(جواب) جو مسجد کہ اس میں حرام روپیہ لگا اس میں نماز مکروہ تحریمہ ہوتی ہے اور ثواب مسجد کا نہیں ملتا واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسجد میں خرید و فروخت کرنا

(سوال) مسجد میں خرید و فروخت کر لینا اور قیمت باہر جا کر دے لینا جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) مسجد میں کوئی سودا خریدے تو درست ہے مگر اسباب وہاں نہ ہو اور اس کام میں کثرت اور اس میں زیادہ مشغول وہاں نہ چاہئے کہ مسجد کی بے حرمتی ہے احیاناً کسی سے ایسی بات چیت کر لی جاوے تو درست ہے فقط۔

مسجد کو فروخت کرنا

(سوال) ایک مسجد تعداد دو گز کی طویل ہے اور ایک گز کی عرض ہے اور ویران ہے نماز اور اذان کبھی اس میں کچھ نہیں ہوتی ہے تو اگر اس کو متولی مسجد فروخت کر کے دوسری مسجد کہنے کا اس میں قیمت اس کی لگادیں یا اینٹیں اس کی لگادیں اور زمین میں اس کی دوکان واسطے صرف مسجد کہنے کے بنوادیں تو یہ جائز ہے یا نہیں یا تحریر فرمائیے کہ اس کی زمین کو خالی کیا جاوے جب کہ اینٹیں وغیرہ کی اجازت حضور کی دوسری مسجد کو ہو جاوے۔

(جواب) مسجد کی بیع حرام اور باطل ہے کہ کسی حال بیع نہیں کر سکتے خواہ وہاں اذان و نماز ہوتی ہو یا نہ ہوتی ہو اور آباد ہو یا ویران ہو فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرام مال سے بنائے ہوئے مکان میں نماز

(سوال) اگر مال حرام سے ایک مکان بنایا گیا لیکن زمین اس کی پاک ہے وہ مال حرام سے نہیں خریدی گئی بلکہ وہ مکان سرکاری زمین کے اندر یا جازت سرکار بنایا گیا ہے اندریں صورت مکان مذکور میں نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں اور قیام و سکونت کرنا اس میں کیا حکم رکھتا ہے اس مکان کے صحن و کوٹھہ ہر دو میں نماز مکروہ ہے یا فقط جہاں تک تعمیر ہو مکروہ ہے باقی صحن میں نماز بلا کراہت جائز ہے۔

(جواب) جس مکان کی زمین حلال ہو اور بناء حرام ہو اس میں نماز مکروہ ہوتی ہے مگر ایسی جگہ کہ اثر بناء کا نہ ہو اس میں کراہت نہ ہوگی فقط کتبہ الاحقر رشید احمد شگوفی عفی عنہ رشید احمد ۱۳۰۶ علی ہذا القیاس سکونت و قیام اس مکان میں مکروہ تحریمی ہے فقط محمد روشن عفی عنہ حضرت مولانا سلمہ سے تحقیق کر لیا ہے فقط۔

حرام مال سے مسجد کا غسل خانہ بنانا

(سوال) جن لوگوں کے پاس روپیہ حرام سے اکٹھا ہوتا ہے اگر ان کے روپیہ سے غسل خانہ یا پاخانہ مسجد کے متعلق بنایا جائے جائز ہے یا ناجائز نیز مسجد میں روشنی وغیرہ ان کے روپیہ سے کرنا فقط۔

(جواب) سب ناجائز ہے اور استعمال اس کا نادرست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

طوائف کی بنوائی ہوئی مسجد کی تعظیم

(سوال) مال طوائف کی مسجد تعمیر شدہ میں نماز تو جائز نہیں لیکن تعظیم اس کی مسجد کی ہی چاہئے یا مثل دیگر مکانات کے ہے حتیٰ کہ بول و غائط بھی اس میں درست ہے یا نہیں۔

(جواب) نماز اس میں مکروہ ہے مگر چونکہ اس نے اس کو مسجد بنایا ہے لہذا تعظیم اس مکان کی رعایت رکھے فقط۔

مسجد کا روپیہ کنویں کی مرمت میں لگانا

(سوال) جس مسجد کے واسطے چندہ جمع کیا تھا اس کے قریب جو کنواں ہے اور اس سے اہل محلہ

بھی پانی بھرتے ہیں اور اس میں سے مسجد میں پانی آتا ہے اور یہ وہی کنواں ہے کہ جس کو لکھا تھا کہ کتے کا جھوٹا پانی اس کے اندر گیا تو اس روپیہ کو اس کنویں کی مرمت میں لگانا بغیر اجازت چندہ دہندگان کہ جو مسجد کے نام سے وصول کیا تھا جائز ہے یا نہیں۔
(جواب) مسجد کا روپیہ اس کنویں میں لگانا درست نہیں۔

مسجد کے پھلدار درختوں کا مسئلہ

(سوال) اگر مسجد میں امرود کا درخت ہو اس کو نمازی استعمال کر سکتے ہیں یا نہیں۔
(جواب) جو درخت کسی نے نمازیوں کے کھانے کو لگایا ہو اس میں سے کھانا درست ہے۔

مسجد کا بچا ہوا تیل

(سوال) خادم مسجد بچی ہوئی چیز تیل لکڑی وغیرہ اپنے صرف میں لاسکتا ہے یا نہیں۔
(جواب) مسجد کا بچا ہوا تیل لکڑی وغیرہ اپنے کام میں نہیں لاسکتا البتہ اجرت خدمت لینا چاہئے تو اپنی اجرت ٹھہرا لے اور متوی سے وصول کر لیا کرے فقط۔

مسجد کا حجرہ بنانے کی جہت

(سوال) ایک مسجد میں نمازیوں کو وضو کی سخت تکلیف گرما میں رہتی تھی کہ کوئی جگہ سایہ وغیرہ کی نہیں تھی ایک شخص نے ایک سہ دری بنوانی شروع کی اور مسجد میں کسی طرف کو حجرہ مسجد کے اسباب کے واسطے بنوانا چاہتا ہے یہ جائز ہے یا نہیں بینوا تو جروا۔

(جواب) مسجد کے متعلق غسل خانہ و حجرہ و سہ دری وغیرہ اگر بنوایا جائے تو مسجد کے فرش سے بالکل علیحدہ اور ایک طرف کو ہو حتیٰ کہ اگر کوئی کڑی یا ستون مسجد پر رکھا جاوے گا تو جائز نہ ہوگا اور جو ستون بنایا گیا ہو تو اس کو تڑوا دینا چاہئے علیٰ ہذا یہ تعمیر جس میں مسجد کا فرش کا میں آوے گا اسکا لینا جائز ہرگز نہ ہوگا اور اگر کچھ بنایا گیا ہو اور اس میں مسجد کا فرش کچھ آگیا ہو تو اس کو تڑوا دینا چاہئے۔

مسجد کی زمین میں حجرہ بنانا

(سوال) مسجد بوجہ چھوٹی ہونے کے بڑھائی گئی کسی قدر زمین کہہ مسجد کی بیچ رہی اس میں حجرہ وغیرہ بنا سکتے ہیں یا نہیں۔

(جواب) یہ جگہ مسجد کی بچی ہوئی کسی دوسرے کام میں نہیں آسکتی نہ یہاں حجرہ بنانا درست ہے

نہ غسل خانہ وغیرہ جس طرح ہو مسجد میں شامل کر دیں نہ ہو سکے تو احاطہ بنا کر ویسے ہی پڑا رہے دیں فقط۔

مسجد کی افتادہ زمین کا مسئلہ

(سوال) ایک مسجد کے صحن کے آگے کچھ جگہ عرصہ دراز سے پڑھی ہوئی ہے اور اس میں ایک جانب غسل خانے بنے ہوئے ہیں اور ایک جانب کو اس جگہ میں آمدورفت کو دروازہ مسجد کا ہے اور ایک دروازہ آمدورفت کا دوسری طرف کو بھی ہے بعض اہل محلہ کہتے ہیں کہ جگہ ہماری ملک ہے اور دیگر اشخاص بلکہ اکثر اشخاص شہر کہتے ہیں کہ یہ جائے افتادہ متعلق مسجد کے ہے اور خطا ہر ایک معلوم ہوتا ہے مگر قبضہ اہل محلہ کا بھی رہا جیسا کہ جائے افتادہ میں گاڑی کھڑی کر دی کہار کھو دیا اور ایسا تصرف جائے افتادہ میں اکثر کر لیا کرتے ہیں مدعی مذکور کہتے ہیں کہ یہ جگہ ہمارے بیع نامہ میں ہے اور غسل خانہ ہم نے رعایتاً بنوا دیئے تھے مگر بیع نامہ دکھلائے نہیں ہیں تو حضور جائے مذکور عند اللہ مسجد کی قرار دی جاوے یا کس کی اور مسجد ہو سکتی ہے یا نہیں سوا کی اشرف علی صاحب نے یہ جواب لکھا ہے کہ وقف میں تسامع و شہرت حجت ہے اگر بیع نامہ دکھلا دیں تب بھی یہ جگہ متعلق مسجد کے ہے۔

(جواب) جب تک وہ لوگ اپنی ملک کا کوئی ثبوت معتبر اور کافی نہ دیں گے اس وقت تک وہ جگہ مسجد کی ہی سمجھی جاوے گی فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسجد میں چار پائی بچھانا

(سوال) مسجد میں چار پائی بچھانی درست ہے یا نہیں۔

(جواب) چار پائی مسجد میں بچھانی درست ہے۔ (۱) فقط۔

مساجد میں ذکر جہری

(سوال) صوفیاء کرام جو بعد نماز مغرب مساجد میں حلقہ کرتے ہیں اور گودتے چلاتے اور ہوتی

(۱) نلکے دین کیا فرماتے ہیں اس مسئلہ میں کہ مسجد میں چار پائی پر سونا جائز ہے یا منع حکم شریعت کے مطابق تحریر فرمایا۔ حوالہ صوبہ جائز ہے اس لئے کہ آنحضرت ﷺ کے لئے مسجد میں ایک تخت رکھا جاتا تھا اور آپ پرانہ اعکاف اس پر آرام فرمایا کرتے تھے جیسا کہ سفر سعادت میں ہے اور ابن ماجہ نے ابن عمر سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب اعکاف فرمایا کرتے تو آپ کے لئے پھوٹا بچھا جاتا یا ستون توبہ کے پاس آپ کا تخت ڈال دیا جاتا واللہ تعالیٰ اعلم اس کو محمد عبدالحی عظمیٰ نے لکھا ہے ۱۲۔

کرتے ہیں کہ جس سے لوگ جمع ہو جاتے ہیں اور مسجد میں شور و غل پڑ جاتا ہے یہ جائز ہے یا نہیں اور اشعار وغیرہ توحید اور ذوق شوق کے پڑھے جاتے ہیں یہ جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) بعض علماء نے مسجد میں رفع صوت کو اگرچہ مذکورہ لکھا ہے لہذا مسجد میں اس کا نہ ہونا مستحسن ہے خصوصاً ایسی صورت میں کہ تماشا گاہ عوام ہو جاوے یا مسجد کا نقصان ہو اگرچہ ذکر بجز یا بکاء اور نالہ مسجد میں جائز بھی ہو فقط۔

مسجد میں راستہ داخل کرنا

(سوال) راستہ میں سے بوجہ ضرورت کے کچھ مسجد میں داخل کر دینا کیا حکم رکھتا ہے اور اس کا عکس بھی ہو سکتا ہے اور اس سے مراد ہے کہ جائے مسجد کا قیام قیامت یکساں حال ہے۔

(جواب) راہ کو مسجد میں لانا بشرطیکہ چلنے والوں کو تنگی نہ ہو درست ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم اس کے عکس کو بھی بعض علماء نے درست کہا ہے مگر بے تعظیسی مسجد کی درست نہیں لہذا اس سے اجتناب کرنا چاہئے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسجد کے لئے جبراً جگہ لینا

(سوال) ایک مسجد کا صحن کم ہے اور نمازی کثرت سے آتے ہیں اور باہر مسجد کی جگہ ہے ایک مسلمان کی وہ شخص بہ قیمت بھی جگہ نہیں دیتا ہے اس صورت میں زبردستی جگہ لے کر بہ قیمت اگر مسجد میں شامل کریں تو درست ہے یا نہیں۔

(جواب) درحالت تنگی و ضرورت جبراً جگہ لے کر مسجد میں بڑھانا درست ہے۔ فقط۔

مسجد کی حفاظت کے لئے جہاد

(سوال) یہاں چار کوس پر ایک موضع میں ایک مسجد خام کہنہ ہے اس کو ایک کافر شہید کرا کر بت خانہ بنوانا چاہتا ہے تو حضور مسلمانوں پر اس کا روکنا فرض ہے یا مستحب ہے اور اس کافر کا مقابلہ کرنا اور یا اس میں لڑ کر شہید ہو جانا فرض ہے یا مستحب غرض یہ ہے کہ کس درجہ مسلمان اس کافر خبیث ظالم کا مقابلہ کریں یا خاموش رہیں اگر مارنا اور مرنا ضروری ہے تو خاص اس موضع مسجد کے مسلمانوں پر ضرور ہے یا جو مسلمان کہ اس قصہ کو سنے۔

(جواب) اس مسجد کی صیانت سب مسلمانوں پر فرض ہے مگر لڑنا ہر گز درست نہیں ہے حسب

قائد و سرکاری طور سے سرکار کی طرف رجوع کرنا چاہئے فقط۔

مسجد میں زیادتی کے لئے تغیر

(سوال) مسجد کو بعد انہدام قبلہ کی جانب اور زیادہ کر لینا اور اندرون مسجد کو فرش میں داخل کر دینا کیسا ہے۔

(جواب) زیادة فی المسجد اور اس طرح تغیر جائز ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسجد کا ثواب اندر و باہر

(سوال) مسجد کے اندر باہر نماز کا ثواب برابر ہے یا کم و بیش۔

(جواب) اندر باہر مسجد کا ثواب برابر ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم

مسجد کے اندر وضو کرنا

(سوال) مسجد کے اندر بیعت دھوپ یا بارش یا بیچہ کر وضو کرنا در آنحالیکہ پانی بھی وضو کا محن مسجد میں پھیلے جائز ہے یا نہیں اور مسجد کے اندر بیچہ کر مسجد کی دیوار سے تیمم کرنا جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) مسجد کے اندر وضو کرنا کہ غسالہ مسجد میں گرے حنفیہ کے نزدیک منع اور گناہ ہے اور تیمم دیوار مسجد سے کرنے کو بھی بعض کتب فقہ میں مکروہ لکھا ہے فقط۔

مسجد کی رقم سے گھنٹہ وغیرہ خریدنا

(سوال) مسجد کا روپیہ جو مرمت سے باقی رہ گیا ہے اگر اس روپیہ کو بہ اجازت چندہ دہندگان اس مسجد میں واسطے جھگڑے جماعت اور پابندی جماعت کے اس روپیہ جمع شدہ چندہ سے جو بنام مرمت مسجد کے سابق میں جمع کیا تھا اور اس مرمت سے روپیہ باقی رہ گیا اگر اس روپیہ کی گھڑی یا گھنٹہ خرید کیا جاوے تو حضور کیا حکم دیتے ہیں۔

(جواب) جو روپیہ مرمت مسجد کے لئے آیا ہے اس میں امام یا مؤذن مقرر لینا درست ہے اور گھنٹہ خریدنا بھی درست ہے فقط۔

مسجد میں ختم قرآن کی رات ضرورت سے زیادہ روشنی

(سوال) ختم قرآن کی رات کو روشنی حد سے زیادہ کرنا یعنی صدا چرائی جلانا اسراف میں

داخل ہے یا نہیں۔

(جواب) روشنی زائد از حد ضرورت داخل اسراف اور حرام ہے خواہ ختم قرآن میں ہو یا اور کسی مجلس میں اور ایسی جگہ جانا درست ہے فقط۔

مسجد میں دیا سلائی جلانا

(سوال) دیا سلائی گندھک کی جس سے چراغ روشن کرتے ہیں اور بوقت روشن کرنے کے اس سے بدبو نکلتی ہے مسجد میں جلانا درست ہے یا نہیں۔

(جواب) جس شے میں بدبو ہو اس کو مسجد میں لے جانا اور بدبو کا مسجد میں پیدا کرنا منع ہے یہاں تک کہ پیاز کھا کر بدبو دار دہن کے ساتھ دخول مسجد کو حرام لکھا ہے پھر گندھک کی بدبو مسجد میں پھیلانا کس طرح درست ہوگا۔ چراغ خارج مسجد روشن کر کے لے جاوے یا موم کی دیا سلائی سے روشن کرے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسجد میں چار پائی بچھانا

(سوال) مسجد میں واسطے سونے کے مسافر یا مقیم کو چار پائی بچھانا کیسا ہے۔

(جواب) مسجد میں چار پائی بچھانا مسافر اور مقیم دونوں کو درست ہے۔ فقط

باب: نذر اور قسم کا بیان

نذر کا پورا کرنا کب واجب ہے

(سوال) اگر کسی شخص نے نذر کی تو قبل حصول منذور کے ایفاء نذر کا واجب ہو جاتا ہے یا بعد میں۔

(جواب) قبل حصول مراد ایفاء نذر درست ہے مگر واجب نہیں ہوتا و جب بعد حصول کے ہوتا ہے فقط۔

نذر اللہ کا کھانا کون کھا سکتے ہیں

(سوال) ایک غریب حاجت مند بے روزگار نہایت مایوس ہے اور ایک متمول نے کہا کہ چند روپیہ واسطے نذر کے مقرر کر کے ہم کو دو ہم نذر اللہ کریں گے شخص حاجت مند نے حسب فرمائش عمل کیا اور حاجت پوری ہو گئی روپیہ مذکورہ حق مساکین ہے یا آشنایان و دوستان۔ صاحب متمول مذکور اور صاحب متمول در صورت خورد و نوش مواخذہ دار ہوئے یا نہیں۔

(جواب) نذر کا مال فقراء کو دینا واجب ہے اگر دوست آشناء و اولاد و شہدوں کو دے گا تو ان کو ان کا کھانا حرام ہے اور نذر کرنے والے کے ذمہ سے ادا نہیں ہوتا۔

نذر کا کھانا نذر کرنے والا کھا سکتا ہے یا نہیں

(سوال) یہ کہا کہ اگر میرا فلاں عزیز اچھا ہو جاوے تو کھانا یا جانور ذبح کر کے لندہ دوں گا اب یہ نذر ماننے والا خود بھی کھا سکتا ہے یا نہیں۔

(جواب) ایسے نذر و منت کی اور جو شے ہو اس میں سے کھانا حرام ہے اور کسی غنی کو نہ دینا چاہئے۔ نہ نذر کنندہ کے ماں باپ اور بیٹا بیٹی کو اس میں سے کھانا درست ہے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

نذر کا روپیہ اغنیاء یا اعزہ کو کھلائے گا حکم!

(سوال) ایک شخص نے نذر آٹھ آنہ کا شیرینی مسجد میں دینے کی مانی اب اس نے نصف مسجد میں دینی نصف اہل خانہ اپنے میں تقسیم کی یہ درست ہے یا نہیں۔

(۱) مائتہ مسائل کا اٹھارہ سو اسی مسئلہ دیکھو۔

(جواب) یہ نذر اس کے ذمہ واجب ہوگی اب آٹھ آنہ نقد یا اس کی کوئی شے للہ فقراء کو دینی چاہئے مسجد میں اغنیا کو دینا یا اپنے گھر اپنے ماں باپ اولاد کو یا میاں بیوی کو یا ایسے لوگوں کو دینا جو غنی ہوں ہرگز کافی نہیں ہو سکتا ہے (۱) فقط۔

مسجد میں کھانا بھیجنا

(سوال) کوئی شخص کھانا پکا کر واسطے نمازیوں کے مسجد میں بھیجے اس کھانے کو مؤذن مسجد اپنا حق جان کر اور وہ کو نہ دے یہ کیسا ہے کہ بعض نمازی مؤذن کو دینا چاہیں بعض خود لینا بخیاں نذر و نازر کے پاس ثواب کس صورت میں زیادہ ہے ایک کے کھانے میں یا تقسیم میں۔

(جواب) اس کا نذر دینے والے کی نیت پر ہے جس کو دینے کی نیت ہو اور اگر وہ کھانا نذر کا ہے تو فقراء کو جائز اغنیا کو حرام فقط۔

کسی کے نام پر مرغایا بکرا ذبح کرنا

(سوال) کسی کے نام کا بکرا یا مرغ ذبح کرنا کیسا ہے زید کہتا ہے کہ اللہ کے سوا کسی کے نام پر ہو حرام ہے عمر و کہتا ہے کہ جو ذبح کے وقت اللہ کے نام کے سوا کسی اور کا نام لیا جاوے تو حرام ہو جاتا ہے اور وقت میں نام لینے سے حرام نہیں ہوتا ہے اگر غیر وقت میں نام لینے سے حرام ہو جایا کرے تو سب بیل بکری حرام ذبح ہوتے ہیں اس لئے کہ جو کوئی بکرا پالتا ہے تو لوگ کہتے ہیں کہ فلاں کا بکرا اس پر بھی اللہ کے سوا غیر کا نام آگیا اس کا جواب صحیح کس طرح پر ہے۔

(جواب) جو جانور غیر کے نام کا ہو اس کو اس ہی نیت سے ذبح کرنا بسم اللہ کہہ کر بھی حرام ہے اور جانور حرام ہی رہتا ہے ایسے جانور کو ذبح نہ کرے اور کسی کا بکرا کہنا بوجہ مالک ہونے کے درست ہے مگر کسی کی تعظیم و قربت کا کہنا حرام ہے اگر یہ نیت ہو کہ اس کا ثواب بوجہ اللہ کسی کو پہنچے اس میں کچھ حرج نہیں تعظیم غیر پر ذبح سے حرام ہوتا ہے نہ مالک ہونے سے کسی بشر کے دونوں میں فرق ہے فقط۔

نا جائز اشیاء بیچ کر نذر اللہ کرنا

(سوال) ایک شخص زمانہ سابق میں تعزیہ بناتا تھا پھر اس نے تعزیہ بنانے سے توبہ کی اور اس کے

(۱) مسائل میں تفصیل سے لکھا ہوا ہے۔

متعلق جو ڈھول تاشے اور طبل وغیرہ تھے اس کو تنزیہ داروں کے ہاتھ فروخت کر کے اس کی قیمت سے اللہ کے نام کی نذر کی تو اس نذر کو نیاز کا کھانا درست ہے یا نہیں اور ایسے مال کی نیاز شرعاً جائز ہے یا نہیں اور ایسی نذر کو نیاز سے امید ثواب رکھنا کیسا ہے۔

(جواب) جس شے سے گناہ کرتے ہوں اس کی بیع حرام ہے اور ڈھول تاشا معصیت کا آلہ ہے اس کی بیع بھی حرام ہے اور قیمت اس کی بھی حرام اس سے نذر کو نیاز بھی کرنا حرام ہے اور اس کھانے کا کھانا بھی مکروہ تحریمہ ہے اور توقع ثواب بھی ایسے کھانے کا گناہ اور اندیشہ کفر ہے مگر کفر نہیں کہہ سکتے واجب تھا کہ آلات کو توڑ کر جلا دیتا فقط واللہ تعالیٰ اعلم

اللہ کے سوا کسی کی نذر کرنا

(سوال) کسی بزرگ اور ولی کی زیارت کو جانا اور مدد و حاجت روائی میں چاہنا اور نذر کرنی کہ اگر یہ کار و حاجت میری برآوے گی تو دس روپیہ مثلاً خیرات و صدقہ کروں گا روا ہے یا نہیں۔

(جواب) زیارت بزرگوں کی درست ہے مگر بطریق سنت ہمارے اور مدد مانگنا (۱) اولیاء سے حرام ہے مدد حق تعالیٰ سے مانگنی چاہئے سوائے حق تعالیٰ کے کوئی مدد کرنے کی طاقت نہیں رکھتا سو غیر اللہ تعالیٰ سے مدد مانگنا اگرچہ ولی ہو یا نبی شرک ہے اور یہ نذر کرنا کہ اگر حق تعالیٰ میرا کام کر دیوے تو دس روپیہ حق تعالیٰ کے نام پر صدقہ کروں گا درست ہے اور جو یوں کہے کہ اگر میرا کام ہو گیا تو ولی کے نام دس روپیہ دوں گا تو یہ نذر حرام اور ناجائز ہے کیونکہ نذر عبادت ہوتی ہے اور عبادت سوائے خدا تعالیٰ کے کسی کی درست نہیں۔ ہاں اگر یوں کہے کہ اگر حق تعالیٰ میرا کام کر دیوے تو دس روپیہ کا ثواب حق تعالیٰ کے واسطے فلاں بزرگ کو پہنچاؤں گا تو مضائقہ نہیں کہ اس میں نذر غیر اللہ تعالیٰ کی نہیں ہے ثواب پہنچانا ہے نذر حق تعالیٰ ہی کی ہے۔

(۱) ابو حامد غزالی اہیاء میں فرماتے ہیں کہ دیکھا جاتا ہے کہ قبروں کا چومنا یہود و نصاریٰ کی عادت ہے اور زعفرانی نے فرمایا کہ قبر پر ہاتھ رکھنا اور اس کو پکھونا اور اس کو چومنا ان بدعتوں میں سے ہے جو منکر ہیں شرعاً اور یہ بھی روایت ہے کہ حضرت انس بن مالک نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ اپنے ہاتھ رسول اللہ کی قبر مبارک پر رکھے ہوئے ہے تو انہوں نے اس کو منع فرمایا اور ارشاد فرمایا کہ رسول اللہ کے زمانہ میں ہم اس بات کو نہیں جانتے تھے اور امام مالک و شافعی و احمد رحمہم اللہ نے ان باتوں کو برا کہا ہے اور منادی نے شرح جامع صغیر میں کہا ہے کہ قبر کو نہ چھوا جائے اور نہ اس کو چومے کیونکہ یہ نصاریٰ کی عادت ہے اور صحمرات میں کہا ہے کہ قبروں کو نہ چوما جائے کیونکہ یہ نصاریٰ کی عبادت ہے اور تاتار خانیہ میں لکھا ہے کہ قبروں کو نہ چوما جائے کیونکہ یہ نصاریٰ کی عادت ہے اور فتاویٰ کبریٰ اور مفید المستفیدہ میں ہے کہ قبروں کو نہ چوما جائے کیونکہ یہ نصاریٰ کی عادت ہے۔ (صواعق الہیہ)

ملفوظ

اگر کسی نے نذر کی تو اس کے پورا کرنے کے لئے اس پر جبر جس شخص نے التزم فی جوڑہ ایک فلوس کا کیا ہے وہ اس کا محض احسان و صدقہ ہے اس پر جبر نہیں اگر فی الحال اس نے انکار کر دیا خیرات و صدقہ ترک کیا اس میں جبر نہیں ہو سکتا اور اگر اس نے نذر کر لی ہے تاہم اداء نذر پر کسی کو جبر نہیں پہنچتا۔

کتاب: شکار اور ذبح کے مسائل

دریائی جانور ادو بلاؤ کے انڈے

(سوال) ایک جانور دریائی ادو بلاؤ ہوتا ہے اس کے انڈے خوشبودار ہوتے ہیں اور مشک کے مشابہ ان کا استعمال درست ہے یا نہیں۔

(جواب) اگر وہ جانور دریائی ہے تو اس کے اجزاء پاک ہیں۔ (۱) فقط

جھینگوں کا کھانا

(سوال) جگری اور جھینگوں کا کھانا درست ہے یا نہیں؟

(جواب) جھینگ خشکی کی حشرات میں ہے حرام ہے اور دریائی غیر ماہی کا ہے سوائے ماہی کے سب دریائی جانور حنفیہ رحمہم اللہ کے نزدیک ناجائز ہیں اور جگری کو بندہ نہیں جانتا کیا شے ہے۔
خرگوش کا حکم

(سوال) خرگوش دو قسم کے ہیں دونوں قسم کے گوشت کھانا درست ہیں یا نہیں بعض کے کان بلی کی طرح کے ہیں اور بعض کے بکری کی طرح فقط۔

(جواب) خرگوش دونوں قسم کے مباح ہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بگلے کا حکم

(سوال) بگلا حلال ہے یا نہیں؟

(جواب) بگلا حلال ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) فتاویٰ رشیدیہ میں بہ تفصیل دریائی جانور غیر ماہی کی حلت و طہارت مرقوم ہے اور اصل دلیل پر اصل کام صید البحر تمہارے لئے دریائی شکار حلال ہے آیت ۱۲۔

اوجھڑی کا کھانا

(سوال) اوجھڑی کھانا ایسا ہے؟

(جواب) اوجھڑی کا کھانا حلال ہے۔

اوجھڑی یعنی آنت یا جگری کھانا

(سوال) اوجھڑی یعنی آنت اور اس کو جگری بھی کہتے ہیں کہ پیٹ میں ہوتی ہے اور اس میں پیشاب و گوبر ہوتا ہے اس کا کھانا جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) اوجھڑی کھانی درست ہے۔ فقط

اوجھڑی اور کھیری کا کھانا

(سوال) گائے کی اوجھڑی اور بکری کی کھیری کھانی درست ہے یا نہیں۔

(جواب) درست ہے۔ فقط

حلال جانور کی حرام اشیاء

(سوال) حلال جانور کے گوشت مثل بکری و گاوٹ و طیور وغیرہ میں کون کون چیز حلال ہے کون کون حرام ہے۔

(جواب) سات چیزیں حلال جانور کی کھانی منع ہیں ذکر فرج مادہ، مشابہ، نذر و حرام مغز۔ پشت کے بھرہ میں ہوتا ہے۔ خضیع، پتہ مراد جو کھجلی میں تلخ پانی کا ظرف ہے۔ اور خون ساکل قطعی حرام ہے۔ (۱) باقی سب اشیاء کو حلال لکھا ہے۔ مگر بعض روایات میں گردے کی کراہت لکھتے ہیں۔ اور کراہت تمزیہہ پر عمل کرتے ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

ملفوظات

یوم کی حلیت

۱۔ یوم حلال نہیں ہے اور جن فقہاء نے اس کو حلال لکھا ہے ان کو اس کے حال کی خبر نہیں ہوئی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ مورخہ ۲۹ ربیع الثانی ۱۳۳۱ھ۔

بند و اور کافر کے گھر کی شئی کی حلت و حرمت اور ذبیحہ کے متعلق اس کا قول۔

۲۔ ہندو کی اور کافر کے گھر کی شے اگر بظن غالب حلال ہے تو کھانا اس کا درست ہے مگر قول حل و حرمت میں کافر کا معتبر نہیں تو ذبیحہ میں قول کافر کہ ذبح کردہ مسلم ہے لغو ہوا اور اس کے گھر کے طعام میں جو بظن غالب و یقین حلال ہے حلت ہوئی نہ بقول کافر بلکہ بعلم خود اگر ذبیحہ میں بھی یہی کیفیت پیش آوے کہ وہ کافر کچھ نہیں کہتا بلکہ مسلمان اپنے علم و تحقیق پر ذبیحہ مسلم جانتا ہے تو حلال ہوتا ہے تو پس فرق واضح ہے کہ مسئلہ کی بناءً قول کافر کے غیر معتبر ہونے میں ہے اور بس فقط ورنہ کفار کے گھر کا گوشت خود فخر عالم علیہ السلام نے بھی کھایا تھا۔ فقط والسلام

کتاب: قربانی اور عقیقہ کے مسائل

قربانی کب واجب ہوتی ہے

(سوال) مسئلہ جس شخص کے پاس بغیر زمین زیور وغیرہ نصاب زکوٰۃ نہ ہو قربانی اس کے حق میں واجب ہے یا مستحب۔

(جواب) اگر کسی کے پاس زمین اس قدر ہے کہ سال بھر روٹی اس کی اور اس کے عیال کی اس سے چلتی ہو اور بقدر پچاس روپیہ کے پھر بھی ہوں تو ان دونوں پر قربانی واجب ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

قربانی کا جانور کس عمر کا ہو

(سوال) قربانی اور عقیقہ کے بکری یا بھیڑ کا بچہ فرہ چھ ماہ یا سات ماہ کا قربانی کرنی درست ہے یا نہیں (جواب) بکری سال سے کم کی درست نہیں مگر بھیڑ، دنبہ چھ مہینہ کا اگر خوب فرہ ہو تو درست ہے۔

میت کی طرف سے قربانی کرنے پر گوشت کی تقسیم کسے ہو!

(سوال) قربانی اگر میت کی طرف سے کی جاوے بموجب اس کی وصیت کے یا بغیر وصیت کے اس گوشت کو اپنے صرف میں لانا اور اقرباء کو تقسیم کرنا چاہئے یا صرف فقراء اور مساکین کو ہی تقسیم کر دینا چاہئے۔ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف قربانی کرے تو اس میں سے اپنے صرف میں لانا درست ہے یا نہیں؟

(جواب) قربانی کسی میت کی طرف سے یا فخر عالم علیہ السلام کی طرف سے یا کسی شیخ و مقرب کی طرف سے کرنا درست ہے مگر جو بوصیت ہو اس کا گوشت سب کا سب فقراء کو تقسیم کرنا لازم ہے اور جو خود اپنی طرف سے کرتا ہے اس کا حال مثل اپنی قربانی کے ہے خود کھاوے چاہئے ہدیہ

(۱) ایسا ہے مہمان کو پوسٹ کرنا کب تک (اللہ تعالیٰ اعلم)۔

مہمان کی طرف سے قربانی کرنا اس کا گوشت کھانا

(سوال) مہمان کی طرف سے قربانی کرنے میں خود کھا سکتا ہے یا نہیں؟

(جواب) مہمان کی طرف سے بغیر اس کی وصیت کے اپنے پاس سے بطور متاع جو قربانی کی

جاوے اس میں سے جس قدر کھاوے یا کسی کو دے درست ہے اور جو قربانی نذر مان کر کئی جاوے

اس سے کھانا درست ہے۔ فقط

قربانی کی کھال کے دام مسجد میں صرف کرنا یا سو ذن کو دینا

(سوال) قربانی کی کھال کے دام مسجد کے صرف میں جیسا کہ پانی بھرنا پانی گرم کر دیا ڈول،

ری لپٹا جائے یا نہیں یا اس کی قیمت سو ذن کو دینا اس لئے کہ سو ذن کہتا ہے کہ میرا حق ہے اگر

سو ذن کو نہ دے تو نجات ہوتا ہے سو ذن کو ہی حق جان کر دیا جاوے یا اور مساکین کو دیا جاوے۔

(جواب) قربانی کی کھال اگر دام میں سو ذن کو دینی جائز نہیں اور اس کی قیمت قربانی کی کھال

کی قیمت فقیر پر صدقہ کرنا واجب ہے۔ اور کسی جگہ صرف جائز نہیں فقط۔

قربانی کی کھال مہتمم مدرسہ کو دینا

(سوال) اگر قربانی والے مہتمم مدرسہ کو کھالوں کا مالک بنادیں پھر وہ تنخواہ مدرسین میں بیروہ

دے دے یا نہیں اور مدرسہ کو لینا کیسا ہے۔

(جواب) درست ہے فقط

عقیقہ مباح ہو سنے کا مطلب

(سوال) عقیقہ کو مباح لکھا ہے تو اس کا اباحت سے ثواب کتنا ہے یا نہیں؟

(جواب) حضرت امام صاحب سے یہ روایت ہے کہ عقیقہ مباح ہے پس مباح میں ثواب جب

ہوتا ہے کہ وہ مباح کی نیت سے کیا جاوے پس امام صاحب کے قول سے مراد یہ ہے کہ باوجود

پس ثواب ہوتا ہے وہ اس میں شک رہا اور سب آئمہ کے نزدیک عقیقہ مستحب ہے۔

کتاب: جواز و حرمت کے مسائل

اہلِ یاء اللہ کے مزارِ اہل پر جانا

(سوال) کتاب حارق الاشراق صفحہ ۱۰۵ حاشیہ نمبر ۱۰۵ کیرالاخوان بھتائی دہلی میں لکھا ہے کہ سفر کرنا واسطے زیارت بزرگانِ دین کے یعنی بجائے مکہ و مدینہ شریف کے جائز نہیں ہے زید کہتا ہے کہ جب کہ زیارت کرنا سنت مقرر ہوا تو سفر دور دراز کرنے میں کیا نقصان ہے قول حارق الاشراق واسطے کا ضعیف معلوم ہوتا ہے یہ کہنا زید کا کیا ہے۔

(جواب) قبور بزرگان کی زیارت کو سفر کر کے جانا مختلف فیہ ہے بعض علماء درست سمجھتے ہیں اور بعض منع کرتے ہیں یہ مسئلہ مختلف ہے اس میں نزاع و تکرار نہیں چاہئے مگر ہاں عرس کے دن زیارت کو جانا حرام ہے۔

بزرگوں کے مزارِ اہل پر جانا

(سوال) اپنے گھر سے مدینہ منورہ کو یا بغداد یا گنگوہ کو یا حمیر کو یا حیران کلیر کو خاص زیارت کے واسطے جانا جائز ہے یا نہیں اور بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ جس وقت مدینہ منورہ کو جاوے تو مسجد نبوی کا قصد کرے زیارت شریف کا قصد کر کے نہ جاوے آیا یہ بات اس کی سچ ہے یا خلاف اور یہ لوگ کس مذاہب اور کس دین کے ہیں اور علماء سنت و الجماعت کا اس میں کیا حکم ہے۔ (از احمد سعید خاں صاحب مراد آبادی)

(جواب) زیارت بزرگان کے واسطے سفر کر کے جانا علماء اہل سنت میں مختلف ہے بعض درست کہتے ہیں اور بعض ناجائز دونوں اہل سنت کے علماء ہیں مسئلہ مختلف ہے اس میں تکرار درست نہیں فقط اور فیصلہ بھی ہم مقلدوں سے محال ہے۔ فقط

میلوں اور بازاروں میں وعظ کرنا

(سوال) میلوں اور بازاروں میں وعظ کہنا جائز ہے یا نہیں یہ طریقہ سنت ہے یا بدعت۔

(جواب) وعظ کہنا میلے اور بازار میں درست ہے آپ کا مجامع میں جا کر اشاعت و تبلیغ کرنا ثابت ہے مگر میلے میں ایسے شخص کا جانا درست نہیں ہے کہ جس سے اور بھی میلے کو رونق اور میلے والوں کی کثرت ہو جائے۔

اولیاء اللہ کی قبروں کی زیارت کو جانا

(سوال) زیارت قبور اولیاء پر سفر کر کے جانا سفر بشرطیکہ کوئی خلاف شرع کام نہ کرے درست ہے یا نہیں۔

(جواب) مخلص زیارت کے لئے جانا جائز ہے اگر اس میں اختلاف ہے مگر عرس وغیرہ کے دنوں میں ہرگز نہ جانے فقط واللہ تعالیٰ اعلم

مسلمانوں کے میلوں میں سوداگری کے لئے جانا

(سوال) مسلمانوں کے میلوں میں جیسے پیران کھیر وغیرہ میں واسطے سوداگری یا خریداری کے جانا درست ہے یا نہیں۔

(جواب) درست نہیں۔

ملازمین سرکار کا بغرض انتظام کفار کے میلوں میں جانا

(سوال) مجمع اہل ہندو میں شریک ہونا اہل پیشہ خواہ نوکران سرکار کو جیسے آج کل یہ عادت انتظام سب انسپکٹرن وغیرہ قماشائی محرم یا ہولی اور پوالی میں مقرر کر دیئے جاتے ہیں جائز ہے یا نہیں مکروہ تحریمی یا تنزیہی حرام ہے یا غیر حرام فقط۔

(جواب) مجمع میسہ کفر و فساد و روافض میں جانا خواہ تجارت کی وجہ سے ہو خواہ انتظام کے واسطے ہو خواہ نہ شے کے واسطے سب حرام کہ کثیر و رونق اس میسہ کی ہوتی ہے۔

کفار کے میلوں میں بغرض تجارت جانا

(سوال) کفار کے میلوں میں مثل رنگا و ہر دار وغیرہ میں جا کر مالی فروخت کرنا درست ہے یا نہیں۔ اگر قرض دار ہو اور امید فروختی مال کی ہو کہ قرض ادا ہو جائے گا تو کیا کرے۔

(جواب) ہرگز جان درست نہیں گنہ کبیرہ ہے اگرچہ قرض دار ہو اور امید فروخت مال اور نفع کی کثیر ہو مطلقاً شرکت ایسے مواقع کی گناہ اور حرام ہے۔

میلوں اور عرسوں میں تجارت کے لئے جانا

(سوال) میلہ ہندو و عرس مسلمانوں میں جیسہ ہر دار و بی ان کھیرہ وغیرہ ہے واسطے سوداگری یا

خرید نے کسی شے کی ضرورت کے خاص و عام کو جانا کیسا ہے۔
(جواب) میلوں میں ہنود و مسلمانوں کے جانا تجارت کے واسطے بھی حرام ہے اگرچہ جو مال فروخت ہو اس میں حرمت نہیں ہوتی۔

نفع لینے کی شرعی حد

(سوال) نفع لینا شرع میں کہاں تک جائز ہے۔
(جواب) نفع جہاں تک چاہے لے لیکن کسی کو دھوکہ نہ دے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

نفع لینے کی شریعت میں مقررہ حد

(سوال) نفع لینے کی تحدید شرعاً تو نہیں ہے مثلاً ایک فلوس کی شے دو فلوس کو دینے لگے اور حالانکہ اس کی دکان کے قریب دوسری دکان پر وہی شے ایک فلوس کو ملتی ہو تو اس صورت میں بائع کا مشتری کو خبردار کر دینا کہ میں اتنے کو دیتا ہوں اور فلاں آدمی اتنے کو دیتا ہے ضروری ہے یا نہیں۔

(جواب) نفع کی کچھ حد نہیں مگر اس کو اطلاع دینا چاہئے۔ ورنہ دھوکا ہوگا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

دلالی کا مسئلہ

(سوال) ایک شخص کو بازار سے سودا خریدنے بھیجا سودا خریدنے کے بعد اس نے دوکاندار سے دلالی دستور روکن لی یہ درست ہے یا نہیں۔
(جواب) نہ دستوری دلالی روکن لے سکتا ہے۔

کمیشن کا مسئلہ

(سوال) ایک شخص نے مال منگایا ہم نے اس کو مال اپنے یہاں سے اور دوسرے دوکاندار سے خرید کر روانہ کر دیا اور اپنا نفع کمیشن لگا لیا مگر منگانے والے نے کمیشن یا نفع کی اجازت نہیں دی تھی لہذا یہ درست ہے یا نہیں۔

(جواب) اگر منگانے والے نے اس کو دکیل نہیں بنایا ہے اور اس خریدنا منظور ہے تب تو یہ شخص اپنا منافع لگا سکتا ہے اور اگر اس کو دکیل بنایا ہے کہ خرید کر بھیج دو تو نفع نہیں لے سکتا۔

دلالتی کب طے کرنا چاہئے

(سوال) اگر پہلے خریدنے سے دلالتی طے کر لی جاوے تو درست ہے یا نہیں۔
(جواب) اگر یہ اشیاء لے گا تو اسی کے پاس بھیجی جاوے گی جس نے شے منگوائی ہے۔ فقط

مشتبہ چیز کا خریدنا

(سوال) بازار میں کوئی چیز کوئی شخص فروخت کرنا ہو اور وہ چیز روپیہ کی آٹھ آنہ پر بیچتا ہو اور گمان اس امر کا ہو کہ چوری کی نہ ہو اس کا خریدنا درست ہے یا نہیں۔
(جواب) اگر اس چیز کی ملک اس شخص کی نسبت محتمل ہو اور ظن غالب اس کی صلاح کا ہو خریدنا درست ہے اور جو قابل اس کے نہیں کہ ایک چھار مفلس ہزار روپیہ کی گھڑی فروخت کرے تو نہ لےوے کہ بظاہر چوری کی ہے۔ فقط

حکیم کا عطار سے حصہ لینا

(سوال) جو حکیم عطاروں سے حصہ معینہ لیتے ہیں تو عطار کا فرکتے ہیں کہ مریض سے بھی ہم قیمت نسخہ کی زیادہ لیتے ہیں ورنہ کم لیتے ہیں اور تجربہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر طرح قیمت زیادہ لیتے ہیں تو ایسے اقرار زبانی عطار کا فر سے طبیب کو حصہ چہارم عطار سے لینا جائز ہے یا نہیں۔
(جواب) حکیم کو عطار سے لینے کی نسبت پہلے بھی لکھا گیا ہے کہ یہ نا درست ہے ہرگز لینا درست نہیں اب عطار بچ کہے تب بھی نا درست ہے اور جھوٹ بولے تب بھی نا درست ہے فقط۔

طبیب کا نذرانہ

(سوال) جو شخص کہ طبیب کو نذرانہ اس نیت سے دے کہ طبیب مریض کو مکرر سہ کر دیکھنے آوے اور طبیب بھی قیاس سے یہ ہی سمجھ لے کہ پھر بھی بلانا اس اجرت میں چاہتا ہے اور باعلان ظاہر نہ کیا اور طبیب نے اسی وقت یہ سمجھ لیا کہ اس اجرت میں پھر نہیں آؤں گا یہ نذرانہ طبیب کو لینا جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) جو کچھ طبیب کو دے چکا ہے وہ بظاہر حال ایک دفعہ کی اجرت ہے۔

بے بیاہی عورت کا حمل گرانا

(سوال) ایک بے بیاہی عورت کو حمل رہ گیا اب بوجہ بے عزتی کے خفیہ کرنا اور ساقط کرنا چاہتی

ہے ایسی صورت میں علاج اسقاط کرنا اور کرنا گناہ ہو گا یا نہیں۔

(جواب) اگر اس میں جان پڑ گئی ہے تو پھر اسقاط میں سعی کرنا بے شک سخت گناہ ہے اور بحکم قتل ہے ہرگز ایسی دوا دینا درست نہیں۔

کسی شخص کی تعظیم کے لئے کھڑا ہونا اور پاؤں چومنا

(سوال) کسی شخص کی تعظیم کو کھڑا ہو جانا اور پاؤں پکڑنا اور چومنا تعظیماً درست ہے یا نہیں۔

(جواب) تعظیم دیندار کو کھڑا ہونا درست ہے اور پاؤں چومنا ایسے ہی شخص کا بھی درست ہے حدیث سے ثابت ہے فقط۔

پیشہ و کالت

(سوال) وکیل اور آرجنٹ کل کے وکیل کہ جو اپنے موکل کی ایمانداری اور سچ ہونے پر کچھ لحاظ نہیں کرتے بلکہ محض اپنا محتانہ مقدم سمجھتے ہیں چاہے فریقین کی بے ایمانی ہو چاہے فریق ثانی کی حق تلفی ہو جھوٹی گواہی دیں اور دلوائل صرف اپنے محتانہ کی غرض سے جیسے کہ آج کل کے وکیل ہیں تو فرمائیے کہ ان کے یہاں کا کھانا اور ان سے محبت رکھنا جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) اس زمانہ کی وکالت اور محتانہ حلال نہیں۔ ان کا کھانا بھی اچھا نہیں مگر بتاویل فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

کسی مسلمان کی عزت بچانے کے لئے جھوٹ بولنا

(سوال) اگر کوئی شخص گرفتار ہوتا ہو اور وہ گرفتاری ناحق ہو یا اس کی بے عزتی ہوتی ہو تو اس کو جھوٹ بول کر چھڑا لینا جائز ہے یا نہیں عند اللہ مواخذہ ہو گا یا نہیں۔

(جواب) اس کا بھی یہی جواب ہے اور احیاء العلوم میں ایسے مواقع پر کہ قتل مسلم ناحق ہوتا ہو اور بدوئل کذب کے نجات نہ ہو تو کذب کو فرض لکھ دیا گیا ہے۔

کچہری میں جھوٹ بولنا

(سوال) ایک مقدمہ امر واقعی اور سچا ہے اور قاعدہ قانون انگریزی کے خلاف ہے اس میں اپنے استیفائے حق کے واسطے اگر تھوڑا سا کذب مایا جاوے تو جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) احیاء حق کے واسطے کذب درست ہے مگر تا امکان تعریض سے کام لیوے اگر ناچار ہو

تو کذب صریح بولے ورنہ احراز رکھے فقط۔

اپنا حق ثابت کرنے کے لئے جھوٹ کہنا یا کسی سے کہلوانا

(سوال) اپنا حق ثابت کرنے کے واسطے خود جھوٹ بولنا یا دوسروں سے جھوٹ بلوانا درست ہے یا نہیں۔

(جواب) اگر راستی سے حق تلف ہوتا ہو تو تعریض سے جھوٹ بول کر احیاء حق کرنا مباح ہے مگر صریح کذب سے بچے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

برادری کے قوانین کا مسئلہ

(سوال) ایک قوم میں چند چودھری مقرر ہوئے برادری میں یہ بندوبست کیا گیا کہ جو کوئی غیہ قوم کی عورت لاوے یا ایک عورت کے اوپر دو رافکاح کرے تو اس کے اوپر پچیس روپیہ جرمانہ ہو ورنہ جو بھاجی تقسیم ہو برادرانہ جو اس کو واپس کرے سو روپیہ جرمانہ دے جرمانہ کرنے کی وجہ یہ ہے کہ کھانا سب کے پاس تقسیم نہ ہونے پاوے تھا جو پہلے سے بعض آدمی کھانا شروع کر دیتے تھے تو ایک طرح بدانتظامی تھی کھڑے ہو کر مانتے لگا کرتے تھے اور بعض آدمی پہلی بیویوں کو کسی رنج کے باعث نہیں لے جاتے ہیں اس باعث سے یہ قید جرمانہ کی لگائی گئی ہے جب سے یہ قید لگی ہے برادری کا اچھا انتظام ہو گیا ہے اور جرمانہ کر کے بعد دس روپے پانچ گز کے جرمانہ واپس بھی کر دیا ہے تو اس صورت میں جرمانہ کرنا از روئے شرع جائز ہے یا نہیں دیگر ایک جگہ بھاجی تقسیم ہوئی چند جگہ سے واپس آئی عورتوں نے واپس کر دی مردان کے موجود نہ تھے بعد ازاں ایک چودھری نے مکرر..... بھاجی بھیجی یہ بات قائم ہو چکی تھی کہ جو بھاجی دوبارہ بھیجے گا سو روپیہ جرمانہ دے گا بعد ازاں ان چند آدمیوں کو چودھریوں نے پنچایت کے رو برو بلا کر دریافت کیا کہ تمہارے یہاں سے بھاجی کیوں واپس آئی انہوں نے حلف سے بیان کیا کہ بروقت پنچایت کے ہم موجود نہیں تھے صبح کو ہم کو خبر ہوئی باہر باہر بازار چلے گئے بعد میں بھاجی تقسیم ہوئی گھر میں انہوں نے لاعلمی سے واپس کر دی ہمارا کچھ قصور نہیں ہے اور بھائی اگر قصور مستند تصور فرماتے ہیں تو اللہ کے واسطے ہمارا قصور معاف فرماؤ۔ آئندہ انشاء اللہ ایسا نہ ہوگا اس کے اوپر چودھریوں نے کچھ غور نہ فرمایا۔ عمرو نے ان کی طرف سے عرض کیا کہ بھائیو جب اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ ﷺ خطا معاف دیتے ہیں تو بھائی بھی ان کی خطا اللہ کے واسطے معاف کر دیں تو

اس کے اوپر تمام برادری کے سامنے ایک چودھری صاحب نے یہ فرمایا کہ بے شک اللہ و رسول معاف کر دیتے ہیں مگر بیچ معاف نہیں کرتے ہیں عمرو یہ کلمہ سن کر خاموش ہو رہا اس وقت ان آدمیوں پر پنی کس سوار و پیہ جرمانہ کر دیا اور جس چودھری نے دوبارہ بھاجی بھیجی تھی اس سے چشم پوشی اختیار کی تو اس صورت میں ان کو ظالم یا نا انصاف کوئی کہہ دے تو آیا جائز ہے یا نہیں اور اگر کسی نے کہہ دیا تو اس پر جرمانہ کرنا یا اس کو جرمانہ دینا جائز ہے یا نہیں۔ از روئے شرع شریف۔

(جواب) یہ چودھریوں کے قواعد ہی خلاف شرع ہیں اور سب لوگ اس کے قبول کرنے والے بے انصاف اور ظالم ہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ رشید احمد گنگوہی عفی عنہ رشید احمد ۱۳۰۱ھ۔

الجواب صحیح حکیم ابوالقاسم محمد عبدالرشید انصاری سہارنپوری عفی عنہ، الجواب صحیح ابوالحسن عفی عنہ جواب جو حضرت مولانا مخدوم وزمان حضرت مولانا رشید احمد نے تحریر فرمایا ہے درست ہے اور یہ واضح ہو کہ ایک جماعت اہل سلام کی متفق ہو کر قواعد خلاف شرع شریف کے تجویز کرے اور برادر کی کا دستور العمل اس کو قرار دے نہایت مذموم ہے اور اس گناہ سے زائد ہے کہ ایک شخص اس حرکت کا مرتکب ہو اہل اسلام کا خطا وار ہونا کسی امر میں اور بات ہے اور قواعد خلاف شرع شریف ایجاد کرنا اور امر ہے سرکار نے قانون خلاف اسلام ایجاد کیا وہ جائے تعجب نہیں کیونکہ وہ اسلام کی پابندی نہیں مگر اہل اسلام کی شان سے خلاف شرع قانون ایجاد کرنا بہت بعید ہے احمد علی عفی عنہ۔

فاسق کی تعریف

(سوال) فاسق کی تعریف کرنا جائز ہے یا نہیں اور وہ کون سا فسق ہے کہ جس کے فاعل کی اقتداء درست نہیں اور فاسق معلن کی تعریف کرنے والا گنہگار ہے یا نہیں۔

(جواب) فاسق کی تعریف درست نہیں مگر جو اس کے کسی خاص امر کی مدح کرے جو فسق سے تعلق نہیں رکھتی اور اس کے فسق کی مؤید بھی نہیں تو مضائقہ نہیں اور مطلقاً فاسق کی امامت مکروہ ہے۔ فاسق کی ایسی تعریف کہ اس کے فسق کی مدح ہو وہ گناہ اور حرام ہے۔

کافر و فاسق کی تعریف کرنا

(سوال) کافر یا فاسق کی مدح اگر اس کی صفات حمیدہ مثل حسن خلق و صدق حیا وغیرہ کے کہ حدیث شریف میں وارد ہے الحیاء شعبۃ من الایمان (۱) درست ہے یا ممنوع و حرام بوجہ

حدیث شریف اذا مدح الفاسق غضب الرب تعالیٰ و اھتز له العرش (۱)۔
 (جواب) یہ شخصیں یہ کہنا کہ فلاں شخص ہیں یہ لغت اچھی ہے اگر چندہ کافر ہے تو ظاہر جائز
 معلوم ہوتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ البتہ مدح مطلق کرنا گناہ ہے کہ اس میں تعظیم فاسق کافر کی ہوتی
 ہے اور ہم کو علم ان کی تائید کا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

فاسق و فاجر کی غیبت

(سوال) فاسق و فاجر کی غیبت کرنا جائز ہے یا نہیں مکروہ ہے تحریمی یا تنزیہی حرام ہے یا بغیر حرام۔
 (جواب) فاسق کی غیبت بوجہ اللہ تعالیٰ اور محمد پر مسلمانوں کے واسطے درست ہے یا وہ کہ اس
 فعل کو نہ جانتا ہو جیسے مرتشی رشوت کو کمال جانتے ہیں۔ فقط

مردوں کو ہنڈولے میں بھولنا

(سوال) واسطے فرحت طبع کے ہنڈولے میں بھولنا مردوں کو کیسا ہے۔
 (جواب) تھوڑی سی دیر کو بھولنا مباح ہے زیادہ مشغولی نا جائز ہے۔

قرآن یا قل ہو اللہ یا تبت وغیرہ نام رکھنا

(سوال) اگر زید اپنے بیٹے کا نام قرآن یا قل ہو اللہ یا اپنی دختر کا نام تبت یا الحمد رکھ دیوے تو
 کیا نقصان اس نام کے رکھنے سے ہو گا یا نہیں۔
 (جواب) نام رکھنا قرآن یا اسمائے سوائے قرآن کے بھی مکروہ ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مغرب کے بعد سو جانا

(سوال) درمیان مغرب و عشاء کے سونا کیسا ہے۔
 (جواب) اگر نماز جماعت کے فوت ہونے کا اندیشہ نہ ہو کسی طرح اس کا انتظام کر لے تو پھر
 بائیں مغرب و عشاء سونا گناہ نہیں ہے۔

امام مسجد کا مغرب کے بعد سو جانا

(سوال) اگر امام مسجد بروز مغرب و عشاء کے درمیان سو جایا کرے اور اذان بھی ہو جایا کرے

(۱) اب فاسق کی مدح کی جاتی ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ تاہم اس کے لئے عرش برکت گھٹنے لگتا ہے۔

حجرہ مسجد میں رہتا ہوا اور بغیر اٹھائے نماز کو نہ آتا ہو تو یہ فعل امام کا درست ہے یا نہیں یا کہ امام کو پہلے مقتدیوں سے آ جانا مسجد میں بہتر ہے۔

(جواب) اگر سونے سے امام کے حرج مقتدیوں کا نہیں تو کچھ حرج نہیں۔

مغرب کے بعد اور عشاء سے پہلے سونا

(سوال) درمیان مغرب و عشاء کے سونا کیسا ہے۔

(جواب) مغرب و عشاء کے درمیان سونا درست ہے اگر جماعت عشاء فوت نہ ہو اگر اندیشہ فوت ہو تو مکروہ ہے۔

اونچا مکان بنانے کی حد

(سوال) مکان بنوانا کس قدر اونچا درست ہے زید کہتا ہے کہ چھ گز سے زیادہ مکان بنوانا نہ چاہئے۔

(جواب) قدر گز اور ضرورت سے زیادہ تعمیر ناپسند ہے۔ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم کل بناء وبال الا مالا بند منہ یعنی جو تعمیر ہے وہ سب وبال اور خرابی ہے مگر جس قدر کہ ضروری ہو مگر پانچ چھ گز قید نہیں ہے ہر شخص کی ضرورت مختلف ہے فقط۔

انسان کے اجزاء کا استعمال کرنا

(سوال) آدمی کی ہڈی یا سر کے بال جلا کر استعمال دوا میں کرنا یعنی لیپ کرنا جائز ہے یا نہیں۔
(جواب) انسان کے اجزاء کا استعمال درست نہیں کہ آدمی معظم ہے اور استعمال میں اس کا ابتذال ہے۔

ضرورت کے لئے غلہ روکنا

(سوال) بیج کی نیت سے کہ وقت تخم ریزی کے فروخت کروں گا غلبہ بیج کا بند کرنا کیسا ہے۔
(جواب) اپنی ضرورت کے واسطے غلہ روکنا درست ہے۔

کسی مقام کو شریف کہنا

(سوال) لفظ شریف کا سوائے حرمین کے اور جگہ کے ساتھ ضم کرنا درست ہے یا نہیں مثلاً اجمیر

شریف یاد ملی شریف مکھنا کیسا ہے۔

(جواب) سب جگہ درست ہے جہاں کچھ شرافت ہو۔

• لک کی اجازت کے بغیر کسی چیز کا استعمال کرنا

(سوال) زید کسی غیر وطن میں اپنے عزیزوں کے یہاں شادی میں گیا وہاں نہایت ہی معززانہ سامان تھے اور کھانے عمدہ کپے تھے مگر سامان فرش وغیرہ بلا اجازت مالک کے نوکروں سے لاکر بچھالیا تھا اور دودھ وغیرہ بطریق رشوت لایا گیا تھا اور چاول وغیرہ بھی لہذا زید کو اس دعوت کا کھانا جائز ہے یا نہیں جب کہ معلوم ہو کہ جو کھانا کھاتا ہوں اس میں حلال زیادہ ہے اور حرام کم اور فرش پر بیٹھنا جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) ان اشیاء کا استعمال نا درست ہے جب کہ ان کے آقا کی اجازت نہیں ہے اور ان کھانوں کا کھانا بھی نا درست ہے اور کثرت قلت کا اعتبار وہاں ہے کہ جہاں خاص کھانے کی نسبت یہ تحقیق نہ ہو کہ یہ حلال ہے یا حرام اور جب یہ بات ہے کہ اس کھانے میں دودھ مثلاً حرام کا ہے یا گھی حرام کا ہے یا مٹھائی حرام کی ہے تو وہ کھانا کسی طرح درست نہیں ہے اس میں حرام گوشت نہ ہی تھوڑا ہو۔

پیتل کے بلا قلعی برتن میں کھانا

(سوال) پیتل کے برتن میں کہ جو بلا قلعی کا ہو کھانا پینا ہندو ہب امام ابو حنیفہؒ جائز ہے یا نہیں اور کپڑے میں چاندی سونے کے بن لگا کر استعمال کرنا حنفیہ کے نزدیک جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) پیتل کے ظروف میں کھانا درست ہے مگر اوٹی نہیں اور اگر مشابہت کفار ہنود سے ہو تو بسبب مشابہت کے منع ہے۔

برہمنی برتنوں میں کھانا کھانا

(سوال) ظروف برہمنی میں کھانا کھانا جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) کھانا سب ظروف میں درست ہے مگر وہ ظروف کہ کافر و مشرک کا خاص ہو نقطہ اللہ تعالیٰ اعلم۔

حقہ پینا

(سوال) حقہ پینا مکروہ ہے یا مکروہ تحریم۔

(جواب) حقہ پینا مباح ہے مگر اس کی بدبو سے مسجد میں آنا نادرست ہے فقط واللہ اعلم۔

حقہ پینے والے کا درود شریف

(سوال) زید کہتا ہے کہ جو شخص حقہ پیوے اس کا درود قبول نہیں ہوتا صحیح ہے یا غلط ہے۔

(جواب) زید غلط کہتا ہے حقہ نوش کی نماز اور درود سب قبول ہوتا ہے البتہ اس حقہ کی بو کا ازالہ نہ کرنا اور منہ میں رکھنا مکروہ ہے۔

تمباکو کھانا۔ سوگھنا یا حقہ پینا

(سوال) حقہ پینا۔ تمباکو کا کھانا یا سوگھنا کیسا ہے حرام ہے یا مکروہ ہے تحریمہ یا مکروہ تنزیہیہ ہے اور تمباکو فروش اور نیچے بند کے گھر کا کھانا کیسا ہے۔

(جواب) حقہ پینا۔ تمباکو کھانا مکروہ تنزیہیہ ہے اگر بو آدے ورنہ کچھ حرج نہیں اور حقہ تمباکو فروش کا مال حلال ہے غیافت بھی اس کے گھر کھانا درست ہے۔

حقہ نوش کا درود شریف

(سوال) حقہ نوش جو درود شریف پڑھتا ہے وہ مقبول ہے یا نہیں۔

(جواب) حقہ کی وجہ سے کوئی عبادت رد نہیں ہوتی البتہ جس وقت حقہ پینے والے کے منہ میں بدبو ہو اور درود شریف پڑھے تو گنہگار ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

پان میں تمباکو کھانا اور حقہ پینا

(سوال) حقہ پینا کیسا ہے اور پان میں تمباکو کھانا کیسا ہے اور حقہ پینا اور تمباکو کو کھانا دونوں مساوی ہیں یا کچھ کم و بیش ہیں۔

(جواب) حقہ پینا و تمباکو کھانا درست ہے مگر بدبو سے مسجد میں آنا حرام ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

نمبردار کے حقوق تلف ہونا

(سوال) مسئلہ یہاں قاعدہ ہے کہ نمبردار جمع سرکاری اپنے پٹہ کی سرکار میں داخل کرتا ہے اگر کوئی

اپنی زمین کی باقی کاروپہ یعنی جمع سرکار نمبردار کو نہ دیوے تو اس کا مواخذہ قیامت میں ہوگا یا نہیں

(جواب) نمبردار جب اس کی طرف سے خود سرکاری روپیہ دیتا ہے تو اس کو رکھنا درست نہیں

کیونکہ اس میں حق تلفی تہر دار کی لازم آوے گی۔ فقط

حکام دریا و جنگل کا اشیاء جنگل و دریا پر محصول لگانا

(سوال) حکام دریا و جنگل کا اہتمام کریں اور اس کے مخارج پر محصول ٹھہرا دیں تو جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) جنگل پہاڑ کی اشیاء مباحہ ملک عامہ ہیں اس پر محصول لگانا حاکم کا ظلم ہے حرام و اللہ اعلم۔ والخطب ان کان فی غیر ملک فلا یاس بہ ولا یضر نسبة الی قریة او جماعة ما لم یعلم ان ذلک ملک لہم۔ (۱) رد المحتار واللہ تعالیٰ اعلم۔

پولیس کا باغ بہاری کو لوٹنا

(سوال) پولیس کے ملازمان ہنود کی برات میں باغ بہاری لوٹنے پر متعین ہوتے ہیں ان کو وہاں جانا اور لوٹنا جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) جب ایسے کام میں حسب ضرورت انتظام سرکار شرکت ہو جاوے اس پر گناہ نہیں ہے اور جس شے کے لوٹنے کی سرکار سے اور مالک کی طرف سے اجازت ہے اس کا لوٹنا درست ہے فقط۔

ریل میں بلا اجازت سامان زیادہ لے جانا

(سوال) ریل میں بلا اجازت زیادہ اسباب رکھ لینا درست ہے یا نہیں علیٰ ہذا چنگی سے چھپا کر مال لے جانا درست ہے یا نہیں۔

(جواب) سامان اجازت سے زیادہ لے جانا درست نہیں ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مقدمہ میں سچی گواہی کو چھپانا

ایک شخص نے اپنے مقدمہ میں شاہد گردانا اس نے اس وجہ سے شہادت سے انکار کیا کہ آج کل کچہریوں میں وکلاء لوگ شاہدوں سے جرح اور قدح کے سوال کر کے اپنی تیز بیانی سے شاہدوں پر شہادت کو مشط اور متلبس کرتے ہیں اس وقت اس کو تیز حق باطل میں نہیں رہتی ہے

(۱) لکڑی اگر غیر ملک میں ہے تو اس میں کچھ حرج نہیں اور کسی گاؤں میں یا جماعت کی طرف نسبت کوئی نقصان نہیں کرتی ہے جب تک یہ نہ جائے کہ یہ ان کی ملک ہے۔

اور اس مقدمہ میں اس شاہد کے سوا اور بھی بہت سے شاہد ہیں مگر یہ شخص احتیاطاً ادائے شہادت سے انکار کرتا ہے اور کہتا ہے کہ میں یکبہری میں شاہد نہیں بن سکتا مجھ کو کلاء کے سوال و جواب کی طاقت نہیں سو اس صورت میں یہ شخص مرتکب کتمان شہادت کا تو نہیں علیٰ ہذا القیاس ایک عالم اختلاف مسائل کی وجہ سے فتویٰ پر مہر نہیں کرتا یہ گنہگار تو نہیں۔

(جواب) در صورتیکہ اس مقدمہ کے شاہد موجود ہیں تو یہ شخص کا تم حق نہ ہوگا؛ البتہ اگر احیاء حق اس کی ہی شہادت پر موقوف ہو تو اس وقت حق بات کہنی اور جرح و کلاء پر نظر نہ کرنا ضروری ہے اس وقت میں ہو سکتا ہے ایسا ہی حال عالم کا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بزرگوں کو قبلہ و کعبہ وغیرہ لکھنا

(سوال) قبلہ و کعبہ یا قبلہ دارین و کعبہ کونین یا قبلہ دینی و کعبہ دنیوی یا قبلہ آمال و حاجات و قبلہ رسالت یا قبلہ صوری و کعبہ معنوی یا دیگر مثل ان الفاظ کے القاب آداب میں والد یا عموی کو یا اخوی کو کعبہ دنیوی تحریر کرنے جائز ہیں یا نہیں، حرام ہے یا نہیں مکروہ ہے یا تحریری یا تنزیہی معہ عبارت و دلائل تفصیل ارقام فرمادیں۔

(جواب) ایسے کلمات مدح کے کسی کی نسبت کہنے لکھنے مکروہ تحریری ہیں لقولہ علیہ السلام لا تنظرونی (الحديث) (۱) جب زیادہ حدشان نبوی سے کلمات آپ کے واسطے ممنوع ہوئے تو کسی دوسرے کے واسطے کس طرح درست ہو سکتے ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

وعدہ کو پورا نہ کرنا

(سوال) ایفاء وعدہ نہ کرنا کیسا ہے اس مسئلہ کو بہ ثبوت حدیث شریف اور فقہ کے زریب قلم فرما کر بہت جلد مرحمت فرمادیں اور کوئی دقیقہ باقی نہ رہ جاوے۔ فقط

(جواب) ایفاء وعدہ ضرور ہے اگر عذر سے وفانہ ہو تو معاف ہے اور جو وعدہ کے وقت سے ہی ارادہ عدم ایفاء کا ہے تو مکروہ تحریمہ ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

خط میں القاب قبلہ و کعبہ کا لکھنا

(سوال) خط میں القاب قبلہ و کعبہ لکھنا درست ہے یا نہیں۔

(جواب) قبلہ و کعبہ کسی کو لکھنا درست نہیں ہے۔

(۱) میرے لئے زیادہ بڑائی کے الفاظ نہ استعمال کرو۔ ۱۲ بخاری و مسلم۔

معافی طلب کرنے والے کو معاف نہ کرنا

(سوال) اگر زید بکر کو یہ بہتان لگا دے اور انبوه کثیر میں یہ کہتا پھرے کہ مجھ کو بکر نے ایسے الفاظ کہے ہیں کہ میں بیاعت شرم کے نہیں کر سکتا ہوں اور بکر زید سے دریافت کرے کہ اگر میں نے کوئی کلمہ ناشائستہ ایسا کہا ہو تو مجھ کو مطلع کرو تا کہ میں معافی ساتھ توبہ کے چاہوں مگر زید بیاعت کسی وجہ معقول یا غیر معقول کے نہ کہے تو اس صورت میں خطا وار کون ہے۔

(جواب) اگر معافی چاہنے والے کو معاف نہ کرے تو یہ معاف نہ کرنے والا خاطی ہے۔

وعظ کے بعد واعظ سے مصافحہ

(سوال) واعظ سے بعد وعظ کے مصافحہ کرنا درست ہے یا نہیں۔

(جواب) واعظ سے بعد وعظ کے مصافحہ کرنا جائز ہے مگر اس کا التزام کرنا اور ضروری سمجھنا جائز نہیں ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

شادی میں نکاح کے وقت کچھور لٹانا

(سوال) شادی میں وقت نکاح کے خرموں کا لٹانا اور لوٹنا جائز ہے یا نہیں اور حدیث انس رضی اللہ عنہ کی جو کہ مؤید لوٹنے چھوہاروں کی ہے معتمد ہے یا نہیں اور فقہاء کا اس میں کیا مذہب ہے ارقام فرمائیے۔

(جواب) ایسے جزئی عمل کو کرنا کچھ ضروری نہیں اگرچہ ایسا لوٹنا درست ہو مگر یہ روایت چنداں معتمد نہیں اور اس کے فضل سے اکثر چوٹ آ جاتی ہے اگر مسجد میں نکاح ہو تو بے تعطیسی مسجد کی بھی ہوتی ہے۔ لہذا حدیث ضعیف پر عمل کر کے موجب افیت مسلم کا ہونا ہے اور مسجد کی شان کے خلاف فعل ہونا مناسب نہیں اور اس روایت کو لوگوں نے ضعیف لکھا ہے فقط واللہ اعلم۔

نکاح کے وقت کچھور لٹانا

(سوال) بروقت نکاح چھوارے لٹانا جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) چھوارے لٹانے وقت نکاح کے مباح ہیں مگر اس وقت میں نہ چاہئے کہ تکلیف ہوتی ہے حاضرین کو۔

رسم بسم اللہ کا مسئلہ

(سوال) ابتدائے مکتب میں بسم اللہ بچوں کی خاص چار سال اور چار ماہ اور چار ہی روز میں کرنا ثابت اور جائز ہے یا نہیں اور رسول اللہ ﷺ کا سن شریف ابتداء انشراح صدر کیا تھا۔ ارقام فرمادیں۔

(جواب) ابتداء مکتب کی کوئی قید نہیں اور شرح صدر اول چار سال کی عمر میں تھا فقط واللہ اعلم۔

بچوں کی سالگرہ منانا

(سوال) بچوں کی سالگرہ اور اس کی خوشی میں اطعام اطعام کرنا جائز ہے یا نہیں۔ (۱)

(جواب) سالگرہ یادداشت عمر اطفال کے واسطے کچھ حرج نہیں معلوم ہوتا اور بعد سال کے کھانا بوجہ اللہ تعالیٰ کھلانا بھی درست ہے۔

ڈوم کے گھر کا کھانا

(سوال) ڈوم وغیرہ کے گھر کا کھانا درست ہے یا نہیں۔

(جواب) ڈوم وغیرہ کے گھر کی دعوت بھی درست نہیں ہے فقط۔

طلبہ کے ساتھ کھانے میں شریک ہونا

(سوال) طلبہ کا کھانا جو کسی جگہ مقرر ہوتا ہے اور وہ وہاں سے لاتے ہیں صاحب نصاب کو وہ کھانا بحسب رغبت طلبہ جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) طلبہ کا کھانا جو مقرر ہوتا ہے اگر وہ واجب مثل کفارہ اور عشر اور نذر اور زکوٰۃ نہیں ہے تو طلبہ کے ساتھ ان کی اجازت سے غنی بھی کھا سکتا ہے اور اگر ان میں سے کسی میں کھانا مقرر ہوا ہے تو جب وہ طالب علم کسی کو مالک بناوے اس وقت غنی اس کھانے کو کھا سکتا ہے صرف ساتھ کھلانے سے کھانا اس کا درست نہیں ہے فقط۔

شادی کے پہلے کا کھانا کھانا

(سوال) شادی سے پہلے کھانا کرنا جیسا رواج ہے اور اس کو چوٹی کا کھانا کہتے ہیں کیسا ہے اور اس کھانے کی دعوت قبول کرنا کیسا ہے۔

(جواب) خوشی میں عزیزوں و دوستوں کو کھانا کھلانا درست ہے جب تک فخر و ریاء نہ ہو اور نہ اس کو رسم واجب جیسی جانے۔

گانے والے کی دعوت

(سوال) مولوی عبدالحی صاحب اپنے فتویٰ میں لکھتے ہیں کہ مخفیہ کی دعوت جب قبول کرے اور کھانے سے منع کہ اس نے قرض لے کر وہ مال تیار کیا ہو خواہ پھر وہ رنڈی اپنے کسب حرام سے وہ قرض ادا کرے تو حضور فرمادیں کہ ڈوم رنڈی وغیرہ کا مال لے کر اپنے قرض دار کو دے دینا یا وہ قرض لے کر ہی دے اور پھر وہ مال اسے لینا جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) اگر کوئی شخص قرض لے کر کسی کار خیر میں لگا دے یا کسی کو صدقہ اور ہدیہ دے کر وہ کام بھی ہو جاوے اور اس موہوب کو یہ صدقہ اور ہدیہ بھی لینا درست ہے مگر جب واجب مدین اپنا قرض حرام ماں سے ادا کرے گا تو سخت گنہگار ہوگا اور اصل مالک کا دیندار رہے گا اور ایسے ہی یہ حرام مال کا قرضہ میں لینے والا بھی اگر مسلمان ہے تو سخت گنہگار رہے گا۔ فقط اللہ اعلم۔

نعت یا حمد کے اشعار بلند آواز سے پڑھنا

(سوال) نعت یا حمد کے غزل و شتھانہ کو جس میں کوئی کذیب اور لغو نہ ہو بلند آواز سے کہ جس میں نشیب و فراز بھی ہو طبعی یا کسی پڑھنا جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) ایسے اشعار کا پڑھنا بحسن صوت درست ہے اگر اس سے کوئی مفسدہ پیدا نہ ہو فقط۔

بنغیر باجے کے راگ وغیرہ سننا

(سوال) صبح اور غنا اور رگ یہ تینوں ایک ہی چیز ہیں یا غیر اور یہ تینوں چیزیں بلا مزامیر کے سننا جائز ہیں یا نہیں درآنحالیکہ گانے والا انکا موافق قواعد موسیقی کے گاوے۔

(جواب) یہ ہر سلفاظ ایک معنی رکھتے ہیں بلا مزامیر راگ کا سننا جائز ہے اگر گانے والا کل فساد نہ ہو اور وہ مضمون راگ کا خلاف شرع نہ ہو اور موافق موسیقی کے ہونا کچھ حرج نہیں۔

راگ کے مسئلے

(سوال) راگ کس کو کہتے ہیں اور مکروہ ہے یا حرام اگر اشعار مثل مولانا جامی و مولانا نظامی و مولانا سعدی و مولانا روم و حمیم اللہ وغیرہ کے پڑھے جاویں تو کس طور سے راگ میں ہو جاویں اور

کس طور پر بلاراگ۔ ارقام فرمادیں۔

(جواب) راگ کہتے ہیں اچھی آواز کے ساتھ کچھ کہنے کو خواہ شعر ہو جامی و نظامی وغیرہ ماہم الرحمۃ کا خواہ اور کوئی کلام ہو۔ یہ ترجمہ غناء کا ہے اردو میں اور لوگوں کے نزدیک راگ جب ہوتا ہے کہ آواز کو بے موقعہ گھٹا بڑھا کر کچھ کہیں سو اس طرح کہ لفظ اپنے موقعہ پر رہیں اور خوش صورت ہو قرآن و حدیث کا بھی پڑھنا درست ہے بلکہ مستحب ہے اور ایسا کہ لفظ کم زیادہ کھینچے جاویں درست نہیں مگر اشعار میں کچھ حرج نہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

چنگ در باب وساز کا مسئلہ

(سوال) مزامیر معارف کی حرمت عام خاص تمام کے حق میں ہے یا لابلہ حلال و غیرہ حرام قول مشہور درست ہے اگر کسی شخص کو بجز محبوب حقیقی کے اور کسی شے سے محبت نہ ہو اور اس کو مزامیر و معارف سے ترقی حالت کرنا ہو قضاء تو ظاہر جائز نہیں ہو سکتا مگر دیانہ بھی جائز ہے یا نہیں اور لوگ کہتے ہیں کہ بزرگوں سے منقول ہے کہ انہوں نے سنا ہے اس مسئلہ کی حقیقت معلوم کرنا چاہتا ہوں یہ نہیں کہ لوگوں سے اس کی تشہیر کی جاوے میرا گمان یہ ہے کہ شاید ایسے شخص کو کسی وقت کسی حالت خاص میں رخصت ہو حاشاء وکلا! اپنے گمان کو صحیح نہیں سمجھتا۔

(جواب) سب خاص و عام کو حرام ہے کسی کو حلال نہیں ایسی حالت میں بھی ہرگز جائز نہیں اور نہ بزرگوں نے سنا مگر بشریت سے اگر سنا تو وہ نہ معصوم تھے نہ انکے قول کی حجت ہے شریعت اور طریقت میں۔

ڈومنیوں کو بیاہ میں گوانا

(سوال) ڈومنیوں سے بیاہ میں گوانا بشرطیکہ خلاف شرع نہ گاویں درست ہے یا نہیں۔

(جواب) عورتوں کے جمع میں اگر عورتوں کا گانا موجب فتنہ کا نہ ہو تو درست ہے ورنہ ناجائز ہے مگر فقہاء کو چونکہ فتنہ کا ہونا اکثر معلوم ہوا ہے وہ مطلقاً منع فرماتے ہیں اور مناسب بھی یہی ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

عمیدین میں بانسری تاشہ باجا وغیرہ بجانا

(سوال) بروز عمیدین تاشا باجا یا فوج پیدل خواہ سوار سلاح بند اپنے ہمراہ لے کر نماز عمید گاہ میں

جانا جیسا ریاست رامپور وغیرہ میں دستور ہے خصوصاً ریاست گوالیار میں کہ وہاں اس ریاست کا اہل ہنود ہے اور وہاں تاشد وغیرہ بھی اسی کی طرف سے مقرر ہے اور اگر ان کا تہوار ہوتا ہے تو بڑی شان و شوکت سے اپنے بتوں کو نکالتے ہیں تو یہ امر برائے شوکت دین اسلام جائز ہے یا نہیں مکروہ ہے تحریمی تا تنزیہی حرام ہے یا غیر حرام اور اگر نہیں کرتے ہیں تو اہل ہنود کی آنکھوں میں حقیر ہوتے ہیں اور وہ لوگ حقیر جاننے لگتے ہیں۔

(جواب) معارف و مزاہر سب حرام ہیں چنانچہ حدیث و فقہ اس سے مملو ہے پس عید کے ترک میں حرام ہی ۱۰۷ میں گئے البتہ فوج پیدل و سوار سلاح بند کا جانا مباح ہے شوکت اسلام اس سے کافی ہے ڈھول تاشد سے شوکت نہیں ہوتی اور نہ ترک حرکات شرعی سے کچھ حرج ہوتا ہے۔

ہندوؤں کے تہوار میں خوشی کے گیت گانا

(سوال) ہندوؤں کے لڑکوں کو ان کے تہوار بولی یا دیوانی میں بطور عیدی ان کے تہوار کی تعریف میں کچھ اشعار بنا کر جس طور کہ میاں بچے لوگ پڑھا کرتے ہیں پڑھنا درست ہے یا منع ہے۔ (جواب) یہ درست نہیں۔

آواز گا کر چند لوگوں کا مناجات پڑھنا

(سوال) باہم آواز گا کر چند آدمیوں کو خدا کی یا حضرت کی شان میں غزلیں پڑھنا درست ہے یا منع ہے۔

(جواب) اس طریق سے مناجات یا مدح پڑھنا بشرطیکہ کوئی فقرہ کا خوف نہ ہو نہ قید کسی وقت خاص کی ہو نہ مضمون خلاف شرع ہو نہ کسی دوسرے کی نماز یا ذکر میں حرج ہوتا ہو نہ پڑھنے والے کی نماز قضا ہو جانے یا جماعت رہ جانے کا خوف ہو الغرض تمام مفاسد شرعیہ سے خالی ہو تو مباح ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرام مال سے بنائے ہوئے مکان میں رہنا

(سوال) مولانا اس جگہ مکان کی نہایت درجہ تکلیف ہے چھپر کے مکانات اکثر ہیں آج کل موسم بارش میں کمال تکلیف ہے کتابیں و جامہائے پوشیدنی ضائع ہونے کا اندیشہ قوی ہے اس نظر سے ایک مکان تعمیر شدہ طوائف میں چند روز سے قیام کیا ہے پس سکونت وادکار و اشغال

تلاوت قرآن مجید و نماز نفل وغیرہ اس مکان پر حرام ہے یا مکروہ تحریمی یا تنزیہی اور طعام طوائف اور قیام و سکون مکان تعمیر شدہ طوائف مساوی ہیں گناہ و حرمت میں یا فرق ہے۔
(جواب) جو مکان حرام مال سے بنایا گیا اس کا قیام و سکونت بھی مکروہ تحریمیہ بلکہ حرام ہو دے گا جیسا طعام خریدہ از حرام کا حال ہے کچھ فرق نہیں۔

حرام مال سے کنواں بنوانا

(سوال) اگر طوائف مال حرام سے چاہ پختہ یا خام بنوادے تو اس کا پانی پینا اور وضو و غسل کرنا جائز ہے یا نہیں۔
(جواب) اس کنویں سے وضو و غسل کرنا باعتبار فتویٰ درست ہے اور باعتبار تقویٰ نادرست ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرام مال والے کا ہدیہ قبول کرنا

(سوال) جس شخص کے ہاں مال حلال و حرام ہر قسم کا ہو تو اس کے یہاں سے ہدیہ وغیرہ اگر لیوے یا رد پیسہ بطور اجرت تو اس سے گیرندہ کو استفسار واجب ہے۔ اس پر عمل کرنا لائق ہے۔
(جواب) استفسار کر لیوے مہمل نہ چھوڑے یہ تجسس نہیں بلکہ تحقیق ہے فقط۔

حرام مال سے بنا ہوا مکان خریدنا

(سوال) نیز مکان مذکور کسی حیلہ شرعی سے خریدنا یا مستعار یا کرایہ پر لینا درست ہے یا نہیں ارادہ احقر ہے کہ اہل و عیال کو بلا کر اس میں قیام کیا جاوے بشرطیکہ گناہ نہ ہو۔
(جواب) اس کا کچھ حیلہ مجھ کو معلوم نہیں جو لکھوں۔

حرام میراث

(سوال) اگر ورثاء کو بعد انتقال مورث کے علم ہوا کہ فلاں شے ہماری میراث ہمارے مورث نے حرام طور سے حاصل کی تھی اب ان کے حق میں حلال ہو سکتی ہے یا نہیں۔
(جواب) ورثہ حرام ہے صدقہ کریں یا معلوم ہو تو مالک کو دیویں واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرام پیشے والے کی دعوت قبول کرنا

(سوال) جن کے پیشے حرام ہیں اگر قرض لے کر کسی کو کھانا کھلا دے یا اور کوئی امر خیر کرے تو

ثواب حاصل ہوتا ہے یہ نہیں اور کھانا اس کا حرام ہے یا مکروہ وغیرہ۔
(جواب) اس حیلہ کو بعض کتب میں جائز لکھا ہے مگر صحیح یہ ہے کہ جائز نہیں۔

حرام آمدنی والے کا ہدیہ

(سوال) ایک شخص مواضعیات کا حوالدار ہے تنخواہ تین روپیہ ماہوار ہے اور خرچ چھ روپیہ ماہوار کا دوسرے شخص کو چار روپیہ ماہوار آمدنی اور خرچ پانچ روپیہ ماہوار تو خرچ زائد جو عطا وہ تنخواہ سے ہے یہ آمدنی ناجائز سے ہے کہ جس میں کچھ آمدنی باجائز مالک ہے اور کچھ بلا اجازت اور سب روپیہ مشترکہ خرچ ہوتا ہے کچھ تین نہیں کہ کون سا روپیہ آمدنی جائز کا ہے اور کون سا ناجائز کا تو ایسے شخص کا روپیہ مسجد میں لگانا یا حق اجرت میں لینا درست ہے یا نہیں۔

(جواب) جس کا غالب مال حلال ہے اس کے مال میں سے لے لینا درست ہے اور جس کا غالب مال حرام ہے اس میں سے لینا نا درست ہے اور جس کا مال جس قدر حلال ہے اتنی قدر حرام بھی ہے اس کا مال نہ لینا چاہیے مگر یہ سب اس وقت تک ہے کہ جب خاص اس شے کا حال معلوم ہو جو اس نے دی ہے اور اگر جو شے اس نے دی ہے وہ معلوم ہو کہ مال حرام سے ہے تو اس کا لینا کسی حال بھی درست نہیں ہے اگر چہ ہندہ کا اور سب مال حلال کی کمائی کا ہو فقط۔

سود کی آمدنی والے کا ہدیہ

(سوال) ایک شخص کا دار و مدار بسر اوقات کا آمدنی سود پر ہے اگر ایسے شخص کے یہاں سے کچھ ہدیہ وغیرہ آوے تو لینا جائز ہے یا نہیں اور اگر لے لیا اور واپس بھی نہ ہو سکے تو کس کو اس مال کا لینا درست ہے۔

(جواب) ذکر جہر سے اگر ریاض پیدا ہوتا ہو تو اس کے رفع کے واسطے رحول بکثرت پڑھا کریں مگر اس کے لئے ترک جہر مناسب نہیں ہے البتہ عذر مرض کی وجہ سے تا زوال مرض ترک رکھنا اور اخفا پر اکتفا کرنا مناسب ہے جس شخص کی کل آمدنی حرام طریقہ سے نہیں اس کی ضیافت و ہدیہ لینا درست نہیں ہے مگر جب تحقیق ہو جاوے کہ یہ شے خاص حرام کمائی سے نہیں ہے اگر لے لیا اور اب کوئی صورت اس کی واپسی کی نہیں ہے تو فقراء پر صدقہ کر دے فقط۔

تھانیدار کا ہدیہ

(سوال) جو تھانیدار وغیرہ مرتشی ہو اور وہ کوئی ہدیہ دے یا کوئی چیز فرمائی دے اور وہ چیز ظلم سے نہ ہو بلکہ باعث ان کی حکومت و انفری کے ہو کیونکہ ہر ایک شخص کو ان کا لحاظ ہوتا ہے ان کا فرمان پورا کرتے ہیں تو ایسے شخصوں کے یہاں کا مال لینا کیسا ہے یا یہ کہ جو کچھ وہ دیں اس کی تحقیق کرنا چاہئے یا بلا تحقیق ہی استعمال کرے یا یہ کہ ایسا شخص دعوت کرے اور یہ ظاہر کرے کہ گوشت ان کے یہاں بازار کے نرخ عام سے دو پیسے کم کو آتا ہے تو ان کی دعوت کھاویں یا نہیں۔

(جواب) یہ ہی حکم تھانیدار کی کمائی کا ہے کہ اگر خاص اس شے کا حال نہ معلوم ہو تو اعتبار اکثر کا ہے اور جب وہ نرخ کم لگاتے ہیں تو اس شے کا کھانا درست نہیں ہے۔ فقط

دوا میں شراب کا استعمال

(سوال) اگر کسی قسم کی شراب استعمال میں دوا کے کی جاوے تو درست ہے یا نہیں۔

(جواب) شراب کا استعمال حرام ہے اور کسی قسم کی شراب کی اجازت نہیں دی جاسکتی۔

حرام کسب والے کا ہدیہ

(سوال) کسب حرام کرنے والے نے بطور ہدیہ کچھ دیا اگر اس کی نارنگی کے باعث لے لیوے تو اس کا کیا کرے۔

(جواب) جس کی کمائی حرام ہے اس کا تحفہ ہدیہ نہ لینا چاہئے اگرچہ اس کا دل برا ہوتا ہو فقط۔

انگریزی پڑیا کا رنگ

(سوال) رنگ انگریزی پڑیا کا جو بکس میں آتا ہے رنگنا کپڑے اس سے درست ہے یا نہیں اگر ناجائز ہے تو بوجہ رنگت کے یا کسی اور وجہ سے ارقام فرمادیں۔

(جواب) رنگ انگریزی میں شراب پڑتی ہے لہذا اس رنگ کا استعمال درست نہیں اور یہ امر واقف لوگوں سے معلوم ہوا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

سرخ پڑیا کا حکم

(سوال) سرخ پڑیا کے رنگ کا کپڑا اور سرخ نول کا استر لگانا درست ہے یا نہیں اور اس کپڑے

سے نماز ہو جاتی ہے یا نہیں۔

(جواب) پڑیا کا رنگ تو بہ سبب نجاست شراب کے مرد و عورت دونوں کو درست نہیں اور مرد کے واسطے سرخ رنگ سوائے معصفر کے مختلف ذیہ علماء منغیہ میں ہے احتیاط ترک میں ہے مگر فتویٰ بعض علماء کا جواز پر ہے اگر اس پر عمل کرے تو بھی درست ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

انگریزی پڑھنا پڑھانا

(سوال) انگریزی پڑھنا اور پڑھانا درست ہے یا نہیں۔

(جواب) انگریزی زبان سیکھنا درست ہے بشرطیکہ کوئی معصیت کا مرتکب نہ ہو اور نقصان دین میں اس سے نہ آوے۔

کفار کو سلام کرنا

(سوال) کفار کو سلام کرنا جائز ہے یا نہیں اگر کسی ضرورت کے سبب ہو۔

(جواب) کفار سے سلام نہ کرے مگر ضرورت مباح ہے۔

آریہ سماج کا لکچر سننا

(سوال) آریہ سماج کا لکچر سننا اور اس موقع پر کہ سڑک پر ہو رہا ہو ایک کھلے مکان میں کھڑا ہو جاوے تو گناہ تو نہیں ہے۔

(جواب) آریہ کے واعظ کو نہ سننے کہ احتمال فساد دین کا ہے مگر جو عالم ہے اور دکرے تو کھڑا ہونا جائز ہے ورنہ منع ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

انگریزی ادویہ

(سوال) اکثر ادویات انگریزی مثل عرق وغیرہ جو تیار ہو رآتا ہے بظاہر اس میں اختلاط شراب جو ایچہ سرعت نفوذ تا شیر کے باوصف قلت مقدار جو خاصا نہیں شراب سے ہے اور بعض واقف لوگوں سے بعض عرق و سکٹ وغیرہ میں اختلاط شراب معلوم ہوا بھی ہے ایسی حالت میں استعمال اس کا منع ہے یا نہیں۔

(جواب) جس میں خلط شراب یا نجس شے کا ہے اس کا استعمال بوجہ علم کے حرام ہے اور لا علمی میں معذور ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

بسکٹ نان پاؤ کا مسئلہ

(سوال) جو نان پاؤ یا بسکٹ وغیرہ نجیر تازی ہو جو جملہ مسکرات ہے کھانا اس کا جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) یہ مسئلہ مختلف ہے امام محمد کی روایت نجاست و حرمت کی ہے اور شیخین کی جواز کی تحقیق اور فتویٰ دونوں جانب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

ہندوؤں کا ہدیہ قبول کرنا

(سوال) ہندو تہوار ہولی یا دیوالی میں اپنے استاذ یا حاکم یا نوکر کو کھیلیں یا پوری یا اور کچھ کھانا بطور تحفہ بھیجتے ہیں ان چیزوں کا لینا اور کھانا استاد و حاکم و نوکر مسلمان کو درست ہے یا نہیں۔

(جواب) درست ہے۔

ہندوؤں کی شادی میں جانا

(سوال) ہندوؤں کی شادی برات میں جانا جائز ہے یا نہیں نمبر ۲ مسمریزم سے جو حالات معلوم ہوتے ہیں ان کو ٹھیک جانا درست ہے یا نہیں۔

(جواب) یہ دونوں امرنا درست اور حرام ہیں مرتکب ان کا فاسق ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

ولایتی قند اور تر و خشک مٹھائی کا حکم

(سوال) ولایتی قند اور مٹھائی تر یا خشک کھانی درست ہے یا نہیں۔

(جواب) جس کی نجاست یا حرمت تحقیق ہو یا غالب گمان ہو وہ نہ کھاوے اور جس کا حال معلوم نہ ہو اس کا کھالینا درست ہے۔ فقط

ہندوؤں کے پیاء کا پانی پینا

(سوال) ہندو جو پیاء پانی کی لگاتے ہیں سودی روپیہ صرف کر کے مسلمانوں کو اس کا پانی پینا درست ہے یا نہیں۔

(جواب) اس پیاء سے پانی پینا مضائقہ نہیں۔

حضرت حسینؑ کی مجلس غم منانا

(سوال) مجلس غم مقرر کرنا جیسے شہادتِ امام حسینؑ یا وفاتِ نامہ وغیرہ خاص کر روزِ عاشورہ میں بوجہ غم کے مجلس مقرر کرنا جائز ہے یا نہیں اور قیام فرماویں۔

(جواب) غم کی مجلس تو کسی کے واسطے درست نہیں کہ حکمِ صبر کرنے کا اور غم کے رفع کرنے کا ہے تعزیر و تسلیہ اسی واسطے کیا جاتا ہے تو اس کے خلاف غم پیدا کرنا خود معصیت ہوگا اور شہادتِ حسینؑ کا ذکر جمع کر کے سوائے اس کے مشابہتِ روافض کی بھی ہے اور کتبہ انکا حرام ہے لہذا عقدِ مجلس غم کسی کا درست نہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

رافضیوں سے مراسم رکھنا

(سوال) روافض سے انس رکھنا اور اتحاد رکھنا اور رسمِ دہشتی ادا کرنا اور اس کی دعوت کرنا اس کے یہاں دعوت کھانا باوجودیکہ اس سے دین و دنیا کا کوئی مطلب نہ ہو جائز ہے یا نہیں اور جو شخص بلا ضرورت روافض سے اتحاد رکھے وہ کیسا ہے اور ثقات کو اس کی معیت میں اکل و شراب بلا کراہت جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) روافض خوارج اور سب فساق سے ربط ضبط مروت کا حرام ہے مگر بسبب معاملہ نہ چارہ کی کے معذور ہے اور ان سے مروت کرنے والا مدائمن فی الدین عاصی ہے۔

حسینؑ کی تصویر گھر میں رکھنا

(سوال) مورتوں امام حسین علیہ السلام کا گھر میں رکھنا کیسا ہے اور ان کا فروخت کرنا اچھا ہے یا نہیں اور آگ میں جلا دینا مناسب ہے یا نہیں۔

(جواب) کسی نبی یا ولی کے نام کی صورت گھر میں رکھنی حرام ہے اس کو جلا دے واللہ تعالیٰ اعلم۔

حسینؑ کا غم کرنا

(سوال) غم کرنا امام حسینؑ کا شرعاً جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) غم اس وقت تھا جب آپ شہید ہوئے تمام عمر غم کرنا کسی کے واسطے شرعاً میں حلال نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

رشید احمد گنگوہی مغلنی عذر رشید احمد ۱۳۰۱ھ جواب صحیح محمد عبداللطیف عفی عنہ۔

تعز یہ داری

(سوال) ریاست گوالیار میں والی ریاست و سرداران ریاست و جملہ حاکماں و افسران ریاست ماہ محرم میں تعز یہ داری کرتے ہیں اور چالیس روز تک بڑی خیر خیرات کرتے ہیں اور اس سبب سے جملہ مساکین کو بڑی مدد پہنچتی ہے اور فقیر فقراء کا گزارہ ہو جاتا ہے اور مسلمان بھی اس شرک میں مبتلا ہیں اگر ان مسلمانوں کو منع کیا جاتا ہے اور وہ لوگ چھوڑ دیتے ہیں تو یقیناً تمام اہل ہنود چھوڑ دیں گے اور اگر اہل ہنود چھوڑیں گے تو یہ خیر خیرات موقوف ہو جائے گی تو تمام فقراء کا روزینہ جاتا رہے گا اور ان تمام مساکین کو کمال تکلیف ہوگی اس صورت میں انکا منع کرنے والا عند اللہ ماجور ہوگا یا نہیں۔

(جواب) رزق حلال طرح سے حاصل ہونا ضروری ہے اور تلوٹ معصیت ہر حال حرام پس محرکہ تعز یہ داری گوالیار وغیرہ کا حرام ہے اور ایسی خیر خیرات بھی حرام ہے کہ یہ خیر خیرات نہیں بلکہ رسم ہے جو خیرات بھی ہو تو بھی مرکب حرام و حلال سے حرام ہوتا ہے سو یہ سب معرکہ حرام ہے اور سب حیلہ خرافات غیر مسموع ہے جہاں یہ ادھیات نہیں ہوتی وہاں کے فقیر بھی بھوکے ہو کر نہیں مر گئے۔

مرثیوں کی کتابوں کا جلانا

(سوال) مرثیہ جو تعز یہ وغیرہ میں شہیدان کر بلا کے پڑھتے ہیں اگر کسی شخص کے پاس ہوں وہ دور کرنا چاہے تو ان کو جلادینا مناسب ہے یا فروخت کرنا فقط۔

(جواب) ان کو جلادینا یا زمین میں دفن کرنا ضروری ہے۔

شیعہ کا ہدیہ قبول کرنا

(سوال) رافضی کا ہدیہ دعوت اور جنازہ کی نماز میں شرکت جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) رافضی کا ہدیہ دعوت کھانا گودرست ہے مگر حضور نماز جنازہ اور ان سے محبت نا درست ہے اس لئے دعوت وغیرہ بھی نہ کھانی چاہئے کہ اس سے محبت بڑھتی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مالدار آدمی کا سوال کرنا

(سوال) جو لوگ تندرست تو انا کھاتے پیتے ہیں اور انہوں نے اپنا پیشہ گدائی اور فقیری اور محتاجی

کا اختیار کر لیا ہے اور در بدر شہر بھر بھیک مانگتے پھرتے ہیں اور ہرگز محنت و مزدوری وغیرہ نہیں کرتے اگرچہ مالدار ہیں لہذا ایسے لوگوں کو بھیک مانگنا اور سوال کرتے پھرنا حلال ہے یا حرام اور اگر حرام ہے تو انکو دینا بھی بوجہ اعانت علی الحرمت حرام اور ممنوع ہے یا نہیں جیسے کہ مسجد میں سوال اور اس کی عطاء کو کتب فقہ میں حرام و مکروہ فرمایا ہے چنانچہ درمختار میں مرقوم ہے۔ ویسحرم فیہ السوال و بکروہ الا عطاء۔ (۱)

(جواب) جس کے پاس ایک روز و شب کی خوراک موجود ہو یا وہ شخص صحیح و تندرست کمانے کے قابل ہو تو ان کو سوال کرنا اور دینا دونوں حرام ہیں اور دینے والے اگر ان کی حالت سے واقف ہو کر پھر دیں تو وہ گنہگار ہوں گے خصوصاً ان فقیروں کو دینا جو ضعیف و غیرہ بجا کر سوال کرتے ہیں ان کو تو بالکل سد دینا چاہئے بقول علیہ السلام۔

من سال الناس و له ما یغنیہ جاء یوم القینمة و عسألته فی وجهہ خموش او خدوش او کدوح و قال علیہ السلام من سال الناس و عنده ما یغنیہ فانما یتکثر من النار قال النفل و ما الغنی الذی لا ینبغی معہ المسئلة قال قدر ما یغنیہ و یعشیہ و قال یكون له شبع یوم اولیلة و یوم رواہ ابو داؤد و فی حاشیة المشکوة لا ینبغی للانسان ان یسال و عنده قوت یومہ کذا فی التاتارخانیة (و فیہا ایضاً) و من ملک قوت یومہ یحرم علیہ السوال و فی رد المحتار لا یحل ان یسال شیئاً من له قوت یومہ بالفعل او بالقوة کما الصحیح المکتسب و یا ثم معضیہ ان علم بحالہ لا عانتہ علی المحرم (۲) او و فی جلد سوم مجموعہ الفتاویٰ لمولوی عبدالحی المرخوم سوال سالکیکہ طبل زدہ برد

(۱) اس میں سوال کرنا بھی حرام و در دینا بھی مکروہ ہے۔

(۲) رسول اللہ کے فرمانے کی وجہ سے کہ جس نے لوگوں سے سوال کیا اور اس کے پاس اس قدر موجود ہے جس کی بنا پر وہ لوگوں سے مستغنی رہ سکتا ہے یا قیامت کے دن وہ اس طرح آئے گا کہ اس کا سوال اس کے چہرے میں چھریا جوں اور یہ بھی رسول اللہ نے فرمایا کہ جو لوگوں سے سوال کرے وہ اس کے پاس اس قدر ہے جو اس کو کھنی کرتی ہے تو وہ آگ کی زیادتی کر رہا ہے نفیل نے عرض کیا کہ وہ غناء کس قدر ہے جس کی موجودگی میں اس کو سوال نہ کرنا چاہئے تو ارشاد فرمایا کہ اس قدر جو اس کو صبح و شام کھانا ہے اور یہ بھی ارشاد فرمایا کہ جس سے دو ایک دن یا ایک دن و رات بیت بھر کر کھائے اس کو بڑا داؤدے روایت کیا ہے اور مشکوٰۃ کے حاشیہ میں ہے کہ کسی انسان کو جائز نہیں کہ اس کے پاس ایک دن کی غذا ہو اور وہ سوال کرے اور درمختار میں ہے کہ جائز نہیں اس شخص کو جس کے پاس دن کی غذا یا نفیل موجود ہو بالقوة جیسے تندرست کہنے والا کہ وہ لوگوں سے کسی چیز کا سوال نہ کرے اور اس کو دینے والا اگر اس کے حال کو جان کر دے تو گنہگار ہو گا کہ اس نے حرام کی اعانت کی۔

رہا سوال میں دایں کسب جائز ست یا نہ جواب :- جائز نیست در مدارج النبی قوی آوردن باید داد
سائل را کہ طبل زده بر در ہا میگرد و مطرب از ہمہ انشست انتہی۔ وفي الكنز و لا یسنل
من له قوت يوم الخ وفي حاشیة الكنز قوله ولا یسال لقوله ص۔ اللہ علیہ
وسلم من سال وعنده ما یغنیہ فانما یستکثر جمر جہنم قالوا یا رسول اللہ ما
یغنیہ قال ما یغدیہ و یعشیہ فالقدرة علی الغداء والعشاء تحرم سوال الغداء
والعشاء الخ و فتح المبین قوله من له قوت یومہ ای بالفعل او بالقوة
کالصحیح المكتسب و یا ثم معطیه ان علم بحالہ لا عانته علی المحرم
انتہی مختصراً بقدر الحاجة (۱)

غرض کہ بلا ضرورت شرعیہ سوال جائز نہیں اور وقت ضرورت میں جائز ہے بلا کراہت
و حرمت بکذا حکم الکتاب واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب والیہ المرجع والمآب حررہ العبد المسلمین محمد علیم
الدین غفرلہ المؤمنین آمین۔ عفا عنہ المؤمنین محمد علیم الدین۔

فی الواقع جس شخص کے پاس ایک دن کا قوت یا قوت کے کسب کی طاقت ہو اس کو سول کرنا
شرعاً حرام ہے اور دینے والے کو جو اس کے حال سے بخوبی واقف ہو اس کو دینا بھی ناروا ہے لیکن
ناواقف ہونے کی حالت میں دینا حرام نہیں اور نیز زبان درازی اور بدگوئی کے دافع کے خیال سے
دینا جائز ہے چنانچہ در مختار اور اس کے ترجمہ میں مذکور ہے۔ والنبی صلی اللہ علیہ وسلم
کان یطعی الشعراء ولمن یخاف لسانہ و کفی بسہم المؤلفۃ من الصدقات دلیلاً
علی امثالہ۔ (ترجمہ) اور رسول اللہ ﷺ شاعروں کو اور جس کی زبان درازی اور بدگوئی سے
خوف کرتے تھے اور اس کو مال عطاء فرماتے تھے اور مؤلفۃ القلوب کا حصہ مقرر ہونا اموال زکوٰۃ
سے ایسے مسائل کی دلیل ہونے کے واسطے کفایت کرتا ہے مؤلفۃ القلوب رؤساء کفار تھے جن

(۲) اور واوی عبدالحی مرحوم کے مجموعہ فتاویٰ جلد سوم میں ہے۔ سوال :- جو سائل کہ فقارہ بجا کر دروازوں پر سول کرتا رہتا
ہے یہ کمائی جائز ہے یا نہیں۔ جواب :- جائز نہیں مدارج النبی قوی میں ہے کہ اس مسئلہ کو نہ دینا چاہئے جو فقارہ بجاتے
ہوئے دروازوں پر ٹھہرتا ہے اور گانے والا تو تمام میں بیش ترین ہے اور کنز میں ہے کہ وہ شخص سوال نہ کرے جس کے پاس
ایک دن کا کھانا ہو اور کنز کے حاشیہ میں ہے اور سوال کرے اور بعید رسول اللہ کے اس ارشاد کے کہ جس نے سول کیا اور
اس کے پاس اس قدر ہے جو اس کو بے فکر رکھ سکتا ہے تو جہنم کی چنگاریوں کو زیادہ کر رہا ہے صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ
اس کی کیا مقدار ہے جو اس کو بے فکر کر دے تو آپ نے ارشاد فرمایا جس سے دوح اور شام کا کھانا کھائے تو وہ دن اور رات
کے کھانے کی قدرت دن اور رات کے کھانے کے سوال سے بے فکر بنا دیتی ہے اور فتح المبین میں ہے کہ آپ کا یہ ارشاد
کہ جس کے پاس ایک دن کی غذا ہو اس کا مطلب بالفعل یا بالقوة ہے جیسے تندرست کمانے والا اور اس کو نہ دینا۔ واللہ اعلم
کسی کی حالت کو جانتا ہو تو گنہگار ہے۔ بوجہ حرام پر امانت کے (مختصر بقدر ضرورت نقل کیا گیا ہے)۔

کو حصہ تالیف قلوب کے واسطے دیا جاتا تھا ابتداء اسلام میں حاشیہ شامیہ میں لکھا ہے۔ (کسان يعطى الشعراء) (۱) فقد روى الخطابي في الغريب عن عكرمة مرسلا قال اتى شاعر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا بلال اقطع لسانہ عنی فاعطاه اربعین درهماً واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب ثم قال المذنب محمد لطف اللہ عفی عنہ رسول اللہ خادم شریعت مفتی محمد لطف اللہ ۱۲۹۸ھ ہجری۔ مفتی ریاست رامپوری ابن مفتی مولانا محمد سعد اللہ المرحوم۔ الجواب صواب نظام الدین الجواب واضح کلاہما صحیحان۔ الجواب صواب والنجیب مثاب احمد ابن عثمان بن عبد خان محمد محمد معز اللہ۔

سوال مذکور پر مولوی احمد رضا خان صاحب کا علیحدہ جواب۔

(جواب) جو اپنی ضروریات شرعیہ کے لائق مل رکھتا ہو یا اس کے کسب پر قادر ہے اسے سوال حرام ہے اور جو اس حال سے آگاہ ہو اسے دینا حرام اور لینے والا اور دینے والا دونوں گنہگار و مبتلائے آثام صحاح میں ہے رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں۔ لا تحل الصدقة لغنی ولا لندی مرفوعة سوى حل نہیں ہے صدقہ کسی غنی کے لئے نہ کسی قوی تندرست کے لئے (رواہ الائمة احمد والدارمی والا ربعة عن ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ)۔ (۲)

نیز صحاح میں ہے رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں من سأل الناس وله ما یغنیہ جاء یوم القیمة ومسلته فی وجهه خموش جو لوگوں سے سوال کرے اور اس کے پاس وہ شے ہو جو اسے بے نیاز کرتی ہو روز قیامت اس حال پر آئے گا کہ اس کا وہ سوال اس کے چہرہ پر خراش و زخم ہو رواہ الدارمی والا ربعة عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ (۳) نیز فرماتے ہیں ﷺ من سأل الناس اموالہم تکثر فانما یسال جمر جہنم فلیستقل منه ینکثر جو اپنی مالاں بڑھانے کو لوگوں سے ان کے مال کا سوال کرتا ہے وہ جہنم کی آگ کے ٹکڑے مانگتا ہے اب چاہے تھوڑی لے یا بہت رواہ احمد و مسلم و ابن ماجہ عن ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ (۴) نیز فرماتے ہیں ﷺ من سأل من غیر فقر فانما یسأل کل

(۱) (اور نبی ﷺ) شعراء کو دعا فرمایا کرتے تھے چنانچہ خطابی نے روایت کی ہے غریب احادیث میں عکرمہ سے بطور مرسل کہ ایک شاعر نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اسے بال میری طرف سے اس کی زبان کاٹ دے تو انہوں نے اس کو چالیںس درم دے دیئے۔

(۲) اس کو احمد و دارمی و دیگر میں اصحاب حدیث نے ابن ہریرہ سے روایت کیا ہے۔

(۳) اس کو دارمی اور چاروں اصحاب حدیث نے ابن مسعود سے روایت کیا ہے۔

(۴) اس کو احمد و مسلم اور ابن ماجہ نے ابی ہریرہ سے روایت کیا ہے۔

الجمر جو بے حاجت و ضرورت شرعیہ سوال کرے وہ جہنم کی آگ کھاتا ہے۔ رواہ احمد وابن ماجہ وابن خزيمة والضیافی المختار عن حبش بن جنادة رضی اللہ عنہ بسند صحیح تنویر الابصار (۱) و در مختار میں ہے لا یحل ان یسأل شیئا من القوة من له و قوت يومه بالفعل او بالقوة کا لصحیح المکتسب و یأثم معطیه ان علم بحاله لاعانتہ علی المحرم الخ (۲) و تمام الکلام فی هذا المقام مع دفع الا وهام فی فتاونا وقد ذکرنا شیئا منه فیما علقنا علی رد المحتار واللہ تعالیٰ یقول جدد مجده ولا تعاونوا علی الاثم والعدوان (۳) واللہ تعالیٰ اعلم کتبہ عبده المذنب احمد رضا بریلوی عفی عنہ بمحمد بن المصطفیٰ النبی الامی صلی اللہ علیہ وسلم۔۔۔ جناب مولوی صاحب نے لکھا ہے کہ بلا ضرورت شرعیہ سوال کرنا حرام ہے۔
بے نظیر ۱۳۰۰ شگفتہ محمد گل۔

اس میں شک نہیں کہ ضرورت سے زیادہ سوال کرنا شرعاً درست نہیں محمد نعیم الدین عفی عنہ ماقال الحبيب فبوالصواب محمد قاسم علی۔ خلف مولانا محمد عالم علی ۱۲۹۶۔ عفی عنہ مفتی داماد شہر مراد آباد رشید احمد۔ ۱۳۰۱

الجواب صحیح محمد حسن عفی عنہ مدرس مدرسہ شامی مسجد مراد آباد مدرس اول حال ریاست بھوپال الجواب صحیح بندہ رشید احمد گنگوہی عفی عنہ۔

گھوڑے سوار سائل کا سوال کرنا

(سوال) ایک سائل مالدار ہے درگھوڑے پر سوار ہے اس کو دینا چاہئے یا نہیں۔
(جواب) سوال کرنا مالدار کو حرام ہے اس کو دینا بھی در مختار میں حرام لکھا ہے کہ اعانت حرام پر ہے اگر کوئی گھوڑے پر سوار ہو اور مال اس کا سفر میں تلف ہو گیا گھر سے دور ہے اور گھوڑا فروخت سردست نہیں ہو سکتا ناچار ہو کر جان بچانے کو سوال کرے تو درست ہے اس کو دینا بھی درست ہے ورنہ نہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) اس کو احمد ابن خزيمة اور ضیافی نے مختار میں حبش بن جنادة رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔
(۲) جس کے پاس ایک دن خدا با فعل یا بقوة (جیسے تندرست کمانیوا ہے) جو وہ اس کو جائز نہیں کہ کسی چیز کا سوال کرے اور اس کو نہ دینے والا اگر اس کی حاجت سے واقف ہے تو گنجگار ہو گا بعد امر حرمہ۔ اعانت کے۔
(۳) اور اس مقام میں مکمل کلام مع دفع اوہام کے جو ہمارے فتویٰ سے پیدا ہوئی ہے اور ہم نے اس میں سے ان تعلیقات میں ذکر کر دیا ہے جو رد المحتار پر لکھی گئی ہیں اور اللہ تعالیٰ جل جلالہ ارشاد ہے کہ ”اور تمناؤ اور ظلم کے کاموں پہ مدونہ کر دو اور اللہ تعالیٰ بہت جانتے والا ہے۔“

سوال کرنا کس کو جائز ہے

(سوال) ایک شخص سائل ہے اور کہتا ہے کہ میرا مال چوری ہو گیا تنگ دست ہوں میرا کچھ پیشہ یہ نہیں ہے لہذا اس کے سنے بازار سے چندہ کرا دیا جاوے تو کچھ گناہ نہیں ہے۔
(جواب) اگر اس شخص کے کہنے کا یقین اور اعتبار ہو تو اس کے لئے چندہ کر دینا درست ہے اور ایسے ضرورت والے کو سوال بھی درست ہے اور اس کو دینا بھی درست ہے اور جس سائل کو دینا ۱۶م ہے وہ وہ ہے کہ جس کو وسعت ہو اور روپیہ موجود ہو اور سوال کرے یا اس میں کمائے کی استطاعت ہو اور پیٹ بھرنے کے لئے مانگتا پھرتا ہو اس کو سوال بھی حرام ہے اور ایسی ضرورت کے لئے مانگنا اور دینا درست ہے جیسے درج سوال ہے۔

مردوں کا سرخ رنگ کا کپڑا پہننا

(سوال) لباس سرخ کا استعمال مردوں کو کرنا سوائے کسم کے خواہ کسی قسم کا ہو مثلاً ٹول و منیل وغیرہ کے جائز ہے یا نہیں اور نماز میں اس کے کوئی نقصان واقع ہوگا یا نہیں تحقیق مذہب اس میں کیا ہے اور حضرت مولانا شاہ محمد اسحاق صاحبؒ نے اربعین میں تحریر فرمایا ہے کہ نہاد یہ میں لکھا ہے روایت کی حسن نے نبی ﷺ سے آپ نے فرمایا کہ دور ہو رنگ سرخ سے کہ رنگ سرخ زینت شیطان ہے اور تذکیر الاخوان حصہ دوسرے تقویۃ الایمان میں حدیث نقل فرماتے ہیں اخراج الترمذی و ابو داؤد عن عبد اللہ بن عمر قال مر رجل و علیہ ثوبان احمران فسلم علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فثم یرد علیہ (۱) اس سے معلوم ہوتا ہے کہ رنگ سرخ بالکل ممنوع ہے کہ آپ نے اس کے سلام کا جواب نہیں دیا اس میں صحیح مذہب کیا ہے مدلل ارقام فرماویں۔

(جواب) سرخ غیر معصفر میں روایات مختلفہ ہیں اور ہر ایک جانب دلائل مذکور ہیں احوط مطلقاً سرخ کا ترک ہے اور رخصت جواز استعمال سوائے معصفر کا ہے جو مسئلہ اول قرن سے مختلف ہو اس کا فیصلہ نہیں ہو سکتا اس حدیث میں جو ثوبان احمران وارد ہے اس کو مجوزین معصفر پر حمل کرتے ہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) ترمذی و ابو داؤد نے عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت کی ہے کہ ایک شخص کزرا جس پر دوسرے کپڑے تھے اس نے نبیؐ کو سلام کیا تو آپؐ نے اس کا جواب نہ دیا۔

دولہا کو گوٹہ لچکا لگا کر کپڑا پہننا!

(سوال) نوشہ کو خسرال کی طرف سے جو جوڑا ملتا ہے اس میں گوٹہ لچکا بھی لگا ہوتا ہے اس کو پہننا درست ہے یا نہیں۔

(جواب) اگر گوٹہ لچکا چار انگشت ہے تو یہ لباس مرد کو درست ہے اگر زیادہ ہے تو ناجائز گوٹہ لچکا ٹھپہ پہننا مرد کو مطاف چار انگشت تک جائز ہے نکاح ہو یا بغیر نکاح فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مرد کا گوٹے کنارہ لگا ہوا کپڑا پہننا

(سوال) گوٹہ کنارہ جس کو عورات کپڑوں پر لگاتی ہیں اس کا استعمال مردوں کو بھی بقدر چار انگشت یا دو انگشت کے کپڑوں پر کے درست ہے یا نہیں اگر اس کا کپڑا بنا ہوا پہنے تو جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) گوٹہ کنارہ چار انگشت تک مردوں کو جائز ہے خواہ کپڑے کے ساتھ بنا ہو خواہ ٹانگ دیا ہو خواہ بدون سینے کے کپڑے سے متصل کر دیا ہو اس میں وزن کا اعتبار نہیں بلکہ مساحت کا اعتبار ہے چار انگشت درست اور زائد ممنوع ہے خالص چاندی کا پترہ بھی یہی حکم رکھتا ہے کذافی کتب الفقہ - (۱) واللہ تعالیٰ اعلم۔

سرخ رنگ ٹول یا پڑیا کا حکم

(سوال) سرخ رنگ ٹول یا پڑیہ پختہ کا ہو کوئی مباح کوئی حرام کہتا ہے تو ایسی صورت میں مفتیٰ بہ کیا ہے۔

(جواب) کسبہ کا سرخ اور زرد اور گلابی مرد کو حرام ہے اور سوائے اس کے سرخ خام یا پختہ اکثر علماء کے نزدیک درست ہے اگر پہنے درست ہے احتیاط اولیٰ ہے۔

عالم کا سرخ کپڑے پہننا

(سوال) اگر عالم کپڑے مطلق سرخ پہنا کرے اس واسطے کہ درست و مباح ہیں اور یہ ضرور ہے کہ عام آدمی اس عالم کی دیکھا دیکھی کریں گے پس اس صورت میں استعمال کپڑے سرخ کا خاص عالم کے واسطے کیا ہے۔

(جواب) اگر معصفر ہے تو گنہگار ہے ورنہ کچھ حرج نہیں کہ اس کے جواز پر فتویٰ اکثر علماء کا ہے۔

مردوں کو سرخ رنگ کا کپڑا استعمال کرنا

(سوال) زید کہتا ہے کہ مطلق سرخ رنگ کسم کا ہو یا غیر اس کا بچتے ہو یا خام ابرہ میں ہو یا استر میں علماء محققین کے نزدیک مکروہ تحریمہ ہے اور جو علماء جواز کہتے ہیں ایک ان میں شیخ ابو الکلام ہے کہ وہ فقہاء کے نزدیک ایک آدمی مجہول اور حاطب اللیل ہے اور دوسرے نقیہ زاہدی کہ وہ معتزلہ ہے پس قول ان کے معتبر نہ ہوں گے یہ عمل صحیح کس طور پر ہے۔

(جواب) سرخ معصفر بالائتفاق حرام ہے اور سوا معصفر کے علماء کا اختلاف ہے دونوں جانب محققین ہیں عبداللہ بن عمر اور اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہما دونوں جواز کے قائل ہیں صاحب درمختار کی رائے بھی جواز کی طرف ہے اور مولانا مولوی شاہ رفیع الدین صاحب نے بھی اپنے رسالہ میں جائز لکھا ہے لہذا تقویٰ ترک میں ہے اگر کوئی اس کا استعمال کرے تو جائز ہے اور دونوں قول قوی ہیں۔ (۱)

بغیر کسم کا رنگا ہوا کپڑا مردوں کو پہننا

(سوال) لباس احمر بغیر معصفر خواہ ٹوٹی و ٹھل وغیرہ مردوں کو درست ہے چنانچہ شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ مصنفے شرح سوطا میں فرماتے ہیں و مکروہ نیست لباس مصبوغ بمشقی و نحو آن در حق مردان و در حق زنان واللہ اعلم یا نہیں۔

(جواب) لباس احمر بغیر معصفر مرد کو پہننا جائز ہے علی سبیل الفتویٰ اور ترک اولیٰ ہے بناءً تقویٰ اور معصفر مرد کو مکروہ تحریمی ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) ترجمہ:- اور ابی حنیفہ سے مروی ہے کہ سرخ اور سیاہ رنگے میں کوئی حرج نہیں ہے اور تاضی خان میں ہے سرخ کپڑا پہننے میں کوئی حرج نہیں ہے اور مکروہ ہے مردوں کو دھفران و دس و کسم کے رنگ میں رنگا ہوا کپڑا پہننا اور شاہ محمد اتقی صاحب فرماتے ہیں۔

اور جو لباس کہ سرخ رنگ کا بجز کل کسم کے ہو اختلاف فیہ ہے اس کا چھوڑ دینا بہتر ہے اور مولانا نوب سید صدیق حسن صاحب فرماتے ہیں اور کسم پڑے کو سرخ رنگ رنگ دینا ہے جو ایک خاص قسم کا ہوتا ہے جس کو دھندلیٹ و حارثی کہتے ہیں ہوتی ہے جو مطلق سرخ رنگ کے پڑے میں وارد ہوتی ہے جیسا کہ صحیحین میں ہے حضرت عائشہ مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنے لہجہ سے آپ کے دونوں مونڈھوں کے درمیان لٹکا دیتی تھی آپ کے سر کے بال کا ٹوٹا اوتھک ٹھٹھٹھ میں نے آپ کو سرخ لباس میں دیکھا اس سے ہجرہ دنیا میں میں نے کوئی چیز نہ دیکھی اور اس باب میں کئی احادیث ہیں جو اس بات کو قیاس کرتے ہیں کہ معمول و دھندلہ ہے جو کسم سے رنگا ہوا اور وہاں تو دھندلہ ہے جو اس سے سند رک گیا ہو۔

مردوں کا رنگین کپڑے پہننا وغیرہ

(سوال) رنگین کپڑے پہننا ایسا تہمد باندھنا موئی تسبیح رکھنا بال سر کے بڑھانا اس خیال سے کہ اگلے پیشواؤں کا یہ فعل ہے تو اس میں بھی کوئی قباحت ہے یا نہیں۔
(جواب) ان بنیات میں کوئی محصیت نہیں بری نیت سے برا۔ بھلی نیت سے بھلا ہے۔

سوائے زعفران کے زرد رنگت کا کپڑا مردوں کو پہننا

(سوال) رنگ زرد سوائے زعفران کے مثل تن وغیرہ کے استعمال کرنا بالخصوص مردوں کو جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) علیٰ ہذا زرد رنگ سوائے زعفران کے مردوں کو مختلف فیہ ہے راجح اس میں جواز ہے اور سرخ و زرد کی بحث مردوں کے ہی واسطے ہے ورتوں کو سب درست ہے لہذا علیٰ الخصوص مردوں کو درج سوال ہے یہ زائد ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مردوں کو ٹول رنگ کا کپڑا استعمال کرنا

(سوال) ٹول کا رنگ مرد کو کیسا ہے اس کا استر رضائی کے نیچے لگانے سے نماز میں نقصان ہوتا ہے یا نہیں۔

(جواب) ٹول کا رنگ پختہ ہے مرد کو جائز ہے مگر بہتر ہے کہ مرد نہ پہنے فقط۔

ٹول اور پڑیہ کا رنگ مردوں کو استعمال کرنا

(سوال) ٹول اور پڑیہ پختہ مرد کے واسطے درست ہے یا نہیں۔

(جواب) ٹول اور پختہ سرخ رنگ مرد کے حق میں مختلف فیہ ہے بعض علماء سوائے معصفر کے سب کو مباح لکھتے ہیں اور بعض مطلق سرخ کو منع لکھتے ہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔

.....
(۱) اور گلاب کے پھول میں یا اسی قسم کے پھول میں رستے ہوئے کپڑے کو پہننا مردوں اور عورتوں کا نہ ہو نہیں ہے۔
سوال۔ نہ۔ بات سرخ اور کھاردا اور رنگ منگرائی اور پیازی کا استعمال درست ہے یا نہیں جواب درست ہے اس لئے کہ ہر سرخ رنگ حرام نہیں ہے بلکہ کم کے رنگ میں رنگا ہو احرام ہے فتویٰ مولانا مبدائی صاحب۔

مردوں کو تن اور کسم کا رنگ ملا کر استعمال کرنا

(سوال) تن اور کسم کا رنگ ملا کر مرد کے واسطے جائز ہے یا نہیں بشرطیکہ تن کا رنگ کسم پر غالب ہو۔

(جواب) اگر تن کے رنگ میں گل معصفر کا رنگ دب جاوے تو پھر درست ہے جس کے نزدیک تن کا رنگ درست ہے مرد کو اور جو لوگ کہ تن کو بھی منع کرتے ہیں وہ اجازت نہ دیوں گے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

گیرو میں رنگے ہوئے کپڑے پہننا!

(سوال) کپڑے گیرو میں رنگنا جیسے صوفی لوگ رنگتے ہیں کیا ہے۔

(جواب) گیرو میں کپڑے رنگنا درست ہے بشرطیکہ ریاء نہ ہو فقط واللہ تعالیٰ اعلم رشید احمد گنگوہی عفی عنہ۔ رشید احمد ۱۳۰۱۔ الجواب صحیح محمد عبداللطیف عفی عنہ محمد عبداللطیف۔

مردوں کو چاندی کی لیس کا پہننا

(سوال) لیس نقری جس پر سونے کا طبع ہو اور نیز کلاہ ترکی غیرہ پہننا جائز ہے یا نہیں اور لیس کس انداز سے چاہیے۔

(جواب) لیس سونے کا ہو یا چاندی کا اگر چار انگشت کی قدر ہو یا اس سے کم تو جائز ہے اور اگر اس سے زیادہ ہو تو ناجائز ہے کلاہ ترکی کا استعمال اس جگہ میں جہاں شعاع کسی خاص قوم کا اقوام غیر اہل اسلام یا اہل ہوا میں سے نہ ہو جائز ہے اور جس جگہ شعاع کسی خاص قوم یا فرقہ یا طائفہ کا ہونا جائز ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ترکی ٹوپی پہننا

(سوال) ترکی ٹوپی کا اوڑھنا جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) ٹوپی ترکی اصل شعاع پنجریوں کا ہے مگر جب دوسرے لوگوں میں بھی شائع ہو جاوے تو مضائقہ نہیں ہے۔

گول ٹوپی

(سوال) گول ٹوپی اوڑھنا کہ جس پر ڈوپٹہ یا عٹ دب جانے ٹوپی کے نہ باندھ سکتا ہو اور

درمیان میں غلار ہے یعنی سر پر درمیان میں نہ لگے تو اس کا استعمال کیا ہے۔
(جواب) گول ٹوپی درست ہے مگر جس میں مشابہت کسی قوم بے دین کی ہو وہ درست نہیں۔

رسول اللہ ﷺ کے جبہ کی مقدار

(سوال) حضرت ﷺ کا جبہ شریف کس قدر نیچا تھا زید کہتا ہے کہ زمین پر گھسٹتا تھا یعنی ٹخنوں سے نیچا تھا قول زید صحیح ہے یا غلط۔

(جواب) آنحضرت ﷺ نے ٹخنوں سے نیچا کپڑا لکانے کو مردوں کو منع فرمایا ہے اور یہ فرمایا ہے کہ جو ٹخنوں سے نیچے ہے وہ آگ میں ہے پس آپ خود ایسا کپڑا ہرگز نہ پہنتے تھے جو شخص یہ کہتا ہے کہ آپ کا جبہ زمین پر گھسٹا کرتا تھا وہ کوئی بڑا جاہل ہے اور نادانف۔

کرتہ کی گھنڈی یا بٹن کھلا رکھنا

(سوال) کرتہ کی گھنڈی یا بٹن کھلا رکھنا جس سے سینہ بھی کھلا رہے سنت ہے یا نہیں۔

(جواب) درست ہے احیاناً رسول اللہ ﷺ نے کھولے رکھے ہیں۔

مردوں کو چاندی کے بوتام

(سوال) بوتام چاندی کے درست ہیں یا نہیں اگر درست ہیں تو کس وجہ سے اور جیب گھڑی چاندی کی جائز ہے یا نہیں فقط۔

(جواب) بوتام چاندی سونے کے درمختار میں درست لکھے ہیں اور قاعدہ شرع سے جواز ثابت ہے اور گھڑی چاندی کی درست نہیں گھڑی ایک طرف مستقل ہے اور بوتام تابع کپڑے کے ہیں مثل گونہ ٹمپہ کے فقط۔

چاندی کے بٹن کا مسئلہ

(سوال) بوتام چاندی کے ایک یہ کہ کپڑے پر ٹانگ دیئے جاویں دوسرے یہ کہ سوراخ کر کے مع رنجیروں کے داخل کپڑے میں کئے جاویں کہ ہر وقت نکال اور ڈال سکتے ہیں یہ دونوں صورتیں جواز میں یکساں ہیں یا نہیں۔

(جواب) بوتام چاندی کے دونوں طرح درست ہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔

چاندی سونے کے بٹن استعمال کرنا

(سوال) چاندی سونے کے بٹن انگرکھ یا کرید میں لگانا اور یہ امر یقینی ہے کہ وزن کئی تولہ ہوتا ہے جب کہ زنجیر بھی ایک اس میں ہوتی ہے لگانے جائز ہیں یا نہیں حرام ہے یا غیر حرام مکروہ ہے۔ ترمذی یا تحریکی معہ عبارت کتاب نقل فرمادیں۔

(جواب) چاندی سونے کے بٹن درست ہیں اس میں مساحت کا اعتبار ہے نہ وزن کا وزن خاتم میں معتبر ہے اور بٹن تابع ثوب کا ہے شش ٹھپہ گوئہ کے اس میں مساحت کو لکھتے ہیں نہ وزن کو ازراہ الذہب درمختار (۱) کے باب الحظر والکراہۃ (۲) میں چہ سز لکھتے ہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

چاندی کے بٹن

(سوال) چاندی کے بٹن انگرکھے میں لگانا جائز ہے یا منع ہے۔

(جواب) جائز ہے جیسے کہ گوئہ بقدر مشروع جائز ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

لکڑی کے کھڑاؤں پہننا

(سوال) کیا پہننا کھڑاؤ چوبیس کا بدعت ہے۔

(جواب) کھڑاؤں چوبیس کا پہننا بدعت نہیں بلکہ بسبب نفع کے اور اس کی اصل ہونے کے کہ یونہی اور موزہ بھی درست ہے البتہ بسبب مشابہت جوگیہ کے کسی وقت منع لکھا تھا مگر اب یہ کافرو مسلم میں شائع ہو گئی ہے اب مشابہت اس میں ممنوع نہیں رہی واللہ تعالیٰ اعلم۔

کھڑاؤں کا مسئلہ

(سوال) نعلین پونی کو مولیٰ عبدالحی صاحب کھنوی نے بدعت لکھا ہے الخ خاذا النعل من الخشب بدعة کما فی التقنیۃ والاحما دیۃ (۳) اس کا وہی مطلب ہے جو حضور نے فرمایا ہے یا یہ کتب غیر معتبر سے ہیں یا اس عبارت کی اور کوئی تاویل ہو سکتی ہے۔

(جواب) کسی وقت میں ناجائز تھی اب درست ہو گئی کہ عام استعمال اس کا ہو گیا فقط واللہ اعلم۔

(۱) سونے کے بٹن۔

(۲) حرمت و حجاز کا باب۔

(۳) لکڑی کی چوبیس بدعت ہے جیسے کہ قاپسا اور حجاز یہ میں ہے۔

کمر میں سوت باندھنا

(سوال) کمر میں سوت باندھنا جیسا کہ بعض ملک میں باندھتے ہیں درست ہے یا نہیں۔
(جواب) سوت اگر کسی غرض کے واسطے باندھیں تو درست ہے اور اگر کچھ اثر اعتقاد کر کر باندھتے تو درست نہیں اور اگر بلا کسی وجہ کے باندھتے تو فضول ہے اس لئے چھوڑنا چاہئے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مردوں کو مہندی لگانا

(سوال) ایک شخص بایں قیاس کہ حدیث میں پھوڑے بھنسی میں مہندی کا استعمال جائز ہے گرمی اور خشکی کی حالت میں اپنے ہاتھ پاؤں میں مہندی لگالیتا ہے کبھی خالی کبھی کیکر کے پتے ملا کر اس کو مہندی کے استعمال سے آرام ہو جاتا ہے اس صورت میں اس کو مہندی لگانا جائز ہے یا نہیں۔
(جواب) حنا پاؤں لگانے میں تشابہ عورت کے ساتھ ہوتا ہے لہذا درست نہیں دوسرا علاج کرے اور پھوڑے پر رکھنا موجب مشابہت نہیں ہوتا فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بالوں کو سیاہ کرنا

(سوال) کلف سر اور داڑھی کو لگا کر بالوں کو سیاہ کرنا کیسا ہے اور کتم کس چیز کو کہتے ہیں یہ جو آیا ہے کہ بڑھاپے کو ڈھانپو ساتھ کتم اور حنا کے اس کا کیا مطلب ہے۔
(جواب) بالوں کو خضاب کرنا کسی چیز سے سوانے سیاہ کے سب قسم درست ہے اور کتم ایک بوٹی ہے بعضوں نے کہا نیل ہے اس کا خضاب چونکہ سبز ہوتا ہے لہذا بعد کسی چیز کے ملانے کے استعمال میں لاوے واللہ تعالیٰ اعلم۔

اچکن وانگر کھا پہننا

(سوال) رسول خدا اور اصحاب رسول خدا کا لباس کیسا ہوتا تھا اور اب اس زمانہ میں جو انگر کھ کرتے پانجامہ و اچکن و کوٹ سادہ وانگریزی وغیرہ پہننا اور کاج کرتے ہیں لگانا درست ہے یا نہیں۔
(جواب) جناب رسول اللہ ﷺ اور آپ کے اصحاب کا لباس قمیص تھا اور اب اس زمانہ کے اچکن وانگر کھ وغیرہ کا حکم یہ ہے کہ جو لباس کسی غیر قوم کے ساتھ مخصوص اور اس کا شعار ہونا جائز ہے لباس کے بارے میں کلیہ ہے سب کا حکم اسی سے نکل آویگا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

اچکن وانگر کھا کا حکم

(سوال) اچکن کا انگر کھ پہننا کیسا ہے۔

(جواب) اچکن پہنت درست ہے۔

داڑھی کے بالوں کا کتر وانا

(سوال) داڑھی کے بال برابر ہو جانے کی غرض سے کچھ تھوڑے کتر وادیں باوجود یکہ

داڑھی بھی ایک مشت سے کم ہو جائے یا نہیں۔

(جواب) مجموعہ داڑھی ایک مشت سے کم نہ ہو اگر بعض بال کم ہیں حرج نہیں فقط۔

داڑھی کی شرعی مقدار

(سوال) داڑھی رکھنا کہاں تک جائز ہے اور کہاں تک منع ہے۔

(جواب) داڑھی ایک مشت سے کم رکھنا منع ہے اور ایک مشت سے زائد کو اگر کاٹ دیوے درست ہے

ننگے سر تنگے پیر رہنا

(سوال) سر برہنہ اور پاؤں برہنہ رہنا سنت ہے یا نہیں اور بعض صوفی ان افعال کو سنت جان کر

کرتے ہیں مویہ افعال فی الحقیقت سنت ہیں یا نہیں۔

(جواب) احیاناً پاؤں برہنہ ہونا مضافاً نہیں ورنہ آپ علیہ السلام اکثر اوقات نعلین یا سوزہ پہنتے تھے

اور سر برہنہ ہونا احرام میں ثابت ہے سوائے احرام کے بھی احیاناً ہو گئے ہیں نہ وہما چتے پھرتے۔

بوجہ گرمی سر میں پان کھلوانا

(سوال) سر کے بالوں میں بوجہ گرمی پان کھلوانا جائز ہے یا نہیں اس واسطے کہ بالوں میں گرمی

معلوم ہوتی ہے اس کے کھلوانے سے گرمی نکل جاتی ہے۔

(جواب) سارے سر کے بال منڈاؤے یا سارے سر کے رکھے بعض کا رکھنا اور بعض کا منڈانا

منع ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

سر میں پان نہ لوانا

(سوال) درمیان سر کا منڈوانا جس کو عرف عام میں پان کہتے ہیں بوجہ بیماری کے جائز ہے یا

نہیں اور جس کے سر پر پان ہوا اس کے پیچھے نماز پڑھنی بھی ہے۔

(جواب) پان سر میں رکھوانا یعنی کچھ سر بیچ میں سے منڈوانا باقی بال رکھ لینا درست نہیں بلکہ گناہ ہے ایسے کی امامت مکروہ ہے فقط۔

بیماری کے عذر سے بیچ سے سر منڈانا

(سوال) بیماری کے عذر سے بیچ میں سر منڈوانا درست ہے یا نہیں۔

(جواب) بیچ میں سر منڈانا کسی حالت میں درست نہیں ہے۔

گردن کے بال منڈوانا

(سوال) گردن کے بال منڈانا درست ہیں یا نہیں اور یہ سر میں شامل ہے یا الگ ہے اگر الگ

ہے تو کس مقام سے اور دائرہ کا خط بنوانا جائز اور ثابت ہے یا نہیں اور پنڈلی اور ران کے بالوں کا مو منڈانا درست ہے یا نہیں۔

(جواب) گردن جدا عضو ہے اور سر جدا لہذا اگر گردن کے بال منڈانا درست ہے سر کا جوڑ علیحدہ

کان کی لو کے پیچھے معلوم ہوتا ہے اس سے نیچے گردن ہے ریش کا خط درست کرنا درست ہے اگر

کسی کے بال رخسار پر بے موقع ہوں اور نہ منڈانا اولیٰ ہے اور پنڈلی اور ران کے بال کا دور کرنا

درست ہے کہ آپ علیہ السلام تمام بدن پر سوائے چہرہ کے نورہ کرتے تھے واللہ تعالیٰ اعلم۔

گردن کے بال منڈوانا

(سوال) گردن کے بال کانوں سے جو نیچے ہیں منڈوانا جائز ہیں یا نہیں، مکروہ تحریمی ہیں یا

تنبیہی مع عبارت کتاب تحریر فرمادیں۔

(جواب) گردن دوسرا عضو ہے سر کی حد سے نیچے کے بال گردن کے منڈوانے درست ہیں

یعنی سر کے بال لینے اور بعض چھوڑنے مکروہ ہیں تحریراً بقولہ علیہ السلام نھی عن القرنة

الحدیث۔ (۱) واللہ تعالیٰ اعلم۔

صرف گردن کے بال منڈوانا

(سوال) اگر سر کے بال نہ منڈوانے جائیں اور گردن کے بال منڈوانے جائیں تو درست ہے

یا نہیں۔

(جواب) گردن کے بال منڈوانے اگرچہ سر کے نہ منڈوانے درست ہیں البتہ بہتر نہیں ہے۔

(۱) نبی ﷺ کے ارشاد کی وجہ سے آپ نے قزح سے منع فرمایا ہے۔

نوٹ: قزح کہتے ہیں سر کے کچھ بال لینا کچھ چھوڑ دینا۔

کاکلوں کا مسئلہ

(سوال) بال سر کے گردن کے نیچے لڑکا لینا جن کو کاکلیس بھی کہتے ہیں جائز ہے یا نہیں۔ اور کاکلوں کو جو شخص یہود اور منہج حدیث میں فرمایا ہے اس کے کیا معنی ہیں اور بال کالوں سے نیچے رکھنا جو سنت سے ثابت ہیں اس کے کیا معنی ہیں اور کاکل بمعنی شخص یہود اور مشابہت عورات سے ہیں یا نہیں۔

(جواب) بال سر کے جہاں تک چاہے بڑھانے درست ہے مگر بعض سر کا منڈانا اور بعض کا رکھنا مشابہت یہود ہے یہ مکروہ ہے اور تمہم سر کے بال بڑھانا نہ یہ کاکل ہے اور نہ یہ ممنوع ہے واللہ تعالیٰ اعلم کاکل بمعنی حلق بعض و ترک بعض فعل یہود کا اور منع ہے اور بال بڑھانا جو سنت سے ثابت ہے وہ معنی نہیں ہے (۱) ان کو کاکل کہنا اصطلاح جدید ہے اور مشابہت عورتوں کی جب ہودے لگی کہ عورتوں کی طرح چوٹی گوندھے ورنہ کوئی مشابہت نہیں نہ کراہت فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

قینچی سے زیر ناف کے بال لینا

(سوال) سوئے زیر ناف کو مقررہ سے لینا جائز ہے یا نہیں اگر نہیں تو عدم جواز کی کیا دلیل ہے اور اگر جائز ہے تو مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب کیوں منع فرماتے ہیں یعنی کمالات عزیزی میں لکھا ہے کہ ایک شخص نے برا خواب دیکھا اس پر حضرت مولانا نے فرمایا کہ تیری عورت مقررہ لیتی ہے منع کر دے۔

(جواب) یہ قصہ غلط ہے تو مولانا شاہ عبدالعزیز کا منع فرمانا غلط ہے اس کی دوسری صورت ہے اور بالوں کا دفعیہ مقررہ سے جائز ہے مگر چونکہ استیصال اچھی طرح نہیں ہوتا اس واسطے مستحسن نہیں ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

خط ہنوانا

(سوال) رخسار کے بال منڈوانا جس کو خط کہتے ہیں جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) رخساروں کے بال منڈوانا جائز ہیں مگر خفافہ اولیٰ ہے فقط۔

سینہ اور پیٹ کے بال منڈوانا

(سوال) سینہ اور پیٹ پر کے بال اور رخساروں کے بال منڈوانا درست ہے یا نہیں۔

(جواب) سینہ اور شکم کے بال منڈوانا درست ہیں اور رخسار کے بال دفع کرنا ترک اولیٰ ہے۔

(۱) بعض بال منڈوانا بعض کا چھوڑ دینا۔

عورتوں کو قبر پر جانا

(سوال) قبروں پر عورات کو جانا محض حرام مگر مکہ شریف اور مدینہ منورہ میں کل زیارت پر عورات جاتی ہیں اس کی کیا وجہ ہے۔

(جواب) عورتوں کو قبور پر جانا مختلف فیہ ہے اکثر علماء منع کرتے ہیں بسبب فساد کے اور جو فساد نہ ہو تو اکثر کے نزدیک جائز ہے حرمین میں اس پر ہی عمل ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

شرعی پردہ

(سوال) اگر حجاب شرعی موجب بدگمانی و شرفساد کے نہ ہو سکے تو ان اجنبیوں سے جو اس کے بچا تا یا زاد بھائی یا دیور جیٹھ یا بہنوئی ہیں یا بہنوئی یا جیٹھ دیور زار کھتجہ علی ہذا القیاس اور رشتہ دار ہوں تو ان سے فقط ستر پر کفایت کرنا جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) حجاب شرعی کا ترک کرنا ہر حال میں موجب گناہ ہے شر و فساد کے اندیشہ سے ترک کرنا حجاب کا جائز نہیں ہو سکتا البتہ چہرہ کا ڈھکنا اگر وجہ اندیشہ شر ترک کر دیا جائے بشرطیکہ ترک میں فتنہ ہو تو کچھ حرج نہیں کیونکہ یہ حجاب وجہ مصلحت وقوع فتنہ ہے اور وہ اغضاء جن کا ستر واجب ہے ان کا کھولنا کسی حال میں جائز نہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بلا قصد کسی محرم کا دیکھنا

(سوال) بازار میں ایک عورت آرہی ہے یک ایک اس پر نگاہ پڑ جاوے تو گناہ تو نہیں ہے۔

(جواب) فوراً نگاہ کو روک لیوے تو گناہ نہیں اگر دوبارہ قصد دیکھے گا تو گناہ ہے۔

عورتوں کو پیر کے سامنے آنا

(سوال) مستورات کو اپنے پیر و مرشد کے سامنے آنا کیسا ہے اور سلام کرنا کیسا ہے فقط۔

(جواب) سامنے آنا پیر و مرشد کے مستورات کو حرام ہے ہرگز ہرگز کسی صورت میں جائز نہیں کلام کرنا اگر خوف فتنہ نہ ہو تو جائز ہے اگر خوف فتنہ ہو تو حرام و ممنوع ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

ہندوستان کی کافرات کا حکم

(سوال) ملک ہندوستان مملوکہ انصاری اور ممالک محروسہ نوابان ہند اور راجگان دار حرب ہے یا دارالسلام اور کافران ملکوں کے حاکم ہوں یا محکوم حربی ہیں یا ذمی خواہ ہندو ہوں یا کافر یا غیر ہندو

اور کافرات حریمات ہیں یا ذمیات مثلاً اور باب ستر مسئلہ کا فرہ سے لکھا ہے ، فی روضة السور
فی نظر المسلمة علی المسلمة وجهان اصحهما عند الغزالی الجواز کالمسلمة
واصحهما عند البغوی المنع حاشیة بیضاوی شریف جلد ثانی فی
۱۱ صفحہ ۹۷ پس ہندوستان کی کافرات کو حریمات سمجھنا چاہئے یا ذمیات اور نیز اور بہت احکام
ہیں تو ان احکام میں یہاں کی کافرات کو ذمیات سمجھنا چاہئے یا حریمات اور مسئلہ ستر مسلمہ کا کافرہ
سے بھی تحریر فرمائیے کہ یہ ستر ضروری ہے یا نہیں اور حدیث شریف میں ہے کہ حضرت عائشہ رضی
اللہ عنہا کے پاس یہودیہ آئی تھی اور عذاب قبر کی گفتگو ہوئی تھی ۔

(جواب) (۲) سب ہندوستان ہندہ کے نزدیک داراخریب ہے اور یہاں کی کافرات حریمہ
ہیں اور ستر کرنا مسہات کو ان سے ضروری ہے اور حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں جو
یہودیات حاضر ہوتی تھیں تو بدن مستور اس وقت میں آپ کا ہوتا تھا یہ حاضر ہونا ستر کے خلاف
نہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم ۔

عورتوں کا ناک کان چھدوانا

(سوال) عورتوں کے ناک کان چھدوائیں یا نہیں ۔

(جواب) عورتوں کے کان چھدوانے درست ہیں اور ناک چھدوانے میں بعض علماء نے کلام
کیا ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم ۔

عورتوں کو تعزیت کے لئے جانا

(سوال) عورتوں کو تعزیت و عیادت درست ہے یا نہیں ۔

(جواب) عورت کو عورت کی یا اپنے محرم کی عیادت و تعزیت درست ہے ۔ (۲) فقط

عورتوں کو اونچی ایری کا مردانہ جوتا پہنانا

(سوال) اپنی والی ہوتی مثل مردوں کے عورت کو کھن لپٹے تو درست ہے یا نہیں کیونکہ زنانی

(۱) روضة السور میں ہے کہ مذہب کا مسلمان عورت کو رکھنے میں دو قسم ہیں ان دونوں میں زیادہ صحیح غزالی کے پاس جواز
ہے جسے مسلمان عورت کا اونٹنوں کے پاس ان دونوں میں سے کسی ایک سے حاشیہ بیضاوی شریف حدیثی صفحہ ۹۷ ہے ۔

(۲) امام احمد و امام مالک نے اپنی رسالہ قاسم العلویہ جلد ۱۱۰ نمبر ۱۱ میں فرمایا ہے کہ اگر وہ کافرہ کے نزدیک
گئی رہتی ہے کہ ہندوستان داراخریب ہے ۔

(۳) لا ترجمہ غزالی کی یہی اس طرح ہے واقعہ کہ حرم میں داخل نہ ہونے سے نقل کرتے ہوئے ۔

جوتی ٹیٹھویں سے مردانی جوتی نمازی عورت کے واسطے پاؤں کو نجاست سے بچانے کے واسطے بہت خوب ہے جیسا کہ حکم ہو تحریر فرماویں۔

(جواب) جو جوتی کہ مردانی ہے اس کا پہننا عورت کو حرام ہے قال علیہ السلام لعن اللہ المشبهات بالرجال (۱) رواہ ابو داؤد . اور چونکہ مردانی جوتی پہننے میں عورت کو تشبہ مردوں سے پیدا ہو جاتا ہے لہذا اس کا پہننا حرام ہوگا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

کانچ کی چوڑیاں عورتوں کو پہننا

(سوال) کانچ کی چوڑیاں جو عورتیں پہنتی ہیں جائز ہیں یا نہیں۔

(جواب) درست ہیں۔ قل من حرم زینۃ اللہ الایۃ (۲) واللہ تعالیٰ اعلم۔

نامحرم مرد جس جگہ نہ ہو وہاں عورت کو باجہ والا زیور پہننا

(سوال) جس گھر میں مرد محرم نہیں ہے باجہ دار زیور یا زیب پائل عورتوں کو پہننا جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) جس جگہ نامحرم نہ ہوں وہاں آواز کا زیور پہننا درست ہے اور ستر عورت نماز میں شرط ہے سر سے پاؤں تک ڈھلنا فرض ہے نامحرم موجود ہو یا شوہر فقط۔

عورتوں کو پیتل تانبہ کا زیور پہننا

(سوال) زیور پیتل، تانبہ وغیرہ کا عورتوں کو پہننا درست ہے یا نہیں۔

(جواب) زیور سب قسم کا عورتوں کو درست ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

عورتوں کو چاندی سونے کے علاوہ زیورات کا پہننا

(سوال) عورتوں کو سوائے سونے چاندی کے اور دوسری چیزوں کے زیورات پہننا جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) عورتوں کو سب قسم کا زیور پہننا جائز ہے بشرطیکہ اس میں مشابہت کسی بدوین کی نہ ہو اللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ان عورتوں پر لعنت کی ہے جو مردوں سے مشابہت کریں۔

(۳) ترجمہ آیت کہ: "جو شخص کسی نے اللہ کی بنائی ہوئی چیزوں کو حرام کیا ہے۔"

زیور کے لئے کلمہ کاروپسہ تڑوانا

(سوال) کلمہ کے روپسہ کا تڑوانا زیور کے واسطے درست ہے یا نہیں۔

(جواب) کلمہ کے روپسہ کا تڑوانا زیور وغیرہ کے واسطے جائز ہے۔

عورتوں کا کانچ کی چوڑیاں پہننا

(سوال) عورتوں کو چوڑیاں کانچ و گلت کی پہننا درست ہیں یا نہیں۔

(جواب) عورتوں کو ہر قسم کی چوڑیاں پہننا جائز ہیں۔

چیتے وغیرہ جانوروں کی کھالوں کا مسئلہ

(سوال) چیتے وغیرہ سباع جانوروں کے چمڑوں پر بیٹھنے اور سوار ہونے سے جو احادیث کثیرہ

میں ممانعت فرمائی گئی ہے چنانچہ ترمذی شریف میں ہے ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہیں

عن جلود السباع ان تفتش انتھی اور ابوداؤد میں ہے نہیں رسول اللہ صلی اللہ

(۱) علیہ وسلم عن میاثر النمرور نہیں عن جلود السباع۔ (۲) ان احادیث کا مطلب

کیا ہے کیونکہ بالعموم عوام و خواص اس کو مصلی بنانے میں و دیگر ضروریات بستر فرش وغیرہ میں

استعمال کرتے ہیں بالخصوص اہل علم و فضل اور کوئی کراہت تک بھی نہیں خیال کرتا لہذا وجہ عدم

کراہت در صورت جواز استعمال کیا ہے۔

(جواب) استعمال غیر بند بونج جلد سباع کا تو حرام ہے اور بعد باغت کے استعمال اس کا مکروہ

تمیز یہی ہے بوجہ عادات متکبرین کے اور اثر بد جانور کے اور استعمال ان کا جائز ہے حرام نہیں اگرچہ

ترک اولیٰ ہے واللہ اعلم۔

مچھلی کا شکار کرنے کے لئے گھینسے کو کام میں لانا

(سوال) ایک کیزے کو جس کا نام گھینسا ہے اس کو توڑ توڑ کر اور کٹے میں لگا کر شکار مائی کا

کرتے ہیں پس ایسا شکار کرنا اور مچھلی کا کھانا کیسا ہے۔

(جواب) اول اس کو مار کر پھر ٹکڑے کر کے کٹے میں لگانا درست ہے اور زندہ کو لگانا منع ہے کہ

(۱) نبی ﷺ نے زندہ کی کھالوں کو بچھانے سے منع فرمایا ہے۔

(۲) رسول اللہ ﷺ نے چیتوں کی کھالوں اور وردے جانور کی کھالوں سے منع فرمایا ہے۔

اذیت ذی روح کی مکروہ تحریمہ ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

کھیتی کی حفاظت کے لئے کتا پالنا

(سوال) کتا کھیتی کی حفاظت کے لئے پالنا چاہئے یا مطلق حفاظت کے لئے۔

(جواب) مطلق حفاظت کے لئے کتا پالنا جائز ہے خواہ جان ہو یا مال فقط۔

دوا میں بحری جانور کا استعمال کرنا

(سوال) بقول اطباء حیوان بحری کا کھانے کی دوا میں استعمال جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) استعمال اس کا جائز ہے اور وہ پاک ہے اگرچہ وہ غیر مانی ہو کہ دیگر ائمہ کے نزدیک

وہ جائز ہے اور ضرورۃ احناف کے نزدیک بھی جائز ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

قاضی کو عیدین میں ہاتھی پر سوار کرنا

(سوال) قاضی کو ہاتھی پر سوار ہو کر بروز عیدین نماز کو جانا برائے ترک دین متین خصوصاً ریاست

مذکور میں جائز ہے یا نہیں مکروہ تحریمی یا تنزیہی حرام ہے یا غیر حرام فقط۔

(جواب) قاضی اگر فیل پر سوار ہو کر جاوے درست ہے کہ سواری فیل کی جائز ہے مباح امر

سے شوکت حاصل کرنا جائز ہے بشرط عدم خلط کسی محذور شرعی کے۔

نیل کو خنسی کرنا

(سوال) نیل کو بدھیا کرنا یعنی نر سے مادہ کرنا کیسا ہے۔

(جواب) نیل کو بدھیا کرنا بسبب ضرورت کے جائز ہے کہ بدو ان بدھیا کے کام نہیں دیتا۔

خنجر پیدا کرنے کا طریقہ استعمال کرنا

(سوال) بعض آدمی گھوڑی کو گدھے سے باردار کراتے ہیں اس سے جو بچہ ہوتا ہے اس کو خنجر

کہتے ہیں یہ فعل اس طرح پر کرنا جائز ہے یا نہیں اور اس بچہ کا جو اس طرح پیدا ہوا ہے فروخت کرنا

جائز ہے یا نہیں۔

(جواب) گھوڑی پر گدھے کا ڈالوانا درست ہے اور اس کا فروخت کرنا بھی درست ہے۔

گھوڑوں کو خنسی کرنا

(سوال) گھوڑوں کا آختہ کرنا یعنی بدھیا کرنا باعث کرنے شوخی کے جائز ہے یا نہیں۔
(جواب) گھوڑے اور بکرے وغیرہ کو آختہ کرنا درست ہے۔

جوں کو گرم پانی یا دھوپ میں مارنا

(سوال) جوں کا مارنا گرم پانی میں یا دھوپ میں جائز ہے یا نہیں۔
(جواب) جوں کا مارنا گرم پانی میں یا دھوپ میں جائز ہے کچھ حرج نہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم

حلال کو اکھانا

(سوال) جس جگہ زانغ معروفہ کو اکثر حرام جانتے ہوں اور کھانے والے کو برا کہتے ہوں تو ایسی جگہ اس کو اکھانے والے کو کچھ ثواب ہوگا یا نہ ثواب ہوگا نہ عذاب۔
(جواب) ثواب ہوگا۔

بھڑوں کا جلانا

(سوال) بھڑوں کا جلانا منع ہے مگر بعض جگہ کہ جہاں بکثرت آدمی آتے جاتے ہیں اور یہ کاشتی ہیں اور بغیر جلانے کسی تدبیر سے دور نہ ہوں تو ایسے موقع پر جلانا جائز ہے یا نہیں۔
(جواب) اور تدبیر نہ ہو تو جلانا درست ہے۔

ملفوظات

بھاگلپوری کپڑے

(۱) بھاگلپوری کپڑے ریشمی میں ان کا حکم ریشمی کا ہے مگر یہ موناریشم ہے اور معروف ریشم ریشم کی عمدہ قسم ہے جس اگر تانا بانا دونوں ریشم کے یا بندہ کے ہوں خواہ صرف بانا ریشم کا ہو تو دونوں صورتوں میں نہ درست ہے اور اگر دونوں ریشمی نہ ہوں بلکہ صرف تانا ریشمی ہو تو درست ہے جیسا ریشم کا بھی یہی حکم ہے حاصل یہ کہ بندہ ریشم ہے چھال نہیں ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ذوق و شوق پیدا ہونے کا وظیفہ اور جس شئی کی
ماں باپ کی طرف سے صراحت ہو

(۲) مجھے کوئی وظیفہ ایسا معلوم نہیں کہ جس سے ذوق و شوق پیدا ہو ہاں دنیا سے بے رغبتی اور
اللہ کی طرف توجہ کرنا اس کے لئے مفید ہے جس شے کی ماں باپ کی طرف سے بہ صراحت یا
بہ دلالت اجازت ہو اس کا لینا مضائقہ نہیں ہے اور بلا عرضی ان کے مال میں تصرف درست نہیں۔

جو ظروف سب زن و مرد کو حرام ہیں ان کا بنانا

(۳) ایسے ظروف جن کا استعمال سب زن و مرد کو حرام ہے بنانے نہیں چاہیں کہ بلا آخر
سبب معصیب ہو جاتا ہے اور جو انگوٹھی زن و مرد دونوں پہنتے ہیں وہ بیچنا اور بنانا درست ہے اور جو
مردوں کو درست ہے یا عورتوں کو درست ہے اس کا بنانا اور بیچنا بھی درست ہے۔

سیاہ خضاب مرد کے لئے اور عورتوں کو نماز میں
پشت پا اور پشت دست کا ڈھکنا

(۴) سیاہ خضاب مرد کو درست نہیں ہے کسی وجہ سے بھی اور عورتوں کو نماز میں پشت پا کا
ڈھکنا اور پشت دست کا ڈھکنا فرض نہیں فقط والسلام۔

فقراء کو غلہ تقسیم کرنا

(۵) فقراء (۱) کو غلہ تقسیم کرنا درست ہے مگر پابندی رسم و رواج اور نام و نمود کا خیال کرنا گناہ

(۱) فتاویٰ اربعین مولانا محمد اسحاق صاحب محدث دہلوی مسئلہ ۲۹ جو چیز کہ از قسم نقد و غلہ اور پکی ہوئی ہو جنازہ کے ہمراہ میت
کے بعد محتاجوں کی تقسیم کے لئے لے جانا جائز ہے یا نہیں۔ جواب۔ نقد اور غلہ کا تقسیم کر پھٹا جوں کو میت کے بعد اس کے
ترک سے ثواب کے لئے جائز ہے بشرطیکہ اس کے وارث بڑے ہوں راشی ہوں اس کے دینے سے اور اگر در شہ میت
چھوٹے ہوں تو بغیر تقسیم ترکہ کے خیرات جائز نہیں اور چیزوں کا جنازہ کے ساتھ لے جانا جہالت کی رسم ہے شرعاً سے
ثابت نہیں جس چیز کی نظیر اصل شریعت میں نہ پائی جائے اس کا کرنا مکروہ ہے یا حرام لیکن فقیروں اور مسکینوں کو میت کے
ثواب کے لئے جنازہ کے ساتھ لے گئے بغیر خیرات کرنا جائز ہے اس لئے کہ جو چیز میت کے ثواب کے لئے محتاجوں کو
دیں مستحب یہ ہے کہ بغیر ریا اور بغیر تعین وقت اوروں کے ہو ورنہ بدعت ہو جاتا ہے اس صورت میں ان کا دینا کراہت
سے خالی نہ ہوگا اور اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے سیدھے راستہ کی طرف ہدایت کرتا ہے فقط خطاوی۔
اور حاشیہ مراقی الفلاح میں لکھا ہے کہ اس الحاج نے مدخل کی دوسری جلد میں لکھا ہے کہ:-
(بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)

ہے ایسے ہی مقبرہ میں غلہ لے جانا بھی، نادرست ہے ہاں تقسیم کر دینا البتہ ثواب ہے جب کہ اس میں کوئی شائبہ پابندی رسم و رواج اور نام و نمود کا نہ ہو پس نقد و سدا دینا بہتر ہے۔

سارے سر پر بال ہوں اور مرض ہو تو ان کا منڈوانا۔

مسلمان کا ذبیحہ اگر تحقیق ہو تو اس کا کھانا اور داڑھی کتنی کٹوائے۔

(۶) سارے سر پر بال ہوں اور مرض ہو تو سارے منڈوا ڈالے بعض کا حلق کرنا ناجائز ہے اور کتر وانا اگر ایسا ہو کہ یہ ت کرا دیوے تو حلق کے حکم میں نہیں اور جو جڑ سے کتر وادے تو حلق کے حکم میں ہے فقط۔ اگر تحقیق معلوم ہو کہ مسلمان نے ذبح کیا تھا تو کھانا درست ہے اور جو کافر کے قول سے یہ امر دریافت ہوا تو درست نہیں پس دونوں مسئلہ کا جواب اس سے حاصل ہو گیا فقط ٹھوڑی کے نیچے سے اعتبار ہووے گا اور ہر چار طرف سے بھی چار انگشت سے کم کون کاٹے فقط دلیل اس کی اغصوا الخی۔ (ترجمہ) بڑھاؤ داڑھیوں کو اس طرح۔ پس زائد چار انگشت کو لینا بھی درست جو ہوا دوسری روایت سے ہو اور نہ اس میں تو مطلقاً اعفاء کا حکم ہے فقط اور بخوش کی اور مخنثوں کی مخالفت بھی ضروری ہے فقط والسلام۔

حرام مال سے بے ہوئے مکان میں رہنا۔ اور کافر کا غائبانہ گوشت

جو بچے اس کا لینا۔

(۷) پیر جو محمد بخش صاحب کو بیعت میں قبول کرنا ہوں مگر مناسب ہو تو تم تو یہ کرا دینا اور شغل نفی اثبات چندے کرا کر جب اثر جہر آ جاوے پاس انفاس تقیین کرا دینا اور دیگر اور صبح شام کے تہا دینا جیسا احادیث میں آیا ہے اور آپ کو مولوی صاحب مرحوم نے بتایا ہوگا فقط جو مکان حرام مال سے بنا اس میں رہنا مکروہ ہے اگرچہ نہا ہو مگر جو کچھ مقرر نہ ہونا چاہی ہے کافر جو غائبانہ

(ماہیہ حاشیہ) جنازہ کے ماسندہ فی اور کبری کے بچے رکھے جاتے ہیں اور ان کا نام ”قبرین معانی رکھتے ہیں“ جب قبر کے پاس پہنچتے ہیں تو دفن کے بعد اس کا حج کرتے ہیں اور اس کو جزوہ کے ساتھ ہم کرتے ہیں اور کسی کے گل منوی نے ابن عیین کی شرح میں اس حدیث کے سلسلہ میں ذکر کیا ہے ”ہر کا مطلب یہ ہے کہ“ جس نے ہمارے اس معاملہ میں کوئی ایسی نئی چیز پیدا کی جو اس سے نہیں ہے تو وہ رد اور اس کا نہ کفارہ رکھتے ہیں اور یہ بہت بڑی بدعت ہے ابن امیر حاج نے کہا ہے کہ اگر اس کو گھر میں خفیہ تقسیم نہ کریں تو عمل صلی ہو اور اگر وہ بدعت سے بچ جاتا یعنی یہ کہ لوگ اس کو سنت یا عادت نہ لیں اس لئے کہ وہ ان لوگوں کے انحال سے نہیں ہے جو کفر چکے ہیں اور پوری بھلائی ان کی اتباع میں ہے یعنی شرح ہدایہ اور رہنما شرح و معنی میں اسی طرح ہے۔

گوشت بیع کرتا ہے اس سے نہ لینا چاہئے مرزا ارطادیو سے فقط والسلام۔
عورتوں کو ہر قسم کی چوڑیاں پہننا اور عدت میں عورتوں کو زینت کا ترک کرنا اور
جس کی آمدنی نوروپہ حلال ہو دس روپیہ حرام یا برعکس یا مساوی اس کا ہدیہ یا
ضیافت قبول کرنا۔

(۸) عورتوں کو چوڑیاں ہر قسم کی پہننا درست ہے خواہ کنج کی ہوں خواہ سونے چاندی نو بے
تانبے پیتل کی ہوں جو شے زینت کی ہے خواہ لباس ہو یا زیور وہ عورتوں کو حالت عدت میں
نا درست ہے اس لئے بوقت عدت چوڑیاں وغیرہ پھوڑ دی جاتی ہیں بعد عدت اگر کوئی عورت
پہنے تو مضائقہ نہیں جس کی آمدنی نو ۹ روپیہ حلال ہو دس ۱۰ روپیہ حرام خواہ برعکس یا دونوں مساوی
ہوں اس کا ہدیہ وغیرہ دعوت ضیافت سب نا درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

لوہے اور پیتل کی انگوٹھی مرد و عورت دونوں کے لئے۔

(۹) لوہے اور پیتل کی انگوٹھی میں مرد و عورت یکساں ہیں اور کراہت ان کے پہننے کی تنزیہی
ہے نہ تحریمی کہ مسئلہ مجتہد فیہا ہے اور شافعی صاحب رحمہ اللہ کے نزدیک مردوں کو بھی درست ہے
فقط۔

پیرنا محرم اور عورت بہت بڑھیا نہ ہو تو اس کو پیر کے سامنے آنا ہاتھ سے مس کرنا
(۱۰) اگر پیرنا محرم اور عورت بہت بڑھیا نہ ہو تو اس کو پیر کے سامنے آنا اور اس کے ہاتھ
سے ہاتھ مس کرنا اور کسی جزو بدن کو ہاتھ لگانا ہرگز درست نہیں ہے البتہ زبان سے بیعت ہو جانا
اور پس پردہ اور اشخاص کی موجودگی میں زبانی بات چیت کر لینا درست ہے خلوت و حبیبہ کے
ساتھ حرام ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ہمزاد سے بات کرنا

(۱۱) اگر ہمزاد سے اس طرح کہنا مفید ہوتا ہے تو شرعاً اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

تہقہہ اور ضحک کا فرق

(۱۲) جس ہنسی میں آواز نہیں نکلے اگرچہ بدن کا لرزہ اچھی طرح محسوس ہوا ہو وہ تہقہہ نہیں

ہے نہ ضحک ہے۔

ناخن کاٹے کہ کٹوائے۔ چوہڑے چہمار کے گھر کی روٹی۔

(۱۳) ناخن آپ کاٹے یا دوسرے سے کٹوائے دونوں حال سنت ادا ہوگی۔ چوہڑے چہمار کے گھر کی روٹی میں حرج نہیں ہے اگر پاک ہو فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

خچر بنانا۔ خضی کرانا۔

(۱۴) خچر بنانا خضیہ کے نزدیک بکراہت تہذیبہ درست ہے تجارت کرے خواہ خود رکھے کذا فی کتب الفقہ (۱) واللہ تعالیٰ اعلم خضی کرنا سب بہائم کا نفع کے واسطے یا دفع سرز کے واسطے درست ہے سوائے آدمی کے کہ حرام ہے اور گھوڑے میں خلاف ہے رائج یہ ہے کہ دفع ضرر تاس کے واسطے جائز ہے ورنہ ناجائز کذا فی کتب الفقہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

جس گھڑی کا چاندی سونے کا کیس ہو یا چاندی سونا اس پر غالب ہو اس کا استعمال۔

(۱۵) جس گھڑی کا کیس چاندی کا ہو یا سونے کا ہو یا چاندی سونا اس میں غالب ہو اس گھڑی کا استعمال چلانا کو کتنا اس میں ساعت کا دیکھنا منع ہے اگر ہاتھ نہ لگاوے جیسے آئینہ چاندی سے منہ دیکھنا چاندی کی دوات میں سے قلم سے سیاہی لے کر لکھنا اور جو جیب میں رکھے اور پھر چلاؤ نہیں کچھ حرج نہیں جیسا روپیہ جیب میں رکھنا درست ہے فقط ان دو نظیر سے آپ کو معلوم ہو جاوے گا کہ ظرف ساعت سے مراد اس کے کیس ہیں اور جو گھڑی کے اوپر کا خانہ چاندی کا ہو اس کا بھی یہ حکم ہے فقط والسلام۔

کتاب: وراثت کے مسائل

پوتوں کا حصہ

(سوال) ایک عورت فوت ہوئی ایک بھتیجا یعنی بھائی کا بیٹا اور چار پوتے اس نے چھوڑے ترکہ کس کو پہنچے گا۔

(جواب) سب ترکہ چاروں پوتوں کو ملے گا اور برادر زادہ کو کچھ بھی نہیں ملے گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

وصیت کے مسائل

(سوال) پہلے ایک مریض ضروری لکھنا ضرور ہے بعد اس کے جواب دفعات مسائل کا دیا جاوے گا

(۱) کتب فقہ میں اسی صریح ہے۔

اگرچہ سوال میں اور بھی امور قابل استفسار ہیں مگر چونکہ مسائل نے اسی قدر کو دریافت کیا ہے لہذا طویل مناسب نہیں زید نے وقت موت عمر اپنے پسر بکال کو وصی ترکہ اور اپنی اولاد صغار و دیگر ورثہ پر بنایا ہے چنانچہ عبارت سوال سے ظاہر ہے کہ تربیت اولاد کی اور خدمت گزاری ازواج کی اور محافظت اموال کی سپرد عمر و کے کی ہے۔ انت وصی او سلمت الیک الا ولا بعد موتی او تعهد اولادی بعد موتی او ماجری مجری هذه الا لفاظ یکون وصیا انتھی۔ (۱) رجحار عقارات کے باب میں اگرچہ کچھ نہیں کہا مگر جب ایک امر کا وصی بنایا تو سب امور کا وصی ہو جاتا ہے۔ ولو جعل رجلا وصیافی نوع صار وصیافی الانواع کلھا انتھی (۲) رجحار پس عمر و وصی اپنے پدر کا مکانات و جاگیر میں اور اموال منقولہ میں اور اولاد و دیگر ورثہ کے باب میں ہو گیا سوا ب تصرف عمر و کا سب امور میں اپنے حصہ میں مالکانہ ہوگا اور حصص دیگر ورثہ زید میں وصی ہونے کی وجہ سے چنانچہ ظاہر ہے پس بعد اس کے جواب دفعات مسائل کا یہ ہے۔ (دفعہ نمبر ۱) جو اراضیات عمر و نے اپنے تعویذ گنڈہ اور مریدین اور غیر مریدین سے اور فروخت زیورات اہلیہ اپنے سے خریدیں یا رہن کرائی ہے اور جو اس کو بطریق ہبہ مرید یا غیر مرید سے اور جو موسیقی اور پارچہ وغیرہ بطور شراء یا ہبہ اس کو پیدا ہوئی ہیں باقی ورثہ بھی اس میں شریک ہیں یا نہیں۔

(جواب) جو کچھ عمر و کو خاص اس کے مریدین نے دیا اس نے اپنے زیور یا مال خاص سے خرید کیا یا مریدان پدر نے بالخصوص عمر و کو ہی دیا عقارات یا روپیہ یا دوا ب یا کوئی شے و سب خاص ملک عمر و کی ہے اس میں کسی وارث زید کا کچھ دخل نہیں من اعطی شیئا فھو لہ (۳) پس وہ خاص عمر و کی ہے۔

(دفعہ نمبر ۲) حویلی پختہ کلاں دوبارہ تعمیر شدہ جس طرح زید نے ہر ایک وارث کو دی ہوئی تھی چنانچہ والدہ خالد نے کہا کہ ہمارا حصہ تعمیر نہ کراؤ اسی طرح پر رہنے دو۔ آیا یہ اسی طرح پر منقسم رہے گی یا اور دوسری تقسیم جاری ہوگی۔

(جواب) حویلی پختہ جس کو زید نے تعمیر کیا تھا اور سب ورثہ اس میں رہتے تھے وہ بظاہر ملک سب ورثہ میں ہے اور میراث میں داخل ہے کیونکہ مسکن زید کے ذمہ پر ازواج اور اولاد صغار کا

(۱) تو میرا وصی ہے یا یہ میں نے اولاد کو اپنی موت کے بعد تیرے حوالہ کیا یا میرا موت کے بعد میری اولاد کی نگرانی کریا ایسے الفاظ کہے جو ان الفاظ کے قائم مقام ہیں تو وصی ہو جائے گا۔

(۲) اور اگر اس نے کسی شخص کو ایک قسم میں وصی بنایا تو تمام اقسام میں وصی ہوگا۔

(۳) جس کو کوئی چیز دی جائے وہ اپنی ہی ہوگی۔

واجب تھا جس مکان میں جس کا چاہا رکھا اس سکنی سے ہبہ ثابت نہیں ہو سکتا جب تک الفاظ ہبہ کے ثابت نہ ہوویں یا قرائن والہ پر ہبہ ثابت نہ ہوں معہذا امشاع کا ہبہ موجب ملک نہیں ہوتا سو حویلی مذکور بہ سبب مشاع ہونے کے اس کے درجات مشترکہ ملک موہوب لہم کے نہیں ہو سکتی۔ شرائط صحتہا فی الموهوب ان یکون مقبوضا غیر مشاع ممیزا غیر مشغولی و رکنتھا الا یجاب و القبول انتھی (۱) درختا اور عبارت سوال سے کوئی صورت ہبہ حویلی کی ثابت نہیں ہوتی لہذا میراث کی طرح مجملہ میراث تقسیم ہووے گی اور والدہ خالدہ کا یہ کہنا کہ ہمارا حصہ تعمیر مت کرو مفید تقسیم اور ہبہ کا نہیں ہو سکتا فرض کرو کہ وہ اپنے ذہن میں ملک ہی جان رہی تھی مگر شرعاً اس کی ملک جب ہووے گی ثبوت ہبہ غیر مشاع مفرغ کا ہو چوے لہذا میراث ہی رہے گی باقی تعمیر کرنا عمر و صی کا سوا اگر عمر و نے ترکہ کی آمدنی سے تعمیر کیا ہے تو کچھ کلام ہی نہیں اور جو اپنے مال خاص سے تعمیر کیا ہے تو رجوع ورشہ پر کرے گا اگر نیت رجوع ورشہ کی تھی۔ انفق الوصی من مال نفسه علی الصبی وللصبی مال غائب فهو منطوع فی

الا نفاق استحسنانا الا ان يشهدانه یر جمع علیہ لان قول الوصی لا یقبل فی

الرجوع فیشهد لذلك وفي العناية ویکفیه النية فیما بینہ وبين الله تعالیٰ انتھی اشہاد (۲) کی ضرورت قضاء ہے مفتی کو یہی کافی ہے کہ نیت رجوع ہووے تو صورت سوال سے بھی نیت رجوع حصہ ورشہ میں معلوم ہوتی ہیں لہذا رجوع عمر و کا تعمیر کے خرچ میں ورشہ پر درست ہوگا اور مکان میراث کی طرح تقسیم ہوگا۔

(رفقہ نمبر ۳) حویلی خورد متصل حویلی کلاں اور دیگر مکانات جو عمر و نے زمین مشترکہ میں تیار کرائے ہیں ان کی تقسیم کس طرح کی جاوے گی۔

(جواب) علیٰ ہذا حویلی خورد و عمر و نے مشترکہ میں بنائی وہ سب ورشہ کی ہے میراث اس میں جاری ہووے گی اور جواب زیر تعمیر کا اوپر کی دفعہ سے واضح ہوا کہ اگر ترکہ سے دیا ہے تو کچھ رجوع نہیں اور جو عمر و کا مال خاص خرچ ہوا بشرط نیت رجوع کی رجوع ورشہ حصص ورشہ میں کرے گا۔

(دفعہ نمبر ۴) خدمت مریدین اور اذہمیر کو جو سجادہ نشین ہو یا غیر اس کا یا آمدنی تعویذ گندہ یا دیگر

(۱) موہوب میں اس کی صحت کے شرائط یہ ہیں کہ مقبوض ہوں غیر مشترکہ ہو مخر ہوا اور مشغول نہ ہو اور اس کا رکن ایجاب قبول ہے۔

(۲) رہائی نے لڑنے پر اپنا ذاتی مال خرچ کیا اور لڑکے کا مال غائب سے تو وہ جی کا خرچ کرنا استحسنائے خیرات ہوگا الا اینکه وہ اس بات پر کوئی کرے کہ وہ اس مال پر رجوع کرے گا کیونکہ جی کا قول رجوع کے بارے میں قبول نہیں کیا جائے گا تو اس سے وہ گواہ کرے اور غائب میں ہے کہ اس کے لئے وہ نیت کافی ہے جو اس کے ارادہ کے درمیان ہوگی۔

اشخاص جس کی کریں اسی کی ہوتی ہے یا دوسری اولاد کو بھی اس میں اشتراک ہے۔

(جواب) مریدان پیر جو خدمت سجادہ نشین کی کرتے ہیں اس میں نیت خدمت کرنے والوں کی دیکھنی چاہئے کہ کیا ہے اگر سب ورثہ کی نیت ہے تو سب ورثہ حصہ برابر مالک ہو دیں گے میراث کے سہام اس میں نہ ہو دیں گے۔ کیونکہ یہ میراث نہیں بلکہ بیہ مشترکہ ہے اور جو فقط سجادہ نشین کو خاص کر دیا ہے تو وہ ہی مالک ہے اور اگر نیت کی تحقیق نہیں ہو سکتی تو عرف کا اعتبار ہووے گا۔ وضعوا ہدایا السختان بین یدی الصبی فما یصلح للصبی کالثیاب فالہدیۃ لہ والافان کان المہدی من اقرباء الاب او معارفہ فللاب او من معارف الام فللام قال هذا اللصبی اولو لو قال اہدیت للاب اوللام فالقولہ انتہی۔ (۱) درمختار اس سے صاف معلوم ہوا کہ اول اعتبار نیت کا جو معلوم ہو جاوے گا ورنہ عرف و قرینہ ظاہر پر مدار ہے سومریدین پر اولاد پیر کی بظاہر سب کی ہی خدمت چاہئے۔ مگر چونکہ سجادہ نشین وحی اور سب کا کار گزار ہے اس کو ہی دیتے ہیں۔

(دفعہ نمبر ۵) خدمت مریدین اولاد پیر کو یا آمدنی تعویذ گندہ اور دیگر اشخاص جو خدمت سجادہ نشین کرتے ہیں شرع شریف اس کو کیا مقرر کرتی ہے۔

(جواب) خدمت مریدین اولاد پیر کو شرع ہبہ کا حکم دیتی ہے اور اجرت تعویذ گندہ کی اجرت کے حکم میں ہے پس اجرت خاص اس شخص کو ہووے گی جو تعویذ لکھتا ہے اور نذرانہ کی شرح اوپر کے سوال سے واضح ہوئی کہ نیت دینے والوں کی دیکھو ورنہ عرف پر رہے گا اور عرف میں سب اولاد پیر کی خدمت کرنا منظور ہوتا ہے اگرچہ پیش کش سجادہ نشین کے کیا جاتا ہے اور جو اس ملک کا دوسرا عرف ہو تو ویسا حکم ہووے گا المعروف کا لشرط (۱) قاعدہ مقرر شرع کا ہے۔

(دفعہ نمبر ۶) جو کچھ جائیداد مثل زیورات اور پارچات اور برتن مسی اور مال موسیٰ جس وارث کے پاس بطور قبضہ حین حیات زید میں تھا اسی کا ہوگا جس کا قبضہ تھا یا تقسیم ہونا چاہئے

(جواب) جو کچھ زیور پارچہ وغیرہ اشیاء منقولہ کسی وارث کے پاس زید کی وقت کی مقبوض ہے وہ اس قابض کی ہی ملوکہ ہووے گی کیونکہ ایسی اشیاء عرف میں ملک کر کے دیتے ہیں نہ عاریت معہذا الفاظ زید کی بھی دلیل صریح ملک پر ہیں چنانچہ سوال مذکور میں ہے کہ زید نے کہا کہ ہر ایک وارث کا حصہ ادا کر کے راضی کیا ہے اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ زید نے یہ اشیاء بطور ملک ہی

(۱) عقد کے ہدیے جو بچے کے سامنے رکھے جاتے ہیں تو جو بچے کے ائق میں جیسے کپڑے قویہ قواسی کے لئے تختہ ہو اور نہ اگر بدیہ دینے والا باپ کے اقرباء یا اس کے دوستوں میں سے ہے تو ہدیے باپ کے ہوئے اور اگر ماں کے جاننے والوں کے ہوئے تو ماں کے ہوئے خواہ اس نے کہا ہو یا نہ کہا ہو کہ بچے کے لئے ہے اور اگر کہا کہ یہ ہدیہ باپ کے لئے ہے یا ماں کے لئے ہے تو اسی کا قول معتبر ہوگا۔ (۲) معروف چیز مشروط کے مثل ہے۔

دیا تھا۔ اتخذاً لولدہ ثیاباً اراد فاعیہا لغیرہ لیس لہ ذلک مالہم یلق وقت اتخذاً انہا
مصاریۃ در مختار و فی رد المحتار ای لولدہ الصغیر و اما الکبیر فلا بد من التسلیم
(۱) پس بعد قبض کبیر کے اور نیت صغیر کے وہ اشیاء ملک موہوب لہ کی ہو گئی اب اس میں میراث
نہیں ہو سکتی اور نہ میراث میں محسوب ہو سکے اگرچہ زید کی یہ مراد ہو کہ ہر ایک کا حصہ دے دیا ہے
باقی سب عمرو کا ہووے گا کیونکہ ترکہ مال باقی کو کہتے ہیں۔ کما قال الترمذی ما ترکہ المیت
من الاموال صافیاً عن تعلق حق الغیر بعین من لا موال اور ترکہ میں حصص سب ورثہ
میں جاری ہوویں گے تخصیص کسی کی لغو ہے غیر معتبر شرعاً پس جو منقول متاع کسی وارث کی مقبوض
ہے وہ خاص اس کی ہی ہے۔ اس میں میراث کا کچھ دخل نہیں۔

(دفعہ نمبر ۷) کتب خانہ جو کچھ عمرو کا بعد انتقال زید کے خرید کیا ہوا ہے اور کچھ زید کے وقت کا ہے
اور خراس جو واسطے آٹا پیسنے مسافر خانہ اور خانگی کے زید کے وقت سے ہے اور حمام کہ وہ بھی زید
کے وقت کا ہے تقسیم ہونا چاہئے یا نہیں اگر ہو تو کتابیں جو عمرو نے اور بعد انتقال زید کے خرید کر لی
ہیں تقسیم سے علاوہ ہوں گی یا نہیں۔

(جواب) خراس اور حمام اور کتب متروکہ زید بمثلہ میراث ہیں تقسیم ہوویں گی الترمذی ما ترکہ
المیت الخ (۲) پس یہ بھی داخل ترکہ ہوویں گی اور جو کتب عمرو نے اپنے خاص مال سے خرید
کیں وہ خالص ملک عمرو کی ہیں اور جو مال ترکہ سے خریدیں وہ داخل ترکہ ہوویں گی۔ کما
هو ظاهر۔

(دفعہ نمبر ۸) جو باغ اور اشجار مشر و غیر مشرہ نصب کردہ عمرو زین مشترکہ میں ہیں ان کی تقسیم کس
طرح ہونی چاہئے۔

(جواب) اشجار نصب کردہ عمرو زین مشترکہ میں بھی مشترک سب ورثہ کے ہیں کیونکہ عمرو نے
اپنے حصہ میں مالک ہو کر تصرف کیا اور دیگر ورثہ کے حصص میں وصی ہو کر اور تصرف نافذ وصی
کا سب کی طرف سے ہوتا ہے جیسا حویلی کے جواب میں گزرا ہاں خرچ باغ کا اگر اپنے ماں سے
کیا ہے تو رجوع کر سکتا ہے بشرط نیت رجوع کے چنانچہ اوپر واضح لکھا گیا پس بطور میراث تقسیم
ہوویں گے۔

(دفعہ نمبر ۹) معافیات جو محتاجات سرکار محاف ہیں واسطے مصارف فقراء کے متعلق مکان کے ذمی

(۱) اپنے ترکہ کے لئے کپڑے بنا کر دے اور کسی کو دینا چاہا تو اس کو اس کا حق نہیں۔

(۲) جیسا کہ کہا ترکہ وہ ہے جس کو میت نے ان مالاں سے چھوڑا ہو جو غیر کے حق سے میت مال کا تعلق نہ ہے۔

(۳) ترکہ وہ ہے جس کو میت نے چھوڑ دیا ہو۔

چاہئے یا تقسیم ہونی چاہئے۔

(جواب) جو معانی صرف فقراء کے واسطے بنام مکان وقف ہے اس میں میراث جاری نہ ہووے گی۔ فاذا لم يلزم الوقف لا يملك ولا يملك ولا يرهن ولا يقسم انتھی

در مختار (۱)۔

(دفعہ نمبر ۱۰) جو زمین زید کو ہبہ ہوئی اور کاغذات اس کے عمرو نے مرتب کرا دیئے ہیں اور بعض جگہ قبضہ بھی اسی نے کیا اس کی کس طرح تقسیم ہونی چاہئے۔

(جواب) جو زمین زید کو ہبہ ہوئی اور کاغذات اس کے عمرو نے مرتب کرا دیئے زید کی حیات میں کاغذ مرتب نہ ہوئے تھے اور جو زمین کہ قبض زید بھی نہیں ہوا تھا عمرو نے ہی قبضہ لیا ہے یہ سب اراضی میراث میں داخل ہو کر تقسیم ہوویں گی اس واسطے کہ تمامی ہبہ کی ایجاب قبول اور قبض نام پر ہے تحریر وثیقہ پر کچھ موقوف نہیں وثیقہ یا درداشت اور انکار کے رفع کر دینے کے واسطے ہوتا ہے اور بس قال فی الدر المختار وتصح الہبة بايجاب وقبول وقبض انتھی ملخصاً (۲) پس اول قسم میں تو عمرو نے وثیقہ ہی بنوایا ہے اور وہی کام ہی ہے کہ معاہدہ ترک میت کی کرے کما مر اور قبض کرنے کی قسم میں اس واسطے کہ جو شے زید کو ہبہ ہوئی تھی اور بدون قبض زید کے ہبہ نام تمام رہا تھا ثواب ظاہر و واجب نے اس ہی نیت سے ہبہ کیا ہے کہ عمرو جائشیں زید کا ہے گویا ورثہ زید کو ہبہ کیا ہے خصوصاً عمرو کو ہبہ نہیں ہوا جیسا اوپر مذکور ہو چکا مگر ہاں اگر صراحۃً واجب نے یہ ہبہ خاص عمرو کو کیا ہو تو اس وقت بشرط ثبوت اس امر کی ملک خاص عمرو کا قرار دیا جائے گا ورنہ عمرو نائب زید کا ہے جو اس کو واجب نے قبض کرایا یہ سابق کی نیت سے ہی قبض کرایا چنانچہ معروف ہے اگرچہ شرعاً یہ سابق نام تمام ہو کر لغو ہو گیا تھا اور یہ سب حالات معانی وقف اور معانی بنام زید اور ہبات کے کاغذات سے دریافت ہو سکتے ہیں۔

(دفعہ نمبر ۱۱) برتن دیوان خانہ مسافرین کے تقسیم ہوں یا نہیں۔

(جواب) ظروف دیوان خانہ جو مسافرین کے کام میں آتے تھے ان کی تقسیم ہوگی۔

(دفعہ نمبر ۱۲) حویلی خام جو زید نے مسافروں اور درویشوں کے لئے بنا کرائی تھی تقسیم ہونی چاہئے یا نہیں۔

(جواب) خام حویلی جس میں مسافر قیام کرتے تھے وہ سب ملک زید کی تھی اب ان کی تقسیم کی

(۱) پس جب ہبہ ہو جائے اور وقف لازم ہو جائے تو نہ کوئی اس کا مالک ہو سکتا ہے اور نہ وہ چیز کسی کی ملک ہو سکتی ہے اور نہ عاریت دہی جا سکتی ہے نہ دکن ہو سکتی ہے اور نہ تقسیم ہو سکتی ہے۔

(۲) اور مختار میں کہا ہے ہبہ کی ایجاب قبول اور قبضہ ہے۔

جاوے گی فقط کسی کے استعمال کے واسطے بنانے سے وقف نہیں ہو سکتا لہذا ترکہ میں داخل و تقسیم ہوگا کہن الوقف الا لفاظ الخاصة کارضی هذه صفة موقوفة موبدة علی المساکین ونحوه من الا لفاظ انتہی در مختار۔

(دفعہ نمبر ۱۳) جو چیز اولاد عمرو کو بہہ ہوئی ہو یا اس نے خرید کر لی ہو اس سے عمرو کو یا دیگر ورثاء اولاد زید کو حیات ان کی میں تعلق ہے یا نہیں۔

(جواب) جو شے اولاد عمرو کو خصوصاً بہہ ہوئی یا انہوں نے خریدی اس میں کسی وارث زید کا علاقہ نہیں ہو سکتا کما مر۔

(دفعہ نمبر ۱۴) حسب اقرار و رش وقت جہلم کہ نہ ہم حصہ لیتے ہیں نہ قرضہ دیتے ہیں ان کو اس جائیداد سے لادعویٰ ہے یا نہیں اگر دعویٰ کے مستحق ہیں تو مہلغات ادا کر دے عمرو بابت قرضہ ان کو دینے ہوں گے یا نہیں۔ اور قول عمرو کا کہ کل کو اگر میں تنگ دست ہو گیا اور تم بالدار ہو گئے تو پھر یہ نہیں ہو سکتا کہ تم قرضہ کا روپیہ دو اور خواستگار حصہ کے ہو عدم تحقیق استحقاق دعویٰ ان کی میں مؤثر ہے یا نہیں۔

(جواب) ورثہ کا وقت جہلم کے یہ کہنا کہ نہ ہم حصہ لیویں اور نہ قرضہ دیویں لغو ہے کچھ مستحکم نہیں قرضہ دیویں گے اور حصہ لیویں گے۔ کیونکہ یہ انکار اپنے حصہ لینے سے ہے نہ ایراء اور انکار سے ایراء لازم نہیں آتا اور اگر ایراء تصور کیا جاوے تاہم باطل ہے لان الا بواء من الاعیان باطل ہدایۃ پس اس انکار سے حصہ ساقط نہ ہووے گا اور حصہ قرضہ موت کا دینا واجب ہووے گا علی ہذا عمرو کا قول موجب عدم استحقاق کا نہیں ہو سکتا حصہ لیویں گے اور قرضہ اپنے حصہ کا دیویں گے فقط واللہ تعالیٰ اعلم و علیہ اتم و اعلم۔

بیوی بھائی لڑکی کے حصے

(سوال) ہمارے دادا صاحب کے پاس کچھ جائیداد مکان اور دوکان تھی اور ان کے امیر علی فرزند علی امداد علی تین لڑکے ہیں اور امداد علی کی ایک لڑکی تھی وہ فرزند علی کے لڑکے سے منسوب تھی اس لڑکی کا انتقال ہو گیا صرف امداد علی کی زوجہ حیات ہیں اور امیر علی کا ایک لڑکا وہ زندہ ہے اور امیر علی اور امداد علی کا انتقال ہو گیا اور فرزند علی زندہ سلامت ہیں اب امیر علی کے لڑکے کو کس قدر حصہ پہنچتا ہے اور امداد علی مرحوم کی زوجہ کو کس قدر پہنچتا ہے اگر مہر معاف کر دیا ہو تو کس قدر اور اگر معاف

(۱) وقف کے الفاظ خاص ہوتے ہیں جیسے مہری پڑ میں صدقہ موقوف ہے بیس کے لئے مساکین پر ہے اور اسی قسم کے

جاویں گے اور مسئلہ ثانیہ میں جس ۲۰ سہام باپ کو اور پندرہ ہزار وجہ کو اور ترہ ۷۱ اختر کو اور ۳۳-۳۳۳ ہر دو پیران کو دیئے جاویں گے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ بندہ رشید احمد غنی عنہ۔ رشید احمد ۱۳۷۰ (بنام حافظ عبدالرحیم صاحب مراد آبادی)۔

کتاب: ذکر و دعا آداب قرآن و تعویذ کے مسائل! ذکر جہری

(سوال) ذکر سے یہ بات دل میں پیدا ہوتی ہے کہ اب تجھ کو ہر شخص عابد زاہد جانے گا اس ریا کے دفع کی کیا تدبیر ہو آج کل آواز بیٹھ گئی ہے اگر حکم ہو تو آہستہ شروع کر دوں جب کہ آواز کو نفع ہوگا پھر جہری کروں گا۔ فقط

(جواب) ذکر جہری سے ریا پیدا ہوتا ہے تو اس کے واسطے لا حول بکثرت پڑھا کریں مگر اس لئے ترک جہر مناسب نہیں البتہ عذر مرض کی وجہ سے تازوال مرض ترک رکھنا اور انخفا پر اکتفاء کرنا مناسب ہے۔

ذکر جہری کی حقیقت

(سوال) ذکر جہر کرنا قرآن حدیث سے ثابت ہے یا صوفیہ کرام نے اپنی طرف سے مقرر کر لیا زید کہتا ہے کہ ذکر جہر امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بدعت ہے عمر و کہتا ہے کہ جب ذکر جہر امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بدعت ٹھہرا تو بڑے بڑے حنفی اس ذکر کرنے کی کیوں اجازت دیتے ہیں مفتی بہ کس طور پر ہے؟

(جواب) ذکر جہر اور حنفی دونوں حدیث سے جائز معلوم ہوتے ہیں۔ امام صاحب نے جہر کو بدعت اس موقع پر فرمایا ہے جہاں ذکر کا موقع ہے آپ علیہ الصلوٰۃ و سلم جہر ثابت نہیں جیسا عید الفطر کی نماز کو جاتے ہیں اور مطلقاً ذکر جہر کو منع نہیں فرمایا ذکر ہر طرح درست ہے فقط۔

ذکر جہری کا ثبوت

(سوال) ذکر جہر کون سی حدیث سے ثابت ہے اور امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے کس موقع پر بدعت اور کس جگہ جائز فرمایا ہے زید کہتا ہے کہ ذکر جہر کرنا کیا ضرورت ہے کیا اللہ بہرا ہے کہ چپکے سے نہیں سنتا ہے جناب اس مسئلہ کو مع ثبوت آیت وحدیث کے ارقام فرمادیں اور جس حدیث سے ثابت ہوا ہے وہ حدیث ضرور لکھ دیں اور وجہ بدعت ہونے اور جائز ہونے کی اور مفتی بہ ہونے کی زریعہ قلم فرمادیں اور جناب نے پہلے فتویٰ میں جو ذکر جہر کا ثبوت لکھا ہے وہ سمجھ میں

نہیں آیا؟

(جواب) السلام علیکم بندہ مفتی ہے مسئلہ حق جو اپنے نزدیک ہوتا ہے اس کو بتانا فرض ہی جانتا ہوں اور مسائل کے دلائل لکھنے کی ضرورت نہیں اور وہ واجب نہیں اس کی تحقیق کتب میں ہے۔ اگر علم ہو اس کو دیکھو ورنہ دلائل سے آپ کو کیا فائدہ ہوگا۔

ذکر جہری

(سوال) ذکر جہر مذہب حنفیہ میں جائز ہے یا نہیں مدلل ارقام فرماویں؟

(جواب) ذکر جہری میں حنفیہ کتب میں روایات مختلفہ ہیں کسی سے کراہت ثابت ہوتی ہے غیر مثل ثبوت میں اور بعض سے جواز ثابت ہوتا ہے اور یہی راجح ہے اور اس کی دلیل طلب کرنا ہے سو ہے کیونکہ مجتہدین کا خلاف ہے سو اب کون فیصلہ کر سکتا ہے مگر جواز کی دلیل یہ ہے کہ قال اللہ تعالیٰ۔ اذکر وبک فی نفسک تضرعاً وخیفۃً ودون الجہر الا یہ (۱) دون الجہر بھی جہری ہے کہ ادنیٰ درجہ ہے قال علیہ السلام اربغوا علی انفسکم (۲) الحدیث۔ اور یہ بھی ذکر جہری ہے رفق کو فرمایا ہے۔ گلو پھارنے سے منع کیا ہے اور مطلق آیات و حدیث بہت جواز پر دال ہیں۔ فقط واللہ اعلم۔

ذکر جہری

(سوال) ذکر جہر اور دعا جہر اور درود جہر خواہ جہر خفیف ہو یا شدید جیسے نماز میں نزدیک حضرات محدثین اور حضرات ائمہ اربعہ وغیرہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے کیا حکم رکھتا ہے اور جائز ہے یا نہیں؟

(جواب) ذکر خواہ کوئی ذکر ہو وے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک سوائے ان مواقع کے کہ ثبوت جہر نص سے ہے وہاں مکروہ ہے اور صاحبین اور دیگر فقہاء و محدثین جائز کہتے ہیں۔ اور مشرب ہمارے مشائخ کا اختیار مذہب صاحبین علیہا الرحمۃ ہے۔ والسلام۔

(۱) اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے کہ اپنے رب کو اپنے جی میں یاد کیا کرو عجزی سے اور خوف سے اور زیادہ پکار کر نہیں۔

(۲) اپنے نفسوں پر قہر پڑو۔ (حدیث)

ذکر جہری میں ضرب کا طریقہ

(سوال) ذکر جہری میں ضرب اللہ کس قدر جہر سے قلب پر مارنا چاہئے کیا ایسی شدت ہو کہ آواز بیٹھ جاوے۔

(جواب) ایسی شدت کی ضرورت نہیں ہے۔

ذکر کے وقت تصوّر

(سوال) مسئلہ یا اسطر یا مغنی کے پڑھنے میں کیا خیال رکھے؟

(جواب) ان کے معنی کا دھیان رکھے۔

ذکر جہری افضل ہے یا خفی

(سوال) ذکر جہر افضل ہے یا خفی بالدلائل ارقام فرمادیں؟

(جواب) دونوں میں فضیلت ہے من وجہ کسی وجہ سے جہر افضل ہے اور بعض وجہ سے خفی افضل ہے اور دلیل یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے حکم مطلق ذکر کا حکم فرمایا ہے اذکرو اللہ ذکر اکثراً (۱) مطلق کی قرء میں جو ہر مامور ہے اور فضائل خارجی مختلف ہوتے ہیں باعتبار ذکر اور وقت اور کیفیت اور ثمرات کے۔ فقط

حیض و نفاس کی حالت میں ذکر کرنا

(سوال) عورت حیض و نفاس کی حالت میں مراقبہ جیسا طریق نقشند یہ میں دستور ہے کر سکتی ہے یا نہیں اور اسی حالت میں حلقہ مرشد میں توجہ لے سکتی ہے یا نہیں؟

(جواب) عورت کو حیض و نفاس میں سوائے قرآن شریف کے سب اذکار درست ہیں۔ لہذا مراقبات و اشتغال مشائخ بھی جائز ہیں اور صحبت پیر میں بیٹھ کر اس کو توجہ لینا بھی درست ہے مگر دخل مسجد حائضہ و نفساء کو حرام ہے جیسا کہ کتب فقہ میں مذکور ہے: قال فی الدر المختار فی بیان الحيض مع انصلاوة وهو ما ودخول المسجد انتھی ثم قال لا باس لحائض وجنب بقراءة اذعية ومسها وذكر الله تعالى لتسبيحه انتھی (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) اللہ تعالیٰ کا ذکر بہت زیادہ کرو۔

(۲) در مختار میں کہا بھیجے کے مسائل بیان کرتے ہوئے نماز روزہ اور مسجد میں داخل ہونے کے متعلق پھر کہا کہ کوئی حرج نہیں کہ حائضہ پاک و جا کو پڑھے اور سنے اور ذکر کرے اللہ تعالیٰ کا اس کی تسبیح سے ۱۲۔

بغیر وضو کے ذکر کرنے کا مسئلہ

(سوال) ذکر بلا وضو جائز ہے یا نہیں؟

(جواب) ذکر بلا وضو درست ہے۔ فقط

جن درودوں کا ذکر احادیث میں نہیں آیا ہے

(سوال) ایک شخص کہتا ہے کہ درود ماثورہ کا ثواب حسب ارشاد رسول اللہ ﷺ ملتا ہے اور جو درود بنائے دوسرے لوگوں کے ہیں ان کا ثواب نہیں ہوتا مثل ثواب ماثورہ کے مگر ایسا ہے جیسے نعت غزل پڑھتے ہیں۔ یہ مقولہ صحیح ہے یا نہیں؟

(جواب) بے شک درود شریف جو حدیث میں وارد ہوئے ہیں ان کا ثواب زیادہ ہے اور یہ ان کا خیال درست نہیں کہ اور درود شریف کا ایسا ہی ثواب ہے جیسے غزلیات کا فقط۔ واللہ اعلم۔

تراویح میں قرآن مجید کا اجرت پر سننا

(سوال) مسئلہ جو حافظ کہ اجرت پر قرآن بلاتعین کے سناوے اس قرآن کو وہ تراویح میں سنے اور وہ سامع کچھ نہ دے تو اس نادہندہ کو سننا ایسے قرآن کا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب) جو حافظ اجرت پر سناتے ہیں وہ سنانا عبادت نہیں ہے پس اس کو سننا بھی نہیں چاہئے فقط واللہ اعلم۔

قرآن کے اوراق کی تعظیم کا طریقہ

(سوال) ورق قرآن کے کسی شخص کے پاس موجود ہوں اگر ان کی بے تعظیمی ہوتی ہو تو کیا کرنا چاہئے؟

(جواب) گھول کر پانی یا کسی شے میں پی لیوے یا ادب کے ساتھ پارچہ پاک میں لپیٹ کر کسی ایسی جگہ کہ پامال نہ ہوتی ہو دفن کر دے۔ فقط

قرآن کو تعویذ بنانا

(سوال) قرآن شریف تحدیداً روپیہ کی برابر اگر تعویذ موم جامہ میں کر کے گلے میں ڈالے تو درست ہے یا نہیں؟

(جواب) کچھ راج نہیں۔ فقط

قرآن مجید کے گرامر کا صدقہ

(سوال) یہ طریقہ جو اکثر عوام میں مروج ہے کہ اگر کلام اللہ شریف ہاتھ سے گرجا دے تو اس کی برابر وزن کر کے گندم و جو وغیرہ مساکین کو صدقہ کرتے ہیں۔ اور اس خاص طریقے کو ضروری لازم جانتے ہیں اگرچہ قریش کی فہرست ہو بلکہ ایہ خاص طور پر بالخصوص کیسا ہے اگرچہ صدقہ دیوے؟

(جواب) یہ امر ہمیں ثابت نہیں اختراع عوام کا ہے البتہ صدقہ دینا ایسی حالت میں اچھا ہے کہ صدقہ سے کفارہ معاصی کا ہوتا ہے مگر واجب نہیں بشرط قدرت کے صدقہ کر دیوے خواہ کچھ ہو خواہ کسی قدر ہو سوائے اس کے دیگر سب لغو بے اصل ہیں۔ فقط واللہ اعلم۔

بغیر وضو کے کلام اللہ کو چھونا

(سوال) حفظ کلام اللہ شریف میں بیجہ کثرت مزا دلت پڑھنے و مس کرنے کلام اللہ کے وضو نہ تیار کیا کپڑے سے مس کرنا ہر چند احتیاط رکھی جاوے تاہم ہر وقت دشوار ہوتا ہے ایسی صورت میں کسی طرح سے رفعت ہو سکتی ہے یا نہیں؟

(جواب) طقس نابالغ تو معذور غیر مکلف ہے مس معصوم با وضو اس کو درست ہو گا۔ مگر بالغ کو اجازت نہیں ہو سکتی پس با وضو ہو یا ثوب (کپڑے) وغیرہ سے تغلیب (الٹ پلٹ) اور ارق کرے۔ فقط واللہ اعلم۔

حالت جنابت میں قرآن شریف کا چھونا

(سوال) حالت جنابت میں کلام اللہ شریف ایک مقام سے دوسرے مقام پر رکھ دینا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب) جنابت کی حالت میں معصوف شریف کا اٹھانا جزو ان میں یا کسی شے سے پکڑ کر درست ہے اور مس کرنا حرام ہے۔ اگرچہ دوسری جگہ کے رکھنے کے واسطے ہو۔

قرآن شریف کی تعظیم کے لئے کھڑا ہونا

(سوال) قرآن شریف کی تعظیم کے واسطے اٹھنا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب) قرآن شریف کی تعظیم کے واسطے کھڑا ہونا درست ہے قرآن شریف کلام الہی تعالیٰ

شانہ ہے اس کی جس قدر تعظیم ہو جیسا ہے۔ فقط

چور معلوم کرنے کے لئے تیسین شریف پڑھ کر لوٹا پھرانا

(سوال) نام کا نکلوانا جو طریقہ عاموں کا ہے کہ سورہ یسین وغیرہ پڑھ کر لوٹا وغیرہ گھومتا ہے کسی شخص معین کے نام پر یہ نام نکالنا اور اس پر اعتقاد کرنا درست ہے یا نہیں؟

(جواب) یہ عمل کرنا اس غرض سے کہ چور خوف کر کے سرقہ دے دیوے تو درست ہے اور بایں وجہ کہ اس سے حال چور کا معلوم ہوتا ہے درست نہیں کہ علم غیب کا (۱) نہیں ہو سکتا۔ واللہ اعلم۔

نماز فجر کے بعد تلاوت و ذکر کرنا

(سوال) تلاوت قرآن شریف کی بعد نماز صبح کے قبل طلوع کے کیسی ہے۔ زید کہتا ہے کہ فتاویٰ عالمگیریہ اور درمختار میں ہے کہ اس وقت ذکر اللہ کرنا مستحب ہے اور بعض کراہت کے قائل ہونے ہیں۔ پس یہ قول زید کا سند کتب مذکورہ صحیح ہے یا غلط۔

(جواب) اس وقت قرآن شریف پڑھنا جائز ہے بلا کراہت ہے اور ذکر کرنا اولیٰ۔

وضو کی دعائیں

(سوال) جو لوگ وضو کے اندر ہر ہر عضو پر اذکار پڑھتے ہیں آیا کوئی اصل معتد اس کی ہے یا نہیں؟

(جواب) جو وضو کے اندر ہر ہر عضو پر اذکار پڑھتے ہیں ان کی کوئی سند صحیح نہیں ہے۔ لیکن روایات قابل عمل ہیں۔ فقط واللہ اعلم۔

ہیضہ کے لئے دعاء

(سوال) یہاں ہیضہ کی نہایت کثرت ہے کوئی خاص دعا عمل بتلادیا جائے کہ جس کی برکت سے حافظ حقیقی محفوظ رکھے؟

(جواب) ہیضہ کے لئے مجھے کوئی خاص دعا تو معلوم نہیں ہے مگر اعوذ بکلمات اللہ الناعات من شرمہا خلق ۲، ہر صبح و شام تین تین بار پڑھ لیا کریں۔

(۱) قول انجیل مؤلفہ مولانا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی میں اسی طرح ہے۔

(۲) میں اللہ تعالیٰ کے کلمات تامل سے ذریعہ چناؤ کرتا ہوں اس چیز کی برائی سے جو اس نے پیدا فرمایا ہے۔

عہد نامہ کا پڑھنا

(سوال) عہد نامہ ایک چھوٹی کتاب ہے اور اس کے پڑھنے کا ثواب حد درجہ لکھا ہے۔ یہ عہد نامہ اور اس کی اسناد معتبر ہے یا غیر معتبر؟
(جواب) عہد نامہ کے پڑھنے میں کچھ حرج نہیں مگر اس کا ثواب جو لکھا ہے وہ غلط ہے۔

ادائے قرضہ کی دعاء

(سوال) حدیث شریف میں لکھا ہے اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُبُکَ مِنَ الْهَمِّ وَالْحَزَنِ وَاَعُوْذُ بِکَ مِنَ الْعَجْزِ وَالْکَسْلِ وَاَعُوْذُبُکَ مِنَ الْجُبْنِ وَالْبَخْلِ وَاَعُوْذُبُکَ مِنَ عِلْبَةِ الْمَدِیْنِ وَالْفُجْهِرِ اِس کو صبح و شام پڑھے قرض و غم رفع ہو لہذا عرض پرواز ہے کہ اگر حضور اجازت تحریر فرما دیں تو پڑھ لیا کروں۔ فقط۔
(جواب) اس دعاء کے پڑھنے کی آپ کو اجازت ہے انشاء اللہ تعالیٰ ضرور اس سے نفع ہوگا۔

دعا کے بعد منہ پر ہاتھ پھیرنا

(سوال) بعد اختتام دعا کے ہاتھ منہ پر جو ہاتھ پھیرنے کی کیا وجہ ہے یعنی ہاتھ منہ پر کیوں پھیرتے ہیں۔ بیذا تو جروں۔
(جواب) بعد ختم دعا ہاتھ منہ پر پھیر لینا درست اور ثابت ہے اور حصول برکت کے لئے یہ فعل کیا جاتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

فرض نماز کے بعد دعا بلند آواز سے پڑھنا

(سوال) فرضوں کے بعد دعا جہر سے مانگنا جائز ہے یا نہیں؟
(جواب) بعد فرض نماز کے دعا جہر سے کرنا جائز ہے اگر کوئی مانع عارض نہ ہو۔ فقط۔

(۱) اسے اللہ میں تیری پناہ مانگتا ہوں غم و درد خج سے اور تیری پناہ مانگتا ہوں عجز اور کستی سے اور تجھ ہی پناہ مانگتا ہوں نامردی اور ننگ سے اور تیری پناہ مانگتا ہوں قرض کے غلبہ اور تھر ہے۔

ملفوظات

خط کے ذریعہ بیعت

۱۔ خط پہنچا حال معلوم ہوا عزیزم احمد شفیع کے حالات سن کر مسرت ہوئی حق تعالیٰ برکت عطا فرماوے ان کی بیعت بندہ قبول کرتا ہے حتیٰ الوسع اتباع سنت کریں اور بدعات سے محترز رہیں حتمز زیادہ اپنی توجہ تحصیل علم دین کی طرف رکھیں اور اس کے ماسوا کی طرف زیادہ رغبت نہ کریں حسب تحریر آپ کے ایک ایک تعویذ بھیجتا ہوں اگرچہ مجھے اس بارے میں کچھ مداخلت نہیں ہے بڑا تعویذ اپنی اہلیہ کے بازو پر باندھ دیں اور چھوٹا اپنے فرزند کے گلے میں ڈالیں سورہ فاتحہ پڑھ کر اس کا لب ناسور پر لگاتے رہیں۔ فقط واللہ اعلم والسلام۔

تعویذ مرسل پیر

۲۔ تعویذ ارسال ہیں فقط والسلام۔ از بندہ محمد یحییٰ اعفی عنہ بعد سلام۔
مسنون گزارش ہے کہ تعویذ حسب طلب ارسال ہیں بڑا تعویذ اپنے بھائی کے بچے کے سامنے کھول اس کو دکھلا کر اس کے گلے میں ڈالیں۔ فقط والسلام ۲۹ مفر ۱۳۲۲ھ۔

یا باسط یا مغنی دعائے ضرب الجھر کے اوقات

۳۔ یا باسط یا مغنی دعائے ضرب الجھر اگر فجر کے وقت نہ ہوں اور کسی وقت پوری کر دیا کریں البتہ سنت فجر اور اوقات میں کچھ کمی ہوگی اور قبل نماز فجر پڑھ لی جاویں تو اس میں کچھ حرج نہیں ہے۔ البتہ نماز فجر باجماعت بنی مقررہ وقت پر ہو اس میں کچھ فرق نہ آوے۔ فقط واللہ اعلم۔

باب حقوق کے مسائل

حقوق العباد میں روزہ دلایا جائے گا یا نہیں

(سوال) حقوق العباد میں روزہ نماز سب دلایا جاوے گا۔ بروز قیامت یا روزہ نہیں دلایا جائے گا؟

(جواب) حقوق العباد میں روزہ بھی دلایا جاوے گا۔ فرض روزہ ہو یا نفل۔ فقط واللہ اعلم۔

کس قدر مقبول نمازیں کتنے قرضہ میں دلائی جائیں گی

(سوال) کہنا ہے کہ ساٹھ وقت کی نمازیں اللہ تعالیٰ بدلہ تین پیسوں کے قرض دار کو دے گا جو

نمازیں مقبول ہوں گی؟

(جواب) درمختار میں لکھا ہے کہ سات سو نمازیں مقبول عوض ایک دانگ کے دلائی جائیں گی

فقط

والدین کے حکم پر بیوی کو طلاق دینا

(سوال) اگر والدین انصافیت سے یا بوجہ اپنے اطاعت نہ کرنے کے طلاق زوجہ کو کہیں نہ بوجہ

عذر شرعی کے تو پسر کو طلاق دینا ضروری ہے یا نہیں۔ فقط۔

(جواب) طلاق دے دینا چاہئے خواہ وہ کیسے ہی کہیں۔ فقط

والدین کے خلاف احکام شرع

(سوال) کسی پیر یا شہید یا استاد یا باپ کا قول خلاف شرع ہو مگر دنیاوی کوئی مصلحت ہو تو مان

لے یا نہیں؟

(جواب) خلاف شرع کسی کا قول ماننا درست نہیں۔ قول ماننا حکم شرع درست ہے وہ ماننا جائز

ہے ورنہ ہرگز درست نہیں۔

والدین اور مرشد میں اگر اختلاف ہو جائے

(سوال) اتفاقاً اگر مرشد اور والدین میں کوئی تفیض و نزاع واقع ہو جاوے اور باہم صلح کرانا بھی

ممکن نہ ہو تو کیا کرے اور کسی کی طرف زاری کرے درانتحالیکہ مرشد کہے والدین کو پھوڑ دے اور

والدین کہیں مرشد کو چھوڑ دے اور یہ مرشد بھی کامل ہو اور خلاف شرع بھی کوئی کام نہ کرتا ہو۔
(جواب) اگر مرشد حق کہے تو اس کا چھوڑنا گناہ ہے والدین کی اطاعت اس میں نہ کرے اور والدین کی خدمت اور امر مباح کا تسلیم کرنا بھی واجب ہے ترک اس کا گناہ ہے مرشد کے کہنے سے گناہ بھی نہ کرے۔

خفیہ نکاح کرنے کے بعد بیوی سے احکام شرع کی تعمیل کرانا
(سوال) مسئلہ اگر کسی نے عورت سے نکاح خفیہ کر لیا ہو لیکن اوجہ اخفائے امور وغیرہ کے احکام شرع کی تعمیل وہ نہ کرا سکتا ہو تو اس صورت میں دیوث ہو گا یا نہیں؟
(جواب) جس نے کسی عورت سے نکاح کر لیا خواہ خفیہ یا ظاہر اگر وہ اس کے بارے میں احتیاط نہ کرے گا دیوث ہو گا۔ فقط واللہ اعلم۔

زنا حقوق اللہ میں ہے کہ حقوق العباد میں

(سوال) مسئلہ عورت شوہر دار اور عورت بیوہ اور عورت لا وارث کبھی وغیرہ ہر سہ عورات کے ساتھ زنا میں کیا تفاوت ہے ان میں کس کے ساتھ زنا کرنا حق اللہ ہے اور کس کے ساتھ زنا کرنا حق العبد ہے؟
(جواب) زنا ہر سہ قسم کی عورتوں کے ساتھ حق اللہ ہے حق العبد نہیں ہے۔ فقط

مہر بخشوانے کا طریقہ

(سوال) مہر بخشوانے کے واسطے کوئی خاص شرائط کی طرفین سے ضرورت ہے زوجہ خلوت میں مہر زوج کو بخش دے تو معاف ہو جائیگا یا نہیں کوئی نقصان تو نہ رہے گا زیادہ۔
(جواب) مہر بخشوانے کے لئے کوئی شرط درکار نہیں ہے صرف اس کا معاف کر دینا کافی ہے۔

محلہ کی مسجد کی بجائے جامع مسجد کو جانا

(سوال) مسجد محلہ چھوڑ کر جامع مسجد میں نماز پڑھنا زیادہ ثواب ہے یا نہیں؟
(جواب) مسجد محلہ چھوڑ کر جامع مسجد میں نہ جانا چاہئے البتہ احیاناً ایسی حالت میں کہ جماعت مسجد محلہ میں اس کے چلے جانے سے حرج نہیں آتا مضاقتہ نہیں ہے کہ جامع مسجد میں نماز پڑھ لیا کرے۔

والدین کے احکام کی تعمیل کے حدود

(سوال) اگر والدین کہیں کہ اپنے اہل و عیال کو چھوڑ دو تو ضرور ہے کہ چھوڑ دے یا نہیں؟

(جواب) ازواج کو چھوڑ دے مگر اولاد کو چھوڑنا درست نہیں ہے۔

ہمسایہ کے حقوق بنائیں کیا ہیں

(سوال) ایک شخص نے مکان نیا بنایا اور اس کا پرنا مالہ ہمسایہ کی جانب کو کیا وہ لوگ بیسہ اس شخص کی زبردستی کے چھوڑ نہ کہہ سکے منع کیا بھی مگر بند نہ کر سکے اگر یہ شخص فقط پانی اپنی چھت کا اس طرف کو جاری رکھے کسی قسم کا قبضہ اراضی پر نہ کرے نہ چاہے بلکہ وصیت نامہ اپنے پاس لکھ کر رکھے کہ میں پانی جاری کرنے کا اس طرف کو مستحق ہوں باقی کسی قسم کا اراضی سے سوا پانی جاری کرنے کے کچھ نفع میرے بعد جس کو بھی یہ مکان منتقل ہو کچھ منصب نہیں اگر یہ شخص پانی روک دے اور پرنا مالہ بند کر دے مگر اس کے گھر سے نشان نہ توڑا دے کیونکہ نصف حق اراضی میں اس کا بھی ہے تاکہ بعد عدم نشان کے عیناں بھی دیوار پر نہ ڈالنے دیں گے اور اس نشان کا بھی ایک وصیت نامہ تحریر کر دے کہ میں اس جانب کو سوائے عیناں ڈالنے کے پانی وغیرہ کا مستحق نہیں ہوں یہ نشان پرنا مالہ کا ناحق ہے اس پر کوئی آدمی جس پر یہ مکان منتقل ہو وہ کچھ دعویٰ نہ کرے اب بعد اس وصیت نامہ کے جو اس کے پاس رکھا ہوا تھا اس کے درکار نے اس پرنا مالہ کو جاری کیا اور زمین بھی اس نے دعویٰ سے لے لی ہو وصیت نامہ تحریر کنندہ کچھ عند اللہ مواخذہ دار ہے یا نہیں؟

(جواب) اگر اس کی زمین اس طرف چھوٹی ہوئی ہے تو اس کو پرنا مالہ اتارنے کا حق ہے اور اگر اس کی زمین اس طرف چھوٹی ہوئی نہیں ہے تو وہ پرنا مالہ نہیں اتار سکتا اس صورت میں اس طرف پرنا مالہ اتارنا سراسر ظلم ہے اور وصیت نامہ لکھنے سے کچھ نہیں ہوتا یہ امر بے جا خلاف منشاء مالک ہر حال حرام ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

میت کے حقوق کی ادائیگی

(سوال) میت پر جو حقوق اللہ اور مثل فرائض واجبات کے ہوں اگر ورثان ادا کریں تو ساقط ہو جائیں گے یا نہیں اور طریقہ استقامت مرید عوام جو حیلہ وغیرہ کرتے ہیں اس کا جو ذخیرہ القرون میں تھا یا نہیں باوجود نہ ہونے کے باعث ہے یا نہیں؟

(جواب) حقوق ایسے ادا نہ ہونے کے باعث ہیں اور حقوق بدنیہ جیسے نماز روزہ تو ہر نماز اور

روزہ کے بدلے نصف صاع کیہوں اور ایک صاع جو ادا کرنے سے امید ادا ہے انشاء اللہ باقی رہا۔
یہ اسقاط مرہجہ محض لغو اور بیہودہ حیلہ ہے اور اس کا خیر القرون میں کچھ اثر نہیں ہے۔ فقط

بزرگان دین سے حق تلفی کا مواخذہ

(سوال) ایک شخص ہمیشہ صوم داؤدی (۱) رکھتا ہے اور تہجد اور نوافل بھی کل پڑھتا ہے اور درہمیشی بھی خوب کرتا ہے اور اچھا پہنتا ہے اور چار نکاح بھی اس نے کئے ہیں اور یاد خدا بھی بروقت کرتا ہے اور ایک شخص نہ کھاتا ہے نہ پیتا ہے نہ سوتا ہے نہ اپنے والدین سے اور اپنی زوجہ سے تعلق کامل رکھتا ہے اور درحقیقت اس کو اپنے متعلقین کا ہونا ہی بار ہے اور یہ شخص عاقل ہے نہ مجذوب بلکہ اس کے ذہن میں یہ بات ساگنی ہے کہ سوائے یاد خدا کے کچھ باقی نہ رہے کسی سے کچھ تعلق نہ ہونہ مال ہونہ کھانا ہواہل و عیال ہوں نہ والدین ہوں نہ عزیز واقارب ہوں کسی سے کچھ تعلق نہ ہو تہجد ہو تلاوت ہو یاد خدا ہو اور کچھ نہ سب سے کنارہ ہو تو اب استفسار طلب یہ امر ہے کہ ان دونوں شخصوں میں کون زیادہ بہتر ہے اور یہ شخص دوم کہ جس نے بالکل تعلقات دنیوی ترک کر دیئے ہیں اس سے اس کے متعلقین اور والدین کے کھانے کے واسطے جائیداد قدیمی بہت موجود ہے انکو کسی بات کی تکلیف نہیں ہے۔

(جواب) حق تلفی کا مواخذہ بزرگ سے بھی ہو دیکھا اور ہر شخص کا حال متفاوت ہے اس کا فیصلہ نہیں ہو سکتا کہ کون افضل ہے افضل وہ ہے کہ جس کا تقرب الی اللہ زیادہ ہو بعض کو تعلقات مانع ہیں اور بعض کو مانع نہیں بلکہ بعض کو معین ہیں اور پھر نسبت کا تفاوت ہے پس ایسے امور کا فیصلہ ممکن نہیں اسی ہی سبب سے حالات مشائخ کے بھی مختلف رہے ہیں۔

دستوری کے احکام

(سوال) کوئی شے بیع کی مشتری کے ہمراہ ملازم وغیرہ نے کہا کہ ہمیں دستوری دوا ایسے وقت دینی پڑتی ہے یہ جائز ہے یا نہیں؟

(جواب) جہاں کا عرف و رواج دستوری لینے دینے کا ہو اور بالیج و مشتری دونوں کو معلوم ہو وہاں تو دینی چاہئے اور جہاں یہ بات نہ ہو وہاں دینے والے کو اختیار ہے دے یا نہ دے۔ فقط

ملفوظ

نمازی کے نیچے سے بور یا کھینچنا

۱۔ نماز کے نیچے سے بور یا کھینچنا تعدی کر کے ظلم ہے اور گناہ کبیرہ ہے الظلم ظلمات یوم
القیامۃ۔ (۱) بور یا مسجد کا کسی کی ملک نہیں جو پہلے اس پر کھڑا ہو گیا وہ دوسرے سے الحق ہے پس
اس کو ہٹا لینا اور بور یا چھین لینا ظلم ناحق ہے۔ واللہ اعلم۔

کتاب: آداب اور معاشرت کے مسائل

کھانے کے پہلے اور بعد میں ہاتھ کا دھونا

(سوال) قبل غذا اور بعد غذا اگر ہاتھ پاک صاف ہو تو بھی ضرور دھو دے یا نہیں؟

(جواب) قبل غذا ہاتھ دھونا ضروری نہیں ہے البتہ ادب ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

سونے کے بعد اٹھ کر ہاتھ دھونا

(سوال) بعد سونے کے اگر ہاتھ پر نجاست کا شک ہو تو دھونا ہاتھوں کا مسنون ہے یا نہیں؟

(جواب) اگر ہاتھ پر نجاست کا شک نہ ہو تب بھی سونے کے بعد وضو میں دھونا مسنون ہے

۔ فقط

سونے کے بعد اٹھ کر ہاتھوں کا دھونا

(سوال) بعد سونے کے اگر چہ ہاتھ پر نجاست کا شک نہ ہو تو دھونا ہاتھوں کا مسنون ہے یا نہیں؟

(جواب) اگر ہاتھ پر نجاست کا شک نہ ہو تب بھی سونے کے بعد ہاتھوں کا دھونا مسنون ہے۔

بغیر طب پڑھنے کے اپنا اور دوسروں کا علاج کرنا

(سوال) جس شخص کی تحصیل علم و طب کافی نہ ہو اور شفا بہانہ دوا پر اعتقاد ہو اور اپنے مرض کا بھی

علاج کرتا ہو یقین کامل ہو کہ اللہ شافی مطلق ہے اور بوجہ اس توکل کے بلا تشخیص کے مریض کا

علاج کرے عند اللہ مواخذہ دار ہے یا نہیں اور خاص اپنے ترک علاج سے مصیب ہو گیا یا نہیں۔

(جواب) بغیر واقفیت معالجہ کرنا درست نہیں ہے اور اپنا علاج نہ کرنا درست ہے۔

بغیر سند کے علاج کرنا

(سوال) جو شخص فارسی پڑھتا ہو طب کا علاج مریضوں کا کرے اور مصیب بھی کیا ہو اور شخصیں مرض بھی بخوبی کرنا ہو مگر سند اس زمانہ کے حکماء کی نہ ہو تو بغیر سند اگر وہ علاج کرے تو وہ گنہگار ہوتا ہے یا نہیں اور اس شخص نے اپنے استاذ سے بخوبی علم طب فارسی میں پڑھا ہے؟

(جواب) ایسے شخص کہ جس کا حال درج سواں ہے علاج کرنا درست ہے ہرگز گناہ نہیں اور سند کی حاجت نہیں فن طب سے ماہر ہونا چاہئے۔ واللہ اعلم۔

طیب کی صفات

(سوال) حضور نے جو لکھا ہے کہ علاج مریض جب جائز ہے جب کہ ظن غالب صواب ہو ورنہ جائز نہیں تو یہ ظن کس درجہ کے طیب کا معتبر ہے؟

(جواب) یہ ظن غالب اسی شخص کا معتبر ہے جو فی الجملہ علم اور تجربہ بھی رکھتا ہو یا بل شخص اور ناواقف کا ظن معتبر نہیں ہے میں ایسے طیب کے شروط اور تعریف کو کیا لکھوں جو اعلیٰ علم اور واقف ہے وہ طیب ہے اور اسی کے ظن کا اعتبار ہے۔ فقط

بدعتیوں اور مشرکوں سے تعلقات رکھنا

(سوال) بدعتی اور مشرکوں کا کوئی کام یا حاجت پوری کرنے سے یا اخلاق سے باتیں کرنے سے کچھ ثواب ہے یا عذاب بلکہ اخلاق و رسم سے تو فائدہ نصیحت وغیرہ کا معنوم ہوتا ہے اور ترش روئی سے تو یہ متصور نہیں اور کلام کا نہ ہونا بالکل محروم نصیحت سے رکھنا ہے اور شرکت جنازہ سے تجہیز و تکفین مراد ہے یا جنازہ کے ساتھ جانا ہے اگر بدعتی کے جنازہ کی شرکت نہ کرے تو ثواب ہے؟

(جواب) جو شخص بوجہ گناہ ترک کرے گا اس کو زیادہ ثواب ہے اور جو بوجہ طعنہ یا کفالت وغیرہ ترک کرے گا تو اگر خدمت کا ثواب اس کو نہ ہو مگر گناہ سے روٹی گئی۔ فقط

بدعتی نمازیوں کی امام کو خاطر تواضع کرنا

(سوال) اگر نمازیان مسجد بدعتی ہوں مگر بوجہ اس کے کہ اخلاق اور محبت ان سے کرنے سے وہ میری امامت سے خوش رہیں گے ورنہ بغض رہے گا اور جماعت میں فساد پڑے گا۔ لہذا ان سے

سلام و اخلاق وغیرہ کرنا اور کیا ہے یا نہ کرنا؟

(جواب) اس وجہ سے مدارات درست ہے۔

احسان کر کے ظاہر کرنا

(سوال) احسان کیا بوجہ از دیاد محبت یا بغرض عوض اس کا اظہار کیا یا ابھی رسم جاری کرنے کو ظاہر کر دیا تو کچھ ثواب اظہار سے کم ہو گا یا نہیں؟

(جواب) اگر بوجہ اللہ نیت غیر سے ایک کام کو ظاہر کر دے تو مضائقہ نہیں ہے بلکہ بعض اوقات از دیاد غیر ہے۔ فقط

زوجہ کو کب تک نماز کی نصیحت کرے

(سوال) کتنے دنوں تک ضرور ہے کہ خاوند زوجہ کو نماز کی نصیحت کرے جب کہ عرصہ تک نصیحت کرتا ہو اور وہ نہ مانے بعد وہ کہنا چھوڑ دے تو گنہگار شوہر ہے یا نہیں؟

(جواب) اگر ماننے سے مایوس ہو جاوے تو چھوڑنے سے گنہگار نہیں ہے اور دنوں کی کچھ تعداد نہیں ہے۔ فقط

ملفوظات

اندیشہ ضعف ہو تو غذا تر و قوی کھانا

۱۔ اگر غذا تر اور قوی کھالیوے تو بہتر ہے کہ اندیشہ ضعف سے اطمینان ہو جاوے۔ فقط

سنت و فرض فجر کے درمیان تھوڑی دیر سو جانا۔

۲۔ سنت و فرض فجر کے درمیان اگر تھوڑی دیر لیٹ جاوے تو کچھ حرج نہیں ہے بلکہ اگر رات کو زیادہ جاگنے کا اتفاق ہوا ہے تو دفع تکال کی وجہ سے بہتر ہے۔ فقط۔

تمام شد

(۱) اہل ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص صبح کے فرضوں کے پہلے دو رکعت پڑھ لے تو اپنے سیدھے بازو پر لیٹ جائے اس کو محمدؐ زاد و ترندی نے روایت کیا ہے اور بلسوغ الصوام من ادلة الاحکام نے اس کی تصحیح کی ہے اور سفر السعادت میں ہے اور جمہور علماء کہ سیدھا راستہ تو سطا کا اختیار کئے ہیں اور استحباب کے قائل ہوئے ہیں۔

حکمی طبیعتی کتب ایک نظر میں

دارالافتاء

خوانین کے مسائل اور احکام جلد ۲۰ ————— مولانا محمد رفیع عثمانی دارالافتاء دارالعلوم دیوبند

فتاویٰ رشیدیہ جلد ۱ ————— حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی

کتاب الکفایۃ والفقہات ————— مولانا عمران الحق علیاوی

توسیل العزیز لیسائل القدوری ————— مولانا محمد عاصم الہی البرقی

بہشتی زور مدلل مکمل ————— حضرت مولانا محمد شرف علی تھانوی

فتاویٰ رشیدیہ اردو ۱۰ حصے ————— مولانا مفتی عبدالحق رشیدی لاہوری

فتاویٰ رشیدیہ انگریزی ۳ حصے —————

فتاویٰ عالمگیری اردو ۱۰ جلدیں پیش نظر مولانا محمد تقی عثمانی ————— آؤنگ زیت عالمگیری

فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ۱۲ حصے ۱۰ جلد ————— مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب

فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ۲ جلد کاہلہ ————— مولانا مفتی محمد شفیع صاحب

اسلام کا تلف اسم اراضی —————

مسائل مخارف القرآن وتصیغ القرآن میں کثر قرآنی احکام —————

انسانی اعضا کی پیوندکاری —————

پروڈینٹ فنڈ —————

نورین کے لیے شرعی احکام ————— البیہارین احمد تھانوی

بیم زندگی ————— مولانا مفتی محمد شفیع صاحب

رفعتی سفر سفر کے آداب احکام —————

اسلامی قانون نکاح رلاق وراثت ————— فضیل الرحمن صاحب عثمانی

علم الفقہ ————— مولانا عبد الشکور صاحب لکھنوی

نماز کے آداب احکام ————— انشاء اللہ کھان مرحوم

قانون وراثت ————— مولانا مفتی رشید احمد صاحب

قاری کی شرعی حیثیت ————— حضرت مولانا قاری محمد رفیع صاحب

الصیغ الذوری شرعی قدوری اعلیٰ ————— مولانا محمد عین گنگوہی

دین کی باتیں یعنی مسائل بہشتی زیور ————— مولانا محمد شرف علی تھانوی

نمائندہ عالمی مسائل ————— مولانا محمد رفیع عثمانی صاحب

بارخ فقہ اسلامی ————— شیخ محمد خضریٰ

سعدان الکفای شرعی کثیر الفقہ ————— مولانا محمد عین گنگوہی

احکام اسلام غلط فہمیوں کی نظر میں ————— مولانا محمد شرف علی تھانوی

حیاتیہ یعنی غوروں کا حق تکلیف —————

دارالافتاء دارالعلوم دیوبند

دارالافتاء دارالعلوم دیوبند

Email : ishaat@digloam.net.pk